

حَاشِيَةٌ

العارف بالله تعالى القنونه

أحمد بن محمد الصاوي المالضي الخنلوي

١١٧٥٥ - ١٢٤١ هـ

من

تفسير الجلالين

الإمامين العظيمين إمامي المال والسيوطي

محمد بن الله تعالى أمين

القرآن الكريم مضمون بالشكل الكامل

المجلد الثاني

مكتبة المطبعة الميمنية
مكتبة المطبعة الميمنية - شارع - القاهرة

حَاشِيَةٌ

العارف بالله تعالى المنفرد به

أحمد بن محمد الصاوي المالكي الخلوتي

١١٧٥٥ - ١٢٤١ هـ

على

تفسير الجلالين

للإمامين العظيمين الجلال المحلى والجلال السيوطي

حمد الله تعالى آمين

القرآن الكريم مضمون بالشكل الكامل

الجزء الثاني

الطبعة الأخيرة راجع تصحيحها

فضيلة الشيخ علي محمد الضباع

شيخ القراء والمقاري بالديار المصرية

مكتبة مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده

١٣٦٠ / ٥ / ١٩٤١ / ٢ / ٨٧٦

بسم الله الرحمن الرحيم
باسم الجزء وهذه السورة
نزلت جملة واحدة ماعدا
الست آيات ونزل معها
سبعون ألف ملك ولهم
زجل بالتسبيح ونزلت
ليلا فامر صلى الله عليه
وسلم بكتابتها حينئذ وحين
نزلها صار صلى الله عليه
وسلم يسبح ويسجد
حينئذ وكل ذلك تعظيما
لشأنها لأن ما اشتملت
عليه من التوحيد وعدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(سورة الأنعام)

مكية إلا « وما قدروا الله » الآيات الثلاث ، وإلا « قل تعالوا » الآيات الثلاث
وهي مائة وخمس أوست وستون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الْحَمْدُ) وهو الوصف بالجميل ثابت (لله) وهل المراد
الإعلام بذلك للإيمان به أو الثناء به أوهما احتمالات أفيدها الثالث قاله الشيخ في سورة
الكهف (الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) خصهما بالذكر لأنهما أعظم المخلوقات للناظرين
(وَجَعَلَ) خلق (الظلمات والنور) أى كل ظلمة ونور وجمعها دونه لكثرة أسبابها وهذا
من دلائل وحدانيته (ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) مع قيام هذا الدليل ،

جملة من الرسل وتبين الحلال من الحرام في الأنعام لم يوجد في غيرها ، وورد أنها فاتحة التوراة وخاتمتها قيل (بر ٢٢)
آخره ، وقيل آخر الإسماء وفيها آية نزلت ومعها أربعون ألف ملك وهي وعنده مفاتيح الغيب الآية . وعن جابر أن رسول
صلى الله عليه وسلم قال « من قرأ ثلاث آيات من أول سورة الأنعام الى - ويعلم ما تكسبون - وكل الله له أربعين ألف ملك يكتبون
له مثل عبادتهم الى يوم القيامة وينزل ملك من السماء السابعة معه مرزبة من حديد فاذا أراد الشيطان أن يوسوس له أو يوحى
قلبه شيئا ضربه ضربة فيكون بينه وبينه سبعون حجبا فاذا كان يوم القيامة قال الله امش في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي وكل من
جنتى واشرب من الكوثر واغتسل من السلسبيل فأنت عبدي وأتار بك » (قوله الآيات الثلاث) أى إلى قوله تستكبرون (قوله
وإلا قل تعالوا) أى إلى قوله لعنكم تتقون هكذا مشى المفسر (قوله وهو) أى الحمد بالمعنى اللغوي ، وأما بالمعنى الاصطلاحي
فعل ينبى عن تعظيم النعم بسبب كونه منعميا على الحامد أو غيره (قوله الوصف بالجميل) زاد بعضهم على جهة التعظيم والثناء
لاخراج التهم كقوله تعالى - ذق إنك أنت العزيز الكريم - (قوله ثابت) قدره إشارة إلى أن الله جبار ومجرب متعلق بمحمد
خبر المبتدأ الذى هو الحمد (قوله وهل المراد به الاعلام بذلك) أى فتكون الجملة خبرية لفظا ومعنى ، وقوله أو الثناء به : أى
خبرية لفظا إنشائية معنى (قوله أوها) أى فهى مستعملة فى حقيقتها ومجازها فالقصد إعلام العبيد للإيمان به وإنشاء
به وهذا هو حمد القديم للقديم ، وأل فى الحمد يصح أن تكون الاستغراق أو الجنس أو العهد واللام فى الله للاستحقاق (قوله
الشيخ) أى الجلال المحلى (قوله الذى خالق) صفة لله وتعلق الحكم بالمشتق يؤذن بالعلية كانه قيل الوصف بالجميل ثابت
الخالق للسموات والأرض والمراد بالسموات ماعلا يشمل العرش ، والمراد بالأرض ماسفل فيشمل ماتحتها وقدم السموات
أشرف من الأرض لكونها مسكن المطهرين لاغير والأرض وإن كان فيها الأنبياء سكنها احتوت على الأشرار والمفسدين
سابقة على الأرض كما فى سورة النازعات . قال تعالى - أنتم أشد خلقا أم السماء بناها - إلى أن قال - والأرض بعد ذلك
ولامنافة بين آية فصات وبين آية النازعات فان الأرض خلقت أولا كره ثم خلقت السموات من دخان كادلت عليه آية
ثم بنى السماء ورفعها وأغطش ليلا وأخرج ضحاها والأرض بعد ذلك دحاها ، وإنا جمع السموات لاختلاف أجناسها ، فان
من موج مكفوف ، والثانية من مرمره بيضاء ، والثالثة من حديد ، والرابعة من نحاس ، والخامسة من فضة ، والسادسة من
والسابعة من ياقوتة حمراء . وأما الأرض وإن كانت سبعة أيضا إلا أنها من جنس واحد ، واختلف هل الأرض مداد وهوال
فالتعدد باعتبار أقطارها ، وقيل طباق كالسماء ، وأما السماء فهى طباق بانفاق (قوله خالق) أشار بذلك إلى أن جعل بمعنى
فتنصب مفعولا واحدا (قوله أى كل ظلمة) أى حسيّة كظلمة الليل والأجرام السكيفة أو معنوية كالشرك والمعاصي
ونور) أى حسي كالشمس والقمر والنجوم أو معنوى كالاسلام (قوله ثم الذين كفروا) ثم للترتيب الربى : أى فبعد أن عرفوا الحق
لأنه إما معنوى وسببه الاسلام أو حسي وسببه النار (قوله ثم الذين كفروا) ثم للترتيب الربى : أى فبعد أن عرفوا الحق

غيره وهو استبعاد لما وقع منهم (قوله برهم) يحتمل أنه متعلق بكفروا ، وقوله يعدلون مفعوله محذوف قدره المفسر بقوله غيره ومعناه التسوية كما قاله المفسر ، ويحتمل أن برهم متعلق يعدلون والباء بمعنى عن ، والتقدير يميلون عن برهم لغيره من العدول وهو الليل عن طريق الهدى (قوله هو الذي خلقكم) هذا من جملة الأدلة على كونه مستحقا للحمد كأنه قيل الوصف بالجميل لله لا لغيره لأنه خلق السموات والأرض والظلمات والنور ولأنه خلقكم الخ (قوله من طين) من لا تبدأ الغاية : أي مبتدئا نشأتكم من طين (قوله بخلق أبيكم آدم منه) دفع بذلك ما يقال إنهم مخلوقون من النطفة لا من الطين ، فأجاب بأن الكلام على حذف ضاف وذلك الطين الذي خلق منه آدم فيه من كل لون وعجن بكل ماء خلق الله أولاده مختلفة الألوان والأخلاق فاختلاف الألوان من اختلاف ألوان طينة أبيهم واختلاف الأخلاق من اختلاف المياه التي عجن بها تلك الطينة فمما من أحد إلا وله جزء يرى له من أبيه ، فالطبايع والأخلاق أصلها من آدم فنسبة الطين لأولاده باعتبار نشأتها منه وسريانها فيهم ، وقيل لا حذف الآية بل كل إنسان مخلوق من الطين لأنه ورد « ما من مولود إلا ويذرى على نطفته شئ من تراب ربه » فالنطفة عجن ذلك التراب فصدق على كل إنسان أنه مخلوق من الطين ، وقيل إنه من الطين باعتبار أن النطفة ناشئة عن الغذاء وهو ناشئ من الطين (قوله ثم قضى) يصح أن يكون بمعنى أظهر فتم للترتيب الزماني : أي فبعد تمام خلقه يظهر أجله للملك الموكل بالرحم ويعنى قدر فتم للترتيب الذي كرى لأن التقدير هو الإرادة المتعلقة بالأجل أزلا فهي متقدمة على وجوده فالترتيب في ذلك فقط . اعلم أن كل إنسان له أجل : أجل ينقضى بموته ، وأجل ينقضى ببعثه فابتداء أجل الموت من حين وجوده وابتداء أجل البعث من حين موته ومجموع الأجلين محتمل لا يزيد ولا ينقص ، وما ورد من زيادة العمر (٣) للبار الواصل للرحم ونقصه للعاصي القاطع للرحم قيل

للمعاصي القاطع للرحم قيل محمول على البركة وعدمها وقيل بتداخل أحدهما في الآخر فالطائع يزاد له في أجل الدنيا وينقص من أجل البرزخ وبالعكس للعاصي وبه فسرقوله تعالى - وما يعمر من معمر ولا

نص من عمره إلا في كتاب - ويؤيد ذلك ما حكى أن داود عليه السلام كان له صديق قد دنا أجله فأخبره جبريل بأنه لم يبق من له إلا خمسون يوما فأخبر داود صديقه بذلك فتأهب حتى إذا جاء اليوم المتمم للخمسين أخذ غداءه وذهب لداود ليودعه فمر بفقر عطاءه غداءه فنزل جبريل على داود وأخبره أن الله زاد في عمره خمسين سنة بسبب صدقته في ذلك اليوم فلما ذهب إليه وجده مسرورا خبره بذلك (قوله وأجل مسمى عنده) أجل مبتدأ ومسمى صفته وعنده خبره وأضيف له سبحانه لأنه لا يعلم انتهاء أحد غيره ، ما أجل الدنيا فهو في علم الملك وبانقضائه يظهر للمخلوقات أيضا (قوله لبعثكم) أي ينتهي إليه وما وراء ذلك لانهاية له (قوله ثم أنتم رعون) أي ثم بعد ظهور تلك الآيات العظيمة تشكون في البعث وتنكرونه ، وأفاد المفسر أن هذه الآية رد لما أنكروه من البعث انقباضا للشرك الواقع من الكفار (قوله فهو على إعادة أقدر) هذا بحسب العادة الجارية بأن القادر على الابتداء قادر على الإعادة أولى وإلا فالكل في قبضة قدرته سواء لامزية الإعادة على الابتداء لأنه إذا أراد شيئا قال له كن فيكون (قوله وهو الله) مبتدأ خبر والضمير عائد على المصنف بالأوصاف المتقدمة وفي السموات وفي الأرض متعلق بوصف تضمنه ذلك العلم لأن الله موضوع للذات اجبة الوجود المستحقة لجميع المحامد فيكون المعنى وهو الله المستحق للعبادة في السموات الخ ، وهذا ما درج عليه المفسر وبذلك باب عن آية - وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله - وقيل متعلق بنعت محذوف تقديره وهو الله المعبود في السموات الخ على قول ابن مالك * وما من النعوت والنعوت عقل * يجوز حذفه ، وقيل متعلق بيبعث والتقدير يعلم سرهم وجهركم في السموات الأرض ، وقيل متعلق بسرهم وجهركم ولكن يلزم عليه تقديم معمول المصدر عليه إلا أن يقال يغتفر في الظروف والمجرورات ما لا يغتفر في غيرها (قوله ويعلم ما تكسبون) إن قلت إن الكسب لا يخرج عن السر والجهر والعطف يقتضي المغايرة . أجب بأن المراد كسب ما يترتب عليه من الثواب والعقاب ، والمعنى يعلم أفعالكم وأقوالكم السرية والجهرية ويعلم جزاءها من ثواب وعقاب .

(قوله وما تأتيهم من آية) كلام مستأنف بيان لزيادة قبحهم وكفرهم بعد ظهور الآيات البينات (قوله من آيات ربهم) من تبعية والآيات بحتمل أن يكون المراد بها القرآن فآياتها نزولها على رسول الله وعاليه اقتصر الأسر، أو السكونية كالمعجزات فلما راد بآياتها ظهورها والأحسن أن يراد ما هو أعم (قوله إلا كانوا عنها معرضين) جملة حالية من الضمير في تأتيهم، وقوله معرضين ضمنية معنى غافلين فعدها بمن وإلا فالاعراض بمعنى الترك لا يتعدى بمن (قوله فقد كذبوا) تفريع على ما قبله وتفصيل لبعضه (قوله بالقرآن) أي وغيره من بقية المعجزات (قوله لما جاءهم) ظرف لقوله كذبوا (قوله فسوف يأتيهم) وعبد عظيم مرتب على تكذيبهم وهو لا يتخاف لأن وعيد الكفار وعد حسن للمؤمنين فهو وعد باعتبار ووعد باعتبار آخر فعدم تخلفه باعتبار كونه وعدا، قال تعالى - وكان حقا علينا نصر المؤمنين - (قوله أنباء) جمع نبأ وهو الخبر العظيم المزعج، وجمعه إشارة إلى تكرار الجزاء لهم في الدنيا ويوم القيامة (قوله ما كانوا به يستهزئون) ما اسم موصول وكانوا صلتها، والمعنى فسوف يأتيهم جزاء الذي كانوا يستهزئون به في العاجل بالقتل والأسر والآجل بالعذاب الدائم في الآخرة (قوله ألم يروا) هذا إخبار من الله ببذل النصيح لهم ومع ذلك فلم يهتدوا والهمزة داخلية على محذوف تقديره أعموا ورأى إما بصرية وعليه درج المفسر حيث قال في أسفارهم إلى الشام وغيرها وعليه فقوله كم أهلكننا - دت مسد مفعولها أو علمية فتكون الجملة - دت مسد مفعولها والأحسن الأزل (قوله وغيرها) أي كالذين قاتلوه في بدر (ع) لهم رحلتان رحلة في الصيف للشام ورحلة في الشتاء لليمن كما يأتي في سورة قريش

(قوله خبرية) أى وهى
، فمفعول مة - تم لأهلكتنا
(قوله من قبلهم) أى قبل
وجودهم أو قبل زمانهم
فالمكلام على حذف
مضاف (قوله من قرن)
بيان لكم والقرن يطلق
على الأمة وعليه درج
الفسر ويطلق على الزمان
واخفاف فى حده فقيل
مائة سنة وهو الأشهر ،
وقيل مائة وعشرون ،

صفته والجملة مقول القول (قوله وقالوا لولا أنزل عليه ملك) هذا من جملة عنادهم وكفرهم (قوله فلم يؤمنوا) مرتب على قوله ولو أنزلنا فهو من نعمة الشرط . والمعنى أن الله لو أجابهم بأنزال ملك ولم يؤمنوا لأهلكهم كمن قبلهم مع أنه قال : وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم فعدم إجابتهم رحمة بهم (قوله ولو جعلناه ملكا) رد لقولهم هلا كان رسولنا من الملائكة لامن البشر (قوله أى على صورته) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف أى صورة رجل فالشبه في الصورة فقط (قوله إذ لا قوة للبشر على رؤية الملك) أى ولذلك كان يأتي الأنبياء على صورة رجل ولم ير الملك على صورته الأصلية أحد من البشر إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في الأرض عند غار حراء ومرة في السماء عند سدره المنتهى ليلة الإسراء (قوله وللأسنان) جعله المفسر جواب شرط محذوف والواو داخله على فعل الشرط المحذوف قدره بقوله ولو جعلناه رجلا والمناسب للمفسر الاختصار على ذلك ويحذف قوله ولو أنزلناه . ولبس فتح الباء يابس بكسرها خلط يخلط والتبس اختلط واشتبسه ، وأما لبس بكسر الباء يلبس بفتحها سلك الثوب في العنق (قوله ولقد استهزى رسل من قبلك) أى فلا تحزن واصبر على أذاهم فإن الله كافيك شرهم (قوله فكذا يحق بمن استهزأ بك) أى لكن لا على الوجه الذي حاق بهم من عموم العذاب بل يأخذ المتمرد بخصوصه وقد فعل الله له ذلك ، قال تعالى : إنا كفيناك المستهزئين (قوله قل) (٥) سبروا في الأرض هذا استشهاد على

(وَقَالُوا لَوْلَا) هلا (أَنْزَلَ عَلَيْهِ) على محمد صلى الله عليه وسلم (مَلَكٌ) يصدقه (وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا) كما اقترحوا فلم يؤمنوا (لَقَضَى الْأَمْرُ) بهلاكم (ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ) يمهلون لتوبة أو معذرة كمادة الله فيمن قبلهم من إهلاكم عند وجود مقترحهم إذا لم يؤمنوا (وَلَوْ جَعَلْنَاهُ) أى المنزل إليهم (مَلَكًا جَعَلْنَاهُ) أى الملك (رَجُلًا) أى على صورته ليمكنوا من رؤيته إذ لا قوة للبشر على رؤية الملك (وَ) لو أنزلناه وجعلناه رجلا (لِلْبَشَرِ) شبهنا (عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ) على أنفسهم بأن يقولوا : ما هذا إلا بشر مثلكم (وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ) فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (فَحَاقَ) نزل (بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ) ما كانوا به يستهزئون (وهو العذاب فكذا يحق بمن استهزأ بك) قل لهم (سَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ) الرسل من هلاكم بالعذاب ليعتبروا (قُلْ لِمَنْ مَافِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ) إن لم يقلوه لأجواب غيره (كَتَبَ) قضى (عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ) فضلامنه وفيه تلطف في دعائهم إلى الإيمان (لِيَجْمَعََنَّكُمْ ،

له الصدارة (قوله ليعتبروا) أى يتعظوا فبالسير والتفكير يحصل الاستدلال والنور التام . ومن هنا أخذت الصوفية السباحة لأن من جملة ما يعين على الوصول إلى الله والترقى إلى المعارف النظر والتفكير في مصنوعاته قال تعالى : سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق (قوله قل لمن ما في السموات والأرض) الجار والمجرور خبر مقدم وما اسم موصول مبتدأ مؤخر وفي السموات والأرض صلة الموصول والأصل قل ما في السموات والأرض لمن ؟ وإنما قدم الخبر لأن اسم الاستفهام له الصدارة وهذه حجة قاطعة لا يمكن ردها أبدا (قوله قل لله) أى تقرير لهم وتنبيه على أنه المتعين للجواب بالاتفاق لقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله (قوله لأجواب غيره) في معنى التفريع أو التعليل فالمناسب أن يقول فلا أولاً لأنه لأجواب غيره (قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة) أى ألزم نفسه الرحمة لأنه وعدها ووعدته لا يتخلف فهي واجبة شرعا لا عقلا . والرحمة هي النعمة وهي عامة لكل مخلوق في الدنيا قال تعالى : ورحمى وسعت كل شيء ، فمن رحمته إهمال العصاة والكفار وترادف الرزق عليهم ، وأما بعد استقرار الخلق في الدارين فتختص الرحمة بأهل الجنة ويختص غضب الله بأهل النار (قوله فضلا منه) رد بذلك على المعتزلة القائلين بأن الرحمة واجبة عقلا على الله يستحيل تخلفها إذ هو نقص والنقص عليه محال (قوله وفيه تالطف في دعائهم إلى الإيمان) أى في ذكر الرحمة بهذا العنوان فلا تقنطوا بل إذا تبتم قبائلكم (قوله ليجمعنكم) اللام موطنه القسم محذوف وهو كلام مستأنف يؤكد بالقسم والنون إشارة إلى أن ذلك الأمر لا بد منه .

(قوله إلى يوم القيامة) يحتمل أن إلى على بابها متعلقة بمحذوف تقديره ليجمعنكم في القبور ويحشرنكم إلى يوم القيامة ويحتمل أنها بمعنى اللام أو في أو زائدة (قوله لا ريب فيه) أي في الجمع يوم القيامة أو في يوم القيامة الذي يحصل فيه الجمع (قوله الذين خسروا أنفسهم) الذين مبتدأ وخسروا صلته وأنفسهم مفعول لخسروا وقوله فهم لا يؤمنون مبتدأ وخبر والجملة خبر مبتدأ . إن قلت إن ظاهر الآية أن عدم الإيمان مسبب عن الحشران مع أن الحشران مسبب عن عدم الإيمان . أجب بأن المعنى الذين خسروا أنفسهم في علم الله أي قضى عليهم بالحشران أزلا فهم لا يؤمنون فيما لا يزال فالآية باعتبار ما في علم الله وأما تسبب الحشران عن عدم الإيمان فبحسب ما يظهر للعباد (قوله وله ماسكن) هذا أيضاً من جملة أدلة التوحيد زيادة في التشنيع على من كفر (قوله حل) أشار بذلك إلى أنه لا حذف في الآية وعليه جمهور المفسرين فمعنى حل وجد فيشمل الساكن والمتحرك وقيل إن سكن من السكون ضد الحركة وعليه في الآية حذف تقديره وما تحرك (قوله قل أغبر الله) رد لقولهم له كيف نترك دين آبائنا وغير مفعول أول لا تأخذ وقدمه اعتناء بنى الغيرية ووليا مفعول ثان (قوله أعبد) تفسير لا تأخذ فالمراد بالولي هنا العبود ويطاق بالاشتراك على معان منها المعبود ولا يكون إلا الله وهو معنى قوله تعالى : فأنه هو الولي ، الله ولي الذين آمنوا ويطاق على القريب والصاحب وعلى المهمل في طاعة الله (قوله فاطر) بدل من لفظ الجلالة أو نعت . إن قلت إن فاطر اسم فاعل وإضافته لفظية لا تنفيذ التعريف ولفظ الجلالة أعرف المعارف وشرط النعت موافقته لمنعوتة في التعريف . أجب بأن محل كون إضافته لفظية إن (٦) كان معناه التجدد والحدوث وأما هنا فهو من قبيل الصفة المشبهة فيكون

وصفاتاً بآله وهذه الجملة كالدليل لما قبلها (قوله مبدعها) أي موجدتها على غير مثال سبق ففاطر من الفطرة وهي الحلقة وفطر خاق وأنشأ قال ابن عباس ما كنت أدري ما معنى فطر وفاطر حتى اختصم إلى أعرابيان في بئر فقال أحدهما أنا فطرتها أي أنشأتها

وابتدأتها (قوله أي يرزق) تفسير بالأعم لأن المعنى يرزق مطعوماً أو غيره فليس المراد من الآية قصره على المصعوم (قوله ولا يطعم) أي لأن المرزوق محتاج لمن يرزقه وتنزه الله عن الاحتياج (قوله أول أسلم) يحتمل أن من نكرة موصوفة بجملة أسلم صفة ، والمعنى أن أكون أول فريق أسلم أو اسم موصول وما بعدها والتقدير أول الفريق الذي أسلم وقوله أمرت أن أكون الخ أي أمرني ربي أن أكون أول المسلمين لأنه يجب عليه الإيمان بأنه رسول وبما جاء به من الشرع والأحكام فهو أول المسلمين على الإطلاق (قوله وقيل لي الخ) أشار بذلك إلى أن قوله تكونن معمول لقول محذوف والجملة معطوفة على جملة أمرت والمعنى أمرني ربي بأن أكون أول من أسلم ونهاني بقوله تكونن من المشركين وهذه الجملة لازمة لما قبلها (قوله عذاب يوم عظيم) معمول لأخاف وجملة إن عصيت ربي شرط وجوابها محذوف دل عليه قوله أخاف وهي معترضة بين الفعل وهو أخاف ومعموله وهو عذاب (قوله من يصرف عنه) اسم شرط وبصرف فعل الشرط ونائب الفاعل مستتر يعود على العذاب على القراءة الأولى والفاعل الله على القراءة الثانية وعنه مجرور متعلق بصرف وقوله فقد رحمه جواب الشرط وهو معنى قوله تعالى فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز (قوله وللفا أي والمفعول محذوف تقديره العذاب والمعنى من يصرف الله العذاب عنه يوم القيامة فقد رحمه وفي ذلك تعريض بأن الكفار لا يرحمونه لأنهم لا يصرف عنهم العذاب (قوله والعائد محذوف) الأوضح أن يقول والمفعول محذوف وهو ضمير يعود على العذاب لأن الضمير على من المذكور بقوله عنه وأيضاً لا يحتاج للعائد إلا الموصول ومن هنا شرطية لاموصولة (قوله وذلك) أي النجاة يوم القيامة

(قوله وإن يمسسك الله بضراً) هذا تأييد من الله لرسوله فالمعنى لا تخش لوهمهم بل بلغ ما أنزل إليك من ربك فإن الله متولى أمرك بيده الضر والنفع والمنع والاعطاء فهم عاجزون لا يقدرون على إيصال ضر ولا جلب نفع (قوله كمرض وفقر) أى وغلبة واحتياج (قوله فلا كاشف له) جواب الشرط وفعله قوله يمسسك ولا نافية للجنس وكاشف اسمها مبنى معها على الفتح فى محل نصب وخبره محذوف تقديره أحد ، وقوله إلا هو إلا أداة حصر وهو بدل من الضمير المستتر فى الخبر (قوله وإن يمسسك بخير) جواب الشرط محذوف تقديره فلا راد لفضله كما فى آية يونس : وإن يردك بخير فلا راد لفضله (قوله فهو على كل شئ قدير) دليل لكل من الجملتين (قوله ومنه مامسك به) أى من النبوة وغيرها (قوله مستعلياً) أشار بذلك إلى أن قوله فوق عبادة ظرف متعلق بمحذوف حال من القاهر (قوله فوق عباده) أى فوقية مكانة لا مكان ، والمعنى أن صفاته فوق صفات غيره لأن أوصافه كمالية وأوصاف غير ناقصة فوصفه العز والعلم والاعتدال ووصف غيره الدل والجهل والعجز فسكل وصف شريف كامل فهو لله وكل وصف خسيس ناقص فهو لغيره (قوله وهو الحكيم فى خلقه) أى يضع الشئ فى محله (قوله الخبير) أى فى تعامل كل شخص بما يليق به (قوله ونزل لما قالوا) أى أهل مكة فقالوا يا محمد أرنا من يشهد لك بالرسالة فأتنا سألنا اليهود والنصارى عنك فزعموا أنه ليس لك عندهم ذكر (قوله إيتنا) بقلب الهمزة الثانية ياء . قال ابن مالك :

مدا بدل ثانى الهمزين من كلمة ان يسكن كآثر وانتم (قوله تمييز محمول (V) عن المبتدأ) أى والأصل شهادة

أى شئ أكبر حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وجعل مبتدأ وجعل المضاف تمييزاً (قوله قل الله) مبتدأ خبره محذوف أى أكبر شهادة ، وقوله شهيد خبر المحذوف قدره المفسر فالكلام جملة واحدة ويحتمل أن الله مبتدأ خبره شهيد فالكلام جملة واحدة (قوله شهيد بينى وبينكم) المراد بشهادة الله إظهار المعجزات على يده فإن

(وإن يمسسك الله بضراً) بلاء كمرض وفقر (فلا كاشف) رافع (له إلا هو وإن يمسسك بخير) كصحة وغنى (فهو على كل شئ قدير) ومنه مامسك به ولا يقدر على رده عنك غيره (وهو القاهر) القادر الذى لا يعجزه شئ مستعلياً (فوق عباده وهو الحكيم) فى خلقه (الخبير) بمواطنهم كظواهرهم . ونزل لما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم إيتنا بمن يشهد لك بالنبوة فإن أهل الكتاب أنكروك (قل) لهم (أى شئ أكبر شهادة) تمييز محمول عن المبتدأ (قل الله) إن لم يقولوه لأجواب غيره ، هو (شهيد بينى وبينكم) على صدق (وأوحى إلى هذا القرآن أن لا تدرككم) أخوفكم يا أهل مكة (به ومن بلغ) عطف على ضمير أنذر كم أى بلغه القرآن من الإنس والجن (أنتكم لتشهدون أن مع الله إلهة أخرى) استفهام إنكارى (قل) لهم (لا أشهد) ذلك (قل إنما هو إله واحد وإننى برى مما تشركون) معه من الأصنام (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) أى محمداً بنعته فى كتابهم (كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم) منهم

معجزات منزلة منزلة قول الله : صدق عبدى فى كل ما يبلغ عنى (قوله وأوحى إلى هذا القرآن) هذا دليل لشهادة الله ، والمعنى أن الله شهيد لأن هذا القرآن ناطق بالحجج القاطعة وهو من عنده فلا يرد كيف اكتفى منه عليه الصلاة والسلام بقوله : الله شهيد مع أن ذلك لا يكتفى من غيره والاقتصار على الإنذار لأن الكلام مع الكفار وبنى أوحى للجهول للعلم بفاعله (قوله عطف ضمير أنذر كم) أى ومن موصولة وبلغ صلتها والعائد محذوف والتقدير وأنذر الذى بلغه القرآن (قوله من الإنس والجن) إلى يوم القيامة وفيه دلالة على عموم رسالته واستمرارها من غير ناسخ إلى يوم القيامة (قوله أنتكم لتشهدون) اللام لام ابتداء زحلت للخبر (قوله استفهام إنكارى) أى والمعنى لا يصح منكم هذه الشهادة لأن المعبود واحد (قوله قل إنما هو واحد) إنما أداة حصر وما كانه وهو مبتدأ وإله خبره وواحد صفته وهو زيادة فى الرد عليهم وهو من حصر المبتدأ فى الخبر قوله الذين آتيناهم الكتاب) أى اليهود والنصارى فالمراد بالكتاب التوراة والإنجيل (قوله أى محمداً) تفسير للضمير فى رفونه ويصح أن يرجع الضمير للقرآن أو لجميع ما جاء به رسول الله من التوحيد وغيره (قوله كما يعرفون أبناءهم) أى معرفة يعرفونهم لأبنائهم وهذا من التناولات الربانية وإلا فهم يعرفونه أشد من معرفتهم لأبنائهم لما روى أن عمر بن الخطاب سأل عبد الله بن سلام بعد إسلامه عن هذه المعرفة فقال يا عمر لقد عرفته حين رأيتك كما أعرف ابني ولأنا أشد معرفة بمحمد منى بابي قال عمر كيف ذلك ؟ فقال أشهد أنه رسول الله حقاً ولا أدري ما تصنع النساء (قوله الذين خسروا أنفسهم) مبتدأ والجملة نعت

(قوله أكنة) جمع كُنْثَن وهو الوعاء الجامع الذي يحفظ فيه الشيء ويجمع على أكنان والمراد بها هنا الغطاء الساتر (قوله فلا يسمونه) أي القرآن (قوله حتى إذا جاءوك) حتى ابتدائية وقوله يجادلونك حال من الواو في جاءوك وقوله يقول الذين كفروا جواب إذا (قوله كالأضاحيك) جمع أضحوكة بالضم وكذا الأعاجيب أي فالمشهور أن أساطير في جمعه ومفردة كالأضاحيك والأعاجيب (قوله وهم ينهون) أي إن الكفار ينهون عن اتباع النبي أو عن سماع القرآن (قوله أي عن اتباع النبي) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله وقيل نزلت في أبي طالب) أي وعليه جمع الضمير باعتبار اتباعه (قوله كان ينهى عن أذاه) أي وكان يخاطب النبي عليه الصلاة والسلام بقوله :

ولقد علمت (١) بأن دين محمد من خير أديان البرية دينا
لولا اللامة أو حذارى سبة لو جددتني سمحا بذلك مينا
فاصدع بأمرك ما عايك غضاضة حق أوسد في التراب رهينا

وهذا القول لابن عباس ومهرو بن دينار وسعيد بن جبيرة والقول بأنها نزلت في المشركين لجماعة منهم الكافي والحسن والأقرب لسياق ما قبلها وما بعدها المعنى الأول فتأمل (قوله بذلك) أي باهلا كهم أنفسهم (قوله ولو ترى) لمقصود من ذلك حكاية ما يقع من الكفار يوم القيامة ونسبية للنبي وأصحابه والمعنى لو تبصر بعينك يا محمد ما يقع لهؤلاء في الآخرة لرأيت أمرا عظيما تنسلي به عن الدنيا فالخطاب لرسولنا محمد كما قال المفسر . إن قلت هذا يقتضي أن رسول الله (٩) لم يطلع على ذلك مع أنه لم يخرج من الدنيا حتى أحاط

بوقائع الدنيا والآخرة .
وأجيب بأن هذا قبل إنلام الله له بالآخرة .
وأجيب أيضا بأن الخطاب له والمراد غيره ، ورأى إما بصريّة وهو الأقرب أو قلبية والمعنى لو صرفت كرك الصحيح في تدبير حالهم لازددت يقينا ، ولو احتمل أنها حرف امتناع فيكون قوله ترى بمعنى رأيت وإذا على بابها من

أكنة (أغطية) (أن) لا (يفتوه) يفهموا القرآن (وفي آذانهم وقرأ) صمما فلا يسمعون سماع قبول (وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى إذا جاءوك يجادلونك يقول الذين كفروا) (ن) ما (هذا) القرآن (إلا أساطير) أكاذيب (الأولين) كالأضاحيك والأعاجيب جمع أسطورة بالضم (وهم ينهون) الناس (عنه) عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم (وينأون) يتباعدون (عنه) فلا يؤمنون به ، وقيل نزلت في أبي طالب كان ينهى عن أذاه ، ولا يؤمن به (وإن) ما (يكون) بالنأي عنه (إلا أنفهمهم) لأن ضرره عليهم (وما يشعرون) بذلك (ولو ترى) يا محمد (إذ وقفوا) عرضوا (على النار فقالوا يا) للتنبيه (ليتنا نرُد) إلى الدنيا (ولا نكذب) بآيات ربنا ونكون من المؤمنين (رفع الفعلين استئنافا ونصبهما في جواب التمني ، ورفع الأول ونصب الثاني ، وجواب لو رأيت أمرا عظيما ، قال تعالى (بل) للاضراب عن إرادة الإيمان المفهوم من التمني (بدا) ظهر (لهم) ،

المعنى فيكون عبر بالمضي لتحقيق الحصول ويحتمل أنها بمعنى إن الشرطية وإذا بمعنى إذا فيكون مستقبلا والأقرب الأول (قوله للتنبيه) أي لدحولها على الحرف (قوله ليتنا نرد) ليت حرف تمنى ونا اسمها وجملة نرد خبرها (قوله برفع الفعلين استئناف) أي واقع في جواب سؤال مقدر تقديره ماذا تفعلون لو رددتم فقوله ولا نكذب خبر المحذوف تقديره ونحن لا نكذب وكذا قوله ونكون (قوله ونصبهما في جواب التمني) أي بأن مضمرة بعد واو المعية وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر معطوف على مصدر مصيد من الكلام السابق وتقدير الكلام فقالوا تمنى على الله ردنا مع عدم تكذيب منا وحصول إيمان (قوله ورفع الأول) أي على الاستئناف وقوله ونصب الثاني أي بأن مضمرة وجوبا بعد واو المعية في جواب التمني وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر معطوف على مصدر مصيد من الكلام السابق تقديره تمنى على الله ردنا مع كوننا من المؤمنين وجملة ولا نكذب معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه فهذه قراآت ثلاث وكلها سبعة وقرئ شذوذا بنصب الأول ورفع الثاني ونحوه كما علمت (قوله للاضراب) أي الإبطالي والمعنى ليس الأمر كما قالوا من أنهم لوردوا لا منوابل إنما حماتهم على ذلك فحينهم شهادة أعضائهم .

(١) (قوله ولقد علمت الخ) كذا بالسخ التي بأيدينا وبالوقوف على المقصد الأول من المواهب يعلم ما فيه اه مصححه
[٢ - صاري - ثاني]

(قوله ما كانوا يخفون) أى وهو الشرك (قوله بقولهم) الباء سببية (قوله بشهادة جوارحهم) متعلق ببدا (قوله فتمنوا ذلك) أى فرارا من العذاب لأحبة فى الإيمان (قوله لعادوا) جواب لو (قوله فى وعدمهم بالإيمان) أى الذى وقع منهم بالتنى (قوله وقالوا إن هى إلا حياتنا الدنيا) يحتمل أنه معطوف على لعادوا فهو من جملة جواب لو ويحتمل أنه كلام مستأنف فى خصوص منكرى البعث وهذا هو المتبادر من المفسر وإن نافية بمعنى ما وهى مبتدأ وحياتنا خبره والمعنى أنهم قالوا ليس لنا حياة غير هذه الحياة التى نحن فيها وما نحن بمبعوثين بعد الموت (قوله على ربهم) أى عني حمابه وسؤاله فالكلام على حذف مضاف (قوله قال لهم) أى لمنكرى البعث الذين قالوا إن هى إلا حياتنا الدنيا (قوله على لسان الملائكة) دفع بذلك حذف مضاف (قوله قال لهم) أى يكلمهم (قوله قالوا بلى وربنا) جواب مؤكدا باليمين (قوله بما كنتم تكفرون) أى بسبب ما يقال إن الله لا ينظر إليهم ولا يكلمهم (قوله قالوا بلى وربنا) أى لا للخسران فانه لا غاية له (قوله الساعة) المراد بها الذى كنتم تكفرون به أو بسبب كفركم (قوله غاية للتكذيب) أى لا للخسران فانه لا غاية له (قوله الساعة) المراد بها مقدمات الموت فالمراد أن حزنهم الدائم يحصل لهم عند خروج أرواحهم (قوله بغتة) حال من فاعل جاءتهم والتقدير جاءتهم مباغتة أو من مفعوله والتقدير

(١٠)

مَا كَانُوا يُخَفُّونَ مِنْ قَبْلُ) يَكْتُمُونَ بِقَوْلِهِمْ : وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ بِشَهَادَةِ جَوَارِحِهِمْ فَتَمَنُوا ذَلِكَ (وَلَوْ رُدُّوا) إِلَى الدُّنْيَا فَرَضًا (لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ) مِنَ الشَّرْكِ (وَلَا يُهْمُ لَكَاذِبُونَ) فِي وَعْدِهِم بِالْإِيمَانِ (وَقَالُوا) أَيْ مَنَكُرُوا الْبَعْثَ (إِنْ) مَا (هِيَ) أَيْ الْحَيَاةَ (إِلَّا) حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ . وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقِفُوا) عَرْضُوا (عَلَى رَبِّهِمْ) لَرَأَيْتَ أَمْرًا عَظِيمًا (قَالَ) لَهُمْ عَلَى لِسَانِ الْمَلَائِكَةِ تَوْبِيخًا (أَلَيْسَ هَذَا) الْبَعْثُ وَالْحِسَابُ (بِالْحَقِّ) قَالُوا بَلَى وَرَبَّنَا إِنَّهُ لَحَقٌّ (قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ) بِهِ فِي الدُّنْيَا (قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِإِقْدَارِ اللَّهِ) بِالْبَعْثِ (حَتَّى) غَايَةً لِلتَّكْذِيبِ (إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ) الْقِيَامَةُ (بَغْتَةً) فَجَاءَتْهُمْ (يَا حَسْرَتَنَا) هِيَ شِدَّةُ التَّأَلُّمِ وَنَدَاؤُهَا مَجَازٌ أَيْ هَذَا أَوَانُكَ فَاحْضَرِي (عَلَى مَا فَرَّطْنَا) قَصَرْنَا (فِيمَنْ) أَيْ الدُّنْيَا (وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ) بَأَن تَأْتِيهِمْ عِنْدَ الْبَعْثِ فِي أَقْبَحِ شَيْءٍ صَوْرَةٍ وَأَتْنَه رِيحًا فَتَرْكِبُهُمْ (أَلَا سَاءَ) بئس (مَا يَزِرُونَ) يَحْمِلُونَهُ حَمْلَهُمْ ذَلِكَ (وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَهِوٌ) أَيْ الْإِشْتِغَالُ بِهَا (إِلَّا لَهْوٌ وَلَهْوٌ) ، وَأَمَّا الطَّاعَاتُ وَمَا يَعْمَلُونَ عَلَيْهَا فَمِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ (وَلَا يَشْعُرُونَ) فِي قِرَاءَةِ وَلَدَارِ الْآخِرَةِ أَيْ الْجَنَّةِ (خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ) الشَّرْكَ (أَفَلَا يَعْقِلُونَ) بِالْبَيَاءِ وَالتَّاءِ ذَلِكَ فَيُؤْمِنُونَ (قَدْ) لِلتَّحْقِيقِ (نَعْلَمُ) ،

ينادى منصوب بفتح ظاهرة لأنه مضاف لنا (قوله هى شدة التألم) أى التألف والتحسر على ما فات (قوله ونداؤها مجاز) أى تنزيلا لها منزلة العاقل لأنه لا ينادى حقيقة إلا العاقل والمقصود التنبيه على أن هذا الكافر من شدة هوله لم يفرق بين خطاب العاقل وغيره ومثله يا ويلنا فتأمل (قوله على ما فرطنا) أى من الأعمال الصالحة فى الدنيا (قوله وهم يحملون أوزارهم) الجملة الحالية من الواو فى قالوا (قوله

بأن تأتيتهم الخ) ورد أن المؤمن إذا خرج من قبره استقبله أحسن شئ صورة وأطيبه ريحا فيقول لا فيقول أنا عمالك الصالح فاركني فقد طالما ركبتك فى الدنيا قوله تعالى - يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا - يعنى ركباننا ، وأما الكافر فيستقبله أقبح شئ صورة وأنته ريجا فيقول لا فيقول أنا عمالك الحبيث طالما ركبتنى فى الدنيا فأن أركبك فذلك قوله تعالى - وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم - (قوله أى الإشغال فيها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف والمعنى أن الإشغال فى الحياة الدنيا عن خد وطاعته لعب ولهو وليس المراد أن مطلق الحياة الدنيا لعب ولهو بل ما قرب منها إلى الله فهو مزرعة للآخرة ، وما أبعد ما فهو حسرة وندامة (قوله خير للذين يتقون) أى لأن منافعها خالصة من الكدورات وعزها دائم (قوله أفلا يعقلون) داخله على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير ألا يتفكرون فلا يعقلون (قوله بالبياء والتاء) - أى فهم - سبعين (قوله قد نعلم) المقصود من هذه الآية وما بعدها تسلية النبي صلى الله عليه وسلم على ما وقع من الكفار من التوبخ وتهديد لهم لعلهم يرجعون وقد للتحقيق نظير قوله تعالى - قد يعلم الله العواقب - .

(قوله إنه ليحزنك) بكسر الهمزة لدخول اللام المعلقة لتعلم عن العمل في حيزها ، قال ابن مالك :

وكسروا من بعد فعل علقا باللام كاعلم إنه للدونق

وإن حرف توكيد والهاء اسمها واللام لام الابتداء زحلت للخبر لثلا يتوالى حرفاً توكيداً ويحزنك خبرها والذي فاعل يحزن ويقولون صاتها والعاث محذوف تقديره يقولونه والجملة من إن واسمها وخبرها في محل نصب سدت مسد مفعولي تعلم فإن التعليق لإبطال العمل لفظاً لا محلاً كما هو مقرر (قوله فانهم لا يكذبونك) الفاء للتعليل والمعنى لا تحزن من تكذيبهم لك واصبر ولا تكن في ضيق مما يذكرون فانهم لا يكذبونك في الباطن بل يعتقدون صدقك وإنما تكذيبهم عناد وجحود (قوله في السر) دفع بذلك ما يقال إن بين ما هنا وبين قوله ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون تنافياً وحاصل الجواب أن المنق التكذيب في السر والمنتب التكذيب في العلانية (قوله وفي قراءة بالتخفيف) أى مع ضم الياء وسكون الكاف وهي سبعة أيضاً (قوله أى لا ينسبونك إلى الكذب) هذا يناسب كلا من القراءتين والمعنى لا يعتقدون تكذيبك باطناً ، ولذا قال أبو جهل للنبي صلى الله عليه وسلم إنا لا نكذبك ولكن نكذب الذي جئت به (قوله وضعه موضع المضمرة) أى زيادة في التقبيح والتشنيع عليهم (قوله يجحدون) الجحد الانكار مع العلم والمعنى أنهم أنكروا آيات الله مع علمهم بأن ما جاء به صدق (قوله يكذبون) أى في العلانية (قوله فيه تسلياً) أى زيادة تسلياً وذلك لأن البلوى إذا عمت هانت (قوله فصبروا) الفاء سببية وصبروا معطوف على كذبت وقوله على ما كذبوا متعلق بصبروا والمعنى صبروا على تكذيبهم (قوله) (١١) وأوذوا) يصح عطفه على كذبت والمعنى كذبت وأوذوا

إنه) أى الشأن (ليحزنك الذي يقولون) لك من التكذيب (فإنهم لا يكذبونك) في السر أعلمهم أنك صادق . وفي قراءة بالتخفيف أى لا ينسبونك إلى الكذب (ولكن الظالمين) وضعه موضع المضمرة (بآيات الله) القرآن (يجحدون) يكذبون (ولقد كذبت رسل من قبلك) فيه تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم (فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتيتهم نصرنا) بإهلاك قومهم فاصبر حتى يأتيتك النصر بإهلاك قومك (ولا مبدل لكلمات الله) مواعيده (ولقد جاءك من نبأى المرسلين) ما يسكن به قلبك (وإن كان كبير) عظم (عليك إعراضهم) عن الإسلام لحرصك عليهم (فإن استطعت أن تبغى نفقا) سرّاً (في الأرض أو سلماً) مصعداً (في السماء ،

أى مواعيد الله بالنصر ، قال تعالى - ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين إنهم لهم المنصورون - وقال تعالى - كتب الله لأغلبن أنا ورسلى (قوله ولقد جاءك) اللام موطئة لقسم محذوف وجاء فعل ماض والفاعل محذوف يعلم من السياق قدره المفسر بقوله ما يسكن به قلبك وقوله من نبأ المرسلين بيان للمحذوف ويحتمل أن من زائدة على مذهب الأخفش ونبأ المرسلين فاعل ويحتمل أن من اسم بمعنى بعض هو الفاعل والمعنى ولقد جاءك بعض أخبار المرسلين الذين كذبوا وأوذوا فصبروا فتسل ولا تحزن فإن الله ناصرهم (قوله وإن كان كبير عليك إعراضهم) سبب نزولها أن الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف جاء لرسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فقالوا يا محمد اتنا بآية من عند الله كما كانت الأنبياء تفعل فانا نصدقك فأبى الله أن يأتيهم بآية مما اقترحوا فأعرضوا عنه فشق ذلك عليه لما أنه شديد الحرص على إيمان قومه فكان إذا سأله آية يود أن ينزلها الله طمعاً في إيمانهم فنزلت وإن حرف شرط وكان فعل ماض فعل الشرط واسمها ضمير الشأن وكبر فعل ماض وإعراضهم فاعله والجملة خبر كان والأقرب أن إعراضهم اسم كان مؤخر وجملة كبر خبرها مقدم وفاعل كبر ضمير يعود على إعراضهم وهو وإن كان مؤخر لفظاً إلا أنه مقدم رتبة (قوله فإن استطعت) هذه الجملة شرطية وجوابها محذوف تقديره فافعل والشرط وجوابه جواب الشرط الأول والمعنى إن عظم عليك إعراضهم ولم تستكف بالمعجزات التي ظهرت على يدك فإن استطعت أن تأتيهم بآية فافعل (قوله سرّاً) بفتحات : شق في الأرض والنفق السرب النافذ في الأرض ومنه النافق أحداً بواب جحرة اليربوع وذلك أن اليربوع يحفر في الأرض سرّاً ويجعل له بابين أو ثلاثة : النافق والقاصعاء والرامياء ثم يدق بالحفر مائة رطب وجه الأرض فاذا نابها أمر دفع تلك القشرة الدقيقة وخرج والمعنى إن شئت أن تتحيل على إتيان آية لقومك على طبق

ما اقترحوا فافعل وهذا عتاب لرسول الله على التعلق بإيمانهم ونزق له إلى المقام الأكل الذي هو التسليم (قوله فتأتيهم بآية) أي من تحت الأرض أو من فوق السماء (قوله هدايتهم) أي جمعهم على الهدى (قوله ولكن لم يشأ ذلك) هذا استثناء نقيض المقدم فينتج نقيض التالي إن كان بينهما تساو كما هنا نظير لو كانت الشمس طالعة كان النهار موجودا وقد أشار للمعنى النتيجة بقوله فلم يؤمنوا وإلا فالنتيجة فلم يجمعهم على الهدى (قوله فلا تكونن من الجاهلين) أي الدين لا نساهم لهم فلا تنسب نفسك في تطلب ما اقترحوه فانهم لا يؤمنون (قوله إنما يستجيب الذين يسمعون) هذا من جملة التسلية لرسول الله والمعنى لا تحزن على عدم إيمانهم فانما يستجيب لك ويمثل أمرك ويقبل الواعظ الذين يسمعون صمغ قبول والذين لا يسمعون يبعثهم الله فيجازيهم على ما صدر منهم فلا ر أهل واللجنة أهل ، فمن خاف الله فيه الهدى انتفع بالمواعظ وآمن ، ومن خلق فيه الضلال فلا يزيد الواعظ والآيات إلا ضلالا ، وهذه الآية في الحقيقة استدراك على قوله : ولو شاء الله لجمعهم على الهدى ، فالمعنى لم يشأ

جمعهم على الهدى بل قسم الحاق قسمين : قسم للجنة وقسم للنار (قوله دعاءك إلى الإيمان) هذا هو مفعول يستجيب والسين والتاء لتأكيد الإجابة والمراد بالدين يسمعون من سبقت لهم السعادة في الأزل فما يظهر منهم من الإيمان هو على طبق ما سبق (قوله أي الكفار) أشار بذلك إلى أن قوله والموتى مقابل قوله الذين يسمعون (قوله يبعثهم الله) أي يحييهم وقوله في الآخرة إشارة للحشر وأن المراد بالبعث (١٢) الأحياء بعد الموت وهذا هو الأقرب ، وقل معنى يبعثهم يحيى قلوبهم بالإيمان

فتأتيهم بآية) مما اقترحوا فافعل ، المعنى أنك لا تستطيع ذلك فاصبر حتى يحكم الله (ولو شاء الله) هدايتهم (لجمعهم على الهدى) ولكن لم يشأ ذلك فلم يؤمنوا (فلا تكونن من الجاهلين) بذلك (إنما يستجيب) دعاءك إلى الإيمان (الذين يسمعون) سماع تفهم واعتبار (والموتى) أي الكفار شبههم بهم في عدم السماع (يبعثهم الله) في الآخرة (ثم إليه يرجعون) يردون فيجازيهم بأعمالهم (وقالوا) أي كفار مكة (لولا) هلا (نزل عليه آية من ربه) كالناقة والمائدة (قل) لهم (إن الله قادر على أن ينزل) بالتشديد والتخفيف (آية) مما اقترحوا (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن نزولها بلاء عليهم لوجوب هلاكهم إن جحدوها (وما من) زائدة (دابة) تمشي (في الأرض ولا طائر يطير) في الهواء (يجنأ حيه إلا أتم أمثالكم)

فهو بشارة لرسول الله بأن أعداءه يؤمنون ولكن برده الحصر للتقتم وأيضاً من آمن فهو داخل في قوله الذين يسمعون (قوله بأعمالهم) الباء إما سببية أو بمعنى على والمراد بالأعمال الكفر والمعاصي وقوله ثم إليه يرجعون أي يوقفون للحساب والجزاء وأما البعث فهو الأحياء بعد الموت

فتغابرا (قوله وقالوا) هذا إسكار منهم لما جاء به من المعجزات الباهرة حيث جاءوا ماجاء به سحرهم وكهنة وطايبوا غيره (قوله كالناقة والمائدة) أي والنار لإبراهيم وإلانة الحديد لداود وغير ذلك من معجزات الأنبياء الظاهرة فنزلوا معجزاته صلى الله عليه وسلم منزلة العدم حتى طلبوا معجزة على صدقه ولكنهم عمى قلوبهم لم يفرقوا بين معجزاته ومعجزات غيره فان معجزاته أعلى وأجل ، قال العارف البرعي : وإن قابلت لفظاً ان تراني بما كذب الفؤاد فهمت معنى وقال أيضاً : وإن يك خاطب الأموات عيسى فإن الجذع حق له وأنا إلى آخر ما قال (قوله بالتشديد والتخفيف) أي فهما قرأتان سبعيتان (قوله نزولها الخ) هذه الجملة في محل نصب مفعول يعلمون (قوله بلاء عليهم) أي اعدم إيمانهم وانتفاعهم بها (قوله لوجوب هلاكهم) أي بحسب جرى عادة الله بأن من اقترح آية وجاءته ولم يؤمن بها أهلكه الله فعدم إيمانهم لما اقترحوا رحمة الأمة المحمدية جاء لأن الله من على نبيه ببقائها إلى يوم القيامة ولو أجاب المتعنتين بعين ما طلبوا لانقرضت الأمة كما انقرض من تعنت قبل (قوله وما من دابة) كلام مستأنف مسوق لبيان كمال قدرته تعالى وسعة علمه وتدبيره (قوله تمشي) قدره خاصاً لدلالة مقابلة قوله بطير عليه ، قال العلماء جميع ما خلقه الله عز وجل لا يخرج عن الشئ والطيران والحقوا حيوان البحر بالطير لأنه يسبح في الماء كما أن الطير يسبح في الهواء (قوله في الأرض) خصها بالذكر لأن المشاهد أقطع لحجة الخصم وإلا فسكان السماء كذا (قوله يجنأ حيه) صفة كاشفة لنظير قوله : نظرت بعيني وسمعت بأذني (قوله إلا أتم) أي طوائف وجماعات أمثالكم أي

يرجع على صفة وطريقة وشكل كما أنكم كذلك فمن الدواب العزيز والذليل والرزوق بسهولة وبتعب والقوى والضعيف الكبير والصغير والتمثيل في الرزق وغير التمثيل كبنى آدم (قوله في تدبير خلقها) أى ونصريفه فيها في كل لحظة بحسب النافع لها ودفع الضر عنها ولطفه بها فلا يشبهه شأن عن شأن ، قال تعالى - ما خلقكم ولا بعثكم إلا كفيس واحدة - (قوله أحوالها) أى من إحيائها وإماتتها وإعزازها وإذلالها ونحو ذلك وكذلك تعرف ربها وتوحده كما أنتم تعرفون ربكم وتوحدونه ولم يوجد كافر إلا من الجن والادميين والإجماع المخلوقات عقلاء وغيرهم مجبولون على التوحيد قل تعالى - وإن من شيء إلا يسبح بحمده - وإنما كفر من كفر من الجن والإنس عنادا (قوله اللوح المحفوظ) أى من الشيطان ومن ميسر والتبديل ، وهو من درة بيضاء فوق السماء السابعة طوله ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين المشرق والمغرب حيث أريد كتاب اللوح المحفوظ فالهجوم ظاهر فإن فيه تبيان كل شيء ما كان وما يكون وما هو كائن ، وقيل المراد بالكتاب القرآن عليه فالمراد بقوله ما فرطنا في الكتاب من شيء أى يحتاج إليه الخلق في أمورهم (قوله ثم إلى ربهم يحشرون) أى يجمعون هذا بيان لأحوالهم في الآخرة إثر بيان أحوالهم في الدنيا (قوله فيقضى بينهم) أى الأدم عقلاء أو غيرهم (قوله للجما) أى وهي معدومة القرون وهذا كله لاظهار العدل حيث لم يترك غير العقلاء فكيف بالعقلاء فلا بد من الحشر والحساب والجزاء بالعدل وإما بالاضل (قوله والذين كذبوا بآياتنا) أى أعرضوا عنها ولم يؤمنوا بها (قوله في الظلمات) هو معنى قوله في الآية الأخرى عمى ، فهم صم القلوب عمى كهم فليأتى منهم انتفاع (١٣) ولا اعتبار ولا يصل إليهم نور أبدا (قوله

السفر) أى فهو ظلمات معنوية فمثل الكافر كمثل رجل أعمى أصم أبكم في ظلمات فلا يهتدى إلى مقصوده كما أن الكافر كذلك (قوله من يشأ الله يضلله) هذا دليل لما قبله ومفعول يشأ في كل محذوف قدره المفسر بقوله يضلله وبقوله هدايته والمعنى أن الاضلال

تدبير خلقها ورزقها وأحوالها (ما فرطنا) تركنا (في الكتاب) اللوح المحفوظ (من) ثلاثة (شيء) فلم نكتبه (ثم إلى ربهم يحشرون) فيقضى بينهم ويقتضى للجما من قرأه ثم يقول لهم كونوا ترابا (والذين كذبوا بآياتنا) القرآن (صم) عن سمعها سمع قول (وبكم) عن النطق بالحق (في الظلمات) الكفر (من يشأ الله) يضلله (ومن يشأ الله) يهديه (يجعله على صراط) طريق (مستقيم) دين الاسلام (قل) محمد لأهل مكة (أرأيتمكم) أخبروني (إن أنا لكم عذاب الله) في الدنيا (أو أتتكم ساعة) القيامة المشتملة عليه بغتة (أغير الله تدعون) لا (إن كنتم صادقين) في أن أصنام تنفعكم فادعوها ،

الهداء بتقدير الله فمن أراد الله هدايته سهل له أسبابه وجعله مهما في طاعته وإن وقعت منه معصية وفق للتوبة منها ومن اد الله يضلله حجه عن نوره وتعسرت عليه أسباب الطاعة حتى لو وقعت منه طاعة تكون معاملة غير مقبولة وما في هذه الآية هو معنى قوله تعالى في الآية الأخرى - فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام - الآية (قوله قل يا محمد) أى على بل التخويف والتوبيخ على الكفر بالله (قوله أخبروني) هكذا فسر الرؤية في هذه الآية ونظائر بالآخبار والأصل الرؤية العلم أو الابصار فأطلق العلم أو الابصار وأريد لازمه وهو الآخبار لأن الإنسان لا يخبر إلا بما علمه أو أبصره واستعملت مرة التي هي في الأصل لطاب العلم أو الابصار في طلب الآخبار ففيه مجازان ورأى فعل ماض والتاء فاعل والكاف مفعول على حذف مضاف والجملة الاستفهامية في محل المفعول الثاني والتقدير أرأيتم عبادتكم غير الله هل تنفعكم ، والمعنى يروني يا أهل مكة إن أنا لكم عذاب الله أو أتتكم الساعة بسرعة أتدعون إلها غير الله يكشف عنكم ما نزل بكم وجواب استفهام لا يدعون غير الله فإذا كان كذلك فهو أحق بأن يفرد بالعبادة (قوله إن أنا لكم) جواب الشرط محذوف تقديره أتدعون (قوله في الدنيا) أى كالصاعقة والصيحة (قوله المشتملة عليه) أى على العذاب لأن الكافر لا يشاهد من موته إلا العذاب الدائم وأسهله خروج الروح (قوله بغتة) أى سرعة (قوله أغير الله تدعون) الهمة للاستفهام سكري وغير ممول لتدعون وهو صفة لموصوف محذوف والتقدير أتدعون إلها غير الله (قوله فادعوها) قدره إشارة أن جواب الشرط محذوف .

(قوله بل إياه) إضراب استغالي عن النفي الذي علم من الاستفهام (قوله في الشدائد) أي كالمريض والفقر وغير ذلك (إن شاء) جوابه محذوف لفهم المعنى ودلالة ما قبله عليه أي إن شاء أن يكشفه كشفه وإن لم يشأ كشفه فلا يكشفه فليد إجابة الدعاء وعدا لا يخاف وهذا مخصوص بدعاء الكفار ، وأما دعاء المؤمنين فهو محاب بالوعد الذي لا يخاف لكن على ما الله إماما بحين المطلوب أو بغيره فلا منافاة بين ما هنا وبين قوله تعالى : ادعوني أستجب لكم (قوله وتنسون ما نشر لكم) أي حين نزول الشدائد بهم لا يلتفتون إلى أصنامهم بل لا يدعون إلا الله (قوله ولقد أرسلنا) هذا تسلية لرسول الله صلى عليه وسلم (قوله فكذبوهم) قدره إشارة إلى أن قوله فأخذناهم مرتب على محذوف (قوله يتضرعون) من التضرع التذلل والخضوع (قوله فهلا) أشار بذلك إلى أن لولا للتخصيص (قوله أي لم يفعلوا ذلك) أي التضرع وأشار بذلك أن التخصيص بمعنى النفي (قوله مع قيام المقتضى له) أي وهو البأساء والضراء (قوله ولكن قست قلوبهم) أي لم منهم تضرع ولا خضوع بل ظهر منهم خلاف ذلك بسبب قسوة قلوبهم (قوله فلم تلن للإيمان) أشار بذلك إلى أن الق نشأ عنها الكفر كما أن التضرع بنشأ (١٤) عنه الإيمان (قوله وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون)

(بَلْ إِيَّاهُ) لا غيره (تَدْعُونَ) في الشدائد (فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ) يكشفه عنكم من الضر ونحوه (إِنْ شَاءَ) كشفه (وَتَنْسَوْنَ) تتركون (مَا تَشْرِكُونَ) من الأصنام فلا تدعونه (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ) زائدة (قَبْلِكَ) رسلا فكذبوا (فَأَخَذْنَاَهُمْ بِالْبَاسَاءِ) شدة الفقر (وَالضَّرَاءِ) المرض (لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ) يتذ فليؤمنون (فَلَوْلَا) فهلا (إِذْ جَاءَهُمْ بِأُسْنًا) عذابنا (تَضَرَّعُوا) أي لم يفعلوا ذلك قيام المقتضى له (وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ) فلم تلن للإيمان (وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا يَعْمَلُونَ) من المعاصي فأصروا عليها (فَلَمَّا نَسُوا) تركوا (مَا ذُكِّرُوا) وعظوا (بِهِ) من البأساء والضراء فلم يتعظوا (فَتَحَنَّنَّا) بالتخفيف والتشديد (عَلَيْهِمْ) أبواب شئ) من النعم استدراجا لهم (حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا) فرح بطر (أَخَذْنَاَهُمْ) باله (بَغْتَةً) فجأة (فَإِذَا هُمْ مُبْتَلِسُونَ) آيسون من كل خير (فَقَطَّعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَنُّوا) أي آخرهم بأن استؤصلوا (وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) على نصر الرسل وإهلاك الكافرين لأهل مكة (أَرَأَيْتُمْ) أخبروني (إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ) أصمكم (وَأَبْصَارَكُمْ) أعماكم (وَطَعْلَكُمْ) طبع (عَلَى قُلُوبِكُمْ) فلا تعرفون شيئا (مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ) بما أخذه منكم

الذي كانوا يعملونه أو عملهم (قوله فأصروا عليها) أي على المعاصي ولم يتعظوا بما نزل بهم من البأساء والضراء (قوله بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءة أن سبعيتان (قوله حتى إذا فرحوا) غاية للفتح ، والمعنى أن من خالف أمر الله وطفى يستدرجه الله بالنعم ويمدّه بالعطايا الدنيوية فاذا فرح بذلك كان عاقبة أمره أخذه أخذ عزيز مقتدر (قوله فاذا هم مبلسون) إذا خائبة

أي فاجأهم لا بلاس بمعنى اليأس من كل خير (قوله فقطع دابر الذين ظنوا) الدابر التابع من خلف ، يقال دبر الولد والده ودبر فلان القوم : تبعهم ، فمعهم آخرهم وهو كناية عن الاستئصال فلذلك قال بأن استؤصلوا أي فلم يبق منهم أحد (قوله والحمد لله رب العالمين) حمد من الله لنفسه على هلاك الكفار ونصر الرسل وفيه تعليم للمؤمنين أنهم يشكرون الله على ذلك إذ هو نعمة عظيمة قل أرايتم) هذا نزل من الله سبحانه وتعالى لكفار مكة لإقامة الحجة عليهم قبل أخذهم (قوله أخبروني) تقدم أن رأي في الأخبار مجاز وأصل استعمالها في العلم أوقى الأبصار وتقدم أنها تطلب مفعولين : الأول محذوف لدلالة مفعول أول سمعكم وأبصاركم عليه فهو من باب التنازع أعمل الثاني وأضمر في الأول وحذف لأنه فضلة والمفعول الثاني هو قوله غير الله الخ (قوله سمعكم) أوردته وجمع ما بعده لأن السمع مصدر لا يثنى ولا يجمع كما تقدم في البقرة (قوله وختم على القلوب العقول) أي أذهب عقولكم وصركم كالبهائم فلا تعقلون شيئا (قوله بما أخذه) أشار بذلك إلى أنه أفرده ما ذكر ، والمعنى من إله غير الله بزعمكم يأتيكم بأي واحد منكم .

(قوله بزمكم) متعلق بقوله من إله غير الله فالمناسب تقديمه (قوله انظر كيف نصرف الآيات) هذا تعجيب لرسول الله من عدم اعتبارهم بتلك الآيات البهرة وكيف منصوب على التشبيه بالحال . والمعنى انظر يا محمد تصرفنا الآيات على أى كيفية (قوله أرايتكم) أى أخبروني والمفعول الأول الكاف على حذف مضاف أى أنفكم والمفعول الثانى جملة الاستفهام (قوله عذاب الله) أى كالصيحة الصواعق (قوله ليلا أو نهارا) لف ونشر مرتب وهذا التفسير لابن عباس ، وقيل البغثة الذى يأتى من غير سبق علامة الجهر الذى يأتى مع سبق علامة كان كل بالليل أو بالنهار (قوله الكافرون) أشار بذلك إلى أن المراد هلاك سحق وغضب تدفع ما يقال إن الصيبة إذا أتت فلا تخص الكافر بل نعم الطائع . فالجواب أن هلاك الكفار سحق وغضب وهلاك المؤمن إثابة رفع درجات والاستثناء مفرغ والاستفهام إنكارى بمعنى الذى كما أشار له المفسر (قوله وما نرسل الرسلين) هذا بيان لوظائف الرسلين ، والمعنى أن الرسلين منصوبون بالبشارة لمن آمن والندارة لمن كفر وليسوا قادرين على إيجاد نفع أو ضرر وإنما جعلهم سببا لذلك (قوله فى الآخرة) احتراز لبيان أن عدم الخوف والحزن هو فى الآخرة فقط وأما الدنيا فهى محل الخوف والحزن لأنها سجن المؤمن (قوله والذين كذبوا) مقابل قوله فمن آمن كأنه قال فالذين آمنوا وأصلحوا الخ وهذا يؤيد أن من موصولة (قوله بما كانوا يفسقون) الباء سببية ومصدرية أى بسبب فسقهم . والمسوق الخروج عن الطاعة كلا أو بعضا

فالكافر فاسق لخروجه عن طاعة الله بالسكينة (قوله قل لا أقول لكم) هذا مرتب على قوله : وما نرسل الرسلين إلا مبشرين ومنذرين ، كأنه قال ليس على الرسول إلا البشارة والندارة وليس من وظيفة إجابتهم عما سألوه عنه ولا فعل ما طابوه منه لأنه ليس عنده خزان الله الخ (قوله خزائن الله) أى لا تدعى أن مقدرات الله

بزمكم (أَنْظُرْ كَيْفَ نَصْرَفُ) نبين (الآيَاتِ) الدلالات على وحدانيتنا (ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ) يمرضون عنها فلا يؤمنون (قُلْ) لهم (أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَيْكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْثَةً أَوْ جَهْرَةً) ليلا أو نهاراً (هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ) الكافرون ، أى ما يهلك إلا هم (وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ) مَنْ آمَنَ بِالْجَنَّةِ (وَمُنْذِرِينَ) مَنْ كَفَرَ بِالنَّارِ (فَمَنْ آمَنَ) بهم (وَأَصْلَحَ) عمله (فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) فى الآخرة (وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا يَمْشِيهِمُ الْعَذَابُ) بما كانوا يفسقون (يُخْرِجُونَ) عن الطاعة (قُلْ) لهم (لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ) التى منها يرزق (وَلَا) إني (أَعْلَمُ الْغَيْبِ) ما غاب عني ولم يوح إلى (وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنْى مَلَكٌ) من الملائكة (إِنْ) ما (أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ ، قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى) الكافر (وَالْبَصِيرُ) المؤمن ؟ لا (أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ) فى ذلك فتؤمنون (وَأَنْذِرْ) خوف (بِهِ) أى بالقرآن (الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُبْحَثُوا إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ) أى غيره (وَلِيٍّ) ينصرهم (وَلَا شَفِيعٌ) يشفع لهم وجملة النفي حال من ضمير يحشروا وهى محل الخوف والمراد بهم المؤمنون العاصون (لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) الله بإقلاعهم عما هم فيه وعمل الطاعات (وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ ،

ن أرزاق وغيرها مفوضة إلى حتى تطلبوا من قب الجبال ذهباً وغير ذلك (قوله ولا أعلم الغيب) أى ما غاب عني من أفعال الله حتى تسألوني عن وقت الساعة أو وقت نزول العذاب (قوله ولا أقول لكم إني ملك) أى حتى تكافوني بصفات الملائكة كالصعود للسماء وعدم المشى فى الأسواق وعدم الأكل والشرب ، وهذه الآية نزلت حين قالوا له : إن كنت رسولا فاطلب منه أن يوسع علينا وينفى فقرنا فأخبر أن ذلك بيد الله لا بيده بقوله : قل لا أقول لكم عندى خزائن الله ، وقالوا له أيضا : أخبرنا بمصالحنا ومضارتنا فى المستقبل حتى تنهى لذلك فتحصل المصالح وتدفع المضار فقال لهم ولا أعلم الغيب فأخبركم بما تريدون وقالوا له : ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق ويتزوج النساء ؟ فقال لهم ولا أقول لكم إني ملك (قوله أفلا تتفكرون) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير ألا تسمعون الحق فلا تتفكرون (قوله فتؤمنون) معطوف على تتفكرون وليس جوابا للنفي وإنما نصب (قوله وأنذره الذين يخافون) محط الأمر قوله لعلمهم يتقون ، والمعنى أن إنذارك لا ينفع إلا المؤمن العاصى الخائف ، وأما الكافر المعاند فلا ينفع فيه الإنذار فلا ينافى أنه مأمور بإنذار كل مخالف أفاد الإنذار أولا وإنما ذلك بيان للذين ينفع فيهم الإنذار (قوله والمراد بهم) أى بالذين يخافون (قوله ولا تطرد الذين يدعون) أى لا تبعدهم عن مجلسك ولا عن القرب منك (قوله يدعون) أى يعبدون .

(قوله كتب ركن) أى الركن نفسه تفضلاً منه وإحساناً (قوله وفى فراء بالفتح) أى وهى سبعة أيضاً . والحاصل أن القراءات ثلاث فتحهما وكسرها وفتح الأولى وكسر الثانية وكلها سبعة ، فأما الفتح فيهما فالأولى بدل من الرحمة والثانية فى محل رفع مستنداً والخبر محذوف : أى فقترانه ورحمته حاصلان له ، وأما الكسر فيهما فالأولى مستأنفة جىء بها كالتفسير لما قبلها والثانية مستأنفة أيضاً بمعنى أنها فى صدر جملة وقعت خبراً لمن الوصلة ، وأما على فتح الأولى وكسر الثانية فالأولى بدل والثانية استئناف لتأمل قاته زبدة احتمالات كثيرة (قوله بدل من الرحمة) أى بدل شئ من شئ (قوله بجهالة) الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من فاعل همل . والتقدير عمل سوء حال كونه جاهلاً بما يترتب على معاصيه من العتاب غافلاً عن جلال الله ، وفيه إشارة إلى أن المؤمن لا يقع منه الذنب إلا فى حال جهله وغفلته ، وهذه الآية لا تخص الفقراء الذين كانوا فى زمنه صلى الله عليه وسلم بل هى عامة لكل من تاب إلى يوم القيامة وعموم بشارتها افتتح بها أبو الحسن الشاذلى حزبه (قوله ولتستبين) معطوف على محذوف قدره المفسر بقوله ليظهر الحق فطريق الهدى واضحة وطريق الضلال واضحة لما فى الحديث « تركتكم على المحجة البيضاء ليلها كنهارها ونهارها كنهارها لا يضل عنها إلا هالك » (قوله وفى قراءة بالتحانية) أى ورفع سبيل فالقراآت ثلاث وكلها سبعة فى الفوقانية الرفع والنصب وفى التحتانية الرفع لا غير (قوله خطاب للنبي) (١٧) أى والغنى لتعلم سبيلهم

فتعالاهم بما يليق بهم (قوله قل إني نهيت) هذا أمر من الله أنبيه أن يخاطب الكفار الذين طمعوا فى دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دينهم ويرد عليهم بذلك (قوله نهيت) أى نهانى ربى بواسطة الدليل العقلى والسسمى لدلالة كل منهما على أن الله واحد لا شريك له متصف بكل كمال مستحيل عليه كل نقص (قوله تعبدون) هذا أحد إطلاقات الدعاء

كُتِبَ (قضى) (رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ إِنَّهُ) أى الشأن ، وفى قراءة بالفتح بدل من الرحمة مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ (منه حيث ارتكبه) (ثُمَّ تَابَ) رجع (مِنْ بَعْدِهِ) بعد عمله (وَأَصْلَحَ) عمله (بِأَنَّهُ) أى الله (غَفُورٌ) له (رَحِيمٌ) به ، وفى قراءة بالفتح أى فالمغفرة (وَكَذَلِكَ) كما بينا ما ذكر (نُقِصَ) بين (الآيَاتِ) القرآن ليظهر الحق فيعمل به (وَلِتَسْتَبِينَ) تظهر (سَبِيلُ) طريق (الْمُجْرِمِينَ) فتجتنب ، وفى قراءة بالتحانية وفى أخرى بالفوقانية ، نصب سبيل خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (قُلْ إني نهيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ) تعبدون مِنْ دُونِ اللَّهِ ، قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ) فى عبادتها (قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا) إن اتبعتها (وَمَا أَنَا مِنْ مُتَدِينٍ) قُلْ إني عَلَى بَيِّنَةٍ) بيان (مِنْ رَبِّي ، وَ) قد (كَذَّبْتُمْ بِهِ) بربى حيث أشركتم (مَا عِنْدِي فَاسْتَعْجِلُونَ بِهِ) من العذاب (إِنْ) ما (الْحُكْمُ) فى ذلك وغيره (إِلَّا اللَّهُ يَقْضِي الْقَضَاءَ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ) الحاكمين وفى قراءة يقص أى يقول (قُلْ) لهم (لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ لَقَضَيْتُ الْأَمْرَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) بأن أعجله لكم وأستريح ولكن عند الله (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ)

فسرى غالب القرآن لأنه يشمل الطلب وغيره (قوله قل لا أتبع أهواءكم) جمع هوى سعى بذلك لأنه بهوى بصاحبه إلى ذلك وهذه الجملة تأكيد لما قبلها (قوله إذا) حرف جواب وجزاء ولا عمل لها لعدم وجود فعل تعمل فيه (قوله إن اتبعتها) أى أهواء وهو بيان لمعنى إذا (قوله وما أأمن المتهدين) تأكيد لما قبلها (قوله قل إني على بينة) هذا زيادة فى قطع طمعهم الفاسد منى لا نطمعوا فى دخولى دينكم لأنى على بينة من ربى ومن كان كذلك كيف يخدع ويتبع الضلال ، وهذا نظير قوله تعالى تلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه - (قوله بيان) أى دليل واضح (قوله وكذبتكم به) أى بوحدانيته والجملة حالية ويشير إلى تقدير المفسر قد (قوله ما عندى ما تستعجلون به) ما الأولى نافية والثانية موصولة وقوله من العذاب بيان لما الثانية ، وسبب لما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم بنزول العذاب عليهم وكانوا يستعجلون به استهزاء كفاى آية الأنفال - وإذا أهم إن كان هذا هو الحق من عندك - الآية (قوله يقضى الحق) قدر المفسر القضاء إشارة إلى أنه منصوب على أنه صفة محذوف ، ويحتل أنه ضمه معنى ينفذ فعدها إلى المفعول به ويحتمل أنه منصوب بنزع الخافض : أى بالحق (قوله وفى قراءة بالحق) من قصص الأثر : تتبعه ، وقصص الحديث : قاله (قوله لو أن عندى) أى لو كان الأمر مفوضاً إلى (قوله ما تستعجلون به) [٣ - صاوى - ثانى] أى من العذاب (قوله بأن أعجله) بيان لقوله لقضى الأمر والضهير عائد على ما تستعجلون

(قوله . حتى يعاقبهم) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضافين ، والتقدير والله أعلم بوقت عقوبة الظالمين فلا يستعجلوا ذلك فانه لاحق بهم إن لم يتوبوا وإنما تأخيره من حلم الله عليهم فأولا حمله ما بقى أحد ، قال تعالى - ولوا تتبع الحق أهواءهم أفسدت السموات والأرض ومن فيهن - فمن القبيح قول بعض العامة: حلم الله يفتت الكبود . إن قلت مقتضى هذه الآية أنه لو كان الأمر مقوضا له في تعذيبهم لعجله واستراح ، ومقتضى ماورد من إتيان ملك الجبال يستشير في أنه يطبق عليهم الأخشيش أنه لم يرض وقال « أرجو أن يخرج من ذريتهم من يؤمن بالله » فحصل التناهي . أجيب بأن ما في الآية بالنظر لأصل البشرية لأن البشر يتأثر بالضر والنفع ، وما في الحديث إنما هو رحمة من الله ألقاها عليه فرحمهم بها ، قال تعالى - فبما رحمة من الله لنت لهم - فرجع الأمر لله فتدبر (قوله وعنده مفاتيح الغيب) لما بين سبحانه وتعالى أولا أنه منفرد بإيجاد كل شيء خيرا كان أو شرا لهم - إن الحكم إلا لله - الآية بين ثانيا أنه منفرد بعلم الغيب بقوله - وعنده مفاتيح الغيب - فهو كالدليل لما قبله كأنه قال العذاب بقوله - إن الحكم إلا لله - الآية بين ثانيا أنه منفرد بعلم الغيب بقوله - وعنده مفاتيح الغيب - فهو كالدليل لما قبله كأنه قال العذاب والرحمة بقدره الله ولا يعلم وقت مجيء ذلك إلا الله لأن عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو وعنده خبر مقدم ومفاتيح الغيب مبتدأ مؤخر وتقديم الظرف يؤذن بالحصص وهو منصب على الجميع فلا ينافي أن بعض الأنبياء والأولياء يطلع الله على بعض الغيبات الحادثة . قال تعالى - عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول - وأما من قال إن نبينا أو غيره أحاط بالمغيبات عما كما أحاط علم الله بها فقد كفر (قوله خزائنه) أشار بذلك إلى أن مفاتيح جمع مفتاح بفتح ف كسر كمخزن ورناء ومعنى: العالمات الخزونة ، وقوله أو الطرق : أي فهو جمع مفتاح بكسر ففتح بمعنى الطرق التي توصل إلى تلك العلوم المخزونة الغيبية (قوله لا يعلم أي الخزائن أو الطرق تفصيلا إلا هو ، وأما عما فيها فهو على سبيل الاجمال وهو تارة كيد لما علم من تقديم الظرف (قوله لا تفصيل ما يحصل فيها) (قوله الآية) أي وهي وينزل الغيث : أي المطر : أي لا

(الساعة) أى وقت مجيئها

متى يعاقبهم (وَعِنْدَهُ) تعالى (مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ) خزائنه أو الطرق الموصلة إلى علمه (لَا يَعْلَمُ إِلَّا هُوَ) وهي الخمسة التي في قوله: إن الله عنده علم الساعة الآية كما رواه البخاري (وَيَعْلَمُ مَا يُحْدِثُ فِي الْبَرِّ) القفار (وَالْبَحْرِ) القرى التي على الأنهار (وَمَا تَسْقُطُ مِنْ) زائدة (وَرَقَةٍ) (إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ) عطف على ورقة (إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) هو اللوح المحفوظ والاستثناء بدل اشتغال من الاستثناء قبله (وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ)

ماذا تكسب غدا - أي لا تعلم نفس ما يعرض لها في المستقبل من خير أو شر وغير ذلك من الأحوال التي تطرأ على الأنفس . قال الشاعر :
وأعلم علم اليوم والأمس قبله ولكنني عن علم ما في غد عمي
وما تدري نفس بأي أرض تموت - أي بأي محل يكون قبض روحها فيه أو دفعها فيه - إن الله عليم خبير - بهوطن الأمان
كفلواهرها وهذا التفسير لابن عباس . وقال الضحاك ومقاتل : مفاتيح الغيب خزائنه الخفية في الأرض ، والأقرب والأشهر أن
بمفاتيح الغيب الأمور الغيبية الخفية جميعها كانت الحجة أو غيرها (قوله ما يحدث في البر) أي من خير وشر (قوله القرى التي
الأنهار) أي فيعلم رزق أهلها وعددهم وغير ذلك ، وقال جمهور المفسرين : المراد البر والبحر المعروفان لأن جميع الأرض
أو بحر وفي كل عوالم وعجائب وسعها علمه وقدرته (قوله وما تسقط من ورقة) أي من الشجر إلا يعلمها : أي يعلم وقت سقوطها
والأرض التي تسقط عليها (قوله ولا حبة في ظلمات الأرض) أي وهي التي يضعها الزارع للنبات فيعلم موضعها وهل تنبت
وقيل المراد بالحبة التي في الصخرة التي في الأرض التي قال فيها الله - يا بني إنها إن تك مثقال حبة من خردل فكأن في
أوفي السموات أو في الأرض يأت بها الله - وكل صحيح (قوله ولا رطب ولا يابس) عطف عام لأن جميع الأشياء إما
أوباسية . فان قلت إن جميع هذه الأشياء داخل تحت قوله وعنده مفاتيح الغيب فلم أفردا بالذكر ؟ أجيب بأنه من التثنية
بعد الإجمال وقدم ذكر البر والبحر لما فيهما من جنس العجائب ثم الورقة لأنه يراها كل أحد لكن لا يعلم عددها إلا الله
ما هو أضغف من الورقة وهو الحبة ثم ذكر مثالا يجمع الكل وهو الرطب واليابس (قوله عطف على ورقة) أي
معطوفة على ورقة لا يناسب تسايط السقوط عليها فيضمن السقوط بالنسبة للحبة والرطب واليابس معنى الثبوت
بدل اشتغال من (لا يعلمها وذلك لأن دائرة العلم أوسع من دائرة اللوح فذات الله وصفاته أح

لا للوح والسكنات وما يتعلق بها أحاط بها اللوح والعلم ، وهذا على أن المراد بالكتاب اللوح كما أفاده المفسر وإن أريد كتاب علم الله يكون بدل كل من كل لزيادة التأكيد والايضاح (قوله يقبض أرواحكم) ما ذكره المفسر بناء على أن الإنسان روحان روح تقبض بالنوم وتبقى روح الحياة فإذا أراد الله موته قبضهما جميعا وعليه جملة من المفسرين ويشهد له آية الزمر تعالى - الله يتوفى الأنفس حين موتها - الآية ويقرب هذا أحوال الأولياء لأن لهم حالة تسريح فيها أرواحهم وترى العجائب أثناء والمشهور أنها روح واحدة ويكون معنى يتوفاكم كما يذهب شعورك لأنهم عرفوا النوم بأنه فترة طبيعية تهجم على الشخص عليه تمنع حواسه الحركة وعقله الإدراك (قوله ويعلم ما جرحتم بالنهار) أى لأنه الخالق للأفعال والحركات والسكنات فهو ربالأشياء ولا يتغير ، قال العارف :

ولى فى خيال الظل أكبر عبرة لمن كان فى بحر الحقيقة راقى

شخص وأشكال تمر وتنقضى فتفى جميعا والمحرك باقى

وله ثم يعنكم) ثم فى كل للترتيب الربى لأن بعد النوم البعث بالابقاط إلى انتضاء الأجل ثم بعده البعث بالاحياء من القبور الأخبار بما وقع من العباد (قوله ليقضى أجل) الجمهور على بناء يقضى للجهول وأجل نائب فاعل والفاعل محذوف إما عائد إلى الله أو إلى الشخص ومعنى قضاء الشخص أجله استيفاءؤه إياه وقرى بالبناء للفاعل وأجلا مفعوله والفاعل مستتر عائد على الله له فيجازيكم به) أى إن خيرا خيرا وإن شرا فشر (قوله وهو القاهر) أى المستعلى الغالب على أمره الحاكم فلامعقب لحكمه ي ويمنع ويصل ويقطع ويضر وينفع فلا راد لما قضى ولا ملجأ منه إلا إليه فهو المتصرف فى خلقه بجميع أنواع التصرفات إيجاد وإعدام وإعزاز وإذلال وغير ذلك (قوله فوق عباده) أى فوقية (١٩) مكانة أى شرف ورفعة وعلو

قدر تليق به لافوقية مكان
لاستحاله اتصافه به (قوله
ويرسل) معطوف على
صلة ال كأنه قال وهو الذى
يقهر ويرسل وهذا من جملة
قهره سبحانه وتعالى (قوله
ملائكة تحصى أعمالكم)

قبض أرواحكم عند النوم (وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ) كسبتم (بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ) أى النهار
د أرواحكم (لِيُقْضَى أَجَلُ مُسَمًّى) هو أجل الحياة (ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ) بالبعث (ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ
مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) فيجازيكم به (وَهُوَ الْقَاهِرُ) مستعليا (فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ
قُلُوبَ) ملائكة تحصى أعمالكم (حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ) وفى قراءة توفاه
رُسُلَنَا) الملائكة الموكلون بقبض الأرواح ،

من خير وشر لما ورد « إن كل إنسان له ملكان ملك عن يمينه وملك عن شماله فإذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين حالا
ذا عمل سيئة قال صاحب اليمين اصبر لعله يتوب منها فإن لم يتوب منها كتبها صاحب الشمال » . قال العلماء :
فرست ساعات فلسكية فإن تاب فيها لم تكتب هكذا قال المفسر ، وقيل المراد بالحفظة الملائكة الموكلون بحفظ ذوات العبيد
الحوادث والآفات وهم عشرة بالليل وعشرة بالنهار ، وقيل المراد ما هو أعم وهو الأتم . إن قلتم إن الله هو الحافظ فلم وكلت
نكة بحفظ الشخص ؟ . أجيب بأن ذلك نكرمة لبنى آدم وإظهار لفضاهم ، والحكمة فى كون الملائكة تكتب على الشخص
بدر منه أنه إذا علم ذلك ربما كان ذلك داعيا للخوف والانزجار عن فعل القبائح والمعاصى (قوله حتى إذا جاء) حتى ابتدائية
منى ينتهى حفظ الملائكة الأشخاص عند فراغ الأجل ، فالملائكة مأمورون بحفظ ابن آدم مادام حيا فإذا فرغ أجله فقد
بى حفظهم له (قوله الموت) أى أسبابه (قوله وفى قراءة توفاه) أى بالإمالة المحضة وهى ما كانت للكسر أقرب وهو إماما مض
ذوت التاء لأنه مجازى التأنيث أو مضارع ويكون فيه حذف إحدى التامين (قوله رسلنا) أى أعوان ملك الموت الموكلون
قبض الأرواح . إن قلت قال تعالى - الله يتوفى الأنفس حين موتها - وقال فى الآية الأخرى - قل يتوفاكم ملك الموت
ى وكل بكم - فكيف الجمع بين هاتين الآيتين وهذه الآية ؟ . أجيب بأن الله هو المتوفى حقيقة فإذا حضر أجل العبد اشتغلت
إن ملك الموت بانزعاعها من الجسد فإذا بلغت الحلقوم قبضها ملك الموت بيده فهو القابض لجميع الأرواح . إن قلت ورده
قبض الأحاديث « وتول قبض أرواحنا عند الأجل بيدك » . أجيب بأن معناه شهود الرب واستقيلاء محبته على قلبه حتى يغيب
إحساسه فلا يشاهد ملك الموت حين قبض الروح وإن كان هو القابض لها وذلك فى أهل محبة الله ومن يموت شهيد حرب
غريقا أو حريقا ونحوهم .

(قوله وهم لا يفرطون) هذه الجملة حالية من رسلنا أي والحال أنهم لا يقصرون في ذلك . فقد ورد ما من أهل بيت شعر ولا مدح إلا وملك الموت بطوف بهم مرتين . وورد أن الدنيا كلها بين ركبتي ملك الموت وجميع الخلائق بين عينييه ويدها بين يديه المشرق والمغرب ، وكل من نفذ أجله يعرفه بسقوط صحيفته من تحت العرش عليها اسمه فعند ذلك يبعث أحواله من الملائكة ويتصرفون بحسب ذلك . وورد أن ملك الموت يقبض الروح من الجسد ويسلمها إلى ملائكة الرحمة إن كان مؤمناً ، أو إلى ملائكة العذاب إن كان كافراً ، ويقال معه سبعة من ملائكة الرحمة وسبعة من ملائكة العذاب ، فإذا قبض نفساً مؤمناً دفعها إلى ملائكة الرحمة فيشرونها بالثواب ويصعدون بها إلى السماء ، وإذا قبض نفساً كافراً دفعها إلى ملائكة العذاب فيشرونها بالعذاب ويفزعونها ثم يصعدون بها إلى السماء ثم ترد إلى سجين ، وروح المؤمن إلى عالمين (قوله ثم ردوا) معطوف على توفته وأفرد أولاً لأن التوفى يكون لكل شخص على حدة وجمع ثانياً لأن الرد يكون للجميع (قوله مالكم) دفع بهذا ما يقال إن بين هذه الآية وآية - وأن الكافرين لا مولى لهم - تنافياً . فأجاب بأن المراد بالمولى هنا المالك وبه هناك الناصر (قوله الحكم) أي لا غيره (قوله الحديث) (٣٠) بذلك وفي رواية أنه تعالى بحسب السجل في مقدار حلب شاة (قوله)

(وَهُمْ لَا يَفْرَطُونَ) يقصرون فيما يؤمرون به (ثُمَّ رُدُّوا) أي الخلق (إِلَى اللَّهِ مَوَلاَهُمْ) مالكم (الْحَقُّ) الثابت العدل ليعجز بهم (أَلَا لَهُ الْحُكْمُ) القضاء الفافذ فيهم (وَهُمْ أَشْرَعُ الْخَاسِبِينَ) بحسب الخلق كلهم في قدر نصف نهار من أيام الدنيا لحديث بذلك (قوله) يا محمد لأهل مكة (مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) أهوالهما في أسفاركم حين (تَدْعُونِ تَضَرُّعًا) علانية (وَخُفْيَةً) سرّاً تقولون (لَنْ) لام قسم (أُنَجِّيَنَّاهُ) وفي قراءة أنجنا أي (مِنْ هَذِهِ) الظلمات والشدائد (لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ) المؤمنين (قُلْ) لهم (يُنَجِّيكُمْ) بالتخفيف والتشديد (مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ) غم سواها (ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ) به (قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ) من السماء كالجحارة والصيحة (أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجَائِكُمْ) كالخسف أو (يَلْبَسَكُمْ) يخالطكم (شَيْعًا) فرقا مختلفة الأهوال (وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ) بالقتال قال صلى الله عليه وسلم لما نزلت « هذا أهون وأيسر » ولما نزل ما قبله « أعوذ بوجهك » رواه البخاري وروى مسلم حديث « سألت ربي أن لا يجزي بئس أمتي بينهم فمنعنيها » وفي حديث لما نزلت ،

قل يا محمد) أي توبيخاً لهم وردعا (قوله أهوالهما) أي الظلمات كناية عن الأهوال والشدائد التي تحصل في البر والبحر وما شئ عليه المفسر أتم شمولها للحقيقة وغيرها وقيل المراد بالظلمات حقيقة ظلمات البر هي ما اجتمع من ظلمة الليل وظلمة السحاب ، وظلمة البحر ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الرياح العاصفة والأوج الهائلة (قوله وخفية) الجمهور على ضم

الحاء وقرأ أبو بكر بكسرهما وقرأ الأعمش خيفة كالأعراف (قوله لن أنجيتنا من هذه) الجملة في محل نصب مقول القول كما قدره المنسر (قوله والشدائد) عطف تفسير (قوله بالتخفيف والتشديد) أي وكل مع قراءة أنجيتنا بالفاء وأما من قرأ أنجنا فيقرأ بالتشديد هنا لا غير فالقراءات ثلاث وكلها سبعة (قوله قل هو القادر) بيان لكونه قادراً على الإهلاك إثر بيان أنه المنجي من المهالك (قوله كالجحارة) أي التي نزلت على أصحاب الفيل والصيحة أي صرخة جبريل التي صرخها على ثمود قوم صالح (قوله كالخسف) أي الذي وقع لقارون (قوله شيعاً) منصف على الحال جمع شيعه وهي من يتقوى بهم الإنسان ويجمع على أشيع (قوله فرقا) جمع فرقة وهي الجماعة (قوله لما نزل ما قبله) أي آية أو يلبسكم شيعاً ويذيق بعضكم بأس بعض (قوله أهون وأيسر) أي مما قبله وهو رضا بقضاء الله وإلا فقد أس منه أولاً فلم يقد (قوله ولما نزل ما قبله) أي قوله على أن يبعث عليكم الخ (قوله أعوذ بوجهك) أي فقال مرتين عند نزول قوله عذاباً من فوقكم ومرة عند نزول قوله أو من تحت أرجلكم (قوله فمنعنيها) أي منعني هذه المسئلة أنه لم يجزني في هذه الدعوة لما سبق في عامه من حصولها فكان أول ابتداء إذاعة البعض بأس البعض بعد موته صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة في واقعة على معاوية وما زالت المثلث تزايد إلى يوم القيامة (قوله لما نزلت) أي هذه الآية

(قوله قال إنما) أما أداة استفتاح وإنها بكسر الهمزة والضمير عائد على الأمور الأربعة: عذابا من فوقكم وعذابا من تحت أرجلكم ونهر بينكم شيعة ونصب القتال بينكم فهذه الأربعة كائنة قبل يوم القيامة لكن الأخيران قد وقعا من منذ عصر الصحابة والأولان تنزل الله بتأخير وقوعهما إلى قرب قيام الساعة هكذا ورد ولكن قال العلماء وإن كان الأخيران يقعان قرب قيام الساعة لكن العذاب بهما ليس عاما كما وقع في الأمم الماضية (قوله ولم يأت تأويلها) الضمير يعود على الآية أو الأولى والأربعة أي صرفها عن ظاهرها بل هي باقية على ظاهرها لكن بالوجه الذي علمته (قوله وكذب به قومك) أي أنكروه حيث قالوا أنه سحر أو شعر أو كهانة أو غير ذلك وما ذكره المفسر من أن الضمير عائد على القرآن هو أحد أقوال وهو أقربها وقيل الضمير عائد على العذاب وقيل على الحق وقيل على النبي وهو بعيد (قوله الصدق) أي لأنه منزل من عند الله وما كان من عند الله فهو صدق لا محالة (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أشار بذلك إلى أنه منسوخ بآيات القتال ولكن المناسب للمفسر أن يقول أقاتلكم بدل قوله: فأجاز بكم. والحاصل أن الآية تفسرين: الأول أن الآية محكمة والمعنى لست مجازيا على أعمالكم في الآخرة، الثاني أنها منسوخة والمعنى لست مقاتلا لكم إن حصلت منكم المخالفة إذا علمت ذلك فالمفسر لفق بين التفسيرين (قوله لكل بما مستقر) نزلت ردا لاستعجالهم العذاب الذي كان يعدهم به والمعنى لكل (٢١) خبر من الأخبار رحمة أو عذابا

زمن يقع فيه إمامي الدنيا أو الآخرة أو فيهما لا يعلمه إلا الله (قوله وقت يقع فيه) أشار بذلك إلى أن مستقر اسم زمان ويصح أن يكون مصدرا أو اسم مكان (قوله وإذا رأيت) رأى بصرية والذين مفعولها ويبعد كونها عامية لأنه يقتضي أن المفعول الثاني محذوف وحذفه إماما أو ممنوع (قوله يخوضون) الخوض في الأصل الدخول في

قال: أما إنها كائنة ولم يأت تأويلها بعد (أَنْظَرُ كَيْفَ نَصَرَفُ) نبين لهم (الآيات) الدلالات على قدرتنا (لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ) يعلمون أن مام عليه باطل (وَكَذَّبَ بِهِ) بالقرآن (قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ) الصدق (قُلْ) لهم (لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ) فأجاز بكم إنما أنا منذر وأمركم إلى الله وهذا قبل الأمر بالقتال (لِكُلِّ نَبَأٍ) خبر (مُسْتَقَرٍّ) وقت يقع فيه ويستقر ومنه عذابكم (وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) تهديد لهم (وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا) القرآن بالاستهزاء (فَاعْرِضْ عَنْهُمْ) ولا تجالسهم (حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا) فيه إدغام نون إن الشرطية في ما الزيدة (يُنْسِيَنَّكَ) بسكون النون والتخفيف وفتحها والتشديد (الشَّيْطَانُ) فعدت معهم (فَلَا تَقْعُدُوا بِعَثَّةٍ لِّذِكْرَى) أي تذكره (مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) فيه وضع الظاهر موضع الضمير، وقال المسلمون: إن قننا كلما خاضوا لم نستطع أن نجلس في المسجد وأن نطوف فنزل (وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ) الله (مِنْ حِسَابِهِمْ) أي الخائضين (مِنْ) زائدة (شَيْءٍ) إذا جالسوهم (وَلَكِنْ) عليهم (ذِكْرَى) تذكرة لهم وموعظة،

سواء فيستعار للشروع والدخول في الكلام فشيء آيات الله بالبحر وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو الخوض نباته تخييل والجامع بينهما التعرض للهلاك في كل فان الخائض للبحر الفريق متعرض للهلاك فكذلك المتعرض للأباطيل في كلام الله (قوله فاعرض عنهم) الخطاب له ولا صحابه فالنهي عام وهو منسوخ بآية القتال (قوله في حديث غيره) الضمير عائد على الآيات وذكر باعتبار كونها حديثا (قوله وإما ينسينك) الخطاب له والمراد غيره لأن إنساء الشيطان له مستحيل عليه (قوله بسكون النون والتخفيف) أي للسين من إنساء أوقعه في النسيان وقوله وفتحها أي النون وقوله والتشديد أي سين من إنساء فيتعدي بالهمز والتضعيف وهما قراءتان سبعيتان ومفعول ينسينك محذوف تقديره النهي أو ما أمرك الله به (قوله فيه وضع الظاهر الخ) أي زيادة في التشنيع عليهم وآتى في جانب الرؤية بإدغام الفيدة للتحقيق وفي جانب الإنشاء بان لفيدة للشك إشارة إلى أن خوضهم في الآيات محقق وإنساء الشيطان غير محقق بل قد يقع وقد لا يقع (قوله وقال المسلمون الخ) بيان لسبب نزول الآية (قوله وما على الذين يتقون) الجار والمجرور خبر مقدم ومن شيء مبتدأ مؤخر (قوله إذا جالسوهم) أي فالجالس مع الخائضين غير ممنوع لكن بشرط عدم مسايرتهم لما هم عليه وبشرط وعظمت ونهيهم عن المنكر فهو تخصيص للنهي المتقدم (قوله ولكن عليهم ذكرى) أشار بذلك إلى أن ذكرى مبتدأ خبره محذوف ويصح أن يكون مفعولا محذوف تقديره ولكن يذكرهم ذكرى .

(قوله الذي كفوه) أي وهو دين الاسلام ودفع بذلك ما يقال المشركون لادين لهم من الأديان الشريعة فكيف تُضيف إليهم دين وأخبر عنه أنهم اتخذوه لعباً ولهوياً (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أي فهو منسوخ بآياته . ويدخل في عموم هذه الآية من اتخذ دين الاسلام لهواً ولعباً وأحدث فيه ما ليس منه كالجوارح وبعض من أتى الانتساب إلى الصالحين حيث جعلوا الطريقة الموصلة إلى الله طبلاً وزمراً وأحدثوا أموراً لا تحل في دين الله (قوله أن تبذل) علة لقوله وذكر به على حذف لام العلة قدرها المفسر ولا مقترة والابسال هو تسليم النفس في الحرب للقتال ، والباسل الشجاع الذي يلقى بنفسه للهلاك (قوله ليس لها) إما استئناف أو حال من نفس أو صفة لها (قوله ولي) اسم ليس ولها خبر مقدم ومن دون الله حال من ولي (قوله تفدى كل فداء) أي تفدى بكل فداء (قوله ما تفدى به) أشار بذلك إلى أن الضمير في لا يؤخذ عائداً على الفداء بمعنى المفدى به فهو مصدر أريد به اسم المفعول (قوله أولئك الذين) اسم الإشارة مبتدأ خبره الاسم الموصول ولهم شراب مبتدأ وخبر والجملة إما خبر ثان أو حال من الضمير في أبسالوا أو مستأنف بيان الابسال (قوله ماء بالغ نهاية الحرارة) أي يقطع الأمعاء كما قال في الآية الأخرى - وسقوا ماء حمياً فقطع أمعاءهم - (قوله بكفرهم) أشار بذلك إلى أن ماصدرية والفعل في تأويل مصدر

(لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) الخوض (وَذَرِ) اترك (الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ) الذي كفوه (لَعِباً وَلَهْوَاً) باستهزائهم به (وَعَرَّضَهُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) فلا تتعرض لهم وهذا قبل الأمر بالقتال (وَذَكَرُ) عظم (بِهِ) بالقرآن الناس (لَأَنْ) لا (تُبْذَلَ نَفْسٌ) تسلم إلى الهلاك (بِمَا كَسَبَتْ) عملت (لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ) أي غيره (وَلِيٌّ) ناصر (وَلَا شَفِيعٌ) يمنع عنها العذاب (وَأَنْ) تَعْدِلَ كُلُّ عَدْلٍ) تفدى كل فداء (لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا) ما تفدى به (أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ) ماء بالغ نهاية الحرارة (وَعَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم (بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ) بكفرهم (قُلْ أُنْذِعُوا) أنعبد (مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا) بعبادته (وَلَا يَضُرُّنَا) بتركها وهو الأصنام (وَنُزِّلْ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا) ترجع مشركين (بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ) إلى الإسلام (كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ أَضْلَتَهُ) (الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ خَيْرَانِ) متحيراً لا يدري أين يذهب حال من الهاء (لَهُ أَفْحَابٌ) رفقة (يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى) أي ليهدوه إلى الطريق يقولون له (أَتْتِنَا) فلا يجيبهم فيها (وَالْأَسْتَفْهَامُ لِلانكار وجملة التشبيه حال من ضمير نرد (قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ) الذي هو الإسلام (هُوَ الْهُدَى) وما عداه ضلال ،

مجرور بالياء (قوله قل أُنْذِعُوا) قيل سبب نزولها أن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قبل إسلامه دعا والده إلى عبادة الأصنام فنزلت الآية أمراً للنبي صلى الله عليه وسلم أن يرد على عبد الرحمن ومن يقول بقوله وفيه اعتناء بشأن الصديق وإظهار لفضله حيث وجه الأمر إلى الرسول وفي الواقع الأمر لا يبي بكر والمعنى لا يليق منا عبادة ما لا ينفعنا إذا عبدناه ولا يضرنا إذا

تركناه (قوله ونرد على أعقابنا) معطوف على ندعوا فهو داخل في حيز الاستفهام (قوله بعد إذ هدانا الله) أي بعد وقت هداية الله لنا (قوله كالذي) صفة لوصف عذو أي نرد رداً مثل رد الذي استهوته . والاستهواء من الهوى وهو السقوط من علو إلى سفلى سعى الاضلال بذلك لأن سقط من علو إلى سفلى ولم يجد محلاً يستند عليه هلك فكذلك من ترك الدين القويم ولم يدمه هلك ولا يجد ناصر وقد صرح بالمراد من هذا التشبيه في قوله تعالى - ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى الريح في مكان سحيق - . والحاصل أن الشريك بالله مع وجود من يذله على التوحيد مثله مثل من اختطفته الشياطين وصارت به في المفاوز والمهاالك مع سماعه مناداة من يأخذ بيده ، بخلافه منهم وهو مفرط وراض لنفسه بذلك والمراد بالشيء ما يشمل شياطين الإنس (قوله في لأرض) متعاقب باستهوته (قوله حال من الهاء) أي في استهوته (قوله له أصنام) جملة في محل نصب صفة لخبران (قوله والاستفهام الخ) أي وهو قوله أُنْذِعُوا والمعنى لا ينبغي أن نعبد غير الله هدايته لنا لأن من عبد غير الله بعد إيمانه بالله كان كمثل من أخذته الشياطين فصار خبران لا يدري أين يوجه تكون أصحابه يدعونه إلى الطريق المستقيم فلا يجيبهم (قوله هو الهدى) أي التوفيق والاستقامة والجملة المعرفة الظن

فريد المحصر فهو بمعنى إن الدين عند الله الاسلام (قوله وأمرنا) أي أمرنا الله بأن نسلم بمعنى نوحى وننقاد لرب العالمين (قوله وأن أقيموا الصلاة) قدر المفسر الباء إشارة إلى أنه معطوف على أن نسلم فهو داخل تحت الأمر أيضا وفيه التفات من التكلم بالخطاب وعطف التقوى عليه من عطف العام وخص الصلاة بعد الاسلام لأنها أعظم أركانها (قوله وهو الذي إليه تحشرون) هذا دليل للأمر بالتقوى وموجب لامتناله والمعنى امتثلوا أوامره واجتنبوا نواهيه لأنكم تجمعون إليه ويحاسبكم (قوله أي محقا) أشار بذلك إلى أن الجار والمجرور متعاقب بمحذوف حال أي حال كونه محقا أي موافقا بالحقية وهو وجوب الوجود الذي لا يقبل الزوال ، ويحتمل أن يكون المعنى محقا لاهازلا ولا عابثا بل خلقهما لحكم ومصالح عبادته ويؤيد هذا المعنى قوله تعالى - وما خالقنا سموات والأرض وما بينهما لاعبين (قوله ويوم) معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر والواو للاستئناف (قوله يقول كن) هذا كناية عن سرعة الإيجاد وهو تقرب للعقول والإفلا كاف ولانون قال تعالى - وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب - (قوله فيكون) كل من كن ويكون تام يكفي بالمرفوع وهو ضمير يعود على جميع ما خلقه الله (قوله يقول للخلق) أي جميعهم من سبأ الدنيا إلى منتهاها من العالم العلوى والسفلى (قوله قوله الحق) يصح أن يكون مبتدأ وخبرا أو مبتدأ والحق نعت وخبره قوله يوم يقول (قوله لا محالة) أي لا بد من وقوعه وهو بفتح اليم مصدر ميمي وأما بضم اليم فمعناه الباطل وليس مرادا هنا (قوله يوم ينفخ) إما ظرف لقوله وله الملك وخص بذلك وإن كان الملك لله مطلقا لأنه في ذلك الوقت لا يملك أحد شيئا مما كان يملكه في الدنيا قال تعالى - ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة - أو خبر عن (٢٣) الملك والتقدير والملك يوم ينفخ

في الصور له أو بدل من يوم يقول (قوله في الصور) هو نائب الفاعل (قوله القرن) أي المستطيل قال مجاهد الصور قرن كهيئة البوق وفيه جميع الأرواح وفيه ثقب بعددها فاذا نفخ خرجت كل روح من ثقبه ووصلت لجسدها فتحلها الحياة فالأحياء يحصل بإيجاد الله عند

(وَأَمْرُنَا لِنُسْلِمَ) أي بأن نسلم (لِرَبِّ الْعَالَمِينَ . وَأَنْ) أي بأن (أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَاتَّقُوا) تعالى (وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ) تجمعون يوم القيامة للحساب (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) أي محقا (وَ) اذكر (يَوْمَ يَقُولُ) للشئ (كُنْ فَيَكُونُ) هو يوم القيامة يقول للخلق : قوموا فيقوموا (قوله الحق) الصدق الواقع لا محالة (وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) القرن النفخة الثانية من إسرافيل لملك فيه لغيره ، لمن الملك اليوم لله (عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) ما غاب وما شهود (وَهُوَ الْحَكِيمُ) في خلقه (الْخَبِيرُ) بباطن الأشياء كظواهرها . (وَ) اذكر (إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ) هو لقبه واسمه تارخ (أَنْتَ خِذْ أَصْنَامًا آلِهَةً) تعبدوها استفهام توبيخ (إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ) باتخاذها (فِي ضَلَالٍ) عن الحق (مُبِينٍ) :

لنفخ لا بالنفخ فهو سبب عادي (قوله النفخة الثانية) أي وأما الأولى فعندها يموت كل ذى روح . قال تعالى - ونفخ في الصور صفع من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون (قوله ما غاب وما شهود) أي بالنسبة للخلق وإلا فالكل عند الله شهادة ولا يغيب عليه شيء بل ما في تخوم الأرضين والسموات بالنسبة له كما على ظهرها سواء سواء (قوله وهو الحكيم الخبير) كالدليل لما قبله (قوله وإذ قال إبراهيم) الظرف معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر والجملة معطوفة على جملة قل أندعوا من دون الله والمعنى قل يا محمد لكفار مكة أندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا واحتج عليهم بمناقض لإبراهيم مع قومه حيث شنع على عبادة الأصنام (قوله واسمه تارخ) يقرأ بالحاء المعجمة والحاء المهملة وقيل إن آزر اسمه وتارخ لقبه وهو جمع بين قولين وتارخ بدل أو عطف بيان وآزر من الأزر وهو العيب لأنه قام به العيب حيث عبد الأصنام أو العوج ولاشك أنه قام به الأمران العيب والعوج (قوله أصناما) المراد بها ماصور على هيئة الإنسان وعبد من دون الله كانت من خشب أو حجر أو ذهب أو فضة أو غير ذلك وأصناما مفعول أول لتتخذ وآلهة مفعول ثان (قوله تعبدوها) أي أنت وقومك الذين هم الكنعانيون (قوله استفهام توبيخ) أي على سبيل الإنكار (قوله إني أراك) أي أعلمك فالكاف مفعول أول وفي ضلال مبين مفعول ثان ومقتضى هذه الآية وآية صريم أن آزر أبا إبراهيم كان كافرا وهو يشكل على ما قاله المحققون إن نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم محفوظ من الشرك فلم يسجد أحد من آبائه من عبد الله إلى آدم لصنم قط وبذلك قال المفسرون في قوله تعالى - وتقبلت في الساجدين - . وقال البوصيري في الحمزية : وبدا للوجود منك كريم من كريم آباؤه كرماء

وأجيب عن ذلك بأن حفظهم من الاشرار ما دام الزور المحمدي في ظهورهم فاذا انتقل جاز أن يكفروا بعد ذلك كذا قال المفسرون
هنا وهذا على تسليم أن آزر أبوه . وأجاب بعضهم أيضا بمنع أن آزر أبوه بل كان عمه وكان كافرا وتاريخ أبوه مات في الفترة ولم يثبت
سجوده لصنم وإنما سماه أبا على عادة العرب من تسمية العم أبا وفي التوراة اسم إبي إبراهيم تاريخ (قوله بين) أي ظاهر لاشك
فيه (قوله كما أريناه إضلال قومه) أي بسبب تعليمه التوحيد وكونه مجبولا عليه لما ورد أنه حين نزل من بطن أمه قام واقفا على قدميه
وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت الحمد لله الذي هدانا لهذا (قوله ملك) أشار بذلك إلى أن
المراد بالملكوت الملك والتناء فيه للمبالغة كالرغبوت والرهبت والرحموت من الرغبة والرهبة والرحمة وعلى هذا فالمسكوت والملك
واحد والصوفية فرق بين الملك والمسكوت فالملك مظهر لنا والمسكوت ما خفي عنا كالسموات وما فيها إذ اعلمت ذلك فالأولى إظهار
على ظاهره لما ورد أنه أقيم على صخرة وكشف له عن السموات حتى رأى العرش والكرسي وما في السموات من العجائب وحتى رأى
مكاه في الجنة فذلك قوله تعالى - وآتيناه أجره في الدنيا - وكشف له عن الأرض حتى نظر إلى أسفل الأرضين ورأى ما فيها من
العجائب وهذا يفيد أن الرؤية بصرية لاعلمية (قوله ليستدل به على وحدانيتهما) أي ليعلم قومه كيفية الاستدلال على ذلك
لالتوحيد نفسه فان توحيدهم بالمشاهدة لا بالدليل (قوله وليكون من الموقنين) معطوف على محذوف قدره المفسر بقوله ليستدل
الح (قوله اعتراض) أي بين قوله وإذ قال إبراهيم وبين الاستدلال عليهم (قوله فلما جن) من الجنة وهي الستر . وحاصل ذلك أن عمرو
ابن كنعان كان يدعو الناس إلى عبادته وكان له كهان ومنجمون فقالوا له إنه يولد في بلدك هذه السنة غلام يغير دين أهل الأرض
ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه فأمر بذيح كل عام يولد في تلك السنة وأمر بنزل النساء عن الرجال وجعل على كل
عشرة رجلا يحفظهم فاذا حاضت (٢٤) المرأة خلوا بينها وبين زوجها لأنهم كانوا لا يجامعون في الحيض فاذا طهرت

بَيْنَ (وَكَذَلِكَ) كما أريناه إضلال أبيه وقومه (نَرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ) ملك (السموات
وَالْأَرْضِ) ليستدل به على وحدانيتهما (وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الْمُوقِنِينَ) بها وجملة وكذلك وما بعدها
اعتراض ، وعطف على قال (فَلَمَّا جَنَّ) أظلم (عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا) قيل هو الزهر
(قَالَ) لقومه وكانوا نجامين (هَذَا رَبِّي) في زعمكم (فَلَمَّا أَفَلَ) غاب (قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ)
أن اتخذهم أربابا لأن الرب لا يجوز عليه التغير والانتقال لأنهما من شأن الحوادث ،

من الحيض حالوا بينهما
فخرج عمروذ بالرجال في
البرية وعزلهم عن النساء
تخوفا من ذلك المولود
فكث بذلك ما شاء الله
ثم بدت له حاجة إلى المدينة
فلم يأمن عليها أحدا من

قومه إلا آزر فبعث إليه فأحضره عنده وقال له إن لي إليك حاجة أحب أن أوصيك بها
ولم أبعثك فيها إلا لثقتي بك فأقسمت عليك أن لاتدنو من أهلك فقال آزر أنا أشح على ديني من ذلك فأوصاه بحاجته فذبح
الدينة وقضى حاجة الملك ثم دخل على أهله فلم يمالك نفسه حتى واقع زوجته فحملت من ساعتها بإبراهيم فلما دنت ولادتها خرج
هاربة مخافة أن يطلع عليها فيقتل ولدها فلما وضعته جعلته في نهر يابس ثم لفته في خرقة وتركته . قيل أخبرت أباه به وقيل
وكانت تختاف إليه لتنظر ما فعل فتجده حيا وهو ص من أصبع ماء ومن أصبع لبن ومن أصبع سمن ومن أصبع عسل ومن
أصبع تمر وكان إبراهيم يشب في اليوم كالشهر وفي الشهر كالسنة فكث خمسة عشر شهرا قالوا فلما شب إبراهيم وهو في السبع
قال لأمه من ربي قالت أنا قال فمن ربك قالت أبوك قال فمن ربي قالت أسكت ثم رجعت إلى زوجها فقالت أرأيت العلام
كنا نحدث أنه يغير دين أهل الأرض ثم أخبرته بما قال فأناه أبوه آزر فقال إبراهيم يا ابتاه من ربي قال أمك قال فمن ربي
قال أنا قال فمن ربك قال عمروذ قال فمن ربك فطمع لطمه لطمه وقال له أسكت فلما جن عليه الليل رأى كوكبا الآية . واختلاف
وقت هذا القول هل كان قبل البلوغ والرسالة أو بعدها والصحيح أنه بعد البلوغ وإتياء الرسالة وما وقع من إبراهيم إنما هو محجوب
لقومه واستدراج لهم لأجل أن يعرفهم جهاهم وخطأهم في عبادة غير الله وليس إثباته الربوبية لهذه الأجرام على حقيقته
من ذلك لأن الأنبياء معصومون من الجهل قبل النبوة وبعدها لأن توحيدهم بالشهود على طبق ما جبلت عليه أرواحهم من
ألت بربك (قوله قيل هو الزهرة) خصها لأنها أضوأ الكواكب وهي في السماء الثالثة (قوله وكانوا نجامين) أي عالمين بالآيات
أو عابدين لها (قوله في زعمكم) أي فالجملة خبرية على حسب زعمهم لا على حسب الواقع واعتقاد إبراهيم (قوله غاب) يقال أفل
فولاً : غاب (قوله التغير والانتقال) أي لأن الأفول حركة والحركة تقتضي حدوث التحرك وإمكانه فيمتنع أن يكون إلها .

وله فلم ينجم) أى لم يؤثر ويعد وهو من باب خضع يقال لجح نجوعا : ظهر أثره (قوله بازغا) : حال من القمر والبزغ : الطلوع
 قوله قال هذا ربى) أى بزعمكم كما تقدم (قوله يثبتنى على الهدى) إنما قال ذلك لأن أصل الهدى حاصل للأندباء بحسب الفطرة
 الحلقة فلا يتصور نفيه (قوله تعريض لقومه) إنما عرض بضلالهم فى أمر القمر لأنه أيسر منهم فى أمر الكواكب ولو قاله
 الأول لما أنصفوه ولهذا صرح فى الثالثة بالبراءة منهم وأنهم على شرك أى فالتعريض هنا لاستدراج الخصم إلى الاذعان والتسليم
 قوله فلم ينجم فيهم ذلك) أى الدليل المذكور (قوله لتذكير خبره) أى وهو ربى وهذا كالتعيين لأن المبتدأ والخبر عبارة
 عن شئ واحد والرب سبحانه وتعالى مصان عن شبهة التأنيث ألا تراهم قالوا فى صفته علام ولم يقولوا علامة وإن كان علامة
 نفع تباعدا عن علامة التأنيث (قوله هذا أكبر) أى جرما وضوا وسعة جرم الشمس مائة وعشرون سنة كما قاله الغزالي
 رواية أنها قدر الأرض مائة وستين مرة والقمر قدرها مائة وعشرين مرة (قوله مما تشركون) مامصدرية أى برىء من
 شرككم أو موصولة أى من الذى تشركونه مع الله فحذف العائد (قوله والأجرام) عطف عام لأنها تشمل الأصنام والنجوم
 قوله قصدت بعبادتي) أى فليس المراد بالوجه الجسم المعروف بل المراد به القاب وإنما عبر المفسر بالقصد لأن القصد والنية
 لهما قلب وإنما اتى الوجه الحسى لاستحالة الجهة على الله (قوله خلق) (٣٥) السموات والأرض) أى وما فيهما

ومن جملة معبوداتكم
 العلوية والسفلية فقد
 أبطل السفلية بقوله : إني
 أراك وقومك فى ضلال
 مبين ، والعلوية بقوله لها
 حق عليه الليل الخ (قوله
 حنيفا) حال من التاء فى
 وجهت (قوله وحاجه
 قومه) روى أنه لما شب
 إبراهيم وكبر جعل آزر
 يصنع الأصنام ويعطيها
 لبييعها فيذهب بها وينادى
 يا من يشتري ما يضره
 ولا ينفعه فلا يشتريها أحد
 فإذا بارت عليه ذهب بها

لم ينجم فيهم ذلك (فلما رءا القمر بازغا) طالعا (قال) لهم (هذا ربى فلما أفل قال لنن
 يهدينى ربى) يثبتنى على الهدى (لا كون من القوم الضالين) تعريض لقومه بأنهم على
 ضلال فلم ينجم فيهم ذلك (فلما رءا الشمس بازغة قال هذا) ذكره لتذكير خبره (ربى هذا
 أكبر) من الكواكب والقمر (فلما أفلت) وقوية عليهم الحجة ولم يرجعوا (قال يا قوم
 نرى مما تشركون) بالله من الأصنام والأجرام المحدثه المحتاجة إلى محدث فقالوا له ما تعبد
 ل (إني وجهت وجهي) قصدت بعبادتي (للذى فطر) خلق (السموات والأرض) أى
 (حنيفا) مائلا إلى الدين القيم (وما أنا من المشركين) به (وحاجه قومه) جادلوه فى
 دينه وهددوه بالأصنام أن تصيبه بسوء إن تركها (قال أتحتاجونى) بتشديد النون وتخفيفها
 حذف إحدى النونين وهى نون الرفع عند النحاة ونون الوقاية عند القراء : أتجادلوننى (فى)
 حدانية (الله وقد هذان) تعالى إليها (ولا أخاف ما تشركون) به (من الأصنام أن
 يثبتنى بسوء لعدم قدرتها على شئ) (إلا) لكن (أن يشاء ربى شيئا) من المكروه ،

نهر وضرب فيه رموسها وقال لها اشربى استهزاء بقومه حتى إذا فشا فيهم استهزأوه جادلوه فذلك قوله تعالى - وحاجه قومه -
 (قوله وهددوه) عطف تفسير على جادلوه أى فمحتاجتهم كانت بالتهديد لا بالبرهان لعدمه عندهم ومحتاجه إبراهيم كانت
 برهان ففى بين اللقامين (قوله أن تصيبه بسوء) أى تكبل وجنون (قوله قال أتحتاجونى الخ) استئناف وقع جوابا لسؤال
 من حكاية محتاجتهم كأنه قيل فماذا قال حين حاجوه (قوله بتشديد النون) أى لادغام نون الرفع فى نون الوقاية ، وقوله
 تخفيفها أى تخلصا من اجتماع مشددين فى كلمة واحدة وهما الجيم والنون (قوله عند النحاة) أى كسبويه وغيره من البصريين
 متدلين بأنها نائبة عن الضمة وهى قد تحذف تخفيفا كما فى قراءة أبى عمرو وينصركم ويأمركم بالاسكان فكذا ما تاب عنها
 وله عند القراء) أى مستدلين بأن الثقل إنما حصل بها (قوله وقد هذان) يرسم بلاياء لأنها من يأت الزوائد وفى النطق
 ب حذفها فى الوقف ويجوز إثباتها وحذفها فى الوصل وجملة وقد هذان فى محل نصب على الحال من الياء فى أتحتاجونى والمعنى
 جادلوننى فى الله حال كونى مهديا من عنده وحجتكم لا تجدى شيئا لأنها داحضة (قوله ما تشركون به) أشار إلى أن ماموصولة
 التاء فى به تعود على ما ، والمعنى ولا أخاف الذى تشركون الله به أو تعود على الله والمخدوف هو العائد على ما (قوله لكن)
 أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع لأن المشبهة ليست مما يشركون به

(قوله يصيبني) صفة لشئنا وهو إشارة إلى تقدير مضاف أي إلا أن يشاء ربي إصابة شئ لي ، وقوله فيكون بالنصب عطף على مدخول أن أو بالرفع استئناف أي فهو يكون (قوله علما) تمييز محوّل عن الفاعل كما يفيد المفسر نحو اشتعل الرأس شيبا والجملة كالتعليل للاستثناء (قوله أفلا تتذكرون) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه أي أنعرضون عن التأمل في أن الحكم جمادات لا تضر ولا تنفع فلا تتذكرون بطلانها (قوله وكيف أخاف ما أشركتم) استئناف مسوق لنفي الخوف عنه بالطريق الإلزامي بعد نفيه عنه بحسب الواقع في قوله سابقا : ولا أخاف ما تشركون به والاستفهام للتعجب (قوله ما لم ينزل به) مفعول لأشركتم (قوله فأى الفريقين) أي من الموحّد والمشرّك (قوله إن كنتم تعلمون) إن شرطية وجوابها محذوف قدره المفسر بقوله فاتبعوه (قوله الذين آمنوا الخ) يحتمل أن يكون من كلام إبراهيم أو من كلام قومه أو من كلام الله تعالى أقوال للعلماء فإن قلنا إنها من كلام إبراهيم كان جوابا عن السؤال في قوله فأى الفريقين الخ وكذا إن قلنا إنها من كلام قومه و يكونون أجاب بها هو حجة عليهم وعلى هذين الاحتمالين فهو خبر لمحذوف وإن كان من كلام الله تعالى لمجرد الإخبار كان الموصول مبتدأ وأولئك مبتدأ ثان والأمن مبتدأ ثالث ولهم خبره والجملة خبر أولئك وأولئك وخبره خبر الأول (قوله في حديث الصحيحين) أي ففيهم عن ابن مسعود قال : لما نزلت الذين آمنوا الخ شق ذلك على المسلمين وقالوا أينما لم يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك إنما هو الشرك ألم تسمعون (٣٦) قول لقمان لابنه : يا بني لا تشرك بالله إن اشرك لظلم عظيم . وهو

ماذهب إليه أهل السنة وذهب المعتزلة إلى أن المراد بالظلم في الآية العصية لا الشرك بناء على أن خاط أحد الشيثين بالآخر يقتضي اجتماعهما ولا يتصور خاط الإيمان بالشرك لأنهما ضدان لا يجتمعان . وأجاب أهل السنة بأن الإيمان قد يجامع الشرك ويراد بالإيمان مطلق التصديق سواء كان باللسان أو بغيره وكذا إن

يصيبني فيكون (وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا) أي وسع علمه كل شيء (أفلا تتذكرون) فتؤمنون (وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُ) بالله وهي لا تضر ولا تنفع (وَلَا تَخَافُونَ) أتم من الله (أَنْكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ) في العبادة (مَا لَمْ يُنْزِلْ بِهِ) بعبادته (عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا) حجة وبرهانًا وهو القادر على كل شيء (فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ) أنحن أم أتم (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) مَنْ أَحَقُّ بِهِ أَيْ وَهُوَ نَحْنُ فَاتَّبِعُوهُ قَالَ تَعَالَى (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا) يخلطوا (إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ) أي شرك كما فسر بذلك في حديث الصحيحين (أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ) من العذاب (وَهُمْ مُهْتَدُونَ . وَتِلْكَ) مبتدأ ويبدل منه (حَجَّتْنَا) التي احتج بها إبراهيم على وحدانية الله من أقول الكواكب وما بعده ، والخبر (آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ) أرشدناه لها حجة (عَلَى قَوْمِهِ نَزَّ) دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَأَ) بالاضافة والتنوين في العلم والحكمة (إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ) في صنعه (عَلَيْهِ) بخلقه (وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ) ابنه ،

أريد به تصديق القاب لجواز أن يصدق المشرك بوجود الصانع دون وحدانيته كما قال تعالى - وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون - أفاده زاده على البيضاوي (قوله وتلك حجتنا) أعرب المفسر اسم الإشارة مبتدأ وحجتنا بدل منه آتيناها خبر المبتدأ ، وقوله على قومه متعلق بمحذوف حال من الهاء في آتيناها وهو أحسن الأعراب ، وقيل إن تلك حجتنا وخبر وآتيناها خبر ثان وعلى قومه متعلق بحجتنا واسم الإشارة عائد على قوله فلما جن عليه الليل إلى هنا أو من قوله وكذلك إبراهيم إلى هنا (قوله من أقول الكواكب) أي التي هي الزهرة والقمر والشمس (قوله وما بعده) أي وهو قوله وحاجه قومه (قوله آتيناها إبراهيم) أي بوحى أو إلهام (قوله حجة على قومه) قدره المفسر إشارة إلى أن الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من الهاء في آتيناها (قوله نرفع درجات من نشاء) مفعول نشاء محذوف تقديره رفعها (قوله بالاضافة والتنوين) أي قراءتان سبعيتان فعلى الاضافة المفعول به هو درجات وعلى التنوين هو من نشاء ودرجات ظرف لرفع والتقدير نرفع من في درجات (قوله في العلم والحكمة) قيل هي النبوة فالعطف مغاير وقيل العلم النافع فالعطف خاص على عام اعتناء بشرف العلم وإظهارا لفضله (قوله إن ربك حكيم) أي يضع الشيء في محله وهو كالدليل لما قبله ، والمعنى أن الله يحكم لأمم بغير رفع من يشاء ويضع من يشاء لا اعتراض عليه فإنه حكيم يضع الشيء في محله عليم لا يخفى عليه شيء (قوله ووهبنا له إسحاق) لما أنعم الله على إبراهيم عليه السلام بالنبوة والعلم ورفع درجاته حيث جاهد في الله حق جهاده آمَنَ الله عليه النعمة بأن

اسحق ويعقوب واصمئيل وجعل في ذريته النبوة إلى يوم القيامة واسحق هو من سارة وجملة وهبنا معطوفة على قوله بذلك
 سببنا عطف فعالية على اسمية ، والمقصود من ثلاثة هذه النعم على محمد نضره لأن شرف الوالد يسرى للولد (قوله كلا هدينا)
 أي للسرع الذي أوتيه (قوله ونوحا هدينا من قبل) نوح هو ابن ملك بفتح اللام وسكون الميم وبالكاف وقيل ملكان بفتح
 الميم وسكون اللام وبالتون بعد الكاف ابن متوشاخ بضم الميم وفتح التاء الفوقية والواو وسكون الشين العجمة وكسر اللام
 بالهاء للعجمة ابن إدريس (قوله ومن ذريته) يحتمل أن الضمير عائد على نوح لأنه أقرب مذكور واختاره المفسر ويحتمل
 أنه عائد على إبراهيم لأنه المحدث عنه ويبعده ذكر لوط في الذرية مع أنه ليس من ذرية إبراهيم بل هو ابن هاران وهو أخو
 إبراهيم (قوله وأيوب) هو ابن أموص بن رازح بن عيص بن اسحاق (قوله وموسى) هو ابن عمران بن يعقوب بن لاوي
 بن يعقوب وقوله وهرون أي وهو أخو موسى وكان أسن منه بسنة (قوله نجزي المحسنين) أي المؤمنين أي فمن اتبعهم
 الإيمان ألحق بهم ورفع الله درجاته (قوله يفيد أن الذرية الخ) أي لأن عيسى لا أب له (قوله وإلياس ابن أخى هرون)
 قيل هو إدريس فله اسمان وهو خلاف الصحيح لأن إدريس أحد أجداد نوح وليس من الذرية وإلياس

بهم من أوله وتركه وهو
 ابن ياسين بن فنحاص
 ابن عيزار بن هرون ابن
 عمران وهذا هو الصحيح
 فالصواب للمفسر حذف
 لفظة أخي (قوله واليسع)
 الجمهور على أنه بلام واحدة
 ساكنة وفتح الياء
 وقرئ بلام مشددة وياء
 ساكنة وهو ابن أخطوب
 ابن العجوز (قوله
 ويونس) هو ابن مقي
 وهي أمه (قوله وكلا
 فضلنا على العالمين) أي
 على سائر الأولين
 والآخرين (قوله عطف

(كلاً) منهما (هدينا ونوحا هدينا من قبل) أي قبل إبراهيم (ومن ذريته) أي نوح
 داود وسليمان) ابنه (وأيوب ويوسف) بن يعقوب (وموسى وهرون وكذلك) كما جزيناهم
 نجزي المحسنين . وزكريا ويحيى) ابنه (وعيسى) ابن مريم ، يفيد أن الذرية تتناول أولاد
 بنت (وإلياس) ابن أخى هرون أخى موسى (كل) منهم (من الصالحين . وإسماعيل)
 بن إبراهيم (واليسع) اللام زائدة (ويونس ولوطا) بن هاران أخى إبراهيم (وكلاً) منهم
 فضلنا على العالمين) بالنبوة (ومن آبائهم وذرياتهم وإخوانهم) عطف على كلاً أو نوحا
 من التبويض لأن بعضهم لم يكن له ولد وبعضهم كان في ولده كافر (وأجتبيناهم) اخترناهم
 وهديناهم إلى صراط مستقيم . ذلك) الدين الذي هدوا إليه (هدى الله يهدي به من
 شاء من عباده ولو أشركوا) فرضاً (لحبط عنهم ما كانوا يفتخرون . أولئك الذين آتيناهم
 كتاباً) بمعنى الكتب (والحكم) الحكمة (والنبوة فإن يكفروا بها) أي بهذه الثلاثة
 هؤلاء) أي أهل مكة (فقد وكلنا بها) أرصدنا لها (قوماً ليسوا بها بكافرين) هم
 المهاجرون والأنصار (أولئك الذين هدا) هم (الله فبهداهم) طريقهم ،

أي والعامل فيه فضلنا وقوله أو نوحا أي والعامل فيه هدينا والاقرب الأول (قوله ومن التبويض) هذا ظاهر في
 آباء والأبناء لا الأخوان فانهم كلهم مهديون (قوله لأن بعضهم لم يكن له ولد الخ) هذا تعليل لكون من التبويض وقد
 هو المفسر بالذرية ويقال مثله في الآباء . والحاصل أنه ذكر في هذه الآيات من الأنبياء الذين يجب الإيمان بهم تفصيلاً ثمانية
 عشر ، وبقي سبعة وهم محمد صلى الله عليه وسلم وإدريس وشعيب وصالح وهود وذوالكفل وآدم فتسكون الجملة خمسة وعشرين
 كورين في القرآن يجب الإيمان بهم تفصيلاً . وبقي ثلاثة مذكورون في القرآن واختلاف في نبوتهم لقمان وذوالقرنين والعزير
 أنكر وجودهم كافر ومن أنكر نبوتهم لا يكفر (قوله الذي هدوا إليه) أي وهو التوحيد (قوله ولو أشركوا فرضاً) أشار
 إلى أن الشرك مستحيل عليهم فلو غير مقتضية للوقوع أو هو خطاب لهم والمراد غيرهم (قوله أولئك) أي الأنبياء المتقدمون
 ثم الثمانية عشر (قوله الحكمة) أي العلم النافع أو المراد بالحكم الفصل بين الناس والقضاء بينهم (قوله فقد وكلنا) أي وفقنا
 أعدنا لأقيام بحقوقها وهذا تعليل لجواب الشرط المحذوف تقديره فلا ضرر عليك لأننا قد وكلنا الخ وفي هذه وعد من الله
 بصره وإظهار دينه (قوله ليسوا بها بكافرين) أي بل هم مستمرون على الإيمان بها والمعنى لا تحزن يا محمد على كفر أهل
 مكة فإن من كفر منهم وباله على نفسه وأما آيات الله فقد جعل لها أهلاً يؤمنون بها ويعملون بها إلى يوم القيامة .

(قوله من التوحيد الخ) دفع بذلك ما يقال إن هذه الآية تقتضي أن رسول الله تابع لغيره من الأنبياء مع أن شرعه ناسخ لجميع الشرائع وأن كلهم ملتزمون منه . فأجاب بأن الاقتداء في التوحيد والصبر على الأذى لا في فروع الدين (قوله وقفا ووصلا) أما الوقف فظاهر وأما الوصل فاجراء له مجرى الوقف ، قال ابن مالك :

وربما أعطى لفظ الوصل ما للوقف ثرا وفشا منتظما

(قوله الانس والجن) أي في الآية دليل على عموم رسالته للعالمين إلى يوم القيامة وقد احتج العلماء بهذه على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وبيانه أن جميع خصال الكمال وصفات الشرف كانت متفرقة فيهم فكان نوح صاحب احتمال أذى على قومه وإبراهيم صاحب كرم وبذل ومجاهدة في سبيل الله عز وجل واسحق ويعقوب وأيوب أصحاب صبر على البلاء والحن وداد وسليمان أصحاب شكر على النعم ويوسف جمع بين الصبر والشكر وموسى صاحب الشريعة الظاهرة والمعجزات الباهرة وزكريا ويحيى وعيسى والياس من أصحاب الزهد في الدنيا واسماعيل صاحب صدق الوعد ويونس صاحب نضرع وإخبات ثم إن الله أمر نبيه أن يتتدى بهم في جميع تلك الخصال المحمودة المتفرقة فيهم فثبت بهذا أنه أفضل الأنبياء لما اجتمع فيه من هذه الخصال والله أعلم اهـ من الحازن لكن قد يقال إن المزية لا تقتضي الأفضلية وإذا قال أشياخنا المتهقون : إنه وإن كان جامعا لجميع ما تفرق في غيره فتفضيله من الله لا بتلك الزايا فقد فاقهم فضلا ومزايا .
تمه : بين آدم ونوح ألف ومائة سنة وعاش آدم تسعمائة وستين سنة وكان بين إدريس ونوح ألف سنة وبعث نوح لأربعين سنة ومكث في قومه ألف سنة إلا خمسين وعاش بعد الطوفان ستين سنة وقيل بعث نوح وهو ابن ثلثمائة وخمسين وخمسين ، وإبراهيم ولد على رأس (٢٨) ألف سنة من آدم وبينه وبين نوح عشرة قرون ، عاش إبراهيم مائة وخمسين سنة .

من التوحيد والصبر (أقْتَدِهْ) بهاء السكت وقفا ووصلا وفي قراءة بحذفها وصلا (قُلْ) لأهل مكة (لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ) أي القرآن (أَجْرًا) تعطونه (إِنْ هُوَ) ما القرآن (إِلَّا ذِكْرًا) عظة (لِلْعَالَمِينَ) الإنس والجن (وَمَا قَدَرُوا) أي اليهود (اللَّهُ حَقَّ قَدَرِهِ) أي ما عظموا حق عظمتهم أو ما عرفوه حق معرفته (إِذْ قَالُوا) للنبي صلى الله عليه وسلم وقد خاصموه في القرآن (مَا أُنْزِلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ ، قُلْ) لهم (مَنْ أُنْزِلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ

وسبعين سنة . ولده اسماعيل عاش مائة وثلاثين سنة وكان له حين مات أبوه تسع وثمانون سنة وأخوه اسحق ولد بعده بأربع عشرة سنة وعاش مائة وثمانين سنة ويعقوب

ابن اسحق عاش مائة وسبعين واربعين ويوسف بن يعقوب بن اسحق عاش مائة وعشرين سنة وبنه وبين موسى أربع مائة سنة وبين موسى وإبراهيم خمس مائة وخمسون سنة وعاش موسى مائة وعشرين سنة وبنه وبين داود خمس مائة وتسعون سنة وعاش داود مائة سنة وولده سليمان عاش ثيفا وخمسين سنة وبنه وبين مولد النبي صلى الله عليه وسلم نحو ألف وسبع مائة سنة . وأيوب عاش ثلاثا وستين سنة وكانت مدة بلائه سبع سنين انتهى من التحبير في علم التفسير لاسيوطي (قوله وما قدروا الله حق قدره) استئناف مسوق لبيان أوصاف اليهود وقدر من باب نصر يقال قدر الشيء إذا سلبه وحزره ليعرف مقداره والمعنى لم يعترفوا بقدر الله وهذا الكلام إنما هو تنزل مع اليهود وإلا فالخلاق لم يعظموا الله حق تعظيمهم ولم يعرفوه حق معرفته . واعلم أن هنا معنيين الأول أن معنى وما قدروا الله حق قدره أي ما عرفوه المعرفة التي تليق به ولا يصل إليها أحد أبدا في الحديث «سبحانك ما عرفناك حق معرفتك يا معروف لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» وهذا منتف في حق كل مخلوق فلا خصوصية لليهود . الثاني أن معنى وما قدروا الله حق قدره أنهم لم يعظموه ولم يعرفوه على ما أمروا به وهذا لم يقع من اليهود وإنما هو واقع من المؤمنين وهذا هو المراد هنا (قوله إذ قالوا) إما ظرف لقدروا أو تعليل (قوله وقد خاصموه في القرآن) أي كففه ص بن عازوراء ومالك بن الصيف فقد جاء بخاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال له «أنشدك الله الذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها أن الله تعالى يفيض الخبر السمين» أي العالم الجسم وكان مالك المذکور وكان فيها ما ذكر فقال نعم وكان يحب إخفاء ذلك لكن أقر لأقسام النبي عليه السلام فقال له النبي أنت حبر سمين فغضب وقال ما الله على بشر من شيء فقال أصحابه الذين معه ويحك ولا على موسى فقال والله ما أنزل الله على بشر من شيء فلما سمعت اليهود المقالة غضبوا عليه وقالوا أليس الله أنزل التوراة على موسى فلم قلت هذا قال أغضبني محمد فقلته فقالوا وأنت إذا غضبت تقول هذا

الحق فمزله من الخبرة وجعلوا مكانه كتب بن الأشراف (قوله نورا) حال إيمان به والعامل فيها جاء أومن الكتاب والعامل
 أنزل ومعنى نورا ينال في نفسه وهدى مبيتا لغيره وللناس متعلق بهدى (قوله يجعلونه) حال ثانية وجعل بمعنى صبر فلهذا
 ل أول وقرطيس مفعول ثان على حذف مضاف أي ذا قرطيس أو في قرطيس أو يولع فيه (قوله بالياء والتاء) فعلى التاء
 خطابا لليهود وعلى الياء التفات من الخطاب للغة (قوله في المواضع الثلاثة) أي يحملون ويبدون ويخفون (قوله مقطعة)
 فصولا بعضها من بعض ليمتكنوا من إخفاء ما أرادوا إخفاءه (قوله ويخفون كثيرا) أي لم يظهروه بمعنى لم يكتبوه أصلا
 يتبوه وأخفوه عن ملوكهم وسفقتهم وجعلوا ذلك سرا بينهم (قوله كنعت محمد) أي وكآية الرجم وآية إن الله يبغض الخبيث
 (قوله وعلمتم) يحتمل أن الخطاب لليهود كما قال المفسر وتكون الجملة حالية، والمعنى تيدونها وتخفون كثيرا والحال
 هذا أعلمكم في القرآن بأشياء في التوراة لم تكونوا تعلمونها أنتم ولا آباؤكم ويحتمل أن الخطاب لقريش وتكون الجملة
 لفة معترضة بين السؤال والجواب (قوله قل الله) يحتمل أنه مبتدأ خبره محذوف تقديره أنزله وعاليه درج المفسر وهو
 لأن السؤال جملة اسمية فيكون الجواب كذلك ويحتمل أنه فاعل بفعل محذوف تقديره أنزله الله وقد صرح بالفعل
 به تعالى : ليقولن خلقهن العزيز العليم (قوله في خوضهم) إمامتعلق بذنهم أو يباعون ومعنى يباعون يستهزئون ويسخرون
 وهذا كتاب) مبتدأ وخبر وأنزلناه صفة أولى ومبارك صفة ثانية ومصداق (٢٩) الذي بين يديه صفة ثالثة

(قوله القرآن) لفة من
 القرء وهو الجمع واصطلاحا
 اللفظ المنزل على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم للعجاز
 بأقصر سورة منه المتعبد
 بتلاوته وهذا رد عليهم
 حيث قالوا ما أنزل الله على
 بشر من شيء (قوله مبارك)
 أي كله خير لمن آمن به
 وشر على من كفر به، ومن
 بركته بقاء الدنيا وإنبات
 الأرض وإمطار السماء
 ولذا إذا رفع القرآن تأتي

وَهَدَى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ) بالياء والتاء في المواضع الثلاثة (قَرَّاطِيسَ) أي يكتبونه في دفاتر
 (يُبْدُونَهَا) أي ما يحبون إيداءه منها (وَيَخْفُونَ كَثِيرًا) مما فيها كنعت محمد صلى الله
 وسلم (وَعُلِّمْتُمْ) أيها اليهود في القرآن (مَالَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ) من التوراة
 ما التبس عليكم واختلفتم فيه (قُلِ اللَّهُ) أنزله إن لم يقولوه لا جواب غيره (ثُمَّ ذَرَهُمْ
 خَوْضِهِمْ) باطلهم (يَلْعَبُونَ . وَهَذَا) القرآن (كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ
 يَدَيْهِ) من الكتب (وَلِتُنذِرَ) بالتاء والياء عطف على معنى ما قبله أي أنزلناه للبركة
 صديق وتنذر به (أُمُّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا) أي أهل مكة وسائر الناس (وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ
 الْآخِرَةَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ) خوفا من عقابها (وَمَنْ) أي لا أحد
 ظلم يَمْنِ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) بادعاء النبوة ولم ينبا (أَوْ قَالَ أَوْحَى إِلَى ،

لينة فيموت بها كل مؤمن ويبقى الكفار فبقاء الخير في الأرض مدد بقاء القرآن فيها (قوله مصداق الذي بين يديه)
 موافق للكتب التي قبله في التوحيد والتنزيه والمعنى أنه دال على صدقها وأنها من عند الله (قوله بالتاء والياء) أي فهما
 كتابان سعيثان فعلى التاء يكون خطابا للنبي وعلى الياء يكون الضمير عائدا على القرآن (قوله أي أنزلناه للبركة) هذه العلة
 ودة من الوصف بالمشتق لأن تعليق الحكم به يؤذن بالعلية (قوله أي أهل مكة) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف
 ف أي أهل أم القرى وهي مكة (قوله وسائر الناس) أشار بذلك إلى أنه ليس المراد بمن حولها ما قاربها من البلاد بل
 جميع البلاد لأن مكة وسط الدنيا واقتصر على الإنذار لأنه هو الموجود في صدر الإسلام إذ ليس ثم مؤمن يبشر (قوله
 يمين) مبتدأ ويؤمنون صلته وبالأخرة متعلق بيؤمنون وقوله يؤمنون به خبره ولم يتجدد المبتدأ والخبر لتغاير متعلقيهما والمعنى
 يمين يؤمنون بالأخرة إيمانا معتدا به محصورون في الذي يؤمن بالقرآن فخرجت اليهود فلا يعتد بإيمانهم بالأخرة لعدم إيمانهم
 بالقرآن (قوله وهم على صلاتهم يحافظون) جملة حالية من فاعل يؤمنون وخص الصلاة بالذكر لأنها أشرف العبادات (قوله
 ف من عقابها) أي الآخرة (قوله ومن أظلم) من اسم استفهام مبتدأ وأظلم خبره وكذبا تمييز وأشار بقوله أي لا أحد إلى
 الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله أو قال أوحى إلى) أو للتوبيخ والعطف مغاير وليس من عطف الخاص على العام ولا
 عطف التفسير لأن ذلك لا يكون بأو .

(قوله ولم يوح إليه شيء) أى من قبل الله بل استهوته الشياطين وساب الله عقله وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة حيث قال لما نزلت سورة الكوثر: أنزلت على سورة مثاها إنا أعطيناك العقق فصل لربك وأزغى إن شئت لك الألق ، وغير ذلك من الخرافات التى قالها مسيلمة الكذاب فان الآية نزلت فيه كما قال المفسر ، وقد ورد أنه أرسل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا مع رسولين يذكرفيه : من عند مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله ، أما بعد فان الأرض بين نصفين ، فلما وصله الكتاب قال للرسولين أنشهدان له بالرسالة ؟ فقالا نعم فقال رسول الله لولا أن الرسل لا تقتل لضرب أعناقكم . وكتب له : من عند محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب ، أما بعد فان الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين (قوله ومن من قال) قدر المفسر من إشارة إلى أنه معطوف على المجرور بمن (قوله وهم المستهزون) أى كعبه ابن أبى معيط وأبى جهل وأضرابهما وما ذكره المفسر هو المشهور ، وقيل نزلت في عبد الله بن أبى مرجم كان من كذبي الوحي ثم ارتد وقال سأنزل مثل ما أنزل الله ثم رجع للإسلام فأسلم قبل فتح مكة والنبي صلى الله عليه وسلم نازل بمن الظلم وقد دخل في حكم هذه الآية كل من افتري على الله كذبا في أى زمان إلى يوم القيامة (قوله ولوترى) لوحوف ثم وجوابها محذوف قدره المفسر فيما يأتى بقوله لرأيت أمرا فظيعا وترى بصرية ومفعولها محذوف تقديره الظالمين وإذا ظلمت ترى ، والتقدير ولوترى الظالمين وقت كونهم في غمرات الموت الخ (قوله المذكورون) أى مسيلمة الكذاب والمستهزون والأحسن أن يراد ما هو أعم (٣٠) (قوله في غمرات) جمع غمرة من الغمر وهو الستر يقال غمره الماء إذا

وَلَمْ يُوْحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ) نزلت في مسيلمة (وَ) مِنْ (مَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أُنْزَلَ اللَّهُ)
وهم المستهزون قالوا : لو نشاء لقلنا مثل هذا (وَلَوْ تَرَى) يا محمد (إِذِ الظَّالِمُونَ) المذكورون
(فِي غَمَرَاتٍ) سكرات (الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ) إليهم بالضرب والتعذيب يقولون لهم
تعنيفا (أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ) إلينا لنقبضها (الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ) الهوان (بِمَا كُنْتُمْ
تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ) بدعوى النبوة والإيحاء كذبا (وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ)
تتكبرون عن الإيمان بها ، وجواب لو ، لرأيت أمرا فظيعا (وَ) يقال لهم إذا بعثوا (جِئْتُمُونَا فِرَادَى) منفردين عن الأهل والمال والولد (كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) أى حفاة

سميت السكرة بذلك لأنها تستر العقل وتدهشه (قوله والملائكة باسطوا أيديهم) تقدم أن الكافر موكل به سبع من الملائكة يعذبونه عند خروج روحه لأن الكافر يكره لقاء الله فتأبى روحه الخروج فيخرجونها كرها . إن قلت إن

الؤمن يكره الموت أيضا . اجيب بان المؤمن وإن أحب الحياة وكره الموت لكن ذلك قبل احتضاره ومعاينته ما أعد الله له من النعيم الدائم ، وأما إذا شاهد ذلك هانت عليه الدنيا وأحب الموت ولقاء أما الكافر فعند خروج روحه حين يشاهد ما أعد له من العذاب الدائم يزداد كراهة في الموت وعلى ذلك يحمل ماورد « من لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره لقاءه » (قوله يقولون لهم تعنيفا) أى لأن الانسان لا يقدر على إخراج وإنما ذلك لأجل تعنيفهم ، ويحتمل أن معنى أخرجوا أنفسكم نجوها من العذاب الذى حل بكم تكما بهم (قوله اليوم) لقوله تجزون فالوقف ثم على قوله أنفسكم وأل في اليوم للعهد أى اليوم المعهود وهو يوم خروج أرواحهم ويحتمل أن المراد يوم القيامة والأحسن أن يراد ما هو أعم (قوله الهوان) أى الذل والصغار لا عذاب التطهير كما يقع لبعض عصاة المؤمنين كل عذاب يعقبه عفو فلا يقال له هون وإنما يقال لعذاب الكافر (قوله بما كنتم) الباء سببية ومصدرية أى بسبب كقولون الخ (قوله بدعوى النبوة الخ) هذا راجع لقوله : ومن أظلم ممن افتري على الله كذبا أو قال أوحى إلى ولم يوح شيء (قوله وكنتم عن آياته تستكبرون) أى وبسبب كونكم تستكبرون عن آياته فالجار والمجرور متعلق بـ تستكبرون راجع لقوله : ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ففيه نف ونشر مرتب وهذا باعتبار سبب النزول والإفـ كل كافر يقال له ذل الموت (قوله ويقال لهم) اختلاف في تعيين القاتل فقليل الله سبحانه وقيل الملائكة برحمة عن الله وهذا مرتب على الخلافة الله يكلمهم أولا (قوله فرادى) جمع فرد أو فريد أو فردان بمعنى منفردين خالين عن الدنيا ومتاعها (قوله حفاة عراة) أى صمد الحساب فلا ينافى أنهم يخرجون من القبور بالأ كفان فإذا حشروا ودنت الشمس من الرعوس تطايرت الأكفان .

(ولا غرلا) بضم الفين المعجمة وسكون الراء المهملة جمع أغرل كعمر جمع أحرأى غير مقطوعين القلفة (قوله وتركمتم
قوله) الجلة حالية من فاعل جتتمونا وقوله : وراء ظهوركم متعلق بتركتم (قوله أى فى استحقاق عبادتكم) أشار بذلك إلى
الكلام على حذف مضافين (قوله بينكم) على قراءة الرفع هو فاعل تقطع والبين بمعنى الوصل وهو المراد هنا ويطلق ويراد
البعد من باب تسمية الأضداد (قوله وفى قراءة بالنصب) أى وهى سبعة أيضا والفاعل على هذه القراءة ضمير يعود
إلى الوصل المفهوم من قوله شفعاكم وشركاء لأن بين الشفيع والشفوع له اتصال وبينكم ظرف له والتقدير تقطع الوصل فيما
بينكم فقوله للفسر أى وصلكم تنسير للضمير المستتر (قوله ما كنتم تزعمون) ما اسم موصول فاعل ضلّ وكنتم تزعمون
له والمعاند محذوف تقديره وضلّ عنكم الذى كنتم تزعمونه شفيعا ونافعا (قوله إن الله فائق الحب) لما تقدم ذكر التوحيد
يتعلق به أتبعه بذكر ما يدل على ذلك ، والمراد بالحب ما لا نوى له يرى كالقمح والشعير والفول والنوى ضد الحب كالرطب
شمش والنوى فأنحصر ما يخرج من الأرض فى هذين النوعين وإضافة فائق للحب يحتمل أنها محضة ففائق بمعنى فائق فهو
الصفة المشبهة وهو الأقرب ويحتمل أنها لفظية والمراد فائق فى الحال والاستقبال (قوله شاق) فسر الفلق بالشق لأنه
يهور فى اللغة ولأنه أقرب عبء وأكثر فائدة . وقال ابن عباس : إن فائق بمعنى خالق (قوله عن النخل) مراده به كل ماله
ي (قوله يخرج الحى من الميت) يحتمل أنه خبر ثان لأن (٣١) ويحتمل أنه كلام مستأنف كالعلة لما قبله
والمراد بالحى كل ما يمو

كان ذا روح أولا
كالحيوان والنبات ،
وبالميت ما لا يمو كان أصله
ذا روح أم لا كالنطفة
والحبة فسمية النبات
حبا مجاز بجامع قبول
الزيادة فى كل (قوله
من النطفة والبيض)
لفو نشر مرتب وأدخات
الكاف جميع ما يخرج
من النطفة والبيض
جميع الحيوانات لا تخاو

لَا (وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ) أعطيناكم من الأموال (وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ) فى الدنيا بغير اختياركم
(يَقَالُ لَهُمْ تَوْبِعَا) مَا تَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمْ) الأصنام (الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ)
فى استحقاق عبادتكم (شُرَكَاؤُا) لله (لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنُكُمْ) وصلكم أى تشتت جمعكم
قراءة بالنصب ظرف أى وصلكم بينكم (وَضَلَّ) ذهب (عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ)
الدنيا من شفاعتها (إِنَّ اللَّهَ فَائِقُ) شاق (الْحَبِّ) عن النبات (وَالنَّوَى) عن النخل
يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ) كالإنسان والطائر من النطفة والبيضة (وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ) النطفة
بيضة (مِنَ الْحَيِّ ذَلِكَكُمْ) الفائق المخرج (اللَّهُ فَأَتَى تُوْفِكُونَ) فكيف تصرفون عن
يمان مع قيام البرهان (فَالِقُ الْإِصْبَاحِ) مصدر بمعنى الصبح أى شاق عمود الصبح وهو
ما يبدو من نور النهار عن ظلمة الليل (وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكَنًا) تسكن فيه الخلق من التعب
الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ) بالنصب

هذين الشيتين لجميع الطيور من البيض وماعداها من النطفة (قوله ويخرج الميت من الحى) إنما عبر باسم الفاعل
المعطف لإشارة إلى أنه كلام آخر معطوف على فائق وليس بيانا له وإلا لآتى بالفعل (قوله من الحى) أى كالإنسان
أثر ويشمل عموم هذه الآية المسلم والكافر فيخرج الحى كالمسلم من الميت كالكافر وبالعكس (قوله ذلكم الله) أتى
بإن علم من قوله إن الله فائق لأجل الرد على : من كفر بقوله : فأنى توفكون (قوله فكيف تصرفون عن الإيمان)
لاوجه تصرفكم عن الإيمان بالله مع اعترافكم بأنه الخالق لجميع الأشياء فهو استفهام إنكارى بمعنى النفى (قوله مصدر)
الصبح بمعنى الدخول فى الصباح وليس مرادا بل المراد الصبح نفسه فلذا فسر به حيث أطلق المصدر وهو الاصبح وأراد أثره
الصبح والاصباح بكسر الهمزة وقرئ شذوذا بفتحها وعليه يكون جمع صبح نحو قفل وأقفال وبرد وأبراد وظاهر الآية
كل لأن الانطلاق يكون للظلمة لا للصبح . وأجيب بأن الكلام على حذف مضاف والأصل فائق ظلمة الاصبح بمعنى الصبح
يرد فائق الاصبح بمعنى عمود الصبح وهو الفجر الكاذب عن ظلمة الليل ثم يعقبه الفجر الصادق فهو فائق الاصبح الأول
ظلمة آخر الليل وعن بياض النهار أيضا ويفيد هذا المفسر أو يفسر فائق بخالق ، وسماه فلما مشا كلمة لما قبله وكل صحيح
له وهو أول ما يبدو من النهار) أى وهو الفجر الكاذب (قوله عن ظلمة الليل) متعلق بشاق (قوله سكنا) أى محل
الراحة (قوله أنسكن فيه الخلق) أى جميعها حتى المياه والهوام .

(قوله عطفًا على محل الليل) أى وهو النصب وحسبنا معطوف على سكتنا ففيه العطف على معمولى عامل واحد وهو جاعل والتقدير وجاعل الشمس والقمر حسبنا وذلك جائز باتفاق (قوله حسبنا) مصدر حسب وكذا الحساب بكسر الحاء والحساب فيه ثلاثة مصادر (قوله حسابًا للأوقات) أى ضبطًا لها أى علامة ضبط لكن الشمس يتم دورانها في سنة والقمر في شهر وذلك لنفع العباد دينًا ودنيا قال تعالى - هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب (قوله أو الباء محذوفة) أى فهو منصوب بنزع الخافض (قوله وهو حال من مقدر) لوقال متعلق بمقيد لكان أحسن لأنك تأملت تجد المحذوف هو الحال على أن جاعل بمعنى خالق وأما إن جعل بمعنى مصير فهو مفعول ثان وهو إشارة لتقدير ثان في الآية (قوله العزيز) أى الغالب على أمره (قوله العليم) أى ذى العلم التام (قوله وهو الذى جعل) أى خالق ولكم متعلق بجعل ولتهدى بدل من لكم بدل اشتغال فلم يلزم عليه تعلق حرفى جر متحدى اللفظ والمعنى بعامل واحد ونظيره قوله تعالى - لجعلنا لمن كفر بالرحمن لبيوتهم سققامن فضة ، فليبيوتهم بدل من لمن يكفر باعادة العامل (قوله أنشأكم) إنما عبر به لموافقة ما يأتى في قوله وأنشأنا من بعدهم وقوله وهو الذى أنشأ جنات (قوله هى آدم) أى فكل أفراد النوع الانسانى منه (قوله فمستقر) بالكسر اسم فاعل وصف والمعنى منكم (٣٢) من استقر فى الرحم وعبر فى جانبه بالاستقرار لأن زمن بقاء النطفة فى الرحم أكثر من زمن بقائها فى الصلب (قوله وفى قراءة بفتح القاف) أى وأما مستودع فليس فيه إلا فتح الدال لكن على قراءة الكسر يكون معنى مستودع شىء مودوع وهو النطفة وعلى الفتح مكان استيداع وهو الصلب (قوله يفقهون) أى يفهمون الأمرار والدقائق وعبر هنا بيفقهون إشارة إلى أن أطوار الانسان وما احتوى

عطفًا على محل الليل (حُسْبَانًا) حسابًا للأوقات أو الباء محذوفة وهو حال من مقدر أى يجرب بحسبان كما فى آية الرحمن (ذَلِكَ) المذكور (تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ) فى ملكه (الْعَلِيمِ) بخلقهِ (وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) فى الأسفار (قَدْ فَصَّلْنَا) (الْآيَاتِ) الدلالات على قدرتنا (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) يتدبرون (وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ) خلقكم (مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) هى آدم (فَمُسْتَقَرٍّ) منكم فى الرحم (وَمُسْتَوْدَعٍ) منكم فى الصلب (قراءة بفتح القاف أى مكان قرار لكم) (قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ) ما يقال لهم (وَالَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا فِيهِ الثَّمَرَاتِ عَنِ الْغَيْبَةِ) (بِهِ) بالماء (نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ) ينبت (فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ) أى النبات شيئًا (خَضِرًا) بمعنى أخضر (نُخْرِجُ مِنْهُ) من الخضر (حَبًّا مُتَرَاكِبًا) يركب بعضه بعضًا كسنابل الحنطة ونحوها (وَمِنَ النَّخْلِ) خبر ويبدل (مِنْ ظُلُمَاتِهَا) أول ما يخرج منها ، والمبتدأ (قِنْوَانٌ) عراجين (دَانِيَةٌ) قريب بعضها من بعض

عابسه الانسان أمر خفى تتجبر فيه الابواب بخلاف النجوم فأمرها ظاهر . شاهد فغير فيها يعلمون (وقوله وهو الذى أنزل من السماء ماء) لما امتن سبحانه وتعالى على عباده أولا بالإيجاد قال وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة امتن ثانيا بانزال الماء الذى به حياة كل شىء ونفعه وهو الرزق المشار إليه بقوله - وفى السماء رزقكم - (قوله فيه الثمرات) أى ونسكتته الاعتناء بشأن ذلك المخرج إشارة إلى أن نعمه عظيمة (قوله به) الباء لا (قوله فأخرجنا) بيان لما أجمل أولا (قوله خضرا) يقال خضر الشىء فهو خضر وأخضر كعور فهو عور وأعور وقدر المفسر شيئا إلى أن خضرا صفة موصوف محذوف (قوله ومن النخل) شروع فى تفصيل حال الشجر بعد ذكر عموم النبات لمزيد الرغبة فيه ويبدل منه) أى بدل بعض من كل (قوله أول ما يخرج منها) أى قبل انفلاق السكبان عنه فاذا انفقت عنه مى عذقا (قوله قنوان) جمع قنواكن وهذا الجمع يكتسب بالثنى حالة الوقف ويميز المثنى بكسر نونه والجمع بتوارد حركات الاعراب عليه وباء فتحذف نون المثنى دون الجمع فنقول هذان فنواك وفى الجمع هذه قنواك وبالنسب فاذا نسبت إلى المثنى رددته إلى المفرد فقلت وإذا نسبت إلى الجمع أبقيته على حاله فقلت قنوانى (قوله عراجين) جمع عرجون قيل هى الشماريح قيل هى السبائط ولاش الشماريح قريب بعضها من بعض والسبائط كذلك ؛ واعلم أن أطوار النخل سبع كالانسان يجمعها قولك طاب زبرت الطامع ثم الاغريض ثم البلع ثم الزهو ثم البسر ثم الرطب ثم القمح وفى الحديث أكرموا عمتكم النخلة ولهذا الأمور قدم على

(قوله وجنات) معطوف على نبات من عطف الخاص على العام والنسبة مزيد الشرف لكونها من أعظم النعم وكذا قوله :
الزيتون والرمان معطوفان على النبات ويكون قوله ومن النخل الخ معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه لاعتناء بشأن النخل
عظم منته وبصح عطف جنات على خضرا وهذا على قراءة الجمهور وقرى شذوذا برفع جنات والزيتون والرمان وخرج على
نه مبتدأ والخبر محذوف تقديره ومن الكرم جنات (قوله مشتبه) يقال مشتبه ومثابه بمعنى (قوله نظرا اعتبار) أى تفكر فى مصنوعاته
تعلوا أن ربكم هو القادر المريد الخالق لما يشاء فتفردوه بالعبادة ولا تشركوا به شيئا (قوله وهو جمع ثمرة) أى المفتوح
للضموم وقوله كشجرة وشجر راجع للمفتوح وقوله وخشبة وخشب راجع للضموم فهو لف ونشر مرتب (قوله وينعه) مصدر
يعني بكسر التون ينع بفتحها كتب يتعب ويصح العكس وقرى بضم الياء والمعنى تفكروا وتأملوا ابتداء الثمر حيث يكون
منه مرا وبعضه ملحا لا يتنفع بشيء منه وانتهائه إذا نضج فانه يعود حلوا نسق بماء واحد وتفضل بعضها على بعض فى الأكل
قوله إن فى ذلكم الإشارة إلى جميع ما تقدم من قوله : إن الله فائق الحب والنوى إلى هنا (قوله لأنهم المنتفعون بها) أشار
ذلك إلى أن ظهور الأدلة لا تنفيد ولا تنفع إلا إذا كان العبد مؤمنا وأما من سبق (٣٣) له الكفر فلا تنفعه الآيات

ولا يـ... (قوله
وجعلوا) الضمير لعبدة
الأصنام وهذا إشارة إلى
أنهم قابلوا نعم الله العظيمة
بالاشراك (قوله مفعول
نان) هذه طريقة
فى الاعراب وهناك طريقة
أخرى وهى أن الله متعلق
بمحذوف حال والجن
مفعول أول مؤخر وشركاء
مفعول ثان مقدم (قوله
الجن) قيل المراد بهم
الشياطين وإلى هذا
يشير المفسر بقوله حيث
أطاعوهم الخ وقيل المراد
بهم نوع من الملائكة

(و) أخرجنا به (جنات) بساتين (من أغناب والزيتون والرمان مشتبه) ورقهما حال
(وغير متشابه) ثمرهما (أنظروا) يا مخاطبين نظر اعتبار (إلى ثمره) بفتح الثاء والميم
وبضمهما وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب (إذا أثمر) أول ما يبدو كيف هو؟
(و) إلى (ينعه) نضجه إذا أدرك كيف يعود (إن فى ذلكم لآيات) دلالات على قدرته
على البعث وغيره (لقوم يؤمنون) خصوا بالذكر لأنهم المنتفعون بها فى الإيمان بخلاف
لكافرين (وجعلوا لله) مفعول ثان (شركاء) مفعول أول ويبدل منه (الجن) حيث
طاعوهم فى عبادة الأوثان (و) قد (خلقهم) فكيف يكونون شركاءه (وخرقوا) بالتخفيف
التشديد أى اختلقوا (له بنين وبنات بغير علم) حيث قالوا : عزير ابن الله والملائكة بنات
له (سبحانه) تنزيها له (وتعالى عما يصفون) بأن له ولدا، هو (بديع السموات والأرض)
بديعها من غير مثال سبق (أنى) كيف (يكون له ولد ولم تكن له صاحبة) ررجة
وخلق كل شيء من شأنه أن يخلق (وهو بكل شيء عليم) ذلكم الله ربكم لا إله
إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه وحدوه ،

أول ما يبدو منهم لاعتقادهم أنهم بنات الله (قوله وخلقهم) الضمير يصح أن يكون عائدا على الجن وعليه المفسر ويصح أن يعود
على الجميع والجملة حال من الجن ولذا قدر المفسر قد (قوله وخرقوا) الضمير عائدا على اليهود والنصارى ومشركى العرب فاليهود
النصارى نسبوا له البنين ومشركو العرب نسبوا له البنات فالكلام على التوزيع (قوله اختلقوا) يقال اختلق وخلق وخرق
التمزق وافتعل وخرص بمعنى كذب وقرى شذوذا بالحاء المهملة والفاء من التحريف وهو التزوير لأن الحرف مزور مغير للحق
لباطل (قوله حيث قالوا عزير ابن الله) كان عليه أن يقول والمسيح ابن الله ليكون قد جمع مقالة الفرق الثلاثة فاليهود قالوا عزير
ابن الله والنصارى قالوا المسيح ابن الله والمشركون قالوا الملائكة بنات الله (قوله بديع السموات) خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله
(قوله أنى يكون له ولد) أنى منصوبة على التشبيه بالحال وله خبر يكون مقدم وولد اسمها مؤخر ويصح أن تكون تامة وولد
عالمها والمعنى كيف يوجد له ولد والحال أنه لم تكن له صاحبة مع كونه الخالق لكل شيء (قوله من شأنه أن يخلق) دفع بذلك
أيقال إن من جملة الشئ ذاته وصفاته فيقتضى أنها مخلوقة مع أن ذلك مستحيل ، فأجاب المفسر بأن ذلك عام مخصوص بما من
أنه أن يخلق وهو ما عدا ذاته وصفاته (قوله ذلكم) مبتدأ والله خبر أول وربكم خبر ثان ولا إله إلا هو خبر ثالث وخالق كل
شئ خبر رابع وقوله فاعبدوه مفرع على ما ذكر من هذه [٥ - صارى - ثانى]

الأوصاف فالمعنى أن المتصف بالألوهية الخالق لكل شيء هو أحق بالعبادة وحده فقله حاشي شيء نوطه لقوله فاعبدوه وأما قوله وخلق كل شيء فهو رد لما زعموه من الولد له سبحانه وتعالى (قوله وهو على كل شيء وكيل) أي متصرف في خلقه ومتولى أمورهم فالواجب قصر العبادة عليه وتفويض الأمور إليه (قوله لاتدركه الأبصار) جمع بصر وهو حاسة النظر أي القوة الباصرة ويطلق على العين نفسها من إطلاق الحال وإرادة المحل (قوله وهذا مخصوص) أي نفى الرؤية عام مخصوص برؤية المؤمنين ربه في الآخرة لأن الفعل إذا دخل عليه النفي يكون من قبيل العام (قوله لرؤية المؤمنين) علة لقوله مخصوص وقوله لقوله تعالى علة للعلة (قوله ناضرة) أي قامت بها النضارة وهي البهجة والحسن وقوله ناظرة أي باصرة للذات المقدس (قوله ليلة البدر) أي ليلة أربعة عشر (قوله وقيل المراد الخ) أي وعلى هذا فالنفي باق على عمومته فلا يحيط به بصر أحد أبداً لا في الدنيا ولا في الآخرة فلا ينافي أن المؤمنين يرونه في الآخرة لكن بلا كيف ولا انحصار لوجود أدلة عقلية ونقلية أما النقلية فالكتاب والسنة والاجماع، والعقلية منها أن الله عاق رؤيته على استقرار الجبل وهو جائز والمعلق على الجائز جائز ومنها لو كانت الرؤية ممنوعة لما سألها موسى عليه السلام إذ لا يجوز على النبي سؤال المحال إذ هو جهل ويستحيل على النبي الجهل ومنها أن يقال الله موجود وكل موجود يصح أن يرى فالله يصح أن يرى خلافاً للمعتزلة والمرجئة والحوارج حيث أحالوا الرؤية مستدلين بظاهر هذه الآية ويقولون إن الرؤية تستلزم المقابلة واتصال أشعة بصر الرائي بالرئي فيلزم أن يكون المرئي جسماً وتعالى الله عن الجسمية، ورد كلامهم بما علمت (٣٤) وبأن هذا التلازم عادي لاعقلي ويجوز تخالف العادة (قوله لا يحيط به)

أي لا تبلغ كنهه حقيقة ذاته وصفاته أبصار ولا بصار (قوله وهو يدرك الأبصار) فيه تفسيران أيضاً: الأول براهها، الثاني يحيط بها على أسلوب ما تقدم (قوله ولا يجوز في غيره الخ) أي لأن رؤية كل منهما لصاحبه غير مستحيلة وما جاز على أحد الطرفين يجوز على

(وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ) حفيظ (لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ) أي لاتراه وهذا مخصوص لرؤية المؤمنين له في الآخرة لقوله تعالى: وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة. وحديث الشيخين «إن سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر» وقيل المراد لا يحيط به (وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ) أي يراه ولا تراه ولا يجوز في غيره أن يدرك البصر وهو لا يدركه أو يحيط به علماً (وَهُوَ اللَّطِيفُ بِالْأُولِيَاءِ) (الخبير) بهم، قل يا محمد لهم (قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ) حجج (مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ) فآمن (فَلِنَفْسِهِ) أبصر لأن ثواب إصباره له (وَمَنْ عَمِيَ) عنها فضل (فَعَمِيَ) وبال إضلالاً (وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ) رقيب لأعمالكم إنما أنا نذير (وَكَذَلِكَ) كما بينا ما ذكرنا (نُصَرِّفُ):

الآخر (قوله أو يحيط بها علماً) هذا هو التفسير الثاني (قوله وهو اللطيف) من لطف نبيين بمعنى احتجب فلا يحيط به بصر ولا بصيرة فهو راجع لقوله لاتدركه الأبصار وقوله الخبير راجع لقوله وهو يدرك الأبصار فهو راجع لمرتب وهذا هو المناسب هنا فقول المفسر بأوليائه يقتضي أن معنى اللطيف الرءوف المحسن وهو وإن كان مناسباً في نفسه غير ملائم هنا، فتحصل مما تقدم أن الرؤية بالبصر في الآخرة للمؤمنين وقع فيها خلاف بين المعتزلة وأهل السنة وتقدم أن الحق ما أهل السنة وأما رؤية قلوب العارفين له في الدنيا بمعنى شهود القاب له في كل شيء فهو جائز بل هو مطابهم وغاية مقصودهم ومنهم قال العارفين أن لنا مع الأحياء رؤيتك التي إليها قلوب الأولياء تسارع

وكذا رؤياه في المنام (قوله بصائر) جمع بصيرة وهي النور الباطني الذي ينشأ عنه العلوم والمعارف (قوله حجج) جمع حجة وهي سميت الحجج بصائر لأنها تنشأ عنها من باب تسمية المسبب باسم السبب (قوله فمن أبصرها) قدر المفسر الضمير إشارة إلى المفعول محذوف (قوله فلنفسه أبصر) قدر المفسر متعلق الجار والمجرور فعلاً ماضياً مؤخراً وهو غير مناسب للزوم زياد على المناسب تقديره اسماً مبتدأ والجار والمجرور خبره والتقدير فأبصره لنفسه وكذا يقال في قوله ومن عمى فعلمها (قوله لأن إصباره) أي نفسه له فلا يعود على الله من الطاعة نفع ولا يصل له من المعصية ضرر (قوله ومن عمى عنها) أي عن البصائر الحجج (قوله وكذلك نصرف الآيات) السكاف في محل نصب نعت لمصدر محذوف تقديره نصرف الآيات في غير هذه النصريفات مثل التصريف في هذه السورة (قوله كما بينا ما ذكرنا) أي الأحكام المذكورة

(قوله بين الآيات) هذا وعد من الله بكمال الدين وإظهاره فلذا كان نزول قوله تعالى - اليوم أكملت لكم دينكم - من مشرات الوفاة لرسول الله (قوله ليعتبروا) أى لتقوم بهم العبرة أى الانعاط فيميزوا الحق من الباطل وقدره المفسر اعطف قوله وليقولوا عليه (قوله في عاقبة الأمر) أشار بذلك إلى أن اللام في وليقولوا لام العاقبة والصيرورة نظير قوله تعالى - فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا - وقيل إن اللام للالة حقيقة ، والمعنى نصرف الآيات ليعتبر الدين آمنوا ويزدادوا بها إيماناً وليقول الدين كفروا درست ليزدادوا كفراً ونظيره قوله تعالى - فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون وأما الذين في أوليهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم (قوله درست) كقالت من المدرسة ، والمعنى تذكرات مع أهل الكتاب فتعلمت بهم تلك القصص (قوله وفي قراءة درست) أى قرأت الكتب وبقى قراءة ثلاثة سبعية أيضاً وهي درست بفتح الدال والراء والسين أى عفت وبليت ونكررت على الأسماع (قوله وجئت بهذا منها) راجع لكل من القراءتين (وليسينه) أى الآيات وذكر باعتبار معناها وهو القرآن (قوله اتبع ما أوحى إليك) لما ذكر الله سبحانه وتعالى قبائح المشركين وتكذيبهم لرسول الله أخذ على رسوله بقوله: اتبع أى دم على ذلك ولا تبال بكفرهم ولا تلتفت لقولهم ، وما اسم موصول، والعائد محذوف ونائب فاعل أوحى ضمير مستتر عائد على ما وإليك متعلق بأوحى ومن ربك متعلق بمحذوف حال ومن لا بداء الغاية والتقدير اتبع الذى أوحى إليك هو أى القرآن حال كونه ناشئاً وصادراً من ربك ويصح أن تكون مصدرية ونائب الفاعل هو الجار والمجرور والتقدير اتبع الأبحاء الجائى إليك من ربك (قوله لا إله إلا هو) جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه لتأكيد التوحيد (قوله أعرض عن المشركين) أى لا تعرض لهم ولا تقابلهم وهذا على أنها منسوخة (٣٥) كما يأتى للمفسر وقيل إن الآية

محكمة والمعنى لا تلتفت إلى رأيهم ولا تنظروا أقوالهم وإشراكهم لأن ذلك بمشيئة الله ومثل ذلك يقال إذا أجمع خاق على ضلالة لا يستطيع ردها فى الحديث « إذا رأيتم الأمر لا تستطيعون رده

نئين (الآيات) ليعتبروا (وليقولوا) أى الكفار في عاقبة الأمر. (دارست) ذاكرت أهل الكتاب ، وفي قراءة درست أى كتب الساضين ، وجئت بهذا منها (ولنبيننه لقوم يعلمون. اتبع ما أوحى إليك من ربك) أى القرآن (لا إله إلا هو وأعرض عن المشركين. ولو شاء الله ما أشركوا وما جئناك عليهم خفيظاً) رقيباً فتجازيهم بأعمالهم (وما أنت عليهم بوكيل) فتجبرهم على الإيمان ، وهذا قبل الأمر بالقتال (ولا تسبوا الذين يدعونهم) (من دون الله) أى الأصنام (فيسبوا الله عدواً) :

صبروا حتى يكون الله هو الذى يغيره (قوله ولو شاء الله) مفعول شاء محذوف تقديره عدم إشراكهم (قوله وما أنت عليهم بوكيل) تأكيد لما قبله أى لست خفيظاً مراقباً لهم فتجبرهم على الإيمان (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أشار بذلك إلى أن الآية منسوخة واسم الإشارة عائد على قوله: وأعرض عن المشركين الخ (قوله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله) سبب زولها أنه لما نزل قوله تعالى - إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم كثر سب المسلمين للأصنام فتحزب المشركون على أنهم يسبون الله نظير سب المسلمين لأصنامهم فنزلت الآية ، وقيل إن أباطالب حضرته الوفاة فقالت قريش انطلقوا بنا لندخل على هذا الرجل فلنأمره أن ينهى عنا ابن أخيه فانا نستحي أن نقتله بعد موته فتقول العرب كان عمه يمنع فلما مات قتله فانطلق أبو سفيان وأبو جهل والنضر بن الحرث وأمية وأبى ابنا خلف وعقبه بن أبى معيط وعمرو بن العاص والأسود بن بى البجترى إلى أبى طالب فقالوا يا أباطالب أنت كبيرنا وسيدنا وإن محمداً قد آذانا وأذى آلهتنا فنحب أن تدعوه فتنهائهم عن كراهتنا وتدعوه وإله فدعاه فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أبوطالب إن هؤلاء قومك وبنو عمك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يريدون قالوا نريد أن تدعنا وآلهتنا وتدعك وإلهك فقال له أبوطالب قد أنصفك قومك فاقبل منهم فقال انى رأيتم إن أعطيتكم هذا فهل أنتم معطى كلمة إن تكلمتم بها ما سكتكم العرب ودانت لكم العجم وأدت لكم الخراج قال أبو جهل نعم وأبيك لنعطينكها وعشرة أمثالها فماهى فقال قولوا: لا إله إلا الله فأبوا ونفروا فقال أبوطالب قل غيرها يا ابن أخى فقال يا عم ما أنا بالذى أقول غيرها ولو أتوني بالشمس فوضعوها في يدي ما قلت غيرها فقالوا لتكفن عن شتمك آلهتنا ولنسبنا من يأمرك فنزلت (قوله الذين يدعون) أى يعبدون وقدر المفسر الضعيف إشارة إل أن مفعول يدعون محذوف (قوله فیسبوا) أى فيترتب على ذلك سب الله فسب الأصنام وإن كان جائزاً إلا أنه عرض له النهى بسبب ما ترتب عليه من سب الله فى

الحقيقة النهي عن سب الله (قوله اعتداء) أشار بذلك إلى أن عدوا مصدر ويصح أن يكون حالا مؤكدة لأن السب لا يكون إلا عدوا (قوله أي جهلا منهم بالله) أي بما يجب في حقه (قوله كذلك زيننا) نعت لمصدر محذوف أي زيننا لهؤلاء أعمالهم زيننا مثل زينتنا لكل أمة عملهم (قوله من الخير والشر) أشار بذلك إلى أن الآية ردة على المعتزلة الزاعمين أن الله لا يريد الشرور ولا القبايح (قوله ثم إلى ربهم مرجعهم) مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله فاتوه (قوله وأقسموا) أي حلفوا (قوله غاية اجتهدهم) أي لأنهم كانوا يخافون بآبائهم وآلهتهم فإذا أرادوا تغليظ الجبن حلفوا بالله (قوله لئن جاءتهم آية) حكاية عنهم وإلا فلنظهم لئن جاءتنا آية (قوله مما اقترحوا) أي طلبوا وذلك أن قريشا قالوا يا محمد إنك تخبرنا أن موسى كان له عصا يضرب بها الحجر فتنفجر منه اثنتا عشرة عينا وتخبرنا أن عيسى كان يحيي الموتى فأتتنا بآية حتى نصدقك ونؤمن بك فقال رسول الله أي شيء تحبون قالوا تجعل لنا الصفا ذهباً وابعث لنا بعض موتانا نسأله عنك أحق ما تقول أم باطل وأرنا الملائكة يشهدون لك فقال رسول الله إن فعات ماتقولون تصدقوني قالوا نعم والله لئن فعلت لتتبعنك أجمعين وسأل السامعون رسول الله أن ينزلها عليهم حتى يرضوا فقام رسول الله يدعو أن يجعل الصفا ذهباً فجاء جبريل وقال لك ما شئت إن شئت يصبح ذهباً ولكن إن لم يصدقك لنعذبهم وإن شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم فقال رسول الله بل يتوب تائبهم فنزلت الآية (قوله ليؤمنن بها) جواب القسم وحذف جواب الشرط لدلالة (٣٦) جواب القسم عليه (قوله قل إنما الآيات عند الله) أي لا عندي فالحقار على

اعتداء وظالماً (بغير علم) أي جهلا منهم بالله (كذلك) كما زيننا لهؤلاء ما هم عليه (زيننا لكل أمة عملهم) من الخير والشر فاتوه (ثم إلى ربهم مرجعهم) في الآخرة (فينبئهم بما كانوا يعملون) فيجازيهم به (وأقسموا) أي كفار مكة (بالله جهداً أي غاية اجتهدهم) أي غاية اجتهدهم فيها (لئن جاءتهم آية) مما اقترحوا (ليؤمنن بها) قل لهم (إنما الآيات عند الله) ينزلها كما يشاء وإنما أنا نذير (وما يشعركم) يدريك بآياتهم إذا جاءت أي أتم لاتدرون ذلك (إنها إذا جاءت لا يؤمنون) لما سبق في علمي . وفي قراءة بالتاء خطاباً للكفار وفي أخرى بفتح أن بمعنى لعل أو معمول لما قبلها (ونقلب أفئدتهم) نحول قلوبهم عن الحق فلا يفهمونه (وأبصارهم) عنه فلا يبصرونه فلا يؤمنون (كما لم يؤمنوا به) أي بما أنزل من الآيات (أول مرة ونذرهم) نتركهم (في طغيانهم) ضلالهم (يعمّهون) يترددون متحيرين (ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى) كما اقترحوا (وحشرنا) جمعنا (عليهم) ،

إزالتها هو الله وينزلها على حسب ما يريد (قوله وما يشعركم) ما هم استفهام مبتدأ وجملة يشعركم خبرها والكاف مفعول أول والثاني محذوف قدره المفسر بقوله بآياتهم والخطاب للمؤمنين : أي وما يعلمكم أيها المؤمنون بآياتهم وقوله إنها إذا جاءت بالكسر استئناف مسوق لقطع طمع المؤمنين من إيمان المشركين

وتكذيب للمشركين في حافهم (قوله أي أتم لاتدرون) أشار بذلك

كل

إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله وفي قراءة بالتاء) ظاهره أن هذه القراءة مع كسر إن وليس كذلك بل هي مع الفتح ، فالمناسب تأخيرها عن قوله وفي أخرى بفتح أن فالقراءات ثلاث : الكسر مع الياء لاغير والفتح إما مع الياء أو التاء (قوله بمعنى لعل) أي ويجيء أن بمعنى لعل كشر شائع في كلام العرب والترجي في كلام الله مثل التحقيق فهي مساوية لقراءة الكسر (قوله أو معمول لما قبلها) أي على أنها المفعول الثاني ولا إِمَاصلة أو داخلية على محذوف والتقدير إذا جاءت لانعماءون أنهم يؤمنون أو المقابل محذوف والتقدير إذا جاءت لا يؤمنون أو يؤمنون وهو إخبار عن الكفار على قراءة الياء وخطاب لهم على قراءة التاء (قوله ونقلب أفئدتهم) استئناف مسوق لبيان أن خالق الهدى والضلال هو الله لا غيره فمن أراد الله له الهدى حول قلبه له ومن أراد الله شقاوته حول قلبه لها (قوله كما لم يؤمنوا به) مرتبط بمحذوف قدره المفسر بقوله فلا يؤمنون والمعنى نحول قلوبهم عن الإيمان ثانياً كما حولناها أو لا عند نزول الآيات لو نزلت أي فهم لا يؤمنون على كل حال (قوله ونذرهم) عطف على لا يؤمنون (قوله يعمّهون) إما حال أو مفعول ثان لأن الترك بمعنى التصيير . وعنه من باب تعب إذا تردد متحيراً ماخوذ من قولهم أرض عمهاء إذا لم يكن فيها أمارات تدل على النجاة (قوله ولو أننا نزلنا) هذه زيادة في الرد عليهم وتفصيل لما أجمل في قوله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون (قوله كما اقترحوا) أي طلبوا بقولهم : لو أنزل علينا الملائكة ، وقولهم : فاتوا بآياتنا .

(قوله كل شيء) أى من أصناف المخلوقات كالوحوش والطيور (قوله بضمين جمع قبيل) أى كنعيب ونصب وقضب وقضب (قوله أى فوجا فوجا) تفسير لقبيل وأما قبلا فمعناه أفواجا أفواجا وعلى هذه القراءة فنصب قبلا على الحال (قوله وبكسر القاف وفتح الباء) أى وهى سبعة أيضا (قوله أى معاينة) أى فيقال فلان قبل فلان أى مواجهه ومعاينة وهو مصدر منصوب على الحال أى معاينين ومشافهين لكل شيء وصاحب الحال الهاء فى عليهم (قوله ما كانوا ليؤمنوا) جواب لو واللام فى ليؤمنوا لام الجحود ويؤمنوا منصوب بأن مضمرة وجوبا بعد لام الجحود وخبر كان محذوف تقديره ما كانوا أهلا للإيمان (قوله إلا أن يشاء الله) قدر المفسر لكن إشارة إلى أن الاستثناء منقطع كاهو عاداته وذلك لأن المشيئة ليس من جنس إرادتهم ، وقال بعضهم إن استثناء متصل والمعنى ما كانوا ليؤمنوا فى حال من الأحوال إلا فى حال مشيئة الله لهم بالإيمان (قوله يجهلون ذلك) أى يجهلون ظهور الآيات بوجوب الإيمان ولو لم تصحبه مشيئة الله وهو توبيع لهم حيث أقسموا بالله جهد أيمانهم إنه إذا جاءتهم الآيات يأمنون مع أنه سبق فى علم الله شقاؤهم ومن هنا لا ينبغي ترك المشيئة والاعتماد على الأسباب فقد يوجد السبب ولا يوجد المسبب (قوله وكذلك جعلنا) هذا تسلية لرسول الله على ما وقع منهم من العداوة والكاف داخلة على الشبه وهى بمعنى مثل . والمعنى مثل جعلنا لك أعداء من قومك جعلنا لكل نبيّ عدوا الخ فتسلّ ولا تحزن وجعل بمعنى صير فت نصب مفعولين الأول عدوا مؤخر الثانى لكل نبيّ مقدم وشياطين الانس والجنّ بدل وهذا ما درج عليه المفسر (٣٧) وقيل إن عدوا مفعول ثان وشياطين مفعول أول

ولكل نبي متعلق بمحذوف حال من عدوا (قوله لكل نبي) أى وإن لم يكن رسولا ولذا ورد أن الكفار قتلوا فى يوم واحد سبعين نبيا (قوله مردة) جمع مارد وهو المتمرد المستعد للشر وقدم شياطين الانس لأنهم أقوى فى الأذى . قال مالك بن دينار : إن شيطان الانس

كل شيء قبلا بضمين جمع قبيل أى فوجا فوجا وبكسر القاف وفتح الباء أى معاينة فشهدوا بصدقك (ما كانوا ليؤمنوا) لما سبق فى علم الله (إلا) لكن (أن يشاء الله) إيمانهم فيؤمنون (ولكن أكثرهم يجهلون) ذلك (وكذلك جعلنا لكل نبيّ عدوا) كما جعلنا هؤلاء أعداءك ويبدل منه (شياطين) مردة (الانس والجنّ يوحى) يوسوس (بعضهم إلى بعض زخرف القول) مموهه من الباطل (غرورا) أى ليغروهم (ولو شاء ربك ما فملوه) أى الأبحاء المذكور (قدّرهم) دع الكفار (وما يفترون) من الكفر وغيره مما زين لهم وهذا قبل الأمر بالقتال (ولتصغى) عطف على غرورا أى تميل (إليه) أى الزخرف (أفئدة) قلوب (الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتروا) يكتسبوا (ماهم مقترفون) من الذنوب فيعاقبوا عليه . ونزل لما طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعل بينه وبينهم حكما قلا

شد على من شيطان الجنّ وذلك إذا تعوذت بالله ذهب عنى شيطان الجنّ وشيطان الانس يجيئني فيجرّني إلى المعاصي . وقال أنزالى : كن من شياطين الجنّ فى أمان ، واحذر من شياطين الانس فإن شياطين الانس أراحو شياطين الجنّ من التعب وهذا على أن المراد شياطين من الانس وشياطين من الجنّ ، وقيل إن الشياطين كلهم من إبليس وذلك أنه فرق أولاده فرقتين فرقة توسوس للانس وتسمى شياطين الانس ، وفرقة توسوس لصاحبا الجنّ وتسمى شياطين الجنّ وكلّ صحيح (قوله يوحى بعضهم) أى وهو شيطان الجنّ وقوله إلى بعض : أى وهو شيطان الانس قال تعالى - كمثل الشيطان إذ قال للانسان ا كفر فلما كفر قال إني برىء منك - (قوله من الباطل) بيان لزخرف القول وأشار به إلى أن المراد بالزخرف المموه الظاهر الفاسد الباطن (قوله أى ليغروهم) أشار بذلك إلى أن قوله غرورا مفعول لأجله (قوله ولو شاء ربك) مفعول شاء محذوف تقديره عدم فعلهم (قوله وما يفترون) ما اسم موصول أونكرة موصوفة وجملة يفترون صلة أوصفة والعائد محذوف تقديره قدرهم والذى يفترونه أو مصدرية والتقدير قدرهم واقتراءهم (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أى فهى منسوخة (قوله عطف على غرورا) أى فاللام للتعليل وما بين الجملتين اعتراض والتقدير يوحى بعضهم إلى بعض للغرور ولتصغى (قوله وليرضوه) أى يحبوه لأنفسهم (قوله من الذنوب) بيان لما وقوله فيعاقبوا أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف ، والتقدير وليقتروا عقاب ما هم مقترفون (قوله لما طلبوا) أى قريس (قوله أن يجعل بينه وبينهم حكما) أى من أخبار اليهود أو من أساقفة النصارى ليخبرهم بما فى كتابهم من أوصاف النبي وأمره ،

(قوله أفغير الله) الهمزة داخله على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أأميل لخرافكم التي زينها الشيطان فغير الله أبتنى حكماً وغير مفعول لأبتغي وحكماً حال أو تمييز أو حكماً مفعول وغير حال والحكم أبلغ من الحاكم لأن الحكم من نكر من الحكم وأما الحاكم فيصدق ولو بمرة أو لأن الحكم لا يجور أصلاً والحاكم قد يجور (قوله وهو الذي أنزل) الجارية كأنه قال أفغير الله أطلب حكماً والحال أن الله هو الذي أنزل إليكم الكتاب منفصلاً فالدلي يشهد لي هو القرآن وأما الكتب القديمة فأنها وإن كانت تشهد له أيضاً لكن لما غيروا وبدلوا صارت غير معول عليها (قوله وأصحابه) أي ممن أسلم من علماء اليهود (قوله يعلمون أنه) أي الكتاب (قوله بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله بالحق) متعلق بمحذوف حال والتقدير أنه منزل من ربك حال كونه ملتبساً بالحق (قوله والمراد بذلك التقرير الخ) دفع بذلك ما يقال إن الشك مستحيل على النبي فكيف ينهى عما يستحيل وصفه به فأجاب بما ذكر . وأجيب أيضاً بأنه من باب التعريض للكفر بأنهم هم المنزّلون فالخطاب له والراد غيره (قوله وتمت كلمات ربك) أي القرآن وفيها قراءتان الجمع والافراد فالجمع ظاهر والافراد على إرادة الجنس والمাহية وترسم بالتاء المجرورة على كل من القراءتين وهكذا كل ما قرئ بالجمع والافراد إلا موضعين أحدهما يونس في قوله تعالى - إن الذين حقّت عليهم كلمة ربك - وثانيهما في غافر في قوله تعالى - وكذلك حقّت كلمة ربك - فاختلص فيها المصاحف فبعضهم بالتاء المجرورة (٣٨) وبعضهم بالتاء المربوطة (قوله بالأحكام والمواعيد) راجع لقوله صدق وعدلا على سبيل الف

(أَفْغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي) أطلب (حَكَمًا) قاضياً بيني وبينكم (وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ) القرآن (مُفَصَّلًا) مبيناً فيه الحق من الباطل (وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) التوراة كعبد الله بن سلام وأصحابه (يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ) بالتخفيف والتشديد (مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ) الشاكين فيه والمراد بذلك التقرير للكفر أنه حق (وَتَمَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ) بالأحكام والمواعيد (صِدْقًا وَعَدْلًا) تمييز (لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِهِ) بنقض أو خلف (وَهُوَ السَّمِيعُ) لما يقال (الْعَلِيمُ) بما يفعل (وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ) أي الكفار (يُضِلُّوكُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) دينه (إِنْ) ما (يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ) في مجادلتهم لك في أمر الميتة إذ قالوا ما قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم (وَإِنْ) ما (هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ) يكذبون في ذلك (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ) أي عالم (مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ) فيجازي كل منهم (فَكُلُّوا مِمَّا ذُكِّرَ أَمْرُهُ اللَّهُ عَلَيْهِ) أي ذبح على اسمه (إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ)

والنشر الشوش ولو أخره لكان أحسن والمعنى تمت كلمات ربك من جهة الصدق كالأخبار والمواعيد والعدل كالأحكام فلا جور فيها وهذا إخبار من الله بحفظ القرآن من التغيير والتبديل كما وقع في الكتب المتقدمة وذلك سرّ قوله تعالى - إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون - وقوله تعالى - وقرآنا

فرقناه لتقرأه على الناس على مكث - (قوله تمييز) أي على التوزيع أي صدقاً في مواعيده وعدلاً في أحكامه ويصح أن يكون حالاً من ربك ويؤول المصدر باسم الفاعل أي حال كونه صادقاً وعدلاً (قوله لا مبدل لكلماته) هذا كالتوكيد لقوله وتمت كلمات ربك وقوله بنقض أو خلف راجع لقوله صدقاً وعدلاً على سبيل الف والنشر الريب (قوله أي الكفار) تفسير للاكثر (قوله إن يتبعون) قدر المفسر ما إشارة إلى أن إن نافية بمعنى (قوله إذ قالوا الخ) إشارة لسبب نزول هذه الآية وما بعدها وذلك أن المشركين قالوا للنبي أخبرنا عن الشاة إذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها قالوا أنت تزعم أن ماقتات أنت وأصحابك حلال وماقتها الكاب والصقر حلال وماقتله الله حرام فكيف تدعون أنكم تعبدون الله ولأننا كلون ماقتله ربكم فما قتله الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم أنتم (قوله إلا يخرصون) الخرص في الأصل الحزر والتخمين ومنه خرص النخلة وقوله يكذبون معنى الخرص كذباً لأن فيه تتبع الظنون الكاذبة (قوله في ذلك) أي في قولهم ما قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم (قوله أي عالم) دفع بذلك ما يقال إن أعمل التفضيل بعض ما يضاف إليه فأجاب بأن اسم التفضيل مؤول باسم الفاعل . وأجيب أيضاً بأن قوله من يضل مفعول لمحذوف تقديره يعلم من يضل أو منصوب بنزع الخافض والتقدير بمن يضل بدل عايه قوله بعد وهو أعلم بالمهتدين (قوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه) هذا رد لقوله المتقدم فإن الميتة لم يذكر عايتها اسم الله واختلف في طلب ذكر اسم الله فعند مالك الوجوب مع الذكر وعند الشافعي السنة

لراد بذكر اسم الله هنا عدم ذكر اسم غيره كالأصنام ليدخل ما إذا نسي التسمية فأنها تؤكل وسيأتي إيضاح ذلك (قولكم
 لكم أكلوا) هذا تأكيد لإباحة ما ذبح على اسم الله وما استفهام مبتدأ ولكم خبره والتقدير أي شيء ثبت لكم في
 اسم أكلكم الخ (قوله وقد فصل) أي بين وميز والواو للحال (قوله بالبناء للمفعول وللفاعل) أي فهما قراءتان سبعيتان
 في ثالثة وهي بناء الأول للفاعل والثاني للمفعول (قوله في الفعلين) أي فصل وحرم (قوله في آية حرمت عليكم الميتة)
 التي ذكرت في المائدة . وفي المقام إشكال أورده نحر الدين الرازي وهو أن سورة الأنعام مكية وسورة المائدة مدنية من
 القرآن نزولا بالمدينة . وأجيب بأن الله علم أن سورة المائدة متقدمة على سورة الأنعام في الترتيب لآفي النزول فبهذا
 اعتبار حسنت الحوالة عليها لسبقية علم الله بذلك ، وقال بعضهم الأولى أن يقال وقد فصل لكم الخ أي في قوله قل لأجد فيما
 حى إلى محرما الآية وهذه وإن كانت مذكورة بعد إلا أنه لا يمنع الاستدلال بها للاتحاد في وقت النزول (قوله إلا ما اضطررتم
) استثناء منقطع لأن ما اضطر إليه ليس داخل في المحرم (قوله فهو أيضا حلال لكم) أي وهل يشبع ويتزود منها أو
 صر على ما يستدرك خلاف بين العلماء (قوله المعنى لا مانع الخ) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى (قوله وهذا ليس
) أي من المحرم وأما ما لم ينص على حرمة ولا حله فهو من قبل الحل لأنه ذكر أشياء استثنى الحرام منها فالحرام معدود
 روف مثل القهوة والدخان غير محرم إلا أن يطرأ له ما يحرمه كالإسراف وتغيب العقل . وحاصل ذلك أن يقال إن اعتاد ذلك
 باردواء له فهو جائز لكن بقدر الضرورة وإن كان يضر جسمه (٣٩) أو يسرف فيه فهو حرام وإن اشتغل

به عن عبادة مندوبة فهو
 مكروه فكثيره إما حرام أو
 مكروه (قوله بفتح الياء) أي
 من ضل اللازم بمعنى قام
 به الضلال في نفسه وقوله
 وضمها أي من أضل
 الرباعى بمعنى أوقع غيره
 في الضلال (قوله بأهوائهم)
 الباء سببية وفي قوله بغير
 علم متعلق بمحذوف حال
 والمعنى يضلون في أنفسهم

مَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ (من الذبائح) (وَقَدْ فَصَّلَ) بالبناء للمفعول
 للفاعل في الفعلين (لَكُمْ مَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ) في آية : حرمت عليكم الميتة (إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ
 بِهِ) منه فهو أيضا حلال لكم ، المعنى لا مانع لكم من أكل ما ذكر وقد بين لكم المحرم
 كله وهذا ليس منه (وَإِنْ كَثِيرًا لَيَضِلُّونَ) بفتح الياء وضمها (بِأَهْوَائِهِمْ) بما تهواه أنفسهم
 من تحليل الميتة وغيرها (بِغَيْرِ عِلْمٍ) يعتمدونه في ذلك (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ)
 تتجاوزين الحلال إلى الحرام (وَذَرُوا) اتركوا (ظَاهِرَ الْإِنِّمِ وَبَاطِنَهُ) علانيته وسره والائتم
 يل الزنا وقيل كل معصية (إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِنِّمَ سَيُجْزَوْنَ) في الآخرة (بِمَا كَانُوا
 يَفْتَرُونَ) يكتسبون (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ) بأن مات ،

يوقعون غيرهم في الضلال بسبب اتباعهم أهواءهم ملتبسين بغير علم (قوله وغيرها) أي كالدم ولحم الخنزير إلى آخر ما ذكر
 آية المائدة (قوله إن ربك هو أعلم بالمعتدين) أي فيجازيهم على اعتدائهم (قوله وذروا) الأمر للكافرين من الانس
 الجن وهو للوجوب (قوله علانيته وسره) لف ونشر مرتب (قوله قيل الزنا) أي وكان العرب يحبونه وكان الشريف منهم
 يتحى من إظهاره فيفعله سرا وغير الشريف لا يستحي من ذلك فيظهره فأنزل الله تحريمه ظاهرا وباطنا (قوله وقيل كل
 معصية) أي فالظاهر منها كالزنا والسرقة وبقية معاصي الجوارح الظاهرية والباطن منها كالكبر والحقد والحسد والعجب والرياء
 حب الرياسة وغير ذلك من المعاصي القلبية وهذا التفسير هو الأقرب وإن كان الأول موافقا لسبب النزول لأن العبرة بعموم
 اللفظ لا بخصوص السبب (قوله سيجزون في الآخرة) أي بالعذاب الدائم إن كان مستحلا أو بالعذاب مدة ويخرج إن لم يكن
 مستحلا ومات من غير توبة ولم يعرف الله عنه فان تاب الكافر قبل قطعا وإن تاب المسلم ففيل كذلك وقيل تقبل ظنا . إن
 مات لأي شيء اختلف في توبة المسلم دون الكافر . أجيب بأن رحمة الله سبقت غضبه فلو جاز عدم القبول لتوبة الكافر
 كان مخلدا في النار مع أن رحمته غلبت غضبه . وأما المؤمن فهو مقطوع له بالجنة فلو لم يقبل توبته وعذبه فلا بد له من
 رحمة انتهت غاية ما هناك عذابه تطهير له (قوله ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) اختلف في تفسير هذه الآية فقال
 بعض المجتهدين غير الأربعة الآية عامة في كل شيء فأى شيء لم يذكر اسم الله عليه لا يجوز أكله ، وقال بعضهم الآية مخصوصة
 بالبيعة فتنى ترك التسمية عمدا أو نسيانا لا تؤكل ذبيحته ، وقال بعضهم إن تركها عمدا لا تؤكل وإن تركها نسيانا

أو بحزب الخرس أكلت وبه قال مالك وأبو حنيفة ، وقال بعضهم التسمية سنة فإن تركها حمداً أو نسياناً أكلت وبه قال
 لأمام الشافعي ، وعن الإمام أحمد روايتان الأولى يوافق فيها مالك والثانية يوافق فيها الشافعي إذا علمت ذلك فحمل الآيات
 ما أهل به لغير الله فقط لأنه المفتر به الفسق فيما يأتي في قوله تعالى - أو فسقا أهل لغير الله به - وأما حكم الميتة فمعلوم من غير
 هذا الوضع وحملها المفسر عليهما معا وهما طريقان (قوله أو ذبح على اسم غيره) أي وإن لم يذكر اسم غير الله وإن
 الكتابي إذا لم يذكر اسم الله ولم يهل به لغيره فإنها تؤكل فإن جمع الكتابي بين اسم الله واسم غيره أكلت ذبيحته عند
 مالك لأن اسم الله يعلى ولا يعلى عليه وأما المسلم إن جمع بينهما على وجه التشريك في العبودية فهو مرتد لا تؤكل ذبيحته
 (قوله وعليه الشافعي) أي فالتسمية عنده سنة (قوله أي الأكل منه) أي المفهوم من لائناً كلوا على حد أعدوا
 أقرب للتقوى أي العدل المفهوم من أعدوا (قوله وإن الشياطين) أي إبليس وجنوده من الجن (قوله الكفار)
 وهم شياطين الانس (قوله ليجادلوكم) تعليل ليوحون ، وذلك أن المشركين قالوا يا محمد أخبرنا عن الشاة إذا ماتت
 قتلها ؟ فقال الله قتلها ، قالوا نزع أن ما قتلت أنت وأصحابك حلال وما قتله الله حرام فنزلت (قوله إنكم لمشركون)
 لأن من أحل شيئاً مما حرم الله أو حرم شيئاً مما أحل الله فهو مشرك لأنه أثبت حاكماً غير الله ولا شك أنه إشراك (قوله
 وغيره) أي كعمر بن الخطاب أو حمزة أو عمار بن ياسر أو النبي صلى الله عليه وسلم ولكن العبرة بعموم اللفظ فهذا
 للكافر والمسلم وسبب نزولها على القول (٤٠) بأنها في أبي جهل وحمزة أن أبا جهل رمى النبي صلى الله عليه وسلم

بقرت فأخبر حمزة بما
 فعل أبو جهل وكان حمزة
 قد رجع من صيد وبيده
 قوس وحمزة لم يكن
 مؤمناً إذ ذاك فأقبل
 حمزة غضبان حتى علا
 أبا جهل وجعل يضربه
 بالقوس وجعل أبو جهل
 يتضرع إلى حمزة ويقول:
 يا أبا يعلى ألا ترى ما جاء
 به سفه عقولنا وسب

أو ذبح على اسم غيره وإلا فما ذبحه المسلم ولم يسم فيه عمداً أو نسياناً فهو حلال قاله ابن عباس
 وعليه الشافعي (وَإِنَّهُ) أي الأكل منه (لَفِسْقٌ) خروج عما يحل (وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ
 يوسوسون) (إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ) الكفار (لِيُجَادِلُوكُمْ) في تحليل الميتة (وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ)
 (إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ) ونزل في أبي جهل وغيره (أَوْ مَنْ كَانَ مِيتَةً) بالكفر (فَأَخْبَيْنَاهُ
 بالهدى) (وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ) يتبصر به الحق من غيره وهو الإيمان (كَمَثَلِ
 مَثَلُهُ) مثل زائدة أي كمن هو (فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا) وهو الكافر ، لا (كَذَلِكَ
 كَمَا زَيْنَ لَهُ الْمُؤْمِنِينَ الْإِيمَانِ) (زَيْنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) من الكفر والمعاصي (وَكَذَلِكَ
 كَمَا جَعَلْنَا فِسَاقَ مَكَّةَ أَكْبَرَهَا) (جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا)

لنمكروا
 آلمتنا وخالف آباءنا ، فقال حمزة ومن أسفه
 منكم عقولا نعبدون الحجارة من دون الله ، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ، فأسلم حمزة يومئذ ففر
 الآية (قوله أو من كان ميتاً) الممزة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف تقديره أيسويان ومن كان
 الخ ومن اسم شرط مبتدأ وكان فعل الشرط واسمها مستتر وميتاً خبرها وقوله فأخبيناه جواب الشرط وقوله كمن مثله خبر الميم
 (قوله بالهدى) أي الإيمان (قوله مثل زائدة) أي لأن المثل هو الصفة والمستقر في الظلمات ذواتهم لاصفاتهم (قوله ليس بخارج
 منها) هذا إخبار من الله بعدم إيمان أبي جهل رأساً ولكن تقدم أن العبرة بعموم اللفظ (قوله لا) أي لا يسيويان
 بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى (كما زين للمؤمنين الإيمان) أي لقوله تعالى - ولكن الله حبيب إليكم الإيمان وزينا
 في قلوبكم - (قوله زين للكافرين ما كانوا يعملون) أي والمزین لهم حقيقة هو الله ويصح نسبة التزيين إلى الشياطين
 من حيث الانغواء والوسوسة (قوله وكذلك) الكاف اسم بمعنى مثل ، والمعنى ومثل ما جعلنا في مكة كبراءها وعظمتها
 المجرمين جعلنا في كل قرية كبراءها وعظمتها مجرميها ، فذلك سنة الله أنه جعل أول من يقتدى بالرسول الضعفاء والمعار
 المنكرين الكبراء ليكون عز الرسول برجمهم ظاهراً وباطناً وكل آية وردت في ذم الكفار تجزئ بذيلها على عصاة
 فإن المباشر للظلم والفجور أكابر كل قرية ومدينة كما هو مشاهد (قوله فساق مكة) هو معنى مجرميها وحل
 بفيد أن مجرميها مفعول أول مؤخر وأكابر مفعول ثان مقدم وفي كل قرية طرف لغو متعلق بجعلنا وهو أحد أعار

ثاني أن قوله في كل قرية مفعول ثان مقسم وأكابر مفعول أول مؤخر وهو مضاف لمجرميهما وأخر المفعول الأول لأن فيه ضميرا مود على المفعول الثاني فلو قدم لعاد الضمير على متأخر لفظا ورتبة ، وقد أشار ابن مالك لذلك بقوله :

كذا إذا عاد عليه مضمرا مما به عنه مبينا يخبر فيصير المعنى وكذلك جعلنا عظماء المجرمين كائنين في كل قرية . الثالث أن في كل قرية مفعول ثان وأكابر مفعول أول ومجرميهما بدل من أكابر ولم يضاف لثلاث يلزم عليه إضافة الصفة ووصف وهو لا يجوز عند البصريين . الرابع أن أكابر مفعول أول مضاف لمجرميهما وفي كل قرية ظرف لغو متعلق بجعلنا والمفعول أنى محذوف تقديره فساقا ورد بأن هذا التقدير لا فائدة فيه ولا محوج له فالأحسن الثلاثة الأول (قوله ليحكمروا فيها) اللام إمام ماقبة والصيرورة نظير - فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا - أولام العلة بمعنى الحكمة ، وأما قولهم تنزه الله عن العلة معناه العلة الباعثة على الفعل ليتكلم به ، وأما الحكم فلا تخلو أفعال الله عنها سبحانه ما خلقت هذا عبنا والسكر الخديعة والحيلة لغدر والفجور وترويج الباطل وهذه الأشياء لا تقبل عادة إلا من الكبراء (قوله بالصد عن الإيمان) أي لما ورد أن كل ربيق من طرق مكة كان يجلس عليه أربعة يصرفون الناس عن الإيمان بالنبي صلى الله عليه وسلم ويقولون هو كذاب ساحر فاهن (قوله لأن وباله عليهم) أي وبال مكرهم لاحق بهم . قال تعالى - ولا يحق المكر السيء إلا بأهله - وقال أيضا - سيصيب من أجرموا صغار عند الله - الآية (قوله وما يشعرون بذلك) أي لم يعلموا بأن وباله عليهم (قوله وإذا جاءتهم آية) نزلت في ليد بن المغيرة حيث قال للنبي : لو كانت النبوة حقا لكنت أنا أولى بها منك لآتي أكبر منك سنا وأكثر منك مالا ، رقبلي أي جهل حيث قال : زاحنا بنو عبد مناف في الشرف حتى إذا صرنا كفرسي (٤١) رهان قالوا منا نبي يوحى إليه

والله لا يؤمن به ولا تنعه أبدا إلا أن يأتينا وحى كما يأتيه (قوله آية) أي معجزة كانشقاق القمر وحنين الجذع ونبع الماء (قوله لن يؤمن) أي نصدق برسالته (قوله مثل ما أوتي رسل الله) قال بعضهم : يسئ الوقف

يُكْرُوا فِيهَا) بِالْصَدِّ عَنِ الْإِيمَانِ (وَمَا تَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ) لِأَنَّهُ وَبَالَهُ عَلَيْهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ) بِذَلِكَ (وَإِذَا جَاءَتْهُمْ) أَيُّ أَهْلِ مَكَّةَ (آيَةٌ) عَلَى صَدَقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ) بِهِ (حَتَّى نُوْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُولُ اللَّهِ) مِنَ الرِّسَالَةِ وَالْوَحْيِ إِلَيْنَا مَا أَكْثَرَ مَالًا وَأَكْبَرَ سِنًا ، قَالَ تَعَالَى (اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ) بِالْجَمْعِ وَالْأَفْرَادِ وَحَيْثُ يَجْعَلُ دَلَّ عَلَيْهِ أَعْلَمُ أَيُّ يَلْعَمُ الْمَوْضِعَ الصَّالِحَ لَوْضَعِهَا فِيهِ فَيَضَعُهَا وَهُوَ لَاءُ لَيْسُوا أَهْلًا لَهَا سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا) بِقَوْلِهِمْ ذَلِكَ (صَغَارٌ) ذَلٌّ (عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ) بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ) أَيُّ بِسَبَبِ مَكْرِهِمْ (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ ،

به هنا ويستجاب الدعاء بين هاتين الجلاتين ، وذکر بعضهم له دعاء مخصوصا وهو : اللهم من الذى دعاك فلم تجبه ومن الذى نجارك فلم تجره ومن الذى سألك فلم تعطه ومن الذى استعان بك فلم تعنه ومن الذى توكل عليك فلم تكفه يا غوثاه يا غوثاه وناه بك أستغيث أغثنى يا مغيث واهدنى هداية من عندك واقض حوائجنا واشف مرضانا واقض ديوننا واغفر لنا ولآبائنا مهانتنا بحق القرآن العظيم والرسول الكريم برحمتك يا أرحم الراحمين اه (قوله قال تعالى) أي ردّا عليهم (قوله لفعل دل) به أعلم (دفع بذلك ما يقال من أن حيث مفعول به وليست ظرفا لأنها كناية عن الذات التى قامت بها الرسالة واسم التفضيل نصب المفعول به فأجاب بما ذكر . وأجيب أيضا بأن اسم التفضيل ليس على بابيه بل هو مؤول باسم الفاعل وهذا أولى لأن لا تقدير فيه خير مما فيه تقدير وأيضا يدفع توهم المشاركة بين علم القديم والحادث ، والحاصل أن اسم التفضيل فى أسماء الله وصفاته كرم وأعلم وأعظم وأجل ليس على بابيه (قوله الموضع الصالح لوضعها فيه) أي الذات التى تستحق الرسالة وهو محمد صلى الله عليه وسلم (قوله الذين أجرموا) أي وماتوا على الكفر (قوله صغار) كسحاب مصدر صغر كتعب معناه الذل والهوان ، وأما صغر ضد الكبر فيقال فيه صغر بالضم كعظم فهو صغير (قوله عند الله) إما ظرف ليصيب أول صغار والعندية مجازية كناية عن شر والوقوف بين يديه والحساب والجزاء (قوله أي بسبب مكرهم) أشار بذلك إلى أن الباء سببية ومصدرية (قوله فمن يرد) أن يهديه يشرح صدره) اعلم أن الله سبحانه وتعالى جعل خلقه فى الأزل قسمين شقي وسعيد وجعل لكل علامة تدل عليه لإيمانه السعادة شرح الصدر للاسلام وقبوله لما يرد عليه من النور والأحكام وعلامة الشقاوة ضيق الصدر وعدم قبوله لذلك ، [٦١ - صاوى - نانى] وجعل لكل قسم فى الآخرة دارا يسكنها فلأهل السعادة الجنة ونعيمها ولأهل الشقاوة

النار وعذابها لما في الحديث « إن الله خلق خلقا وقال هؤلاء للجنة ولا أبالي وخلق خلقا وقال هؤلاء للنار ولا أبالي » فذكر في هذه الآية علامة كل قسم فاذا رزق الله العبد شرح الصدر وأسكنه حلاوة الايمان فليعلم أن الله أعظم عليه النعمة :
 * وبضدها تتميز الأشياء . ومن اسم شرط ويرد فعل الشرط ويشرح جوابه (قوله يهديه) أى يوصله للمقصود وليس المراد الدلالة لأنها هي شرح الصدر (قوله يشرح صدره) الشرح فى الأصل التوسيع والمراد هنا لازمه وهو أن يقذف الله فى قلب الشخص النور حتى تكون أحواله مرضية لله لأنه يلزم من الوسع قبول ما يحل فيه (قوله كما ورد فى حديث) أى وهو أنه لما نزلت هذه الآية سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر فقال « هو نور يقذفه الله فى قلب المؤمن فيشرح له وينفتح ، قيل فهل لذلك أمارة ؟ قال نعم الانابة إلى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت » وفى رواية « قبل لقي الموت » (قوله ومن يرد أن يضله) أى يمنعه عن الوصول ويسكنه دار العقاب ويطرده عن رحمته ومن اسم شرط ويرد فعل الشرط ويجعل جوابه وجعل بمعنى صير فصدره مفعول أول وضيقا مفعول ثان وحرجا صفتة ، والمعنى أن من أراد الله شقاوته وطرده عن رحمته ضيق قلبه فلا يقبل شيئا من أصول الاسلام ولا من فروعها ولو قطع إربا إربا وعلامة ذلك إذا ذكر التوحيد نفر قلبه واشتأز وإن نطق بلسانه كأهل النفاق . قال تعالى - وإذا ذكر الله وحده اشتأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة - الآية (قوله بالتخفيف والتشديد) أى كبيت وميت قراءتان سبعيتان (قوله شديد الضيق) أى زائده فلا يقبل شيئا من الهدى أصلا (قوله فاعل كفرح فهو فرح (قوله وصف به مبالغة) أى أو على حذف مضاف : أى بكسر الراء صفة) أى اسم

(٤٢)

يَهْدِيهِ يَشْرَحُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ) بأن يقذف فى قلبه نورا فينفسح له ويقبله كما ورد فى حديث (وَمَنْ يُرِدْ) الله (أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيْقًا) بالتخفيف والتشديد عن قبوله (حَرْجًا) شديد الضيق بكسر الراء صفة وفتحها مصدر وصف به مبالغة (كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ) وفى قراءة يصاعد وفيهما إدغام التاء فى الأصل) أى بعد قلبها صاد فأصل الأولى يتصعد وأصل الثانية يتصاعد وهاتان القراءتان مع تشديد ضيقا وكسر الراء حرجا أو فتحها ، وأما قوله وفى أخرى بسكونها فهى

ذا حرج على حد زيد عدل (قوله كأنما يصعد) أى يتكاف الصعود فلا يستطيعه (قوله وفيهما إدغام التاء فى الأصل) أى بعد قلبها صاد فأصل الأولى يتصعد وأصل الثانية يتصاعد وهاتان القراءتان مع تشديد ضيقا وكسر الراء حرجا أو فتحها ، وأما قوله وفى أخرى بسكونها فهى

(لهم) قراءة من خفف ضيقا وفتح حرجا فالخفف للمخفف والمشدد للمشدد (قوله لشدة عليه) أى لتعسر الايمان عليه فان القلب بيد الله يسكن فيه أى الأمرين شاء وليس مما لو كان لصاحبه وحينئذ فلا ينبغي له أن يأمن لما فى قلبه من الايمان ومحبة الله ورسوله ، ومن هنا علمنا الله طلب الهداية على سبيل الدوام مع كونها حاصلة بقوله - اهدنا الصراط المستقيم - وبقوله - ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا - الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اللهم يا مقلب القلوب والأبصار ثبت قلبى على دينك » ولذا خاف العارفون ولم يسكنوا إلى علم ولا عمل لما علموا أن القلوب بيد الله يقلبها كيف يشاء ولا يأمنون حتى تقبض أرواحهم على الايمان ولكن شأن الكريم إن مئتم لأنه وعد منه وهو لا يخلف (قوله أى يسلطه) أى الشيطان وهو نفسه لأجعل على التفسير الثانى ، وأما تفسيره على الأول فمعناه يلقى ويصيب (قوله الذى أنت عليه) أى وهو الاسلام (قوله صراط ربك) شبه دين الاسلام بالصراط المستقيم الذى لا اعوجاج فيه واستعار اسم المشبه به للشبه على طريق الاستعارة التصرية الأصلية (قوله ونصبه على الحال المؤكدة للجملة) المناسب أن يقول المؤكدة لصراط لأن الحال المؤكدة للجملة عاملها مضاف قال ابن مالك : وإن تؤكد جملة فمضمر عاملها ولفظها يؤخر فيثابه قوله والعامل فيها معنى الإشارة (قوله معنى الإشارة) المناسب أن يقول والعامل فيها اسم الإشارة باعتبار ما فيه من الفعل وهو أشبر (قوله فيه إدغام التاء فى الأصل) أى بعد قلبها ذالا (قوله وخصوا بالذكر لأنهم المنتفعون) أى المؤمنون بالآخرة المنتهون بنبيه وهم الصالحون المتقون فبقاء القرآن دليل على بقاء جماعة على قدم النبي بدليل هذه الآية وآية - الله نزل أحدا

الحديث كتابا منسابها - ولا عبرة بمن يقول هدمت الصالحون ور بما قال أنا لم أرا أحدا منهم ، فقد قال ابن عطاء الله : أولياء الله عرائس مخدرة ولا يرى العرائس المجرمون (قوله لهم دار السلام) الجار والمجرور خبر مقدم ودار السلام مبتدأ مؤخر والجملة يحتمل أن تكون مستأنفة واقعة في جواب سؤال مقدر تقديره وما جزاء من ينتفع بالله كرى فأجاب بقوله - لهم دار السلام - ويحتمل أن يكون حالا من القوم أو صفة لهم ، والتقدير قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون حال كونهم لهم دار السلام أو موصوفين بكونهم لهم دار السلام (قوله أي السلامة) أي من جميع المخاوف والمكاره لأن بدخولها يحصل الأمن التام من جميع المكاره حق الموت ويصح أن المراد بالسلام التحية الواقعة من الله والملائكة . قال تعالى - تحيتهم فيها سلام - وقال - والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم - وقال - لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما إلا قبيلا سلاما سلاما - (قوله وهي الجنة) أشار بذلك إلى أن المراد بدار السلام ما يعم باقي الجنان ، وليس المراد خصوص الدار المسماة بدار السلام (قوله عند ربهم) العندية عندية شرف بمعنى أنها مفسوبة لله خاصة وليس لأحد فيهامنة أو المعنى أن من دخلها كان في حضرة ربه لا يشهد شيئا سواه ولا يحجب بنعيمها عن مولاه بل كلما ازداد من الجنة نعيمًا ازداد قربا من الله وزالت الحجب عن قلبه بخلاف الدنيا إذا اشتغل بشيء من زينتها بعد عن الله فكما ازداد فيها شغلا ازداد بعدا عن الله فلا يخلص منها إلا من جاهد نفسه وخرج عن هواه (قوله وهو وليهم) الجملة حالية ، والمعنى ناصرهم ومتولى أمورهم ، وقوله بما كانوا يعملون الباء سببية ومصدرية ، والتقدير بسبب عملهم السابق تولاهم وأدخلهم حضرة قربه (قوله ويوم نحشرهم) يوم ظرف معمول المحذوف قدره المفسر بقوله اذ كر (قوله بالنون والياء) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله أي الله) تفسير للضمير على قراءة الياء (٤٣) والنون على القراءة الأخرى

(قوله الخلق) أي جميع الحيوانات عقلاء وغيرهم (قوله جميعا) توكيد للضمير أحوال منه (قوله يا معشر الجن) معمول المحذوف قدره المفسر بقوله ويقال لهم - وليس معمولاً لنحشرهم بل هما جملتان

(لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ) أي السلامة وهي الجنة (عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . وَ) اذ كر (يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ) بالنون والياء أي الله الخلق (جَمِيعًا) ويقال لهم (يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ) باغوائكم (وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ) الذين أطاعوهم (مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ) انتفع الإنس بتزيين الجن لهم الشهوات ، والجن بطاعة الإنس لهم (وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا) وهو يوم القيامة وهذا تحسر منهم (قَالَ) تعالى لهم على لسان الملائكة (النَّارُ مَثْوَاكُمْ) مأواكم (خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) من الأوقات التي يخرجون فيها ،

وهذا الخطاب بعد جمع الخلائق في الموقف وتصيير غير العاقل ترابا ، وقوله يا معشر الجن المعشر الجماعة والجمع معاشر ، والمراد بالجن الشياطين (قوله قد استكبرتم) السين والتاء لتأكيد الكثرة (قوله باغوائكم) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف ، والتقدير قد استكبرتم من إغواء الإنس (قوله وقال أولياؤهم من الإنس) لعل وجه الاختصار على كلام الإنس الإشارة إلى أن الجن بهتوا فلم يردوا جوابا ، وقوله من الإنس في محل نصب على الحال (قوله ربنا) منادى حذف منه حرف النداء (قوله انتفع الإنس بتزيين الجن لهم الشهوات) أي التي تنوعت فيها الإنس من سحر وكهانة ودعوى ألوهية ودعوى نبوة وسائر الأديان والعقائد الباطلة ، ومن ذلك كان الرجل في الجاهلية إذا سافر فنزل بأرض قفر خاف على نفسه من الجن فقال أعوذ بسد هذا الوادي من شر سفهاء قومه فيبيت في جوارهم (قوله بطاعة الإنس لهم) أي في هذه الأمور الزينة ، فاستمتع الجن بالإنس بالسلطنة التي تولوها عليهم حيث امتثلوا أوامرهم وكانوا من حزبهم ودخلوا في جاههم (قوله الذي أجلت لنا) أي الذي قدرته لنا (قوله وهذا تحسر منهم) أي ما وقع منهم من تلك المقالة تحسر وتحزن على ما سلف منهم من طاعة الشيطان واتباع الهوى (قوله على لسان الملائكة) مرور على القول بأن الله لا يكلمهم يوم القيامة أصلا (قوله خالدين فيها) حال من الكاف في مثواكم (قوله من الأوقات التي يخرجون فيها) تبع المفسر في ذلك شيخه الجلال المحلى في تفسير سورة الصافات وهو مخالف لظاهر قوله تعالى - يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها - والأحسن أن يقال إلا ما شاء الله من الأوقات التي ينقلون فيها من النار إلى الزمهرير فينقلون من عذاب النار ويدخلون واديا فيه من الزمهرير ، وهو شدة البرد ما يقطع بعضهم من بعض ، فيطلبون الرد إلى الجحيم كما ذكر في حواشي البيضاوي .

(قوله لشرب الحميم) أى وهو ماء شديد الحرارة يقطع الأمعاء وذلك حين يستغيثون من شدة حر النار يطلبون الماء ليرد عنهم تلك الحرارة قال تعالى : وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه (قوله وعند ابن عباس الخ) أى فيحمل على من مات مؤمناً وهو مصر على المعاصي ونفذ فيه الوعيد ويكون المراد من النار دار العذاب وإن لم تكن دار خلود كجحيم لعصاة المؤمنين (قوله حكيم في صنعه) أى يضع الشيء في محله (قوله عليم بخلقه) أى فيجازى كلاً على عمله (قوله نولى) أى نسلط ونؤمر (قوله بما كانوا يكسبون) الباء سببية ومصدرية . والمعنى كما متعنا الانس والجن بعضهم ببعض نسلط بعض الظالمين على بعض بسبب كسبهم من المعاصي فيؤخذ الظالم بالظالم لما في الحديث «ينتقم الله من الظالم بالظالم ثم ينتقم من ظالمها» ولما في الحديث أيضاً «كما تكونوا يولى عليكم» ومن هذا المعنى قول الشاعر :

وما من يد إلا يد الله فوقها وما ظالم إلا سيلى بظالم

(قوله يا معشر الجن والانس) هذا زيادة في التوبيخ عليهم لأن الله سبحانه وتعالى أولاً وبخ الفريقين بتوجيه الخطاب للجن ونانيا خاطبهم جميعاً ووبخهم (قوله أى من مجموعكم) دفع بذلك ما يقال إن ظاهر الآية يقتضى أن من الجن رسلاً مع أن الرسالة مختصة بالانس فابس من الجن بل ولان الملائكة رسل . فأجاب بأن المراد من مجموعكم الصادق بالانس ، ونظير ذلك قوله تعالى : يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ، أى من أحدهما وهو الملح وقوله تعالى : وجعل القمر فيهن نورا أى في إحداهن وهو سماء الدنيا (قوله أورسل الجن) (٤٤) نذرهم

لشرب الحميم فإنه خارجها كما قال : ثم إن مرجعهم لابي الحميم . وعن ابن عباس أنه فيمن علم الله أنهم يؤمنون فما بمعنى من (إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ) في صنعه (عَلِيمٌ) بخلقه (وَكَذَلِكَ) كما متعنا عصاة الانس والجن بعضهم ببعض (نُؤَلَّى) من الولاية (بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا) أى على بعض (بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) من المعاصي (يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ) أى من مجموعكم أى بعضكم الصادق بالانس أورسل الجن نذرهم الذين يسمعون كلام الرسل فيبلغون قومهم (يَقْضُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا) أن قد بلغنا ، قال تعالى (وَعَرَّضْنَاهُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) فلم يؤمنوا (وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ . ذَلِكَ) أى إرسال الرسل (أَنْ) اللام مقدرة وهى مخففة أى لأنه (لَمْ يَكُنْ

لكنهم رسل الرسل الذين يسمعون من النبي المواعظ والأحكام و يبلغون قومهم ذلك قال تعالى : وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قال أنصتوا فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين الآية وقال تعالى : قل أوحى إلى

أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآناً عجيباً يهدى إلى الرشداً الآيات

ف يكون المعنى على ذلك ألم يأتكم رسل منكم أى من الانس يبلغونكم عن الله ومن الجن يبلغونكم عن الرسل ، والمراد جنس الرسل الصادق بالواحد وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لأنه لم يرسل لهم غيره ، وأما حكم سليمان فيهم فحكم سلطنة وملك لاحكام رسالة ، وأما قوله تعالى حكاية عن الجن : يا قومنا إنا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى فلا يلزم من علمهم بموسى وسماعهم لكلامه أن يكونوا مكافين به (قوله يقضون عليكم آياتي) القصص معناه الحديث أى يحدثونكم بآياتي على وجه البيان (قوله وينذرونكم لقاء يومكم هذا) أى يخوفونكم يوم القيامة ، والمعنى يحذرونكم من مخالفة الله التى توجب الخوف يوم القيامة (قوله أن بلغنا) يصح بذؤه للفاعل والمفعول (قوله وعرضناهم الحياة الدنيا) عطف سبب على مسبب أو علة على معلول (قوله وشهدوا على أنفسهم) كرر شهادتهم على أنفسهم لاختلاف المشهود به فأولاً شهدوا بتبليغ الرسل لهم وثانياً شهدوا بكفرهم وزيادة في التوبيخ عليهم ، والمقصود من ذكر ذلك الاتعاط به والتحذير من فعل مثل ذلك . إن قلت إن شهادتهم بكفرهم تدل على أنهم أقروا به ووافقوا لقوله تعالى : والله ربنا ما كنا مشركين . أجيب بأن مواقف القيامة مخالفة فأولاً حين يرون المؤمنين توزن أعمالهم ويمشون على الصراط لدخول الجنة ينكرون الاشراك طمعاً في دخولهم في زمرة المؤمنين ، فينشد بختم على أفواههم وتنطق أعضاؤهم قهراً عليهم وتقر بالكفر (قوله ذلك أن لم يكن) اسم الإشارة مبتدأ وأن لم يكن خبره واللام محذوفة وأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن كما قال المفسر والتقدير ذلك ثابت لأنه لم يكن الخ

قوله لم يكن ربك مهلك القرى) أى لم يزل العذاب على من خالف وعصى حتى يتكرر عليهم الإنذار والتخويف (قوله بظلمها) الباء سببية وقدّر المفسر قوله منها إشارة إلى أن الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من القرى ، والمعنى لم يكن مهلك أهل قرى بسبب وقوع ظلم منها والحال أن أهلها لم يرسل لهم رسول (قوله من العاملين) أى طائعين أو عاصين (قوله جزاء) دفع لك ما يقال إن الدرجات بالجيم للطائعين فينافى العموم المتقدم . فأجاب بأن المراد بالدرجات الجزاء وهو صادق بالدرجات والدركات يجب أيضاً بأن في الكلام ' كشفاء أى ودركات على حد سراييل تقيكم الحرّ أى والبرد (قوله بالياء والثناء) أى فهم اقراءتان عيتان (قوله وربك الغنى) هذا مرتب على ما قبله جواب عما يقال حيث كان لكل من الطائعين والعاصين جزاء لا مفرّ لهم فيهما وجه إمامهم وعدم تعجيل ذلك لهم . فأجاب بأنه الغنى فلا ينتفع بطاعة الطائع ولا تنصره معصية العاصي وربك مبتدأ غنى خبره وذو الرحمة خبر ثان ويصح أن يكون الغنى وذو الرحمة صفتين له وجملة إن يشأ يذهبكم خبره (قوله ذو الرحمة) أى من أجل ذلك بقاء الخلق من غير استئصال الهلاك لهم (قوله بالهلاك) أى جملة واحدة بحيث لم يبق منهم أحد كداد ونمود قوله ويستخلف من بعدكم ما يشاء) أى ينشئ ويوجد بعد إذهابكم ما يشاء (قوله من ذرية قوم آخرين) أى وهم أهل قبيلة نوح وذريتهم من بعدهم من القرون إلى زمنكم (قوله ولكنه أبقاكم رحمة لكم) أى لوجود نبيكم لأنه بعث رحمة عذاباً (قوله من الساعة) بيان لما (قوله لآت) خبر إن مرفوع بضممة (٤٥) مقدرة على الياء المحذوفة لآتة

السالكين كقاص (قوله وما أتم بمعجزين) أى فارين من عذابنا بل هو مدرّكم لاحالة (قوله اعملوا على مكاتكم) هذا أمر تهديد وزجر نظير قوله تعالى : اعملوا ما شئتم وقوله عليه الصلاة والسلام « إذا لم تستح فاصنع ما شئت » والمكانة إما من التمكن وهو الاستطاعة فتكون الميم أصاية أو من الكون

مهلك القرى بظلم) منها (وأهلها غافلون) لم يرسل إليهم رسول يبين لهم (ولكل) من العاملين (درجات) جزاء (مما عملوا) من خير وشر (ومأربك بغافل عما يعملون) لياء والثناء (وربك الغنى) عن خلقه وعبادتهم (ذو الرحمة) إن يشأ يذهبكم (يا أهل مكة لاهلاك) ويستخلف من بعدكم ما يشاء من الخلق (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) ذهبها ولكنه أبقاكم رحمة لكم (إنما توعدون) من الساعة والعذاب (لآت) لاحالة (وما شئتم بمعجزين) فأتين عذابنا (قل) لهم (يا قوم اعملوا على مكانتكم) حالتكم (إني عامل) على حالتي (فسوف تعلمون من) موصولة مفعول العلم (تكون له عاقبة الدار) أى العاقبة المحمودة في الدار الآخرة أنحن أم أنتم (إنه لا يفلح) يسعد (الظالمون) الكافرون (وجعلوا) أى كفار مكة (لله مما ذرأ) خلق (من الحرث) الزرع (والأنعام نصيباً) يصرفونه إلى الضيفان السالكين ، ولشركائهم نصيباً يصرفونه إلى سدتها (فقلوا هذا لله زعمهم)

في الحالة فتكون زائدة والمفسر جعلها بمعنى الحالة (قوله من موصولة مفعول العلم) أى وتكون صلتها وعاقبة الدار اسمها ولا يراد بها وعلم عرفانية متعدية لواحد ويصح أن تكون من استهامية مبتدأ وجملة تكون مع اسمها وخبرها خبر المبتدأ والمبتدأ الخبر في محل نصب سدت مسد مفعول تعلمون (قوله أى العاقبة المحمودة في الدار) أشار بذلك إلى أن الإضافة على معنى في أراد بالعاقبة المحمودة الراحة التامة والسرور الكامل (قوله أنحن أم أنتم) هذا يناسب كون من استهامية لاموصولة وإلا لو عليها موصولة لقال فسوف تعلمون الفريق الذي له عاقبة الدار (قوله إنه لا يفلح الظالمون) استثنى كأنه واقع في جواب سؤال قدّر تقديره ما عاقبتهم فقال إنه لا يفلح الظالمون (قوله وجعلوا لله) هذا من جملة قبائحهم وخسران عقولهم وجعل فعل ماض الواف فاعل لله جار ومجرور متعلق بمحذوف مفعول ثان مقدم ونصيباً مفعول أول مؤخر ومما ذرأ متعلق بجعلوا (قوله من الحرث) متعلق بمحذوف حال من ماذراً (قوله الزرع) أى ما يزرع كان حياً أو غيره (قوله والأنعام) أى الأبل والبقر والغنم (قوله لشركائهم) متعلق بمحذوف تقديره وجعلوا شركائهم وأشار المفسر بذلك إلى أن في الآية اكتفاء بدليل التفصيل بعد ذلك بقوله هذا لشركائنا (قوله إلى سدتها) أى خدمتها (قوله فقالوا) هذا تفريع على الشق المذكور والشق المطوى (قوله بزعمهم) زعم الكذب ومصبه قوله بعد : وهذا لشركائنا فمحط الكذب التنصيف حيث جعلوا نصف ما خلق الله وأنشأ من الحرث والأنعام له نصفه لشركائهم وحق الجميع أن يكون لله ويحتمل أن الزعم من حيث ادّعاهم الملك وإنشاء الجعل من عندهم لله والملك في الحقيقة لله

(قوله بالفتح والضم) أى فهمما قراءتان سبعيتان الأولى لغة أهل الحجاز والثانية لغة بني أسد وفي لغة بالكسر لكن والكل بمعنى واحد (قوله فكانوا إذا سقط في نصيب الله شيء من نصيبها التقطوه) أى وكانوا إذا رأوا ما عينوه لله أو بما آلهتهم وإن رأوا ما آلهتهم أركى تركوه حباً لها ، وإذا هلك ما جعلوه لها أخذوا بدله مما جعلوه لله ولا يفعلون ذلك فيما (قوله أى لجهته) أى لجهة مرضيه وإلا فيستحيل على الله الوصول والجهة (قوله ساء ما يحكمون) ساء فعل ماض وما ماض فاعل ويحكمون صلتة والخصوص بالدم محذوف قدره المفسر بقوله حكمهم وقوله هذا يدل من حكمهم لأن حكمهم مبني قبله خبره (قوله وكذلك) الجملة معطوفة على الجملة قبلها والكاف بمعنى مثل (قوله زين لكثير من المشركين) ز للفاعل ولكثير متعاق زين ومن المشركين صفة لكثير وقتل بالنصب مفعول لزين وهو مضاف لأولادهم وشركاؤهم بالرفع زين وقرأ ابن عامر من السبعة زين بالبناء للمفعول وقتل بالرفع نائب فاعل زين وأولادهم بالنصب مفعول المصدر الذي وقتل مضاف وشركاؤهم مضاف إليه ولا يضر الفصل بين المضاف والمضاف إليه بعمل المضاف لأنه ليس أجنبياً والمضرب بالأجنبي وهذه القراءة متواترة صحيحة موافقة للنحو خلافاً لمن شذ وعاب على من قرأ بها كيف وهو أعلى القراءة سنداً هجرة وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي (٤٦) زين مبنيًا للمفعول وقتل نائب التفاعل أولادهم بالجزم مضاف لقتل

بالرفع فاعل قتل . قال ابن مالك :
ر بعد جره الذي أضيفه
كمن بنصب أو برفع عمله
وقرأ أهل الشام كقراءة
ابن عامر إلا أنهم خفضوا
الأولاد أيضاً على أن
شركاؤهم صفة لهم بمعنى
أنهم يشركونهم في المال
والنسب وقرأ فرقة من
أهل الشام زين بكسر
الزاي بعدها ياء ساكنة
مبنى للمول كقيل وبيع
وقتل نائب الفاعل
وأولادهم بالنصب وشركاؤهم بالجزم وتوجهها معلوم مما تقدم فجعلته قراءات خمس اثنتان سبعيتان ونسب
وهما اللتان سخرى عليهما المفسر وثلاثة شواذ (قوله بالوآد) هو دفن الإناث بالحياة مخافة الفقر والعار قال تعالى : وإذا الموءودة بأتى ذنب قتلت (قوله من الجن) أى الملائسين الأضنام (قوله ولا يضر) رد على منع ذلك وعاب على ابن عامر (قوله وإضافة مبتدأ وقوله لأمرهم به خبره ومباشر القتل هو كثير من المشركين (قوله ليردوهم) علة للتزيين وقوله وليلبسوا معطوف على وهو من لبس بفتح الباء يلبس بكسرهما لبساً بمعنى خاط (قوله ولو شاء الله ما فعلوه) مفعول شاء محذوف تقديره عدم فعلهم لو أراد الله عدم التزيين والقتل ما فعلوه لأن الله هو الموجد للخير والشر وإنما الخلق أسباب ظاهريّة في الخير والشر والإفراج إلى الله ، ومن هنا قول سيدى إبراهيم الدسوقي : من نظر للخلق بعين الشريعة مقتهم ومن نظر إليهم بعين الحقيقة عدا وقال بعض العارفين :
الكل تقدير مولانا وتأسيسه فاشكر لمن قد وجب حمده وتقديسه
وقل لقلبك إذا زادت وساويسي إبليس لما طغى من كان إبليس (قوله فذروهم) أى اتركوهم وانفروهم (قوله وقالوا) هذا نوع آخر من أنواع قبائحهم وقوله هذه أنعام الخ الإشارة إلى ما جعلوه (قوله حجر) بمعنى مجبور كذبح بمعنى مذبح أى ممنوعة (قوله لا يطعمها) أى لا يأكلها والضمير عائد على الأنعام (قوله وغيرهم) أى من الرجال دون النساء (قوله بزعمهم) حال من فاعل قالوا (قوله كالسوايب والحوامي) أى والبع

بالفتح والضم (وهذا لشركائنا) فكانوا إذا سقط في نصيب الله شيء من نصيبها التقطوه في نصيبها شيء من نصيبه تركوه وقالوا إن الله غنى عن هذا كما قال تعالى (فَمَا كَانَ لَشَرْكَكُمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ) أى لجهته (وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ) بئس (مآجك حكمهم هذا (وَكَذَلِكَ) كما زين لهم ما ذكر (زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ) من الجن بالرفع فاعل زين . وفي قراءة بينائه للمفعول ورفع قتل الأولاد به وجر شركائهم بإضافته . وفيه الفصل بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول ولا وإضافة القتل إلى الشركاء لأمرهم به (لِيُرْدَهُمْ) يهلكوهم (وَلِيَلْبِسُوا) يخلطوا (عَلَيْهِمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ . وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرِثٌ حِجْرٌ) (لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ) من خدمة الأوثان وغيرهم (بِزَعْمِهِمْ) أى لا حجة (وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا) فلا تركب كالسوايب والحوامي (وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ عَلَيْهَا) عند ذبحها بل يذكرون اسم أصنامهم ،

ونسبوا ذلك) أى التقسيم إلى الأقسام الثلاثة بأن قالوا قسم حجر أى ممنوع منه بالسكينة ، وقسم لابرگب وإن كان يجوز
 بنيه وأولاده ، وقسم لايد كرام الله عليه عند الذبح وإما يذ كرام الله عليه وقوله افتراء معمول لمخدوف قدره المفسر
 ونسبوا ذلك (قوله بما كانوا يفترون) أى بسبب افتراءهم (قوله وقالوا) هذا إشارة لنوع آخر من أنواع قبائحهم
 ما فى بطون هذه الأنعام) أى تتاج الأنعام السوائب والبحائر فما ولد منها حيا فهو حلال للذكور خاصة وما ولد منها
 هو حلال للذكور والإناث (قوله خالصة) خبر عن ما باعتبار معناها وقوله ومحرم خبر عنها باعتبار لفظها (قوله مع تأنيث
 أى باعتبار معنى ما وهو الأجنة وهذا على النصب وأما على الرفع فباعتبار تأنيث الميتة وقوله وتذ كبره أى باعتبار
 على قراءة النصب وباعتبار أن تأنيث الميتة مجزى على قراءة الرفع فالقراءات أربع وكلها سبعية وكان ناقصة فى النصب
 ضمير يعود على ماوتامة فى الرفع فاعلمها ميتة (قوله فهم فيه) أى ذكورهم وإناثهم يأكلون منه جميعا (قوله وصفهم)
 نزاه وصفهم والمراد بوصفهم التحليل والتحريم الذى اخترعوه فالباء فى قوله بالتحليل والتحريم لتصوير الوصف (قوله
 حكيم) تعليل لمجازاته بإيادى أى فمن أجل حكمته وعلمه لا يترك جزاءهم (قوله قد خسر الذين قتلوا) أى فى الدنيا باعتبار
 فى نقص عددهم وإزالة ما أنعم الله به عليهم وفى الآخرة باستحقاق (٤٧) العذاب الأليم (قوله بالتخفيف
 والتشديد) أى فهما

بوا ذلك إلى الله (أفترء عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون) عليه (وقالوا ما فى بطون
 الأنعام) المحرمة وهى السوائب والبحائر (خالصة) حلال (لذكورنا ومحرم على
 جنسا) أى النساء (وإن يكن ميتة) بالرفع والنصب مع تأنيث الفعل وتذ كبره (فهم
 شركاء سيجزيهم) الله (وصفهم) ذلك بالتحليل والتحريم أى جزاءه (إنه حكيم)
 سنده (عليه) بخلقه (قد خسر الذين قتلوا) بالتخفيف والتشديد (أولادهم) بالوآد
 فهما (جهلا) بغير علم وحرّموا ما رزقهم الله (مما ذكر) (أفترء على الله قد ضلوا
 كانوا مهتدين . وهو الذى أنشأ) خلق (جنات) بساتين (معروشات) مبسوطات على
 ض كالبطيخ (وغير معروشات) بأن ارتفعت على ساق كالنخل (و) أنشأ (النخل
 زرع مختلفا أكله) ثمره وحبه فى الهيئة والطعم (والزيتون والرمان متشابهين) ورقهما حال
 غير متشابهين (طعمهما) (كلوا من ثمره إذا أثمر) قبل النضج (وآثروا حقه) :

لإعلام بأن هؤلاء الذين فعلا هذا العمل يموتون على الضلال كأن الله يقول لنبيه لا تعلق آمالك بهداهم (قوله وهو الذى
 جنات) هذا امتنان من الله على عباده وبيان أن كل نعمة منه (قوله جنات) المراد بها جميع ما ينبت أعم من أن
 ن بساتين أولا بدليل ما بعده من باب تسمية الكل باسم جزئه الأشرف أو أطلق الخاص وأراد العام فلا مفهوم لقول المفسر
 نين (قوله كالبطيخ) أى والعنب إذا لم يوضع على عريش (قوله كالنخل) أى وغيره مما له ساق يرتفع به كالجز والنبق
 نيب إذا وضع على عريش والحبوب وقيل المعروشات المرتفعات على ساق وغير المعروشات مالا ساق له عكس ما ذكر المفسر
 له والنخل والزروع) قدر المفسر أنشأ إشارة إلى أنه معطوف على جنات عطف خاص على عام والنسبة عموم النفع بالنخل
 يرفع لأقامتهما بنية آدمى فهما يغنيان عن غيرها ولا يفتى عنهما والمراد بالزروع جميع الحبوب التى يقات بها (قوله
 لفا أكله) فالعنى أنشأ مقدر فى علمه سبحانه أن أكله مختلف والأكل بالضم الماء كقول أى ما كول كل منهما مختلف
 الصفة والطعم واللون والرائحة (قوله ثمره وحبه) لف ونشر مرتب (قوله والزيتون والرمان) معطوف أيضا على جنات
 صهما لأنهما أشرف الثمار بعد النخل (قوله متشابهين) هو بمعنى مشتبهين المتقدم إلا أن القراءة سنة متبعة (قوله طعمهما)
 ولونهما وريحهما وجرهما (قوله كلوا من ثمره) هذا أمر بإباحة (قوله قبل النضج) أى استوائه ووجوب الزكاة فيه فلا
 قبل إباحة الأكل على الوصول إلى حد وجوب الزكاة فيه وهو النضج أو التهيؤ له ولا يحسب عليه شئ للفقراء أما بعد النضج

فكل ما أكله حسبت عليه زكاته (قوله زكاته) هذا تفسير ابن عباس وأنس بن مالك واستشكل بأن السورة مكية ونزول الزكاة كان بالمدينة في السنة الثانية من الهجرة . وأجيب بأن الآية مدنية وقيل المراد بالحق إطعام من حضر وترك ما من الزرع والنمر للمقراء وهو قول الحسن وعطاء ومجاهد وعلى هذا القول فقليل الأمر للجوب ويكون منسوخا بآية الزكاة وقيل للندب ويكون محكما (قوله يوم حصاده) أي زمن نيسر الإخراج منه وهو ظاهر فيها لا يتوقف على تصفية كالغلات والزيتون والنخل وأما ما يحتاج إلى تصفية كالحبوب فيقال إن يوم ظرف متسع فيشمل مدة الحصاد والدراس أو يقال إن متعلق بمحذوف تقديره وآتوا حقه الذي وجب يوم حصاده وهو لا ينافي أن إخراج الحق بعد التصفية إن توقف عليها (بالفتح والكسر) أي فهما قراءتان سبعيتان بمعنى واحد (قوله من العشر) أي فيما سقى بالسيح وقوله أو نصفه أي فيما بالآلة (قوله ولا تسرفوا) أي تتجاوزوا الحد بإخراجه كله للفقراء أو بعدم الإخراج من أصله أو بإفراقه في المعاصي والآفة الأول الذي اقتصر عليه المفسر لأن سبب نزولها أن ثابت بن قيس صرم خمسمائة نخلة يوم أحد ففرقها ولم يترك لأهله (قوله إنه لا يحب السرفين) أي يعاقبهم (قوله ومن الأنعام) معطوف على جنات وإليه يشير المفسر حيث قدر أنشأ الحقيقة قوله من الأنعام متعلق (٤٨) بمحذوف حال من حمولة لأنه نعت نكرة تقدم عليها وحمولة هو المعطوف على جنات (قوله صالحة للحمل عليها) مثنى المفسر على أن المراد بالحمولة الصالح للحمل والفرش ما عداه والأحسن تفسير الحمولة بالكبار أعم من أن تكون إبلا أو بقرا أو غنما والفرش بالصفار منها وبدل عليه قوله ثمانية أزواج وقيل الحمولة كل ما حمل عليه من إبل وغيرها والفرش ما اتخذ من الصوف والوبر والشعر (قوله

زكاته (يَوْمَ حَصَادِهِ) بالفتح والكسر من العشر أو نصفه (وَلَا تُسْرِفُوا) بإعطاء كله فبقي لعمالكم شيء (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ) المتجاوزين ما حد لهم (وَأَنْشَأَ) مِنْ الْأَنْشَاءِ حَمُولَةً (صَالِحَةً لِلْحَمْلِ عَلَيْهَا كَالْإِبِلِ الْكِبَارِ) (وَفَرَشًا) لَاتَصْلَحَ لَهُ كَالْإِبِلِ الصَّغَارِ وَالْغَنَمِ سَمِيرَ فَرَشًا لِأَنَّهَا كَالْفَرَشِ لِلْأَرْضِ لَدَنُوهَا مِنْهَا (كُلُّوا مِنْهَا رِزْقَكُمْ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ) طرائقه في التحريم والتحليل (إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ) بين العداوة (ثَمَانِيَةِ أَزْوَاجٍ) أصناف بدل من حمولة وفرشا (مِنَ الضَّأْنِ) زوجين (أُثْنَيْنِ) ذكر وأنثى (وَالْمَعْزِ) بالفتح والسكون (أُثْنَيْنِ، قُلْ) يا محمد لمن حرم ذكور الأنعام تارة وإنانها أخرى ونسب ذلك إلى الله (آلُ ذَكَرَيْنِ) مِنَ الضَّأْنِ وَالْمَعْزِ (حَرَّمَ) اللَّهُ عَلَيْكُمْ (أَمْ الْأُنثَيْنِ) مِنْهُمَا (أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ) ذكرًا كان أو أنثى (نَبِّئْنِي بِهِ) عَنْ كَيْفِيَةِ تَحْرِيمِ ذَلِكَ (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فِيهِ ، الْمَعْنَى مِنْ أَيْنَ جَاءَ التَّحْرِيمُ ؟ ،

صحبت) أي الإبل الصغار والغنم (قوله كلوا مما رزقكم الله) أي من جميع الثمار والأنعام والحراث (قوله في التحريم والتحليل) أي في الحراث والأنعام بأن تحللوا شيئًا وتحرموا آخر كما يفهم من المشركون (قوله إنه لكم عدو) تعليل لما قبله (قوله بين العداوة) أي ظاهرها لوجود عداوته لأبينا آدم من قبل وانسابه من بعده ولذلك قيل إن المولود في حال ولادته ينخسه الشيطان فيصرخ عند ذلك من شدة عداوته له (قوله ثمانية أزواج) يطلق الزوج على الشبيين المتلازمين اللذين يحصل بينهما التناسل وعلى أحدهما وهو المراد هنا (قوله بدل من حمولة وفرشا) أي بدل مفصل من مجمل (قوله من الضأن) بدل من ثمانية أزواج على جواز الإبدال من البديل (قوله اثنين) أي وهما الكبش والنعجة ، وقوله ومن المعز اثنين أي النيس والمعز (قوله بالفتح والسكون) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله لمن حرم ذكور الأنعام) أي بعض ذكورها وقوله وإنانها أي بعض إنانها (قوله آل ذكرين) بعد الهمزة الثمانيه مدا لازما قدر ثلاث ألفاظ أو تسهيلها وهو منصوب بالعامل الذي بعده وهو حرّم قدم لأن مدخول الاستفهام له الصد (قوله أم الأنثيين) أم عاطفة على آذ ذكرين وكذلك أم الثانية عاطفة على ما الموصولة على ما قبلها ومحالها نصب أيضا تقديره أم الذي اشتعلت عليه وأم في كل منهما متصلة بمقابلة لعمدة الاستفهام (قوله نبئني به) أي أخبروني خبرا مامسا بهم ناشئ عن إخبارهم الله بأنه حرم ما ذكروهي جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه قصد بها إلزام الحجة لهم (قوله عن كيفية تحريم ذلك)

وسببه (قوله فان كان من قبل الذكورة الخ) أي فان كان سبب التحريم الذكورة لزمكم تحريم جميع الذكور وإن
 الأنثى لزمكم تحريم جميع الإناث وإن كان ما اشتملت عليه الأرحام لزمكم تحريم الجميع فلا شيء خصصتم التحريم
 الذكور والإناث فمن أين التخصيص أي تخصيص تحريم البعائر والسواحب بالابل دون بقية النعم من البقر والغنم
 والاستفهام للانكار (قوله أي في المواضع الثلاثة) (قوله أم كنتم) أم منقطعة فلماذا فسرها بابل والهمزة فدخلوها جملة مستقلة
 ود بها التهم بهم حيث نسبهم إلى الحضور في وقت الإيلاء (قوله حضورا) أي حاضرين ومشاهدين تحريم البعض وتحليل
 (قوله لا) أي لم تكونوا حاضرين ولم يدل دليل على تحريم البعض وتحليل البعض (قوله أي لا أحد) أشار بذلك إلى
 استفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله ليضل الناس) متعلق بافتري وقوله بغير علم متعلق بمحذوف حال من فاعل افتري أي
 حال كونه ملتبسا بغير علم بل جاهلا (قوله إن الله لا يهدي القوم الظالمين) تعليل لما قبله والمعنى لا يرشد الذين تعدوا
 الله بالتحليل والتحريم إلى الصراط المستقيم لسابق الشقاوة لهم (قوله قل لا أجد) لما ألزمهم الله الحجة بأن التحريم
 عند أنفسهم لا من عند الله أخبرهم بما ثبت تحريمه عن الله فهو نتيجة ما قبله وثمرته والمعنى قل يا محمد لكفار مكة لا أجد
 شيء إلى الخ (قوله فيما أوحى إلى) ما اسم موصول وأوحى صلته والعائد محذوف والتقدير في الذي أوحاه الله إلى وهو
 (قوله شيء محرما) قدره المفسر إشارة إلى أن محرما صفة لموصوف (٤٩) محذوف (قوله على طاعم) متعلق

بمحرما وقوله يطعمه من
 باب فهم ومعنى طاعم
 آكل ويطعمه يأكله
 (قوله إلا أن يكون) اسمها
 ضمير مستر عائد على الشيء
 المحرم وميته بالنصب
 خبرها فذكر باعتبار
 ما عاد عليه الضمير وهذا
 على قراءة الياء وأما على
 التاء فالتأنيث باعتبار خبر
 يكون وهو ميتة وهاتان
 قراءتان على نصب ميتة
 وأما رفعها ففيه قراءة

كان من قبل الذكورة ، فجميع الذكور حرام ، أو الأنثى فجميع الإناث ، أو اشتمال الرحم
 جان فمن أين التخصيص والاستفهام للانكار (وَمِنَ الْإِبِلِ أَنْثَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ أَنْثَيْنِ قُلْ
 كَرِهْنِي حَرَّمَ أَمْ الْأُنثَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ ، أَمْ) بل (كُنْتُمْ
) حضورا (إِذْ وَصَّاكُمْ اللَّهُ بِهَذَا) التحريم ، فاعتمدتم ذلك ؟ لا ، بل أتم كاذبون فيه
 (أي لا أحد) (أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) بذلك (لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ
 بِالْقَوْمِ الظَّالِمِينَ . قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحِيَ إِلَيَّ) شيئا (مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ
) بالياء والتاء (مَيْتَةً) بالنصب وفي قراءة بالرفع مع التحتانية (أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا) سائلا بخلاف
 كالسكبد والطحال (أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ) حرام (أَوْ) إلا أن يكون (فَسَقًا أَهْلًا بِغَيْرِ
) أي ذبح على اسم غيره (فَمَنْ اضْطُرَّ) إلى شيء مما ذكر فأكله (غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ

بالقوانية فتكون تامة وميته فاعل إذا علمت ذلك فقول المفسر وفي قراءة بالرفع مع التحتانية سبق قلم والصواب الفوقانية
 الاستثناء بصح أن يكون متصلا باعتبار عموم الأحوال أو منقطعا لأنه مستثنى من محرما وهو ذات والمستثنى كونه ميتة
 على فليس من جنس المستثنى منه والأقرب كونه متصلا (قوله أودما) بالنصب عطف على ميتة في قراءة النصب وعلى
 في قراءة الرفع (قوله مسفوحا) من السفح وهو السيلان أو الصب والدم المسفوح نجس من سائر الحيوانات ولو من سمك
 وعند أبي حنيفة لادم للسمك أصلا بدليل أنه إذا نشف صار أبيض (قوله كالسكبد والطحال) أي فانهما طاهران
 الحديث «أحلت لنا ميتتان ودمان السمك والجراد والسكبد والطحال» (قوله فانه) أي لحم الخنزير وخص اللحم بالذكر
 كان باقيه كذلك لاعتنائهم به أكثر من باقيه (قوله حرام) الأوضح أن يقول نجس لأن التحريم علم من الاستثناء
 أوفسقا (عطف على ميتة وهو على حذف مضاف أي ذا فسق أو جعل نفس الفسق مبالغة على حد زيد عدل وقوله أهل لغير
 صفة لفسقا (قوله أي ذبح على اسم غيره) أي قربانا كما يقترب إلى الله كان ذلك الغير صنما أو غيره (قوله فمن اضطر)
 سابقه الضرورة (قوله مما ذكر) أي من الميتة وما بعدها (قوله غير باغ) تقدم في سورة البقرة أنه فسر الباغي بالخارج
 المسلمين والعادي بقاطع الطريق لأن مع كل مندوحة وهي التوبة فإذا تاب كل جاز له الأكل وتقدم الخلاف في المضطر
 هل له أن يشبع ويتزود وهو مشهور [٧ - صاوي - ثاني]

مذهب مالك أو يقتصر على سد الرمي وهو مشهور مذهب الشافعي (قوله فان ربك غفور) تعليل لجواب الشرط المحذوف فلا إثم عليه (قوله ويلحق بما ذكر) كان المناسب تقديمه على قوله فمن اضطر (قوله كل ذي ناب) أي كالسبع والضبع والهر والثوب وقوله ومخاب من الطير كالصقر والنسر والوطواط وهذا مذهب الامام الشافعي وأما عند مالك فجميع الطيور أكلها ماعدا الوطواط فيكره أكله وجميع السباع مكروهة ماعدا الكلب الانسي والقرود ففيها قولان بالحرمة والكرامة الخيل والبغال والحمير الانسية فمشهور مذهب مالك أنها محرمة ومشهور مذهب الشافعي إباحة الخيل دون البغال والحمير (قوله الذين هادوا) الجار والمجرور متعلق بحرمنا وهادوا صلة الذين سموا بذلك لأنهم هادوا بمعنى رجعوا عن عبادة العجل (قوله ظفر) القراء السبعة على ضم الظاء والفاء وقرئ شذوذا بسكون الفاء وبكسر الظاء والفاء وبسكون الفاء وبقي في الظفر لغة لا يقرأ بها أظفور وجمع الأولى أظفار والأخيرة أظافر قياسا وأظافر سمعا (قوله كالابل) أدخلت الكاف الاموز والبط (قوله البقر والغنم) متعلق بحرمنا (قوله الثروب) جمع ثرب كفلس شحم رقيق يغشى الكرش والأمعاء ولكن المراد بها هنا الذي على الكرش فقط وإلا ناقض ما بعده (قوله وشحم الكلى) جمع كلوة أو كلية (قوله إلا ما حملت ظهورها) ما اسم مفعول في محل نصب على الاستثناء أو نكرة موصوفة وجملة حملت ظهورها صلة أو صفة والعائد محذوف (قوله أو الحوايا) معطوف ظهورها وصميت بذلك لأنها محتوية على الفضلات لأنها تنحل في الكرش ثم إذا صفت استقرت في

(٥٠)

أولاً محتوية بمعنى ملتفة كالحلقة (قوله الأمعاء) أي المصارين . والمعنى أن الشحم الذي تعاق بالظهور أو احتوت عليه المصارين أو اختلط بعظم كلحم الآية جائز لهم (قوله جمع حوايا) أي كقاصع وقواصع وقوله أو حاوية أي كزاوية وزوايا وقيل جمع حاوية كهدية (قوله وهو شحم الآية) بفتح

فَإِنْ رَبَّكَ غَفُورٌ) له ما أكل (رَحِيمٌ) به ، ويلحق بما ذكر بالسنة كل ذي ناب السباع ومخلب من الطير (وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا) أي اليهود (حَرَّمَ نَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ) وهو تفرق أصابعه كالابل والنعام (وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمَ نَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا) الثروب والكلبي (إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا) أي معلق بها منه (أَوْ) حملته (الْحَوَايَا) الأمعاء جمع حاوية (أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِمَظْمٍ) منه وهو شحم الآية ، فإنه أحل لهم (ذَلِكَ) (جَزَيْنَاهُمْ) به (بِغَنِيمِهِمْ) بسبب ظلمهم بما سبق في سورة النساء (وَأِنَّا لَصَادِقُونَ) أخبارنا ومواعيدنا (فَإِنْ كَذَّبُوكَ) فيما جئت به (فَقُلْ) لهم (رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ) حيث لم يعاجلكم بالعقوبة ، وفيه تالطف بدعائهم إلى الإيمان (وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ) عذابه (عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ) . سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا) نحن ،

(ولا الهمة) (قوله بما سبق في سورة النساء) أي في قوله : فما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله إلى أن قال فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحات لهم (قوله في أخبارنا ومواعيدنا) أي بأن سبب ذلك هو بغيتهم لا كما قالوا حرمها إسرائيل على نفسه فنحن مقتدون به فقد كذبوا في ذلك بل لم يطرأ التحريم إلا بعد موسى ولم يك حرما على أحد قباهم لا في شرع إبراهيم ولا غيره وإنما حرم إسرائيل على نفسه بالخصوص الابل من أجل شفائه من عرق الذي كان به وقد تقدم الرد عليهم أيضا في قوله تعالى - كل الطعام كان حلالا لبني إسرائيل - (قوله حيث لم يعاجلكم بأي شيء) أي فامهاله للكافر من سعة رحمته فإذا تاب خله في الرحمة (قوله وفيه تالطف الخ) دفع بذلك ما يقال إن مقتضى الظاهر ربكم ذو عقاب شديد . فأجاب بأنه تالطف بدعائهم إلى الإيمان ليطلع التائب ولا ييأس (قوله ولا يرد بأسه) هذا من جملة أيضا والمعنى لا يرد عذابه ممن لم يتب ومات على الكفر فأطمعهم في الرحمة بالجملة الأولى وبقي الاغترار بالجملة الثانية (قوله الذين أشركوا) هذا إخبار من الله لنبيه بما يقع منهم في المستقبل وقد وقع كما حكاه الله عنهم في سورة النحل بقوله تعالى الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء الخ وإنما قالوه إظهارا لكونهم على الحق لا اعتذارا من ارتكاب هذه مقصين أن الشبهة لازمة للرضا فلا يشاء إلا ما يرضاه وقد وقع الكفر بمشيتته فهو راض به فكيف تقول يا محمد إنا نعذب من أراد الله منا رضى به. وحاصل رد تلك الشبهة أن نقول لا يلزم من المشبهة الرضا بل يشاء القبيح ولا يرضاه ويشاء الحسن وكل شيء بمشيتته تعالى (قوله لو شاء الله) أي عدم إشرأ كنا لفعل المشبهة محذوف وهذه المقدمة صادقة لكونهم توصلوا

كاذبة قدرها المفسر بقوله فهو راض به (قوله ولا آباؤنا) معطوف على الضمير في أشركنا والفاصل موجود وهو لا النافية
المفسر نحن بيان للضمير في أشركنا لاصحة العطف إذ يكفي أى فاصل قال ابن مالك :

وإن على ضمير رفع متصل عطفت فافصل بالضمير المنفصل

ما (قوله فهو راض به) هذا هو نتيجة قولهم لو شاء الله ما أشركنا (قوله قال تعالى) أى تسلياً له عليه الصلاة والسلام
كما كذب هؤلاء (أى مثل ما كذبوك ولم يصدقوا بما جئت به كذب الأمم السابقة أنبياءهم) (قوله حتى ذاقوا بأسنا)
كذب : أى استمروا على التكذيب حتى ذاقوا الخ (قوله من علم) من زائدة وعلم مبتدأ مؤخر وعند ظرف خبر
والعنى هل عندكم من شئ تحتاجون به على ما زعمتم من أن الله راض بأفعالكم فتظهروه لنا (قوله أى لا علم عندكم)
ذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله قل لله الحجة البالغة) جواب شرط مقدر قدره المفسر بقوله إن لم يكن
حجة (قوله التامة) أى وهى إرسال الرسل وإزال الكتب ومعنى التامة الكاملة التى لا يعترىها نقص ولا خفاء (قوله هدايتكم)
إشارة إلى أن مفعول شاء محذوف (قوله لهداكم أجمعين) أى ولكنه لم يشأ ذلك فلم يحصل ومحط التعليق على هداية
وأما هداية البعض فقد حصلت (قوله قل هلم) فيها لغتان لغة أهل الحجاز عدم إلحاقها شيئاً من العلامات فهى بلفظ واحد
واللوث والثنى والمجموع والقرآن جاء عليها وعلى ذلك فهى اسم فعل بمعنى أحضروا ولغة تميم وهى إلحاقها العلامات فتقول
وهلمى وهلموا وهلمن وعليها فهى فعل أمر ، وهذا الأمر لمزيد (٥١) التبكيت لهم وإقامة الحجة عليهم

(قوله فان شهدوا) أى

بعد مجيئهم وحضورهم

(قوله فلا تشهد معهم)

أى لا تصدقهم ولا تمل

لقولهم وهذا خطاب له

والمراد غيره لاستحالاته

عليه (قوله والذين

لا يؤمنون بالآخرة)

معطوف على قوله الذين

كذبوا (قوله وهم بربرهم

يعادلون) الجملة حالية ومعنى

آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ) فأشركنا وتحريمنا بمشيئته فهو راض به . قال تعالى :
لَكَ) كما كذب هؤلاء (كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) رسلهم (حَتَّى ذَاقُوا بَاسَنَا) عذابنا
هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ) بأن الله راض بذلك (فَتَخْرِجُوهُ لَنَا) أى لا علم عندكم (إِنْ)
تَبْعُونَ) فى ذلك (إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ) ما (أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ) تكذبون فيه (قُلْ) (إِنْ)
لَكُمْ عِجَّةٌ (فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ) التامة (فَلَوْ شَاءَ) هدايتكم (لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ .
أَحْضَرُوا) شهداءكم الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا) الذى حرّمتموه (فَإِنْ)
فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ
رَبَّهُمْ يَعْدِلُونَ) بشركون (قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ) اقرأ (مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ ،

يسوون به غيره ، والعنى لا تتبع الذين يجمعون بين التكذيب بآيات الله وبين الكفر بالآخرة وبين الاشراك بالله فى أهوائهم
قل تعالوا) لما أقام الله سبحانه وتعالى الحجة على الكفار بأنه لا تحليل ولا تحريم إلا بما أحله الله أو حرّمه كأن سائلاً
ما الذى حرّمه وأحله فقال سبحانه قل تعالوا الخ وتعالوا فعل أمر مبنى على حذف النون والواو فاعل وهو فى الأصل موضوع
ارتفاع من مكان سافل إلى مكان عال ثم استعمل فى الاقبال والحضور مطلقاً وآثرها إشارة إلى أنهم فى أسفل الدرجات وهو
م للرفع والعلو من أخس الأوصاف إلى أكملها وأعلاها كأنه قال أقبلوا إلى العالى لأن من سمع أحكام الله وقبلها بنصح كان
الراتب (قوله أتل) جواب الأمر مجزوم بحذف الواو والضممة دليل عليها وقيل جواب لشرط محذوف تقديره إن تأتوا
أى اقرأ ما حرّم الله عليكم (قوله ما حرّم ربكم) ما اسم موصول وحرّم صلته والعائد محذوف ور بكم فاعل حرّم وقوله
م تنازعه كل من أتل وحرّم أعمل الثانى وأضمر فى الأول وحذف لأنه فضلة . وحاصل ما ذكر فى هاتين الآيتين عشرة
خمس بصيغ النهى وخمس بصيغ الأمر وقدم النهى عنه لأن درء المفسد مقدم على جلب المصالح ولأن النهى عنه مأمور
به مطلقاً والمأمور به على حسب الاستطاعة لما فى الحديث «مانهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم»
ل بينهما الأمر ببر الوالدين اعتناء بشأنه لكونه أعظم الواجبات بعد التوحيد وهذه العشرة لا تختلف باختلاف الأمم
صار بل أجمع عليها جميع أهل الأديان . قال ابن عباس هذه آيات محكمات لم ينسخن شئ فى جميع الكتب وهن محرمات
فى آدم كلهم وهن أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار

(قوله أن مفسرة) أي وضابطها . وجود وهو أن يتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه ، واشتد شكل بأن هذا يقتضي جميع ما يأتي محرم مع أن بعضه مأمور بفعله على سبيل الوجوب . أوجب بأجوبة منها أن التحريم في المنهي عنه ظاهر في الأمر به باعتبار أصدادها ، فالمعنى حرم فعلا وهي المنهيات أو تركا وهي المأمورات ، ومنها أن في الكلام حذف الواو مع ما عطف والتقدير ما حرم ربكم عليكم وما أمركم به . ثم فرع بعد ذلك على المذكور والمحذوف والأقرب الأول (قوله لا تشركوا به شيئا) أي لافي الأقوال ولا في الأفعال ولا في الاعتقادات (قوله إحسانا) مفعول مطلق لفعل محذوف قدره المفسر بقوله أحسنوا ، والمراد بالدين الأب والأم وإن عليا (قوله بالوآد) تقدم أنه الدفن بالحياة (قوله من إملاق) يطلق بمعنى الفقر والافلاس والافسار والمراد هنا الأول (قوله نحن نرزقكم وإياهم) هذا في معنى التعليل للنهي المتقدم ، والمعنى لا تقتلوا أولادكم من أجل حصول لأن رزقكم ورزقهم علينا لا على غيرنا ، وقال هنا من إملاق ، وقال في الاسراء خشية إملاق لأن ما هنا في الفقر الحاصل بالوفاة وما في الاسراء في الفقر المتوقع فهو خطاب للأغنياء وقدم هنا خطاب الآباء وهناك ضمير الأولاد ، قيل تفننا ، وقيل تقدم خطاب الآباء تعجيلا لبشارة الآباء الفقراء بأنهم في ضمان الله وقدم هناك ضمير الأولاد لتطمئن الآباء بضمان رزق الأولاد الآية تفيد النهي للآباء عن قتل الأولاد وإن كانوا متلبسين بالفقر والأخرى عن قتلهم وإن كانوا موسرين ولكن بخلاف وقوع الفقر (قوله ولا تقربوا الفواحش) هذا أعم مما قبله لأن من جملة الفواحش قتل الأولاد (قوله أي علانياتها) أي كالظاهرية ، وقوله وسرها: أي كالرياء والعجب والكبر والحسد وجميع المعاصي (٥٢)

القابية (قوله ولا تقتلوا النفس) عطف خاص على عام ونكتته الاستثناء بعده (قوله التي حرم الله) مفعول حرم محذوف : أي قتلها (قوله إلا بالحق) في محل نصب على الحال أو سفة لمصدر محذوف ، والتقدير ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا ملتبسين بالحق أو قتلا ملتبسا بالحق وهو استثناء مفرغ : أي لا تقتلوها في حال من الأحوال إلا في حال ملابستكم بالحق (قوله كالأقود) أي القصاص ، وقوله وحد الردة : أي لما في الحديث « من بدل دينه فاقتلوه » وقوله ورجم المحسن : أي من هو وما قبله المذكورة في الفروع (قوله ذلكم وصاكم به) مبتدأ وخبر ، وقوله المذكور إشارة إلى أن اسم الإشارة عائد على من تلك الأمور (قوله لعلمكم تعقلون) ختم هذه الآية بذلك لأنها اشتملت على خمسة أشياء عظام والوصية فيها أبلغ غيرها لعموم نفعها في الدين والدنيا فحتمها بالعقل الذي هو مناط التكليف (قوله أي بالحصلة التي هي أحسن) أشار بذلك أنه نعت لمصدر محذوف ، والمعنى لا تقربوا مال اليتيم في حالة من الحالات إلا في الحالة التي هي أحسن لليتيم (قوله حتى يبلغ غاية لما يفهم من النهي كأنه قال احفظوه إلى بلوغ أشده فسلموه له حينئذ (قوله بأن يحتمل) هذا تفسير لبلوغ الأشد أول زمانه وسيأتي في الأحقاف تفسيره باعتبار آخره وهو ثلاث وثلاثون سنة لأن الأشد هو قوة الإنسان وشده وبلوغ وينتهي لثلاث وثلاثين سنة (قوله بالقسط) متعاقب محذوف إما حال من فاعل أوفوا أو من مفعوله : أي أوفوا كونكم مفسطين أو حال كونهم تامين (قوله وترك البخس) أي النقص في الكيل أو الوزن (قوله فلا مؤاخذه عليه) لا إثم ولكنه يضمن ما أخطأ فيه لأن العمد والخطأ في أموال الناس سواء (قوله وإذا قلتم) المراد بالقول ما يعم الفعل فأصدوا بالصدق : أي لا تتركوه في القول ولا في الفعل وإنما خص القول تنبيها بالادنى على الأعلى (قوله وبعهد الله) مضاف لما قبله : أي ما عهد الله إليكم أو لمفعوله : أي ما عهدتم الله عليه .

لعلكم

(قوله لعلمكم تذكرون) ختمها بذلك لأن هذه الأمور خفية غامضة لابد فيها من الاجتهاد والتذكر (قوله والسكون) صوابه التخفيف إذ لم يقرأ بسكون الدال فمن شدد قلب التاء ذالا وأدغمها في الأخرى ومن خفف حذف إحدى التائين (قوله بالفتح) أى مع التشديد أو التخفيف ، وقوله والكسر : أى مع التشديد لا غير فالقراآت ثلاث وكلها سبعية (قوله على تقدير اللام) أى على كل من الوجهين وحينئذ تكون الواو عاطفة من عطف الامة على الماعول ، والتقدير كلتم بهذا الذى وصاكم به من أول الربع إلى هنا أو من أول السورة إلى هنا لأن هذا صراطى (قوله استثنافا) أى واقعا فى جواب سؤال مقدر ومع ذلك فيها معنى التعليل كأن قائلا قال لأى شئ كافنا بما تقدم فقول فى الجواب إن هذا صراطى مستقيما . ثم اعلم أنه على قراءة التشديد فاسم الإشارة اسم أن وصراطى خبرها وعلى قراءة التخفيف فاسمها ضمير الشأن واسم الإشارة مبتدأ وصراطى خبره والجملة خبر أن ومستقيما حال من صراطى على كل حال (قوله وأن هذا) يصح أن يرجع اسم الإشارة إلى ما تقدم من أول الربع أو من أول السورة (قوله صراطى مستقيما) أى دينى لا اعوجاج فيه فشبه الدين القويم بالصراط بمعنى الطريق بجامع أن كلا يوصل بالتصود واستعار اسم الشبه به للشبه على طريق الاستعارة التصريحية الأصلية (قوله فاتبعوه) أى اسلكوه ولا تحودوا عنه فتقوا فى الهلاك ، روى الدارقطنى عن ابن مسعود قال « خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطا ، ثم قال هذا سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمينه وخطوطا عن شماله ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليها ثم قرأ هذه الآية » ، وفى رواية « أنه خط خطا وخط خطين عن يمينه وخط خطين عن شماله ثم وضع يده (٥٣) فى الخط الأوسط فقال هذا سبيل الله ثم تلا هذه الآية »

(قوله الطرق المخالفة) أى الأديان المبينة له فشبه الأديان الباطلة بالطرق المعوجة بجامع أن كلا يوصل صاحبه إلى المهلاك واستعير اسم الشبه به للشبه (قوله ففترق) بالنصب بأن مضمرة فى جواب النهى (قوله ذلكم) أى ما مر من

لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) بالتشديد تعظون والسكون (وَأَنَّ) بالفتح على تقدير اللام والكسر استثنافا (هذا) الذى وصيتكم به (صِرَاطِى مُسْتَقِيمًا) حال فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ) الطرق المخالفة له (فَفَتَرَقَ) فيه حذف إحدى التائين : تميل (بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ) دينه (ذَلِكَمُ وَصِيَّتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) . ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التوراة وثم لترتيب الأخبار (تَمَامًا) للنعمة (عَلَى الَّذِينَ أَحْسَنَ) بالقيام به (وَتَفْصِيلًا) بيانا (لِكُلِّ شَيْءٍ) يحتاج إليه فى الدين (وَهَدَى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ) أى بنى إسرائيل (بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ) بالبعث (يُؤْمِنُونَ . وَهَذَا) القرآن (كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ) يا أهل مكة بالعمل بما فيه (وَاتَّقُوا) الكفر (لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) أنزلناه ،

اتباع دينه وترك غيره من الأديان (قوله لعلمكم تتقون) أى تمثلون المأمورات وتجتنبون المنهيات وآتى بالتقوى هنا لأن الصراط المستقيم جامع للتكاليف ، وقد أمر باتباعه ونهى عن الطرق المعوجة فناسب ذكر التقوى (قوله وثم لترتيب الأخبار) أى الترتيب فى الذكر لافى الزمان وهو جواب عما يقال إن إتياء موسى الكتاب كان قبل نزول القرآن فكيف يعطف بتم المفيدة للترتيب والتراخي . وأجيب أيضا بأن ثم لمجرد العطف كالواو فلا ترتيب فيها ولا تراخي (قوله تماما) مفعول لأجله : أى آتيناه الكتاب لأجل تمام النعمة الخ (قوله للنعمة) أى الدنيوية والأخروية (قوله على الذى أحسن) متعلق تماما ومعنى أحسن قام به الحسن وهو الصفات الجميلة ، وقوله بالقيام به سبب لكونه قام به الحسن ، والمعنى تماما على المحسن منهم بسبب قيامه به : أى اتباعه له وامتناله مأموراته واجتنابه منهياته (قوله وتفصيلا) عطف على تماما (قوله أى بنى إسرائيل) أى المدلول عليهم بذكر موسى والكتاب (قوله بلىقاء ربهم) متعلق بيؤمنون قدم عليه للفاصلة (قوله وهذا كتاب) مبتدأ وخبر وجملة أنزلناه نعت أول لكتاب ومبارك نعت ثان له : أى كثير الخير والمنافع دينا ودنيا ، والمعنى وهذا القرآن العظيم كتاب أنزلناه من اللوح المحفوظ ليلة القدر إلى صماء الدنيا فى بيت العزة ، ثم نزل مفردا على حسب الوقائع مبارك كثير الخير والمنافع فى الدنيا بالشفاء به والامن من الحسف والمسخ والضلال والآخرة بتلقى السؤال عن صاحبه وشهادته له وكونه ظلة على رأسه فى حر الموقف والرقى به إلى الدرجات العلا (قوله يا أهل مكة) قصر الخطاب عليهم لأنهم هم المعاندون فى ذلك الوقت (قوله بالعمل بما فيه) بيان لاتباعه (قوله لعلمكم ترحمون) أى تصيبكم الرحمة فى الدنيا والآخرة

(قوله أن تقولوا) مفعول لأجله والعامل محذوف قدره المفسر بقوله أنزلناه ولا يصح أن يكون العامل أنزلناه المذكور لأنه يلزم عليه الفصل بين العامل والمعمول بأجنبي وهو لفظ مبارك وقدر المفسر لا لأن الانزال علة لعدم القول لا للقول . وقال بعضهم إن الكلام على حذف مضاف : أي كراهة أن تقولوا وكل صحيح (قوله إنما أنزل الكتاب) أي جنسه الصادق بالتوراة والانجيل (قوله وإن مخففة) أي من الثقلية (قوله واسمها محذوف الخ) فيه شيء وذلك لأن إن الكسورة إذا خفت ودخلت على فاعل ناسخ مثل كنا أهمات فلا عمل لها ووجب اقتران الخبر باللام وذلك كما في هذه الآية (قوله قراءتهم) أي لكتبهم ، والمعنى لانفهم معانيها لأنها بالعبرانية أو السريانية ونحن عرب لانفهم إلا اللغة العربية (قوله لغافلين) أي لانعلمها والمقصود قطع حججهم وعذرهم بانزال القرآن بلغتهم ، والمعنى أنزلنا القرآن بلغتهم لتلايقولوا يوم القيامة إن التوراة والانجيل أنزلا على طائفتين من قبلنا بلغتهم فلم نفهم ما فيهما (قوله أو تقولوا) عطف على المنى وهو قطع لعذرهم أيضا (قوله لسكنا أهدي منهم) أي إلى الحق والطريق المستقيم (قوله فقد جاءكم بينة) أي لاتعتذروا بذلك فقد جاءكم (قوله أي لأحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله سوء العذاب) أي العذاب السيئ بمعنى الشديد (قوله بما كانوا يصدفون) الباء سببية ومصدرية : أي بسبب إعراضهم ونكذبهم بآيات الله (قوله هل ينظرون) استفهام إنكارى بمعنى النفي وهو مزيد تخويف وتحذير لمن بقى على الكفر . قلت إن ظاهر الآية يقتضى أنهم مصدقون بهذه الأشياء حتى أثبت لهم انتظار أحدها . أجيب بأن هذه الأشياء

(٥٤)

لما كانت محتمة عوملوا معاملة المنتظر ولم يعول على اعتقادهم ، فالمعنى لا مفر لهم من ذلك (قوله ما ينتظر المكذبون) أي من أهل مكة وغيرهم (قوله بالتاء والتاء) أي فهما قراءتان سبعيتان لأن جمع التكسير يجوز تأنيثه وتذكيره نقول قام الرجال وقامت الرجال (قوله

لأن) لا (تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين) اليهود والنصارى (من قبلنا وإن) مخففة واسمها محذوف أي إنا (كنا عن دراستهم) قراءتهم (لغافلين) لعدم معرفتنا لها إذ ليست بلغتنا (أو تقولوا لو أننا أنزل علينا الكتاب لسكنا أهدي منهم) لجودة أذهاننا (فقد جاءكم بينة) بيان (من ربكم وهدي ورحمة) لمن اتبعه (فمن) أي لا أحد (أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف) أعرض (عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) أي أشده (بما كانوا يصدفون . هل ينظرون) ما ينتظر المكذبون (إلا أن تأتيهم) بالتاء والتاء (الملائكة) لقبض أرواحهم (أو يأتي ربك) أي أمره بمعنى عذابه (أو يأتي بعض آيات ربك) أي علاماته الدالة على الساعة (يوم يأتي بعض آيات ربك) وهي طلوع الشمس من مغربها

كما

الملائكة) أي عزرائيل وأعوانه أو ملائكة العذاب لما تقدم

أن الكافر موكل بأخذ روحه سبع من ملائكة العذاب (قوله أي أمره) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف ودفع بذلك توهم حقيقة الانيان وهو الانتقال من مكان إلى آخر إذ هو مستحيل على الله تعالى (قوله بمعنى عذابه) أي المعجز لهم إنا بالسيف أو غيره (قوله الدالة على الساعة) أي على قربها ، والعلامات الكبرى عشر وهي : الدجال والدابة وخسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدخان وطلوع الشمس من مغربها وأجوج وماجوج ونزول عيسى ونادى من قعر عدن تسوق الناس إلى المحشر (قوله يوم يأتي بعض آيات ربك) يوم معمول لينفع على الصحيح من أمر ما بعد لا يعمل فيما قبلها (قوله وهو طلوع الشمس من مغربها) ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوما «أتدرون أي نذهب هذه الشمس إذا غربت ؟ قالوا الله ورسوله أعلم . قال إنها تذهب إلى مستقرها تحت العرش فتخرج ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتقي فارجمي من حيث جئت فتصبح طالعة من مطلعها وهكذا كل يوم ، فإذا أراد الله أن يطالعها من مغربها حبسها ، فنقول يا رب إن مسيرى بعيد ، فيقول لها اطامى من حيث غربت ، فقال الناس يا رسول الله هل لذلك من آية ؟ فقال آية تلك الليلة أن تطول قدر ثلاث ليال فيستقيظ الدين يخشون ربهم فيصلون ثم يقضون صلاتهم والليل مكانه ينقض ثم يأتون مضاجعهم فينامون حتى إذا استيقظوا والليل مكانه خافوا أن يكون ذلك بين يدي أمر عظيم فإذا أصبحوا طال عليهم طلوع الشمس فيبتهام ينظرونها إذ طاعتوا ربهم من قبل المغرب .

كافي حديث الصحيحين) أي وهو كافي البخاري عن أبي هريرة . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا تقوم الساعة
تطلع الشمس من مغربها» وروى «أن أول الآيات ظهور الدجال ثم نزول عيسى ثم خروج يأجوج ومأجوج ثم خروج الدابة
تطلع الشمس من مغربها وهو أول الآيات العظام المؤذنة بتغير أحوال العالم العلوي وذلك أن الكفار سامعون في زمن
سبي فإذا قبض ومن معه من المسلمين رجع أكثرهم إلى الكفر فعند ذلك تطلع الشمس من مغربها (قوله لا ينفع نفساً) أي
مرة أو مؤمنة عاصية ويكون قوله لم تكن آمنت راجعاً للأولى وقوله أو كسبت راجعاً للثانية ويكون التقدير لا ينفع نفساً
مرة لم تكن آمنت من قبل إيمانها الآن ولا ينفع نفساً مؤمنة توبتها من المعاصي فقوله أو كسبت معطوف على آمنت وحيفت
كأن في الكلام حذف قد علمته (قوله الجملة صفة نفس) أي جملة لم تكن آمنت من قبل وجاز الفصل بين الصفة والموصوف
بـ «بأفعال وهو ليس بأجنبي» (قوله أو نفساً لم تكن كسبت) أشار بذلك إلى أن المعطوف في الحقيقة محذوف وهو معطوف
على الثاني (قوله كما في الحديث) روى عن صفوان بن عسال المرادي . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «باب من قبل
رب مسيرة عرضه أربعون أو سبعون سنة خلقه الله تعالى يوم خلق السموات والأرض مفتوحاً للتوبة لا يغلق حتى تطلع
الشمس من مغربها» وورد أن من الأشرار العظام تطلع الشمس من مغربها وخروج دابة الأرض وهذان أيهما سبق الآخر
آخر على أثره وورد «صبيحة تطلع الشمس من مغربها يصير في هذه الأمة قردة وخنازير وتطوى الدواوين وتجف الأقاليم
زاد في حسنة ولا ينقص من سيئة ولا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً» وورد «لا تزال
شمس تجري من مطلعها إلى مغربها حتى يأتي الوقت الذي جعله الله غاية لتوبة عباده فتستأذن الشمس من أين تطلع ويستأذن
من أين يطلع فلا يؤذن لهما فيجب أن مقدار ثلاث ليال للشمس وليلتين (٥٥) للقمر فلا يعرف مقدار حبسهما

إلا قليل من الناس وهم أهل
الأوراد وحمل القرآن
فينادي بعضهم بعضاً
فيجتمعون في مساجدهم
بالتضرع والبكاء والصراخ
بقية تلك الليلة ثم يرسل

كافي حديث الصحيحين (لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ) الجملة صفة
س (أو) نفساً لم تكن (كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا) طاعة أي لا تنفعها توبتها كما في الحديث
قُلْ أَنْتَظِرُوا) أحد هذه الأشياء (إِنَّا مُنْتَظِرُونَ) ذلك (إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ
خلافهم فيه ،

جبريل إلى الشمس والقمر فيقول إن الرب تعالى يأمركما أن ترجعا إلى مغاربكما فتطلعا منه لا ضوء لكما عندنا ولا نور
لكي الشمس والقمر من خوف يوم القيامة وخوف الموت فترجع الشمس والقمر فيطاعان من مغربهما فينما الناس كذلك
ضرعون إلى الله والغافلون في غفلاتهم إذ نادى مناد ألا إن باب التوبة قد أغلق والشمس والقمر قد طلعا من مغاربهما
نظر الناس وإذا بهما أسودين كالعكبين : أي الغرارين العظيمتين لا ضوء لهما ولا نور فذلك قوله وجمع الشمس والقمر
رفعان مثل البعيرين المقرنين ينزع كل منهما صاحبه استباقاً ويتصاحج أهل الدنيا وتذهل الأمهات عن أولادهما وتضع كل
ت حمل حماتها فأما الصالحون والأبرار فانهم ينفعهم بكاؤهم يومئذ ويكتب لهم عبادة وأما الفاسقون والفجار فلا ينفعهم
بكاؤهم يومئذ ويكتب عليهم حسرة فإذا بلغت الشمس والقمر وسط السماء جاءها جبريل فأخذ بقرونها فردها إلى المغرب
مغربهما في باب التوبة ثم يرد المصراعين فيلتئم ما بينهما ويصيران كأنهما لم يكن فيهما صدع ولا خلل فإذا أغلق باب التوبة
يقبل لعبد بعد ذلك توبة ولا تنفعه حسنة يعملها بعد ذلك إلا ما كان قبل ذلك فانه يجري لهم «وورد» أن الدنيا تمسك بعد طلوع
شمس من مغربها مائة وعشرين سنة يجمع المؤمنون فيها أربعين سنة لا يمتنون شيئاً إلا أعطوه ثم يعود فيهم الموت ويسرع
لا يبقى مؤمن ويبقى الكفار يتهارجون في الطرق كالبهائم حتى ينكح الرجل المرأة في وسط الطريق يقوم واحد عنها وينزل
أحد وأفضلهم من يقول لو تنحيتم عن الطريق لكان أحسن فيكونون على مثل ذلك حتى لا يولد لأحد من نكاح ثم يعقم
النساء ثلاثين سنة ويكون كلهم أولاد زنا شرار الناس عليهم تقوم الساعة «(قوله قل انتظروا) أمر تهديد على حد أعمالوا
انتقم (قوله إن الذين فرقوا دينهم) الأقرب كما قال المفسر أنها نزلت في اليهود والنصارى لما ورد «قام فينا رسول الله فقال
لا إن من قبلكم من أهل الكتاب افرقوا على اثنتين وسبعين ملة وإن هذه الأمة ستفرق على ثلاث وسبعين نكتان وسبعون
النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة» وفي رواية «من كان على ما أنا عليه وأصحابي» .

(قوله فأخذوا بعضه) أى كما حكاه الله عنهم بقوله فى سورة النساء ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله لست منهم فى شئ) أى لست مأمورا بقتالهم وهذا مامشى عليه المفسر من أنها منسوخة وقيل إنها محكمة والمعنى أنت برى منهم ومن أفعالهم لقطع نسبهم منك بكفرهم (قوله فيجازيهم به) أى بفعلهم (قوله وهذا) أى قوله لست منهم فى شئ (قوله من جاء بالحسنة) أى يوم القيامة (قوله فله عشر أمثالها) هذا إخبار بأقل المضاعفة وإلا فقد جاء مضاعفة الحسنة بسبعين وسبعمئة وبغير حساب . واعلم أن المضاعفة تابعة للاخلاص فكل من عظم إخلاصه كانت مضاعفة حسناته أكثر ومن هنا قوله عليه الصلاة والسلام «الله فى أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى فوالذى نفسى بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه» وفسر الحسنة بلا إله إلا الله وهو أحد تفسيرين والآخر أن المراد بها كل ما أمر الله به فيشمل الذكر والصلاة والصدقة وغير ذلك من أنواع البر وهو الأولى لأنه إن أراد خصوص ما ينجى من الشرك فذلك جزاءه دخول الجنة وإن أراد الذكر بها فلا مفهوم لها لأن العبرة بعموم اللفظ وأفرد فى الحسنة والسبئة لأنه لو جمع لربما توهم أن الجزاء اجمالى بحيث يعطى فى نظير حسناته كلها عشرة أمثالها بل الجزاء لكل فرد من أفراد الحسنات والسبئات لأن الحسنات تتفاوت فرما جوزى على بعضها عشرا وعلى بعضها أكثر (قوله أمثالها) جمع مثل إن قلب إنه مذكر فكان مقتضاه تأنيث العدد قال ابن مالك : ثلاثة بالناء قل للعشرة فى عدما آحاده مذكرة

فى الضد جرد . وأجيب بأنه جرد (٥٦) التاء مراعاة لاضافة مثل لضمير الحسنة فكأنه اكتسب التأنيث من

المضاف إليه أو يقال إن أمثال صفة لموصوف محذوف تقديره عشر حسنات أمثالها جرد العدد من التاء مراعاة للموصوف المحذوف وإلى هذا الثانى أشار المفسر بقوله أى جزاء عشر حسنات (قوله ومن جاء بالسبئة) أى لا إله إلا الله (قوله عشر أمثالها) أى جزاء عشر حسنات (قوله ومن جاء بالسبئة فلا يجزى إلا مثلها) أى جزاءه (قوله وهم لا يظلمون) أى جزاءهم شيئا (قوله إني هداني ربي إلى صراط مستقيم) ويبدل من محله (دينا قيميا) مستقيما ،

ماقاله المفسر حيث فسر الحسنة بلا إله إلا الله أو ما هو أعم وهو الأولى (قوله فلا يجزى إلا مثلها) أى إن مات غير نائب وجوزى وإلا فأمره مفوض لربه فإن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه وأما إن مات نائبا فلا سبئة له لأنه من المحبوب لله والمحبوب لا سبئة له قال تعالى - إن الله يحب التوابين - وقال عليه الصلاة والسلام «التائب من الذنب كمن لا ذنب له» (قوله وهم لا يظلمون) أى العامون للحسنات والسبئات (قوله ينقصون من جزائهم) هذا بالنظر لجزاء الحسنات أى ولايزاد فى سبئات أهل العقاب فالظلم نقص المحسن والزيادة فى المسىء وتسميته ظلمنا تنزل منه سبحانه وتعالى وإلا فالظلم التصرف فى ملك الغير ولا ملك لأحد معه تبارك وتعالى وأما الزيادة فى الحسنات فليس بظلم بل هو تفضل منه وإحسان . واعلم أن الحسنة تتفاوت والسبئة كذلك فليس من تصدق بدينار وهكذا وليس من فعل صغيرة كمن فعل كبيرة وهكذا فعشرة أمثال الحسنة من شكها . واعلم أيضا أن هذا الجزاء لمن فعل الحسنة والسبئة وأما من هم بحسنة ولم يعمل كتب له حسنة واحدة ومن هم بسبئة ولم يعملها فإن تركها خوف الله كتبت حسنة وإن تركها لا لذلك لم تكتب شيئا فى الحديث قال الله تعالى «إذا تحدث عبدي بحسنة ولم يعملها فأنا أكتبها له حسنة حتى يعملها فإن عملها فأنا أكتبها له بعشر حسنات وإذا تحدث عبدي بسبئة ولم يعملها فأنا أغفرها له حتى يعملها فإن عملها فأنا أكتبها له بسبئة» (قوله قل، إني هداني) إن حرف توكيد ونصب والياء اسمها وحالة هداني ربي خبرها وهدي فعل ماض والياء مفعول أول وإلى صراط مستقيم مفعول ثانى فان وربى فاعل والمضى قل يا محمد لكفار مكة انى أرشدنى ربي ووصلنى إلى دين مستقيم لا اعوجاج فيه (قوله ويبدل من محله) أى محل إلى صراط مستقيم وهو النصب لأنه المفعول الثانى (قوله قبا) نعم لدينا أى لا اعوجاج فيه .

(قوله إله إبراهيم) بدل ديننا أي دينه وشريعته وما أوحى به إليه (قوله خنيقا) حال من إبراهيم أي مائلا عن الضلال إلى الاستقامة (قوله وما كان من المشركين) عطف حال على أخرى وفيه تعريض بخروج جميع من خالف دين الإسلام عن إله إبراهيم (قوله عبادتي) أشار بذلك إلى أن قوله ونسكي عطف عام على خاص (قوله ومحياي ومماتي) قرأ نافع بسكون ياء محياي وفتح ياء مماتي والباقون بالعكس (قوله لله رب العالمين) الجار والمجرور متعاق بمحذوف خبر إن ولكن يقتدر بالنسبة للعبادة خالصة وبالنسبة للحياة والموت مخلوقة (قوله في ذلك) أي الصلاة والنسك والمحيا والممات (قوله وأنا أول المسلمين) أي للنقادين لله . واستشكل بأنه تقدمه الأنبياء وأممهم . وأجاب المفسر بأن الأولوية بالنسبة لأمته . وأجيب أيضا بأن الأولوية بالنسبة لعالم الدر فهي حقيقية (قوله قل أغبر الله) نزلت لما قال الكفار يا محمد ارجع إلى ديننا وغير منصوب بأبي وربي تمييز قوله إلها تفسير لربا (قوله أي لا أطلب) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله وهو رب كل شيء) الجملة طالية ، والمعنى لا يليق أن آخذ إلها غير الله والحال أنه مالك كل شيء (قوله ولا نكسب كل نفس إلا عليها) رد لقولهم : اتبعوا ميلنا ولنحمل خطاياكم أي يكتب عاينا ما عملتم من الخطايا (قوله إلا عليها) أي إلا في حال كونه مكتوبا عليها لا على غيرها قوله ولا تزر وزرنا أي ولا غير وزرنا وإنما قيد بالوزارة موافقة لسبب النزول ، وهو أن الوليد بن المغيرة كان يقول للمؤمنين اتبعوا سبيلي أحمل عنكم أوزاركم وهو وزر (قوله وزر أخرى) إن قلت (٥٧) كيف هذا مع قوله تعالى :

وليعلم أن أثقالهم وأنثالا مع أثقالهم ، وقوله عليه الصلاة والسلام « من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة » . وأجيب بأن ما هنا محمول على من لم يتسبب فيه بوجه وفي الآية الأخرى والحديث محمول على من تسبب فيه فعليه وزر المباشرة ووزر التسبب ووزر الفاعل لا يفارقه

(مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي عِبَادَتِي مِنْ حَجٍّ وَغَيْرِهِ (وَمَحْيَايَ) حَيَاتِي (وَمَمَاتِي) مَوْتِي (لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ) فِي ذَلِكَ (وَبِذَلِكَ) فِي التَّوْحِيدِ (أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ) مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ (قُلْ أَغْبَرَ اللَّهُ أَبْنِي رَبًّا) إِلَهًا أَيْ لَا أَطْلُبُ غَيْرَهُ (وَهُوَ رَبُّ) مَالِكِ (كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ) ذَنْبًا (إِلَّا عَلَيْهَا لَا تَزِرُ) تَحْمِلُ نَفْسٌ (وِزْرَةَ) آثَمَةٍ (وِزْرَ) نَفْسٍ (أُخْرَى ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ يَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ . وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ) جَمَعَ خَلِيفَةً أَيْ خَلَفَ بَعْضُكُمْ فِيهَا (وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ) بِالْمَالِ وَالْجَاهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ (لِيَبْلُوَكُمْ) لِيُخْتَبِرَكُمْ (فِيمَا آتَاكُمْ) أَيْ أَعْطَاكُمْ إِيَّاهُ لِيُظْهِرَ الْمُطِيعَ مِنْكُمْ وَالْعَاصِيَ (إِنَّ بَيْنَكُمْ سَرِيعَ الْعِقَابِ) لِمَنْ عَصَاهُ (وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ) لِلْمُؤْمِنِينَ (رَحِيمٌ) بِهِمْ .

قوله فيبشركم أي يحبركم ويعلمكم (قوله بما كنتم فيه تختلفون) أي من الأديان والملل (قوله أي يخلف بعضكم بعضا) أشار بذلك إلى أن إضافة خلايف للأرض على معنى في (قوله ورفع بعضكم فوق بعض) أي خالف بين أحوالكم يث جعل منكم الحسن والقبيح والغنى والفقر والعالم والجاهل والقوى والضعيف ليبلوكم فيما آتاكم وليس عجزا عن ماواتكم فانه منزله عنه سبحانه (قوله ليختبركم) أي يعاملكم معاملة المختبر والإفلا يخفى عليه شيء (قوله أي أعطاكم) أي من الغنى والفقر ليتبين الصابر والشاكر من غيرهما (قوله إن ربك سريع العقاب) إن قلت إن الله حلیم لا يعجل العقوبة على من عصاه فكيف وصف بكونه سريع العقاب ؟ . أجيب بأن كل آت قريب ، أو المعنى سريع العقاب إذا جاءته وأكده الجملة الثانية هنا باللام وفي الأعراف الجملتين لأن الوعيد المتقدم هنا أخف من الوعيد المتقدم هناك فالوعيد هنا وقوله : ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثله ، وأما في الأعراف فهو قوله : وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس وقوله : كونوا حاسنين فالمراد هنا لغلبة الرحمة فلذلك أكدت دون العقاب وأما هناك فالمراد فلذلك أكد كذا معا (قوله وإنه لغفور رحيم) حل خبر إن في هذه الآية من الصفات الدانية الواردة على بناء المبالغة وأكده باللام وجعل خبر إن السابقة صفة جارئة على غير من له للتنبيه على أنه تعالى غفور رحيم بالذات مبالغ فيهما ومعاقب بالعرض مسامح في العقوبة ، ومعنى بالذات أن مغفرته ورحمته لا توقف على أهل من العبد ، ومعنى بالعرض أن عقابه لا يكون إلا بعد صدور ذنب فتأمل . [٨ - صاوي - ثاني]

[سورة الأعراف]

سميت بذلك لذكر أهل الأعراف فيها من باب تسمية الشيء بجزئه (قوله مكية) تقدم أن السكي ما نزل قبل الهجرة وإن نزل بأرض المدينة (قوله الثمان) أي ومنتهاهما : إنا لا نضيع أجر الصالحين وقوله أو الخمس ومنتهاهما : وإنه لففور رحيم (قوله أعلم براده بذلك) هذا أحد أقوال تقدم جملة منها وقد ذكر هذا القول في الحارث بقوله : هي حروف مقطعة استأثر الله بعلمها وهي سره في كتابه العزيز (قوله هذا كتاب) قدره إشارة إلى أن كتاب خذ المحذوف واسم الإشارة عائد على القرآن بمعنى القدر الذي نزل منه جملة أنزل إليك نعت لكتاب قصد به تشریف النازل والمنزل عليه (قوله فلا يكن في صدرك حرج منه) لانهية ويكون مجزوم بها وفي صدرك خبرها مقدم وحرج اسمها مؤخر ومنه صفة حرج وهو نهى عن السبب وفي الحقيقة النهى عن أسباب الحرج ، والمعنى لا تتعاط أسبابا توجب الحرج (قوله أن تبلى) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف أي من تبليغه ويصح أن الضمير عائد على المنزل أو الإنزال أو الإنذار (قوله لتنذر) من الإنذار وهو التخويف من عذاب الله بسبب مخالفته (قوله متعلق بأنزل) أي واللام للتعليل فهو مفعول لأجله وإنما جرّ باللام لفقد بعض الشروط لأنه اختلف مع عامله في الزمان والفاعل لأن زمن الإنزال غير زمن الإنذار وفاعل الإنزال الله تعالى وفاعل الإنذار النبي صلى الله عليه وسلم (قوله وذكري) إمامي محل نصب عطف على تنذره أوفى محل رفع خبر المحذوف تقديره (٥٨) هو ذكري أوفى محل جر عطف على المصدر المنسبك من أن المقدرة

(سورة الأعراف)

مكية إلا « واسألهم عن القرية » - الثمان أو الخمس آيات -

مائتان وخمس أو ست آيات

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . المص) الله أعلم براده بذلك ، هذا (كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ) ضيق (مِنْهُ) أن تبلى مخافة أن تكذب (لِتُنْذِرَ) متعلق بأنزل أي للإنذار (بِهِ وَذِكْرِي) تذكرة (لِلْمُؤْمِنِينَ) به قل لهم (اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ) أي القرآن (وَلَا تَتَّبِعُوا) تتخذوا (مِنْ دُونِهِ) أي الله أي غيره (أَوْلِيَاءَ) تطيعونهم في معصيته تعالى (قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ) بالياء والياء تتمظون وفيه إدغام التاء في الأصل في الذال وفي قراءة بسكونها وما زائدة لتأكيد القاء (وَكَمْ) خبرية مفعول (مِنْ قَرْيَةٍ) ،

اللام والفعل والتقدير أنزل للإنذار والتذكير ، ولما كان النبي مكافا بالتبليغ للكفار وإن لم يتمظوا به أسند الإنذار له ، ولما كانت الوعظة والتذكير قائمة بالمؤمنين عند صماعه أسندت لهم فالواعظ للكفار من غيرهم ولواعظ للمؤمنين من أنفسهم وحيث كان القرآن منزلا لإنذار الكفار وانعاط المؤمنين

به فلا يحل إخراجها عما أنزل له

كان يقرأه الشخص في الطرقات لطلب الدنيا أوليتغى به بحيث يكون المقصود من القرآن الدنيا أو التلذذ بالصوت الحسن يتلذذ بالثناء فان ذلك من الضلال المبين الموجب للعقوبة (قوله اتبعوا) أمر لجميع المكافين أو الكافرين (قوله من ربكم) إما متعلق بأنزل أو بمحذوف حال من الموصول (قوله من دونه) إما متعلق بقوله لا تتبعوا ، والمعنى لا تعبدوا عنه إلى غير من الشياطين أو الكهان أو حال من أولياء لأنه نعت نكرة قدم عليها ، والمعنى لا تتولوا من دونه أحدا من شياطين الإنس والجن ليحملوكم على الأهواء والبدع (قوله بالتاء) أي مع تشديد الذال بعدها وقوله والياء أي قبل التاء مع تخفيف الذال وقوله وفيه إدغام التاء راجع إلى القراءة الأولى وقوله وفي قراءة بسكونها صوابه بتخفيفها وفيه حذف إحدى التاء فالتراآت ثلاث وكلاهما سبعة (قوله وما زائدة لتأكيد الثقل) أي وقليلا نعت مصدر محذوف أي تذكر قليلًا أو ظرف زمان محذوف أي زمانا قليلا والمصدر أو الظرف منصوب بالفعل بعده (قوله كم خبرية) أي بمعنى كثيرا ولم في القرآن إلا هكذا ويجب لها الصدارة لكونها على صورة الاستفهامية (قوله مفعول) أي لفعل محذوف يفسره أهلكناها من باب الاشتغال والتقدير وكم من قرية أهلكنا أهلكناها ويصح أن يكون كم مبتدأ وجملة أهلكناها ومن قرية تمييز لكم على كل حال

(قوله أريد أهلها) أى فإطاق الحمل وأريد الحال فيه فهو مجاز مرسل (قوله أردنا إهلاكها) جواب عما يقال إن الإهلاك مسبب عن اليأس الذى هو العذاب وظاهر الآية يقتضى أن العذاب مسبب عن الإهلاك فأجاب بأن الكلام فيه حذف (قوله بيانا) يحتمل أنه حال والتقدير جاءها بأسنا حال كونه بيانا أى فى البيات بمعنى الليل أو ظرف وهو المتبادر من عبارة المفسر (قوله أو هم قائلون) أو للتنويع والجملة حالية معطوفة على ما قبلها والواو مقترنة وإنما حذف لدفع الثقل باجتماع حرفي عطف فى الصورة وقائلون من قال يقيل كباع يبيع فألفه منقلبة عن ياء بخلاف قال من القول فهى منقلبة عن واو (قوله والقيولة استراحة نصف النهار) هذا قول ثان فى تفسيرها فتحصل أن القيلولة فيها قولان النوم وقت الظهر أو الاستراحة فى وسط النهار وإن لم يكن معها نوم (قوله أى مرة جاءها ليلا الخ) هذا تفسير مراد للآية وقوله جاءها أى جاء بعضها ليلا كقوم لوط وقوله ومرة نهارا أى كقوم شعيب (قوله فما كان دعواهم) أى استغاثتهم ونصرتهم أو المراد قولهم على سبيل التحسر والتندم (قوله إذ جاءهم) ظرف لقوله دعواهم (قوله إلا أن قالوا) أى إلا قولهم إنا كنا ظالمين والمعنى أنهم لم يقدرُوا على دفع العذاب عنهم وإنما ذلك تحسر وندامة طمعا فى الخلاص (قوله فلنسألن) اللام موطئة لقسم محذوف والتقدير والله لنسألن وهذا إشارة لعذابهم فى الآخرة إثر بيان عذابهم فى الدنيا والمقصود من سؤال الأمم زيادة الافتضاح لهم ومن سؤال الرسل رفع قدرهم وزيادة شرفهم وتبكييت الأمم حيث كذبوهم (قوله بعلم) متعلق بمحذوف حال من فاعل نقصن والتقدير فلنقصن عليهم حال كوننا مصحوبين بعلم وهذا حيث سكنت الرسل عن الجواب وقالوا لا علم لنا (٥٩) إلاما علمتنا إنك أنت علام الغيوب

(قوله وما كنا غائبين) توكيد لما قبله (قوله فيما عملوا) فى بمعنى عن أى عما عملوا (قوله والوزن) مبتدأ وقوله يومئذ خبره والحق نعتة وهذا هو إعراب المفسر ويصح أن يكون الحق خبر المبتدأ ويومئذ ظرف منصوب على الظرفية وهذا لوزن بعد أخذ الصحف والحساب

أريد أهلها (أهل كنها) أردنا إهلاكها (فجاءها بأسنا) عذابنا (بيانا) ليلا (أو هم قائلون) نائمون بالظهيرة والقيلولة استراحة نصف النهار وإن لم يكن معها نوم أى مرة جاءها ليلا ومرة نهارا (فما كان دعواهم) قولهم (إذ جاءهم بأسنا) إلا أن قالوا إنا كنا ظالمين فلندستلن الذين أرسل إليهم) أى الأمم عن إجابتهم الرسل وعملهم فيما بلغهم (ولندستلن المرسلين) عن الإبلاغ (فلنقصن عليهم بعلم) لنخبرهم عن علم بما فعلوه (وما كنا غائبين) عن إبلاغ الرسل والأمم الحالية فيما عملوا (والوزن) للأعمال أو لصحائفها بميزان له لسان وكفتان كما ورد فى حديث، كائن (يومئذ) أى يوم السؤال المذكور وهو يوم القيامة (الحق) العدل صفة الوزن (فمن ثقلت موازينه)

م بعد الوزن يكون المرور على الصراط وهو مختلف باختلاف أحوال العباد (قوله للأعمال أو لصحائفها) هذا إشارة لقولين على الأول تصور الأعمال الصالحة بصورة نيرة حسنة وتوضع فى كفة الحسنات وتصور الأعمال السيئة بصورة مظلمة قبيحة وتوضع فى كفة السيئات. وبقى قول ثالث وهو أن الوزن للذوات لما فى الحديث «إنه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لايزن عند الله جناح بعوضة» (قوله وكفتان) بكسر الكاف وفتحها فى الثنى والمفرد والجمع كفف بالكسر لاغير (قوله فمن ثقلت موازينه الخ) اعلم أن الناس فى القيامة ثلاث فرق: متقون لا كبار لهم، ومخاطبون، وكفار فأما المتقون فإن حسناتهم توضع فى الكفة النيرة وصغارهم إن كانت لهم فى الكفة الأخرى فلا يجعل الله لتلك الصغار وزنا وتكفر صغارهم باجتنابهم الكبار ويؤمر بهم إلى الجنة وينعم كل على حسب أعماله، وأما الكفار فإنهم يوضع كفرهم فى الكفة المظلمة ولا توجد لهم حسنة توضع فى الكفة الأخرى فتبقى فارغة فيأمر الله بهم إلى النار وهذان الصنفان هما المذكوران فى القرآن صراحة فى آيات الوزن، وأما الذين خلطوا فقد ثبت فى السنة أن حسناتهم توضع فى الكفة النيرة وسيئاتهم فى الكفة المظلمة فإن كانت الحسنات أثقل ولو بأقل قليل أو ساوت أدخلوا الجنة، وإن كانت السيئات أثقل ولو بأقل قليل أدخلوا النار إلا أن يعفو الله، هذا إن كانت كبارهم فيما بينهم وبين الله وأما إن كانت عليهم تبعات وكانت لهم حسنات كثيرة فإنه يؤخذ من حسناتهم فبرد على المظالم وإن لم يكن لهم حسنات أخذ من سيئات المظالم فحمل على الظالم من أوزار من ظلمه ثم جذب إلا أن يرضى الله عنه خصاءه.

(قوله بالحسنات) أى بسبب ثقلها في الميزان وأرجحانها على السيئات (قوله بالسيئات) أى بسبب رجحانها على الحسنات (قوله بما كانوا) متعاقب بخسروا وما مصدرية و بآياتنا متعلق ببيظامون قدم عليه للفاصلة وقوله يجحدون أشار بذلك إلى أن ضمن الظلم معنى المحجد فعدها بالباء (قوله ولقد مكناكم آلخ) لما بين سبحانه وتعالى عاقبة من استمر على الكفر ومن استمر على الإيمان ذكر ما أفاض عليهم من النعم الموجبة للشكر (قوله معايش بالياء) أى بانفاق السبعة لأن الياء أصلية إذ هي حي معيشة وأصلها معيشة يسكون العين وكسر الياء أو ضمها نقات كسرة الياء إلى الساكن قبلها أو قلبت ضمة الياء كسرة ثم نقلت إلى ما قبلها وحيث كانت الياء في المفرد أصلية فإنها تبقى في الجمع وقرئ شذوذا بالهمز تخريجا على زيادة الياء رخصة الميم وإن كانت الياء في المفرد زائدة فإنها تكون في الجمع همزة كصحائف وصحيفة . قال ابن مالك :

ولمزيد ثالثا في الواحد لمزايرى في مثل كالقلائد (قوله أسبابا تعيشون بها) أى تحيون فيها كالما والشرب وما به تكون الحياة (قوله لتأكيد القلة) أى زائدة لتأكيد القلة والمعنى أن الشاكر قليل قال تعالى - وقليل من عبادى الشكور - (قوله ولقد خلقناكم آلخ) تذكير لنعمة عظيمة على آدم سارية إلى ذريته موجبة لشكرها (قوله أى أبا آدم) أى حين كان طينا غير مصور (قوله أى صورناه) أى حين كان بشرا بتخطيطه وشق حواسه وإنما جعل المنسر الكلا على حذف مضاف لأجل أن يصح الترتيب ثم وإنما ينسب الخلق والتصوير للمخاطبين إعطاء لمقام الامتنان حقه وتأكيدها الوجود الشكر عليهم بالرمز إلى أن لهم حظا من خالق أبيهم وتصويره لأنهما من الأمور السارية في الذرية جميعا (قوله أو أنتم في ظهريه) هكذا في نسخة بأو وفي أخرى (٦٠) بالواو فعلى الأولى يكون جوابا ثانيا . والحاصل أن الناس اختلفوا

ثم في هذين الموضعين فمنهم من لم يلتزم فيها ترتيبا وجعلها بمنزلة الواو وأبقى الآية على ظاهرها ومنهم من قال هي للترتيب الزمانى وجعل الكلام على حذف مضاف في الخلق والتصوير (قوله سجود تحية بالانحناء) فسجدوا (فلا إله إلا الله) (قوله ما منعك أن) (ن) (لا) زائدة (تسجد إذ) حين (أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين .

ثم في هذين الموضعين فمنهم من لم يلتزم فيها ترتيبا وجعلها بمنزلة الواو وأبقى الآية على ظاهرها ومنهم من قال هي للترتيب الزمانى وجعل الكلام على حذف مضاف في الخلق والتصوير (قوله سجود تحية بالانحناء) فسجدوا (فلا إله إلا الله) (قوله ما منعك أن) (ن) (لا) زائدة (تسجد إذ) حين (أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين .

إلى أن المراد السجود اللغوى وهو الانحناء كسجود إخوة يوسف وابويه له وقد كان تحية للملوك في الأمم السابقة وهليه فلا إشكال وقال بعضهم إن السجود شرعى بوضع الجبهة على الأرض لله وآدم قبل الكعبة ويحتمل أن السجود على ظاهره لآدم ، وقوله إن السجود لغير الله كفر محله إن كان من هوى النفس لا بأمر الله ونظير ذلك تعظيمنا مشاعر الحج فتأمل (قوله فسجدوا) أى قبل دخول الجنة وأول من سجد جبريل ثم ميكائيل ثم إسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون ، واختلف في مدة السجود فقليل مائة سنة وقليل خمسمائة سنة وقليل غير ذلك (قوله أبا الجن) هذا أحد قولين والثانى هو أبو الشياطين فرقة من الجن لم يؤمن منهم أحد (قوله كان بين الملائكة) أشار بذلك إلى الاستثناء منقطع وأنه ليس من الملائكة قال في الكشف لما اتصف بصفات الملائكة جمع معهم في الآية واحتيج إلى استثناء ويبدل على ذلك قوله تعالى - إلا إبليس كان من الجن - وقال بعضهم : إنه من الملائكة فالاستثناء منقطع وقوله تعالى - كان من الجن - أى في الفعل والمحول عليه الأول (قوله ما منعك) ما استفهامية للتوبيخ في محل رفع بالابتداء والجملة بعدها خبر وأن في محل نصب أو جر لأنها على حذف حرف الجر وإذ منصوب بتسجد والتقدير أى شيء منعك من السجود حين أمرتك (قوله زائدة) أى لتأكيد معنى النفي في منعك فهو كما في ص بحذفها وهو الأصل لأن القرآن يفسر بعضه بعضا (قوله خلقتني من نار) هذه الجملة لا محل لها من الاعراب لأنها كالتفسير والبيان لما قبلا من دعوى الخبرية . فائدة : قال هنا ما منعك وفي سورة الحجر - قال يا إبليس مالك أن لا تكون مع الساجدين - وفي سورة ص - ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي - الآ اختلاف العبارات عند الحسكية دل على أن العين قد أدرج في معصية واحدة ثلاث معاص : مخالفة الأمر ، ومفارقة

داعة والاستكبار مع تحقير آدم ، وشبهة الخيرية أن النار جسم لطيف نوراني والطين جسم كثيف ظلماني وما كان لطيفا رائيا خيرا عما كان كثيفا ظلمانيا ، ولما كان ما احتج به على ربه باطلا لكون الطين فيه منافع كثيرة وفوائد جمة ويتوقف عليه نظام العالم لاحتياجه إليه ولما ينشأ عنه من النبات والماء اللذين هما غذاء العالم السفلي والنار منافعها قليلة ولا يتوقف عليها نظام العالم لوجود كثير منه غير محتاج لها ولا لما يسوى بهار دة عليه الولي بأشنع ردة وأجابه بجواب السائل المتعنت المتكبر بقوله فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها الآية (قوله قال فاهبط منها) الفاء لترتيب الأمر على ما ظهر من مخالفة اللعين (قوله من الجنة) أي وعليه فبقى في السموات خارج الجنة (قوله وقيل من السموات) أي فلم يبق له استقرار في العالم العلوي ولا (قوله أن تتكبر فيها) أي ولا في غيرها في الكلام اكتفاء لأن التكبر مذموم مطلقا (قوله الدليلين) تفسير للصاغر بن الصغار وهو بالفتح الدل والضيم (قوله قال أنظرنى) لما كره اللعين إذاعة الموت طلب البقاء والخلود إلى يوم البعث ومن يوم أن لاموت بعده فقصده استمرار الحياة في الدنيا والآخرة فأجابه الله لا على مراده بل أمهاله إلى النفخة الأولى ولا نجاة له من الموت ولا من العذاب (قوله أي وقت النفخة الأولى) أي لا وقت النفخة الثانية التي طلبها اللعين (قوله قال فيما أغويتني) غرضه بهذا أخذ ثأره منهم لأنه لما طرد ومقت بسببهم أحب أن ينتقم منهم أخذا بالثأر (قوله والباء للقسم) أي وما مصدرية وما بعدها مسبوك بها يشير له قول المفسر أي باغوائك لي ويصح أن تكون للسببية (قوله أي على الطريق الخ) أشار به إلى أن صراط منصوب على نزع الخافض (قوله من بين أيديهم ومن خلفهم) أي من الجهات التي يعناد الهجوم منها وهي الجهات الأربع ولذلك لم يذكر الفوق والتحت أما الفوق

قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا) أَي مِنْ الْجَنَّةِ وَقِيلَ مِنَ السَّمَوَاتِ (قَمَّا يَكُونُ) يَنْبَغِي (لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ) مِنْهَا (إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ) الدَّالِيَيْنِ (قَالَ أَنْظِرْنِي) أُخْرِنِي (إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ) أَي النَّاسِ (قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ) وَفِي آيَةٍ أُخْرَى إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ أَي وَقْتُ النَّفْخَةِ الْأُولَى (قَالَ فَمَا أَغْوَيْتَنِي) أَي بَاغِوَاثُكَ لِي وَالبَاءُ لِلْقَسَمِ وَجَوَابُهُ (لَا أَقْعُدَنَّ لَهُمْ) أَي لِبَنِي آدَمَ (صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ) أَي عَلَى الطَّرِيقِ الْمَوْصِلِ إِلَيْكَ (ثُمَّ لَا تَبْنِيَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ) أَي مِنْ كُلِّ جِهَةٍ فَاغْوَيْتَهُمْ عَنْ سُلُوكِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَأْتِيَ مِنْ فَوْقِهِمْ وَلَا يَحُولُ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى (وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ) مُؤْمِنِينَ (قَالَ خَرُجْ مِنْهَا مَذْهُومًا) بِالْهَمْزِ مَعِيًّا أَوْ مَمْقُوتًا (مَذْهُورًا) مَبْعُودًا عَنِ الرَّحْمَةِ (لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ) مِنَ النَّاسِ وَاللَّامُ لِلْإِبْتِدَاءِ أَوْ مَوْطِئَةً لِلْقَسَمِ ، وَهُوَ (لِأَمْلَانِ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ) أَي مِنْكَ ذُرِّيَّتِكَ وَمِنْ النَّاسِ ، وَفِيهِ تَغْلِيْبُ الْحَاضِرِ عَلَى الْغَائِبِ وَفِي الْجُمْلَةِ مَعْنَى جَزَاءٍ مِنَ الشَّرْطِيَّةِ يَنْبَغِي أَنْ تَتَّبَعَكَ أَعْدَابُهُ ،

سكونه لم يمكنه أن يحول بين العبد ورحمة ربه كما قال ابن عباس وأما السحت فأكبره لا يرضى أن يأتي من ذلك ويكثر بانه من أمام وخلف ويضعف في اليمين واليسار لحفظ الملائكة ، وذكر بعضهم حكمة أخرى لعدم مجيئه من تحت لكونه من تحت إنما يريد الازعاج وهو يريد التأليف للغواية والأول أقرب وإنما عدى الفعل في الأولين بمن الابتدائية من شأن التوجه منهما بخلاف الآخرين فالآتي منهما كالمنحرف لليسار (قوله ولا تجد أكثرهم شاكرين) يحتمل من الوجدان بمعنى اللقاء فيتعدي لواحد وشاكرين حال ويحتمل أنه بمعنى العلم فيتعدي لاثنيين (قوله قال اخرج منها مذموما) تأكيد لما تقدم والمذموم بالهمزة من ذامه يذامه ذاما إذا عابه ومقته أي اخرج ممقوتا معابا عليك (قوله مبعدا من الرحمة) أي لأن الذم الطرد والابعاد يقال دحره يدحره دحرا ودحورا ، ومنه قوله تعالى - ويقذفون من كل جانب دحورا - وهما حالان من فاعل اخرج (قوله واللام للابتداء) أي داخله على المبتدأ فمن اسم موصول مبتدأ وتبعك صلته منهم متعلق بتبعك وقوله لأملأن جواب قسم محذوف بعد قوله منهم والقسم وجوابه في محل رفع خبر المبتدأ (قوله أو موطئة قسم) والتقدير والله لمن تبعك ومن اسم شرط مبتدأ ولأملأن جواب القسم المدلول عليه بلام التوطئة وجواب الشرط محذوف لست جواب القسم مسدود (قوله وفيه تغليب الحاضر) أي وهو إبليس وقوله على الغائب أي وهو الناس (قوله في الجملة) أي وهي لأملأن وقوله معنى جزاء من أي على كونها شرطية وتقديره أعذبه .

(قوله ويا آدم) تقدير المفسر قال يفيد أنه معطوف على أخرج مسلط عليه عامله عطف قصة على قصة وبصح عطفه على ثم قلنا للملائكة اسجدوا فيكون مسلطاً عليه قلنا وربما كان هذا أقرب من حيث المناسبة ، والأول أقرب من حيث قر العطوف من المعطوف عليه ، وهذا القول يحتمل أنه واقع من الله مباشرة أو على لسان ملك (قوله تأ كيد للضمير في اسكن أى وليس هو الفاعل لأن فاعل فعل الأمر واجب الاستتار ، وقوله ليعطف عليه وزوجك جواب عما يقال لم آتى بالاض الفصل (قوله حواء) سميت بذلك لأنها خلقت من حى وهو آدم ، وذلك أن آدم لما أسكن الجنة مضى فيها مسنوحاً فلما نام خلقت من ضلعه القصير من شقه الأيسر ليسكن إليها ويأنس بها ، فلما استيقظ ورآها مال إليها ، فقالت له الملائكة يا آدم حتى تؤدى مهرها ، فقال وما مهرها ؟ فقالوا ثلاث صلوات أو عشرون صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم . إن قلت شرط المهر أن يكون متمولاً وهذا ليس بمتمول . أجيب بأن هذا الشرط في شرع محمد ولم يكن في شرع آدم وأيضاً لا هو الله وهو يحكم لامعقب لحكمه ، وأيضاً من خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يزوج بلا مهر أصلاً فلما كان الواسطة في ذلك عد كانه هو العاقد لهما وإنما كان خصوص الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم إشارة إلى أنه صلى الله وسلم هو الواسطة العظمى في كل نعمة وصات لكل أحد حتى أبيه آدم ، وأمر الله آدم بالسكون في الجنة قيل قبل دخول الجنة فتوجيه الخطاب لحواء باعتبار تعاق علم الله بها فإنها لم تكن خلقت إذ ذاك وقيل بعد الدخول وهو المعتمد وعليه فيكون من الأمر بالسكون الاستمرار (قوله فكلوا من حيث شئتما) أى في أى مكان وفي الكلام حذف بعد من والأصل فكلوا ثمارها حيث شئتما وترك رغداً من هنا اكتفاء بذكره في البقرة وأتى بالفاء هنا وفي البقرة بالواو نفننا وإشارة إلى أن كلا الحرفين بمعنى الآخر ، وقيل (٦٢) إن الواو تفيد الجمع للمطابق والفاء تفيد الجمع على سبيل التعقيب فالمفهوم

الفاء نوع داخل تحت المفهوم من الواو فلا منافاة وما ذكره شيخ الاسلام من الجواب بعيد كما تقدم لنا في البقرة فانظره . بقى شيء آخر وهو أنه وجه الخطاب أولاً لآدم وثانياً لهما ، وحكمه ذلك ان حواء في السكنى تابعة لآدم فوجه الخطاب من

(و) قال (يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ) تأ كيد للضمير في اسكن ليعطف عليه (وَزَوْجُكَ) حواء (الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ) بالأكل منها وهي الحنطة (فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ . فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ) إبليس (لِيُبْدِيَ) يظهر (لَهُمَا مَا وَوَرَى) من الموارد (عَنْهُمَا ،

الخطاب أولاً لآدم وثانياً لهما ، وحكمه ذلك ان حواء في السكنى تابعة لآدم فوجه الخطاب من

في السكنى لآدم وأما في الأكل من حيث شاء والنهي عن قربان الشجرة فقد اشتركا فيه فلذا وجه الخطاب لهما معا (قوله ولا يقال قربت الأمر أقرب به من باب تعب وفي لغة من باب قتل قربانا بالكسر فعلته أو دانيته وحينئذ يكون النهي عن القربان من النهي عن الأكل بالفعل (قوله وهي الحنطة) وقيل الكرم وقيل التين وقيل البلح وقيل الأترج والمشهور ما قاله (قوله من الظالمين) أى لأنفسهما (قوله فوسوس لهما الشيطان) الوسوسة الحديث الحفي الذي يلقيه الشيطان في قلب الإنسان على سبيل التكرار . إن قلت إن الأنبياء معصومون من وسوسة الشيطان وظاهر الآية يقتضي أن الشيطان وسوس لآدم أجيب بأنه لم يباشر آدم بالوسوسة ، وإنما باشر حواء وهي باشرت آدم بذلك ، قال محمد بن قيس ناداهم به يا آدم لم أسكن وقد نهيتك ؟ قال أطعمتني حواء ، قال لحواء لم أطعمتني ؟ قالت أمرتني الحية ، قال للحية لم أمرنيها ؟ قالت أمرني إبليس الله : أما أنت يا حواء فلا دمينك كل شهر كما أدميت الشجرة ، وأما أنت يا حواء فاقطع رجلك فتمشين على وجهك ولبش رأسك كل من لقيك ، وأما أنت يا إبليس فاعون إن قلت كيف وسوس لهما وهو خارج الجنة . أجيب بأن وسوسته وإن خارج الجنة إلا أنها وصات لهما بقوة جعلها الله له على ذلك أو أنه تحيل على دخول الجنة بدخوله في جوف الحية ووسوس لهما الشيطان من شاطيء معنى احترق أو من شطن بمعنى بعد (قوله إبليس) من إبليس إبلاسا بمعنى يأنس لأنه آيس من رحمة وقد تقدم في البقرة جملة أسمائه فانظرها (قوله ليبدى لهما) هذا من جملة أغراضه في الوسوسة فتكون اللام للتعليل ويحت للعاقبة وأن غرضه في الوسوسة خصوص غضب الله عليهما وطردهما من الجنة (قوله ما وورى عنهما) أى غطى وستره واختاف في ذلك اللباس فقيل غطاء على الجسد من جنس الأظفار فزنع عنهما وبقيت الأظفار في اليدين والرجلين تذكراً واتعاباً ، ولذلك قالوا إن النظر للأظفار في حال الضحك يقطعها وقيل كان نوراً وقيل كان من ثياب الجنة (قوله فوعلى) أشار

أن الوار الثانية زائدة وحيفئذ فلا يجب قلب الأولى مرة وإما يجب لو كانت الثانية أصلية (قوله من سواتهما) أي عورائهما بذلك لأن كشفها يسوء صاحبها (قوله وقال مائها كما) معطوف على وسوس بيان له (قوله إلا أن تكونا ملكين) بفتح اللام بينهما عن الأكل منها إلا كراهة أن تكونا من الملائكة أو تكونا من الخالدين في الجنة ، فالمعنى الذي ادعاه لهما أن الأكل منها لأن يكونا من الملائكة وسبب الخلود فيها (قوله كراهة) أفاد المفسر أن الاستثناء مفرغ وهو مفعول من أجله قدره البصريون كراهة أن تكونا الخ وقدره الكوفيون أن لا تكونا وتقدير البصريين أولى لأن إضمار الاسم أحسن من إضمار الحرف (قوله بكسر اللام) أي شذوذا ويؤيده قوله تعالى في موضع آخر هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى فالملك بالضم يناسب الملك كسر (قوله أي وذلك) أي أحد الأمرين ، وقوله لازم أي ناشئ عن الأكل منها وقضية هذه الآية على قراءة الكسر عدم اجتماع بين وقضية الآية الأخرى وهي هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى اجتماعهما ، وأجيب بأن أو بمعنى الواو وحكمة ترغيبهما للملكية أن الملائكة خصوصاً بالقرب من العرش ولهم المنزلة عند الله (قوله وقاسمهما) معطوف على فوسوس لهما الشيطان وإنما أقسم لأجل تأكيده لإضلاله فهو أول من حلف كاذباً بل هو أول من عصى الله مطبقاً (قوله أي أقسم لهما بالله) أي وقبل منه القسم فاللغة بار ذلك وإلا فالواقع ليست على بابها لأن الخالف هو فقط (قوله في ذلك) أي ما ذكر من كونهما يلحقان بالملائكة ويكونان من الملائكة (قوله فدلاهما) التذلي النزول من أعلى لأسفل (قوله حطهما عن (٦٣) منزلتهما) أي الحسية لأن غروره

نسب عنه نزولهما من الجنة إلى الأرض لا العنوية بل رتبتهما عند الله لم تنقص بل ازدادت (قوله غرور) الباء سببية والغرور تصوير الباطل بصورة الحق (قوله فلما ذاق الشجرة) من الدواق وهو تناول الشيء ليعرف طعمه وفيه إشارة إلى أنهما لم يتناولوا منها كثيراً لأن شأن من ذاق الشيء أن

سَوَّاهُمَا وَقَالَ مَائَهَا كَمَا رَبَّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا (كراهة) (أَنْ تَكُونَا مَلَكَينِ) (أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ) أي وذلك لازم عن الأكل منها كما في آية ري : هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى (وَقَاسَمَهُمَا) أي أقسم لهما بالله (إِنِّي لَكُمَا مِنَ النَّاصِحِينَ) في ذلك (فَدَلَاهُمَا) حطهما عن منزلتهما (بِغُرُورٍ) منه (فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ) أَكَلَا مِنْهَا (بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا) أي ظهر لكل منهما قبيله وقبل الآخر ودبره وسمى ل منهما سواة لأن انكشافه يسوء صاحبه (وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ) أخذا يلزقان (عَلَيْهِمَا مِنْ رِيقِ الْجَنَّةِ) ليستترا به (وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا الشَّيْطَانُ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ) بين العداوة والاستفهام للتقرير (قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا) بصيتنا ،

صر على ما قل منه (قوله بدت لهما سواتهما) أي سقط عنهما لباسهما فبدت الخ (قوله ودبره) أي الآخر وأما دبر نفسه فلا ير له إلا إن التفت له وتعاناه (قوله يسوء صاحبه) أي يوقعه في السوء (قوله وطفقا) من باب طرب أي شرعاً وأخذاً (قوله خفان) من خصف النعل خرزه والمراد يلزقان بعضه على بعض لأجل الستر (قوله عليهما) أي القبل والدبر (قوله من ورق قيل ورق التين وقيل ورق الوز) (قوله وناداهما ربهما) يحتمل على لسان ملك أو مباشرة (قوله ألم أنهكما) إما سير للنداء فلا محل له من الاعراب أو مقول لقول محذوف والتقدير قائلاً ألم أنهكما الخ (قوله وأقل لكما) أي كما في آية طه لنا يا آدم إن هذا عدوك وازوجك الآية (قوله بين العداوة) أي حيث امتنع من السجود له ورضى بالطرد والبعد (قوله استفهام تقرير) أي وهو حمل المخاطب على الاقرار والمعنى أقرا بذلك على حد ألم تشرح لك صدرك (قوله قال ربنا لعنا أنفسنا) هذا إخبار من الله عن آدم وحواء باعترافهما وتندبهما على ما وقع منهما وإنما عاتبهما الله على ذلك وإن كان من بعصية حقيقة لأن حسنات الأبرار سيئات القربى وليس ذلك بقادح في عصمة آدم لأن المستحيل على الأنبياء تعمد مخالفة ، وأما الخطأ في الاجتهاد والفسيان الرحمانى فهو جائز عليهم ، ونظير ذلك ما وقع في قصة ذى اليمين حيث سلم رسول الله من ركعتين ، فقال له ذو اليمين أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله ؟ فقال كل ذلك لم يكن ، فقال بل بعض ذلك كان الحسد ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أنس ولكن أنسى لأسن ، وحكمة الأكل من الشجرة ترتب على ذلك من وجود الخلق وعمارة الدنيا فأنساه الله لأجل حصول تلك الحكمة البالغة فمن نسب التعمد والتجرؤ لآدم

فقد كفر كما أن من نفي عنه اسم العصيان فقد كفر لمصادمة آية وعصى آدم ربه فغوى فالخاص من ذلك أن يقال إن ما لبست كالمعاصي وتقدم تحقيق هذا المقام في سورة البقرة فانظره (قوله وإن لم تغفر لنا) شرط حذف جوابه اكتفاء بحج القسم (قوله بما اشتملتا عليه من ذريتكما) أي فهذا هو وجه الجمع في الآية وقيل إن الجمع باعتبار آدم وحواء والحية وإبليس ويكون قوله بعضكم لبعض عدو باق على ظاهره لأن إبليس والحية عدو لآدم وحواء (قوله مكان استقرار) أي وهو المكان الذي يعيش فيه الإنسان والمكان الذي يدفن فيه (قوله قال فيها تحيون) أصله تحييون كترضون تحركت الياء الكسرة وانفتح ما قبلها قلبت ألفا ثم حذفت لالتقاء الساكنين (قوله بالبناء للفاعل الخ) أي في تخرجون وأما تحيون وغوى فالفاعل لا غير (قوله يا بني آدم) لما قدم قصة آدم وحواء وما أنعم به عليهما وفتنة الشيطان لهما خاطب أولاد آدم عموما بتذنبهم عليهم وحذرهم من اتباع الشيطان لأنه عدو لأبيهم والعداوة للآباء متصلة للأبناء (قوله قد أنزلنا عابكم لباسا) أنزلنا أسبابه من السماء وهو المطر فينشأ عنه النبات الذي يكون منه اللباس كالقطن والكتان وتعيش به الحيوانات يكون منها الصوف والشعر والوبر والحريز (قوله سواكم) أي عوراتكم أي فهو نعمة (قوله وريشا) معطوف على ريش وعبر عنه بالريش لأن الريش زينة الطائر كما أن اللباس زينة آدميين ، والمعنى أن الله تعالى من على بني آدم بلباسين يوارى سواهم ولباسا ريشا أي زينة ويصح أن يكون معطوفا على يوارى فيكون وصف اللباس بشيئين كونه يوارى سواكم وكونه زينة لكم ويؤخذ (٦٤) من الآية أن لبس لباس الزينة غير مذموم والمراد الزينة التي لم تحجب

الشرع وهذا إن صح القصد بأن لم يقصد الفخر ولا العجب بها كما أن التمشق في اللباس غير مذموم إن كان خاليا من الأغراض الفاسدة بأن لم يقصد به دعوى الولاية أو إظهار الفقر لأجل أن يتصدق عليه ، وبالجملة فالمدار على حسن القصد نجعل بالثياب أو تخشن

(وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ . قَالَ أَهْبِطُوا) أي آدم وحواء بما اشتملتا عليه من ذريتكما (بَعْضُكُمْ) بعض الذرية (لِبَعْضٍ عَدُوٌّ) من ظلم بعضهم بعضا (وَلَا فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ) مكان استقرار (وَمَتَاعٌ) تمتع (إِلَى حِينٍ) تنقضي فيه آجالكم (فِيهَا) أي الأرض (تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ) بالبعث بالبناء للفاعل والمفعول (يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا) أي خلقناه لكم (يُورِي) يستر (سَوَآتِكُمْ وَرِيشًا) هو ما يتجمل به من الثياب (وَلِبَاسُ التَّقْوَى) العمل الصالح والسمت الحسن بالنص عطف على لباسا والرفع مبتدأ خبره جملة (ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ) دلائل قدم (لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ) فيؤمنون ، فيه التفات عن الخطاب (يَا بَنِي آدَمَ ،

فيها وفي هذا المعنى قال بعضهم :

لا يفتنكم

لبس التصوف لبس الصوف والخلق	بل التصوف حسن الصمت والخلق
فاللبس من اللبس ما تختار أنت وقم	جنح الظلام وأجر الدمع في العسق
فرب لا لبس الديباج يشغله	حب الذي خلق الإنسان من علق
وكم فقى لا لبس للخيش نحسبه	ناج وذلك عند العارفين شقى
فإن ذلك لم يحجبه ملبسه	وذا مع اللبس مأسور فلم يفق

(قوله ولباس التقوى) أي الناشئ عنها أو الناشئة عنه (قوله العمل الصالح) أي المنجى من العذاب لأن الإنسان يكسب من يوم القيامة (قوله خبره جملة ذلك خبر) أي فاصم الإشارة مبتدأ ثان وخبر خبره وبالجملة من المبتدأ الثاني وخبره خبر الأول والإشارة عائداً على قوله ولباس التقوى وإنما كان خبراً لأنه يستتر من فضائح الآخرة وفي الحديث «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم» فإذا كان كذلك فينبغي للإنسان أن يشتغل بتحسين ظاهره بالأعمال الصالحة وباطنه بالآخلاق فإنه محل نظر الله منه ، ولذلك قال العارف البكري الهي زين ظاهري بامثال ما أمرتني به ونهيتني عنه وزين سرى بالأمور وعن الأتقياء عنه (قوله ذلك من آيات الله) اسم الإشارة عائداً على اللباس المنزل بأقسامه (قوله فيه التفات عن الخطاب) أي وامتضى الظاهر لعلكم تذكرون وتذكنته هاج التل في الكلام (قوله يا بني آدم) لما ذكرهم نعمة اللباس نبههم على أن الشبه

سود وعدوهم كما أنه حدود وعدو لا يهيم (قوله لا يفتنكم الشيطان) هو نهى له صورة وفي الحقيقة نهى لبني آدم عن صفة لفتته وأتباعه فليس المراد النهى عن تسلطه إذ لا قدرة لمخلوق على منع ذلك لأنه قضاء مبرم بل المراد النهى عن الميل به وإلى ذلك أشار الفسر بقوله أي لا تتبعوه فتفتنوا (قوله كما أخرج أبو يكم) الكاف بمعنى مثل صفة لمصدر محذوف وما مصدرية بك مع ما بعدها بمصدر والتقدير فتنة مثل فتنة إخراج أبو يكم والجامع بينهما زوال النعم في كل (قوله أبو يكم) أي آدم مواء (قوله بفتنه) الباء سببية (قوله حال) أي من أبو يكم أو من ضمير أخرج وكل صحيح فإن الجملة شتملة على ضمير يرون وعلى ضمير الشيطان وإسناد النزاع إليه باعتبار كونه سببا فيه والنزع أخذ الشيء بسرعة وقوة ومنه قوله تعالى : تنزع من كأنهم أمحاج نخل منقعر ، وفيه إشارة إلى أن من اتبع الشيطان تزول نعمه بسرعة وقوة وآتى بالمضارع حكاية للحال اضية استحضارا للصورة العجيبة (قوله إنه يراكم) تعليل للتحرز من الشيطان اللازم للنهي كأنه قيل فاحذروه لأنه يراكم (قوله وقبيله) معطوف على الضمير المتصل في يراكم وآتى بالضمير المنفصل وإن كان قد حصل الفصل بالكاف زيادة في صراحة ، والقبيل اسم لما اجتمع من شتات الخاق ولذلك فسره بالجنود والقبيلة الجماعة من أب واحد (قوله من حيث لا ترونهم) ابتدائية وحيث ظرف مكان والتقدير إنه يراكم رؤية مبتدأة من مكان لا ترونهم فيه (قوله للطفة أجسادهم) أي فأجسادهم لمحوه لعلنه وتحققه ولا تراه للطفة وعدم تلونه هذا وجه عدم رؤيتنا لهم ، وأما وجه رؤيتهم لنا فكثافة أجسادنا وتلوننا رؤية بعضهم لبعض فاصلة لقوة في أبصارهم وهذا حيث كانوا (٦٥) بصورتهم الأصلية ، وأما إذا تصوروا

بغيرها فنراهم لأن الله جعل لهم قدة على التشكل بالصور الجميلة والحسنة وتحكم عليهم الصورة كافي الأحاديث الصحيحة فالآية ليست على عمومها والفرق بينهم وبين الملائكة أن الملائكة لا تشكون إلا في الصور الجميلة ولا تحكم عليهم بخلاف الجن وقد ورد

يَفْتِنَنَّكُمْ (يُضِلُّكُمْ) (الشَّيْطَانُ) أَي لَا تَتَّبِعُوهُ فَتَفْتِنُوا (كَمَا أَخْرَجَ أَبُو يَكْمُ) بَفْتَنَتِهِ (مِنَ الْجَنَّةِ) (نَزَعَ) (حَالُ) (عَنْهُمْ مَا لِيَأْمَهُمْ أَيْرِيَهُمْ مَأْسُوهُ أَيْرِيَهُمْ إِنَّهُ) أَي الشَّيْطَانُ (رَأَيْكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ) جُنُودُهُ (مِنْ) (يَتُ لَا تَرَوْنَهُمْ) لِلطَّافَةِ أَجْسَادِهِمْ أَوْ عَدَمِ أَلْوَانِهِمْ (إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ) أَعْوَانًا وَقُرَنَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ . وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً (كَالشَّرْكِ وَطَوَافِهِمْ بِالْبَيْتِ عَرَاةَ قَائِلِينَ لَا نَطُوفُ فِي بَعْصِنَا اللَّهُ فِيهَا فَهِيَ عَنْهَا) (قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهِمْ آبَاءَنَا) فَاقْتَدَيْنَا بِهِمْ (وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا) (قُلْ) لَهُمْ (إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَالًا تَعْلَمُونَ) أَنَّهُ قَالَهُ ، اسْتَفْهَامُ كَارِ (قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ) (الْعَدْلِ) (وَأَقِيمُوا) مَعْطُوفٌ عَلَى مَعْنَى بِالْقِسْطِ أَي قَالَ أَقْصُوا قِيمُوا أَوْ قَبْلَهُ فَاقْبَلُوهُ مَقْدَرًا (وَجُوهَكُمْ) (لِلَّهِ) (عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ)

الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وجعلت صدور بني آدم مسا كن لهم إلا من عصمه الله كما قال تعالى الذي يوسوس صدور الناس فهم يرون بني آدم وبنو آدم لا يرونهم . قال مجاهد قال إبليس : جعل لنا أربع (١) نرى ولا نرى ونخرج من تحت ي و يعود شيخنا شابا . وقال مالك بن دينار إن عدوا يراك ولا تراه لشديد المجاهدة إلا من عصمه الله (قوله إنا جعلنا ياطين أولياء) أي صبرناهم أعوانا لغير المؤمنين ومكناهم من إغوائهم فتحرزوا منهم (قوله وإذا فعلوا فاحشة) هذه الآية ت في كفار مكة كانوا يطوفون عراة رجالهم بالنهار ونساءهم بالليل فكان أحدهم إذا قدم حاجا أو معتمرا يقول لا ينبغي أن وف في توب قد عصيت فيه ربي فيقول من يعيرني إزارا فان وجد وإلا طاف عريانا وإذا فرض وطاف في ثياب نفسه الها إذا قضى طوافه وحرمتها على نفسه (قوله قالوا وجدنا الخ) أي محتجين بهذين الأمرين : تقليد الآباء ، والافتراء على الله وله قل إن الله لا يأمر بالفحشاء) أي ردا لمقاتلتهم الثانية وترك رد الأولى لوضوح فسادها (قوله أتقولون على الله مالا تعلمون) لأنكم لم تسمعه وشفاهة ولم تأخذوه عن الأنبياء الذين هم وسائط بين الله وخلقه (قوله استفهام إنكار) أي توبيخ به معنى النهي (قوله معطوف على معنى بالقسط) دفع بذلك ما يقال إن قوله أمر ربي بالقسط خبر وقوله وأقيموا إنشاء يصح عطف الانشاء على الخبر . فأجاب بجوابين : الأول أن أقيموا معطوف على المعنى والتقدير قال أقسطوا وأقيموا . الثاني الكلام فيه حذف والتقدير قل أمر ربي بالقسط فاقبلوا وأقيموا .

(قوله أي أخلصوا له سجودكم) أي صلاتكم ففيه تسمية الكل باسم أشرف أجزائه لأن أقرب ما يكون العيد من ربه وهو
ساجد (قوله وادعوه) عطف عام (قوله كما بدأكم تعودون) كلام مستأنف مسوق للرد على منكري البعث أي يعيدكم
أحياء أي بالأرواح والأجساد بعينها (قوله فريقا هدى) فريقا معمول لهدى وفريقا الثاني معمول لمقدر من قبيل الاشتغال
موافق في المعنى ، والتقدير وأضل فريقا حق عليهم الضلالة أي ثبت في الأزل ضلالهم (قوله إنهم اتخذوا) علة لقوله حق
عليهم (قوله ويحسبون أنهم مهتدون) أي يظنون أنهم على هدى والحال أنهم ليسوا كذلك (قوله يا بني آدم الخ) سب
نزولها كما قال ابن عباس أن العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال بالنهار والنساء بالليل يقولون لانطوف في ثياب
عصبتنا الله فيها وكانوا لا يأكلون في أيام حجهم إلا قوتا ولا يأكلون لحما ولا دسما يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون أن يفعلوا
كفعلهم (قوله أي ما يستر عورتكم) راعى في هذا المحل سبب النزول وأصل الواجب ، وعموم اللفظ يفيد أن المطلوب
الصلاة والطواف ومشاهد الخبز جميل الثياب كما هو المندوب شرعا تأمل (قوله عند كل مسجد) السجدة في الأصل موضع
السجود ثم أطلق وأريد منه نفس الصلاة والطواف من باب تسمية الحال باسم المحل والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السجدة
فالذي ينبغي للأمة التجميل بالثياب عند حضور مشاهد الخبز مع القدرة (قوله وكأوا واشربوا) أي من الحلال فإنه رآه
التقوى (قوله ولا تسرفوا) أي بأن تحرموا الحلال كما كانوا يفعلون من امتناعهم من اللحم والدسم أو تحلوا الحرام أو تجاوزوا
الحديث في الأكل والشرب كالتعمق (٦٦) في ذلك أولا كثيرا المضرا لما في الحديث « ماملأ ابن آدم وعاءا »

أي أخلصوا له سجودكم (وأدعوه) اعبدوه (مخلصين له الدين) من الشرك (كما بدأكم)
خلقكم ولم تكونوا شيئا (تعودون) أي يعيدكم أحياء يوم القيامة (فريقا) منكم (هدى) وفريقا
حق عليهم الضلالة إنهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله أي غيره (ويحسبون أنهم
مهتدون) يا بني آدم خذوا زينتكم (ما يستر عورتكم) (عند كل مسجد) عند الصلاة والطواف
(وكأوا واشربوا) ما شتم (ولا تسرفوا) لأنه لا يحب المسرفين (قل) إنكارا عليهم (حرّم
زينته الله التي أخرج لعباده) من اللباس (والطيبات) المستلذات (من الرزق)
هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا بالاستحقاق وإن شاركهم فيها غيرهم (خالصة) خا
برهم بالرفع والنصب حال (يوم القيامة)

من بطنه » ولأن ما زاد
على ثاب البطن لا يعود
على الشخص إلا بالضرر
لما ورد في الحديث أيضا
« أصل كل داء البردة »
وهي إدخال الطعام على
الطعام فالمناسب أن
لا يأكل حتى يجوع
وأن يقوم ونه - تشهي
الطعام فإن ملك النفس
عن الامراف في المباح ،

أكبر دليل على ماكها عن الحرام
(قوله إنه لا يحب المسرفين) أي يعاقبهم على ذلك ولا يرضى فعلهم (قوله إنكارا عليهم) أي وتوبيخا لهم وحيث
إنكاريا فلا جواب له (قوله التي أخرج لعباده) أي التي خلقها لهم من النبات كالقطن والكتان ومن الحيوان كاللحم
والصوف ومن المعادن كالدرع وكماها جائزة للرجال والنساء ماعدا الحرير الخالص للرجال فإنه يحرم عليهم إجماعا ، وأما ما
بالحرير وغيره ففيه خلاف بين العلماء بالكراهة والحرمة والجواز والمعتمد عدم الحرمة (قوله قل هي) أي الزينة من
والطيبات من الرزق (قوله بالاستحقاق) أي الأصلي ، وأما مشاركة غيرهم لهم فهو بطريق التبعية وهذا جواب عما
إن المشاهد أن الكافر يستمتع بالزينة والمستلذات أكثر من المسلم فكيف يقال إنها للذين آمنوا في الحياة الدنيا ؟
بما ذكر ، ويؤيد هذا المعنى قوله تعالى : وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق أهله من الثمرات من آمن
بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فأمتعه قليلا الآية ولذا لا يعاقبون عليها لأن الله خلقها لهم بطريق الأمانة ليستعينوا
طاعاته ولذا إذا عدت المؤمنون في آخر الزمان تقوم القيامة إذ لم يبق مستحق للنعم (قوله خاصة بهم) أي لا يشارك
غيرهم (قوله بالرفع) أي خبر ثان (قوله والنصب حال) أي من الضمير في الخبر المحذوف والتقدير هي كائنة للذين
في الحياة الدنيا حال كونها خاصة لهم يوم القيامة وإنما كانت خاصة للمؤمنين يوم القيامة لأن رحمة الله تنفرد بالمؤمنين
وتضيقه ينفرد بالكافرين قال تعالى : وامتازوا اليوم أيها المجرمون

قوله كذلك (فصل الآيات) أي نبيها ونوضحها في غير هذا الوضع مثل ذلك التفصيل والتوضيح في هذا الوضع (قوله يوم يعلمون) أي أنه مستحق للعبادة (قوله فانهم المنتفعون بها) أي وغيرهم لا يعاب به ولا يخاطب (قوله كالزنا) أي قتل وسلب الأموال وسائر أنواع الفسق بالجراحة (قوله أي جهرها وسرها) المراد بالجهر المعاصي الظاهرية كالقتل وشرب وروا بالسر المعاصي الباطنية القلبية كالعجب والكبر والرياء (قوله والاثم) عطف عام على خاص وما بعده عطف خاص على عام لمزيد الاعتناء بشأنه (قوله هو الظلم) أي للناس إما بالقتل أو سلب الأموال أو التكم في أعراضهم أو غير ذلك وقوله الحق إيضاح لمعنى النبي فهو صفة كاشفة (قوله مالم ينزل به سلطانا) مانكرة بمعنى شيء أي شيئا سواء تعالى (قوله حجة) دليل لأن دليل الوحداية لله أبطل الشرك لغيره (قوله وغيره) أي كتحليل الحرام ويدخل في ذلك المفق بالكذب (قوله لكل أمة أجل) أي لكل فرد من أفراد الأمة (قوله مدة) أي وقت معين (قوله ساعة) أي شيئا قليلا من الزمن فالمراد ساعة الزمانية وقوله لا يستأخرون جواب إذا وقوله ولا يستقدمون مستأنف أو معطوف على الجملة الشرطية ولا يصح لفظه على قوله لا يستأخرون لأن المعطوف على الجواب جواب وإذا يشترط أن يكون مستقبلا والاستقدام بالنسبة إلى الماضي فلا يصح ترتيبه على الشرط (قوله يا بني آدم) هذا خطاب عام لكل من لادم عليه ولادة من أول الزمان وله ولكن المقصود من كان في زمنه صلى الله عليه وسلم وفي هذه الآية (٦٧) دليل على عموم رسالته لأن الله

خطب من أجله عموم بني آدم (قوله في ما الزيدة) أي للتأكيد (قوله يأتينكم) فعل الشرط مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة في محل جزم وجملة فمن اتقى إلى خالدون جواب الشرط والرباط محذوف تقديره فمن اتقى منكم ومن يحتمل أن تكون شرطية واتفق فعل الشرط وجملة فلا خوف

ذَلِكَ فَفَصَّلُ الْآيَاتِ) نبيها مثل ذلك التفصيل (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) يتدبرون فانهم المنتفعون (قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ) الكبائر كالزنا (مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ) أي جهرها وسرها (الْإِثْمَ) المعصية (وَالْبَغْيَ) على الناس (بِغَيْرِ الْحَقِّ) هو الظلم (وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزِلْ بِهِ) باسراكه (سُلْطَانًا) حجة (وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) من تحريم مالم يحرم وغيره (لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ) مدة (فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ) عنه (سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ) (يَا بَنِي آدَمَ) فيه إدغام نون إن الشرطية في ما الزيدة (يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ) صُورَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنْ أَتَى) الشرك (وَأَصْلَحَ) عمله (فَلَاخَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) الآخرة (وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا) تكبروا (عَنْهَا) فلم يؤمنوا بها (أُولَئِكَ أَصْحَابُ) (أَرْضٍ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) فمن أي لأحد (أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) بنسبة الشريك ولد إليه (أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ) القرآن (أُولَئِكَ يَنْهَكُمُ) يصيبهم (نَصِيبُهُمْ) حظهم ،

فمن جوابه ويحتمل أنها موصولة واتفق صلتها وجملة فلا خوف عليهم خبرها وقرن بالفاء لما في المبتدأ من معنى العموم (قوله منكم) أي من جنسكم يا بني آدم وإنما كان من جنسهم لأنه أقطع لعذرهم وحجتهم (قوله يقصون) أي يقرءون ويتلون (قوله ف) أي القرآنية وغيرها (قوله فمن اتقى الشرك) أشار بذلك إلى أن المراد بالتقوى هنا التقوى العامة وهي انقاء الشرك بمان لقرينة قوله وأصاح وأعلى منها تقوى الخواص وهي ترك المعاصي وأعلى منها ترك الأغيار وهي كل مشغل عن الله ، ولهذا نية أشار العارف بقوله : ولو خطرت لي في سواك إرادة على خاطري يوما حكمت بردتي

له وأصاح عمله) أي بأن ترك المعاصي أوكل مشغل عن الله فهو صادق بتقوى الخواص وخواص الخواص (قوله في الآخرة) وأما في الدنيا فلا يفارقهم الخوف ولا الحزن لتذكرهم الموت وأحوال الآخرة ولوجاءتهم البشرية من الله فالحزن دأب الصالحين الدنيا لزيادة درجاتهم (قوله فلم يؤمنوا بها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف أي تكبروا عن الإيمان بها (قوله أي لأحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي (قوله بنسبة الشريك) الباء سببية ، والمعنى لأحد أظلم افتري على الله كذبا بسبب نسبة الشريك لله ككفار مكة حيث أشركوا مع الله الأصنام والنصارى واليهود حيث نسبوا الولد (قوله أو كذب بآياته) أي وإن لم ينسب الشريك له لأنه لا يلزم من التكذيب بالآيات نسبة الشريك له ، وأما نسبة الشريك له فيلزم منها التكذيب بالآيات (قوله أولئك ينالهم نصيبهم) أي في الدنيا .

(7A)

اللفظ والمعنى بعامل واحد
(قوله قد خلت) أى
سبقت ومضت (قوله
فى النار) المراد بها دار
العقاب بجميع طباقها
(قوله لعنت أختها) أى
فى الدين (قوله اتى قبلها)
أى فى التلبس بذلك الدين
فالنصارى تلعن النصارى
واليهود تلعن اليهود
والمجوس تلعن المجوس
وهكذا كل من اقتدى
بغيره فى دين باطل (قوله
اداركوا) أصله تداركوا
قلبت التاء دالا وأدغمت

Marfat.com

(قوله لا تفتح) بالبناء للفعول إما بالناء أو الياء مع التخفيف أو التشديد وكلها سبعة (قوله إذا عرج بأرواحهم) ومنها دعاؤهم وأعمالهم (قوله إلى سجين) هو واد في جهنم أسفل الأرض السابعة تسجن به أرواح الكفار وقيل هو كتاب جامع لأعمال الشياطين والكفرة وأما عليون فقيل هو كتاب جامع لأعمال الخير من الملائكة ومؤمني الثقلين وقيل هو مكان في الجنة في السماء السابعة تحت العرش (قوله ويصعد بروحه إلى السماء السابعة) أي وترى مقعدها في الجنة وترجع مسرورة فعند ذلك يرى البشر والنور على جسمها (قوله كما ورد في حديث) أي وهو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبض روح الكافر ويخرج معها ربح كأتين جيفة وجدت على وجه الأرض فيصعدون بها فلا يعرفون على ملائكة الملائكة إلا قالوا ما هذه الروح الخبيثة فيقولون فلان بن فلان فأقبح أسمائه التي يسمي بها في الدنيا حتى يذهبوا بها إلى السماء الدنيا فيستفتحون فلا يفتح لهم ثم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تفتح لهم أبواب السماء (قوله ولا يدخلون الجنة حتى) أي بعد الموت (قوله حتى ياج الجمل) الولوج لدخول بشدة والجمل الذي ذكر من الأبل وخص بذلك لأنه أعظم جسم عند العرب فجسم الجمل من أعظم الأجسام ونقب الإبرة من أضيق المنافذ وهو تعاقب جائز على مستحيل والمعاق على المستحيل مستحيل فاستفيد من ذلك أن دخول الكفار الجنة مستحيل (قوله في سم الحياط) السم مثل السين لكن القراء السبعة على الفتح وقرئ شذوذا بالضم والكسر وجمعه سموم أما ما يقتل فهو مثل أيضا إلا أن جمعه سموم . والحياط هو الآلة التي يخاط بها ويقال لها مخيط أيضا (قوله وكذلك الجزء) أي لتقدم وهو عدم فتح أبواب السماء لهم وعدم دخولهم الجنة (قوله نجزي) (الجزءين) أي كما جزينا هؤلاء

نجزي كل من انصف بالاجرام من مبدئ الزمان إلى منتهاه (قوله لهم) أي للذين كذبوا واستكبروا (قوله ومن فوقهم غواش) الجار والمجرور خبر مقدم وغواش مبتدأ مؤخر مرفوع بضمه مقدرة على الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين منع من

(لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ) إذا عرج بأرواحهم إليها بعد الموت فيهبط بها إلى سجين بخلاف المؤمن فتفتح له ويصعد بروحه إلى السماء السابعة كما ورد في حديث (وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ) يدخل (الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْحِيَاطِ) ثقب الإبرة وهو غير ممكن فكذا دخولهم (وَكَذَلِكَ) الجزء (نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ) بالكسر (لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ) فراش (وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ) غطية من النار جمع غاشية وتنوينه عوض من الياء المحذوفة (وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مبتدأ وقوله (لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) طاقتها من العمل اعتراض بينه وبين خبره وهو (أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) .

مورها الثقل، والمعنى أن النار محيطة بهم من كل جانب وقد ورد أن سقف النار من نحاس وأرضها من رصاص وحيطانها من كبريت وقودها الناس والحجارة (قوله وتنوينه عوض من الياء المحذوفة) هذا بناء على الصحيح من أن الاعلال مقدم على منع صرف فأصله غواشي بالتنوين استثقات الضمة على الياء فحذفت فاجتمع ساكنان الياء والتنوين فحذفت لالتقاءهما ثم لوحظ الكلمة ممنوعة من الصرف فحذف تنوين الصرف خفيف من رجوع الياء فأتى بالتنوين عوضا عنها وأما تصریفها على أن مع الصرف مقدم على الاعلال فأصلها غواشي بترك التنوين استثقات الضمة على الياء فحذفت ثم أتى بالتنوين عوضا عن الحركة فحذف الضمة فالتقى ساكنان الياء والتنوين فحذفت الياء لالتقاءهما (قوله وكذلك) أي مثل الجزء المتقدم (قوله نجزي الظالمين) عبر عنهم أولا بالمجرمين وهنا بالظالمين إشارة إلى أنهم انصفوا بالأمرين معا (قوله والذين آمنوا) لما ذكر وعيم كفار بن أتبعه بذكر وعد المؤمنين على حكم عادته سبحانه في كتابه والاسم الموصول مبتدأ وآمنوا صلتها وعملوا الصالحات مطلق عليه وقوله لا تكلف نفسا إلا وسعها اعتراض بين المبتدأ والخبر وهو قوله أولئك أصحاب الجنة وهذا مامشي عليه المفسر بها لاكثر علماء المعاني وقال بعضهم لا تكلف نفسا إلا وسعها خبر والباط محذوف أي لا تكلف منهم (قوله لا تكلف نفسا) أي ما يسعها من الأعمال وما يسهل عليها ودخل في طوقها وقدرتها وكل هذا تفضل منه سبحانه وتعالى (قوله اعتراض) وحكمته تبكيت الكفار وتنبههم على أن الجنة مع عظم قدرها يتوصل إليها بالعمل السهل من غير كلفة ولا مشقة . ونقلت ورد أن الجنة حقت بالمكاره فكيف تقولون إن الجنة يتوصل إليها بالعمل السهل . أجيب بأن المراد بالمكاره مخالفة شهوات النفس وهي في طاقة العبد فالمراد بالعمل السهل ما كان في طاقة العبد كان فعلا أو تركا .

(قوله ونزعنا ما في صدورهم من غل) أي خلة ناهم في الجنة مطهرين منه لا أنهم دخلوا الجنة به ثم نزع وحكمة نزع الغل من صدور أهل الجنة أن كل أحد منهم أعطى فوق إيمانيه أضعافا مضاعفة (قوله حقد كان بينهم في الدنيا) الحقد هو ضيق الصدور من الغير وهو أس الحسد وهو معصية قلبية تجب التوبة منه ومجاهدة النفس لتخلص منه ومن هنا افترق كبار الصالحين ما صارهم . واعلم أن الناس ثلاثة أقسام قسم خلصت قلوبهم من الأمراض الباطنية فهم في الدنيا كأهل الجنة في الجنة يحبون للناس ما يحبونه لأنفسهم وهم الأنبياء ومن كان على قدمهم وقسم لم تخلص قلوبهم غير أنهم لم يرضوا لأنفسهم بذلك ويلومون أنفسهم على ما في قلوبهم وهؤلاء المجاهدون لأنفسهم ولا يؤاخذون بذلك حينئذ وقسم لم تخلص قلوبهم وهم راضون لأنفسهم بذلك وهؤلاء فساق يجب عليهم مجاهدة نفوسهم في تخليصها من تلك الآفات (قوله تحت قصورهم) أي بجانب جدارها وليس المراد أنها تجرى من تحت الجدار (قوله الذي هدانا) أي أرشدنا ووفقنا (قوله العمل الذي هذا جزاؤه) كذا في نسخة وفي نسخة أخرى لهذا هذا جزاؤه وفي أخرى لهذا العمل هذا جزاؤه (قوله وما كنا لنهتدي) بالواو ودونها قراءتان سبعيتان والجملة إمامستانفة أو حال على كل (قوله لدلالة ما قبله عليه) أي وهو قوله وما كنا لنهتدي والتقدير ولولا هداية الله لنا موجودة ما اهتدينا (قوله لقد جاء رسل ربنا بالحق) هذا إقسام من أهل الجنة شكرا لنعم الله وتحدثا بها ، والمعنى أن ما أخبرونا به في الدنيا من الثواب حق وصدق لما شهدتنا له عيانا (قوله ونودوا) (٧٠) يحتمل أن النادى هو الله ويحتمل أنه الملائكة (قوله مخففة) أي واس

وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ (حَقْدٌ كَانَ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا) (تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ) (تَحْتَ قُصُورِهِمْ) (الْأَنْهَارُ وَقَالُوا) عند الاستقرار في منازلهم (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا) (الْعَمَلُ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا) (وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ) حذف جواب لولا لدلالة ما قبله عليه (لَقَدْ جَاءَنَا رَسُولٌ رَبَّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ) مخففة أي أنه أو مفسرة في المواضع الخمسة (تِلْكَ أَمْثِلُ الْجَنَّةِ أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ) تقريراً وتبكيماً (أَنْ قَدْ جَاءَكُمْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا) من الثواب (حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ) كم (رَبُّكُمْ) من العذاب (حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ) نادى مناد (بَيْنَهُمْ) بين الفريقين أسمعهم (أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ . الَّذِينَ يَصُدُّونَ) الناس (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) دينه (وَيَبْغُونَهَا) أي يطلبون السبيل (عِوَجًا مَعُوجَةً) وهم بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ . وَيَبْدَنَهُمْ) أي أصحاب الجنة والنار (حِجَابٌ) حاجز قليل من الأعراف (وَعَلَى الْأَعْرَافِ) وهو سور الجنة (رِجَالٌ) ،

ضمير الشأن وخبرها الجملة بعدها (قوله أو مفسرة) أي لأنه تقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه وهو قوله ونودوا (قوله في المواضع الخمسة) أي من هنا إلى قوله أفيضوا علينا من الماء (قوله تِلْكَ أَمْثِلُ الْجَنَّةِ) اسم الإشارة مبتدأ والجنة خبر وقوله : أَوْرَثْتُمُوهَا حال من الجنة أو الجنة نعت لاسم الإشارة وأورثتموها خبره

باسم الإشارة البعيدة إشارة لعظم رتبته ومكانتها على حد ذلك الكتاب (قوله أَوْرَثْتُمُوهَا) أي من الكفار لأن الله استمر خلق في الجنة منازل للكفار بتقدير إيمانهم فمن لم يؤمن منهم جعل منزله لأهل الجنة فكل واحد من أهل الجنة يأخذ من ثمانية وتسعة وتسعين من أهل النار يضم لمنزله فيجتمع له ألف منزل فلما كان الغالب منها مبرأنا أطلق على جميعها اسم المبرأ وحكمة إطلاق اسم الأرض عليها أن الكفار معهم الله أمواتا بقوله أموات غير أحياء والمؤمنين أحياء ، ومن المعلوم أن المبرأ يرث الميت (قوله بما كنتم تعملون) الباء سببية ومصدرية : أي بسبب عملكم . إن قلت ورد في الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لن يدخل الجنة أحد بعمله » قيل ولا أنت يا رسول الله ؟ قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته » . أجاب بأن الآية محمولة على العمل الصالح بالفضل والحديث محمول على العمل المجرد عنه (قوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار) إن قلت إذا كانت الجنة في السماء والنار في الأرض فكيف يسمعون النداء . أجيب بأن القيامة خارقة للعادة فلا مانع من وصول النداء لهم وهذا النداء من كل فرد من أفراد أهل الجنة لكل فرد من أفراد أهل النار لأن مقابلة الجمع بالجمع تقتضي القسمة الآحاد (قوله ما وعدكم ربكم حقاً) تسميته وعداً مشاكلة وإلا فالأخبار بالشريعة لا وعد وقد مر المفسر الكاف إشارة إلى مفعول وعد محذوف وقوله من العقاب بيان لما (قوله نادى مناد) قيل هو إسرافيل وقيل غيره من الملائكة (قوله أسمعهم نفسهم) (قوله الذين يصدون) نعت للظالمين (قوله معوجة) أي مائلة عن الحق ، والمعنى أنهم يغيرون دين الله وطريقه التي شرع لعباده (قوله حاجز) أي يمنع وصول كل منهما للآخر .

قوله استوت حسناتهم وسيئاتهم) هذا قول من ثلاثة عشر قولاً وقيل أولاد المشركين الذين ماتوا صغاراً وقيل أناس خرجوا للفرار
 سبيل الله من غير إذن آبائهم ثم قتلوا وقيل ناس برو آباءهم دون أمهاتهم وبالعكس وقيل إنهم عدول القيامة يشهدون على
 ناس بأعمالهم وهم في كل أمة (قوله كما في الحديث) أي وهو أن الله يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته أكثر بواحدة
 خل الجنة ومن كانت سيئاته أكثر بواحدة دخل النار ومن استوت حسناته وسيئاته كان من أصحاب الأعراف فوقفوا على
 لأعراف فإذا نظروا إلى أهل الجنة نادوهم سلام عليكم وإذا نظروا إلى أهل النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين فهناك يقول
 له تعالى لم يدخلوها وهم يطمعون فكان الطمع دخولا (قوله ونادوا) أي أصحاب الأعراف (قوله قال تعالى) أشار بذلك إلى
 أن الوقف على قوله عليكم وقوله لم يدخلوها كلام مستأنف جواب عن سؤال مقدر كأن قائلًا قال وما صنع بأهل الأعراف؟ فأجيب
 بهم لم يدخلوها (قوله إذ طلع عليهم ربك) أي أزال عنهم الحجب حتى رأوه وسمعوا كلامه (قوله فقال قوموا ادخلوا الجنة) أي
 شاطئ بهم إلى نهر يقال له نهر الحياة حافتاه قضب الذهب مكل بالؤلؤ وترابه المسك فيلقون فيه فتصلح ألوانهم وتبدو في نحورهم
 أمة بيضاء يعرفون بها يسمون مساكين أهل الجنة (قوله وإذا صرفت أبصارهم) عبر بالصرف دون النظر إشارة إلى أن نظرهم
 أهل النار غير مقصود لأن رؤية العذاب وأهله تسيء الناظرين بخلاف (٧١) النظر للنعيم وأهله ففيه مسرة

لناظرين فلذا لم يعبر في
 جانبه الصرف بل قيل
 ونادوا أصحاب الجنة أن
 سلام عليكم (قوله تلقاء)
 بالمد والقصر قراءة أن
 سبعيتان وهي ظرف مكان
 بمعنى جهة ويستعمل
 مصدرا كالتبيان ولم يجيء
 من المصادر على التفعال
 بالكسر غير التلقاء
 والتبيان والزلال وبعضهم
 ألحق التكرار بذلك (قوله
 في النار) أي لا ابتداء
 مع العصاة ولا دواما مع

ستوت حسناتهم وسيئاتهم كما في الحديث (يَعْرِفُونَ كَلًّا) من أهل الجنة والنار (بِسِيَّاهُمْ)
 بلامتهم وهي بياض الوجوه للمؤمنين وسوادها للكافرين لرؤيتهم لهم إذ موضعهم عال (وَنَادَوْا)
 أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ قال تعالى (لَمْ يَدْخُلُوهَا) أي أصحاب الأعراف الجنة (وَهُمْ
 طَمَعُونَ) في دخولها، قال الحسن لم يطمعهم إلا لكرامة يريدونها بهم، وروى الحاكم عن حذيفة
 ل: بينما هم كذلك إذ طلع عليهم ربك فقال قوموا ادخلوا الجنة فقد غفرت لكم (وَإِذَا صُرِفَتْ
 أَبْصَارُهُمْ) أي أصحاب الأعراف (تِلْقَاءَ) جهة (أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا) في النار
 مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ. وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا) من أصحاب النار (يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيَّاهُمْ
 أَلَوْ مَا أَغْنَى عَنْكُمْ) من النار (جَمْعُكُمْ) المال أو كثرتكم (وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ)
 أي واستكباركم عن الإيمان ويقولون لهم مشيرين إلى ضعفاء المسلمين (أَهْؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ
 أَن يَبْنَاهُمْ اللَّهُ رَحْمَةً) قد قيل لهم (ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ)
 قرئ ادخلوا بالبناء للمفعول، ودخلوا،

كفار (قوله رجالا) أي كانوا عظماء في الدنيا كآبي جهل والوليد بن المغيرة وعقبة بن أبي معيط وأضرابهم (قوله بسياهم) أي
 بلامتهم وتقدم أنها سواد الوجه للكفار (قوله ما أغنى عنكم) يحتمل أن ما استفهامية أي أي شيء أغنى عنكم جمعكم ويحتمل
 بها نافية أي لم يغن عنكم جمعكم ولا استكباركم شيئا من عذاب الله (قوله المال) أشار بذلك إلى أن جمع مصدر مضاف لفاعله
 مفعوله محذوف قدره بقوله المال وقوله أو كثرتكم إشارة لتفسير ثان للجمع فيكون معناه جماعةكم (قوله أي واستكباركم) سبك المصدر
 لما بعد كان جريا على قول من يقول إن كان تجردت عن معنى الحدث وصارت مجرد الربط ولو مشى على مقابلة المشهور لقال
 كونكم مستكبرين وإنما حمل المفسر على ذلك الاختصار (قوله مشيرين) أي أهل الأعراف (قوله إلى ضعفاء المسلمين) أي
 الذين كانوا يعذبون في الدنيا وكان المشركون يسخرون بهم كصهيب وبلال وسليمان وخباب ونحوهم (قوله أهؤلاء) استفهام
 تقرير وتوبيخ (قوله أقسمتم) أي باللات والعزى وقوله لا يبناهم الله برحمة هذا هو المقسم عليه ويؤخذ من الآية أن أهل
 الأعراف ناظرون لأهل الجنة وأهل النار وأن أهل النار ناظرون لأهل الأعراف وأهل الجنة وهذا لمزيد الحسرة لهم فهم يعذبون
 النار والتبكييت من أهل الأعراف (قوله قد قيل لهم) قدره إشارة إلى أن قوله ادخلوا الجنة مقول لذلك القول المحذوف ليصح
 جعلها خبرا ثانيا لأن الجملة الطلبية لا يصح وقوعها خبرا إلا إذا أولت بخبر (قوله وقرئ ادخلوا الخ) هاتان شاذتان على عادته
 حيث يهر عن الشاذ بقرئ وعن السبعي بقرئ وقراءة وعلى هاتين القراءتين فلا يحتاج لتقدير القول لأن الجملة خبرية .

(قوله الجملة النفي) أي جندھا الصادق بالجلتين وهما لا خوف عليکم ولا أتم تحزنون (قوله حال) أي معمول لحال محبوبة أو كلامه تسمع وهذا على القراءتين الشاذتين وأما على القراءة السبعية فلا يحتاج لذلك (قوله ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة) قال ابن عباس رضى الله عنهما لما صار أصحاب الأعراف إلى الجنة طمع أهل النار في الفرج عنهم فقالوا يارب إن لنا قرابات من أهل الجنة فأنذن لنا حتى نرهم ونسکامهم فيأذن لهم فينظرون إلى قراباتهم في الجنة وما هم فيه من النعم فيعرفونهم وينظر أهل الجنة إلى قراباتهم من أهل النار فلم يعرفوهم لسواد وجوههم فينادى أصحاب النار أصحاب الجنة بأسمائهم فينادى الرجل أباه وأخاه فيقول قد احترقت أفض على من الماء فيقال لهم أجيبوهم فيقولون إن الله حرمهما على الكافرين (قوله من الطعام) أي الشاة للشروب والمأكول وحيد فيضم من أفيضوا معنى ألقوا نظير: علفتها تبنا وماء بارداً، وأو بمعنى الواو بدليل قوله حرمهما وإلا لو بقي على بابها من التخيير لأعید الضمير مفرداً (قوله منعهما) أي فالتعبير بالتحريم مجاز لا تقطاع التكليف بالموت ويعلم من هذا أنه لا ينادى أهل الجنة بعذاب أهل النار لقطع الأسباب بينهم ونزع الرحمة من قلوب أهل الجنة لأهل النار لاستحقاقهم ما هم فيه من العذاب (قوله الذين اتخذوا) هذا وصف للكافرين (قوله لهموا ولعبوا) اللهو صرف الهم بما لا يحسن أن يصرف به واللعب طلب الفرح لا يحسن أن يطلب به (قوله) (٧٢) وغرتهم الحياة الدنيا) أي شغلهم بالطمع في طول العمر وحسن العيش (قوله)

جملة النفي حال أي مقولاً لهم ذلك (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علي من الماء أو مآرزقكم الله) من الطعام (قالوا إن الله حرمهما) منعهما (على الكافرين الذين اتخذوا دينهم لهواً ولعباً وغرتهم الحياة الدنيا فاليوم ننسأهم) نتركهم في النار (نسوا لقاء يومهم هذا) بتركهم العمل له (وما كانوا بآياتنا ينجحون) أي وكما جعلنا (ولقد جئناهم) أي أهل مكة (بكتاب) قرآن (فصلناه) بيناه بالأخبار والوعد والوعود (على علم) حال أي عالين بما فصل فيه (هدى) حال من الماء (ورحمة لقوم يؤمنون) به (هل ينظرون) ما ينتظرون (إلا تأويله) عاقبة ما فيه (يوم يأتي تأويله) هو يوم القيامة (يقول الذين نسوه من قبل) تركوا الإيمان به (قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا، أو) هل (نرد) إلى الدنيا (فنعمل غير الذي كننا نعمل) نوحده ونترك الشرك فيقال لهم لا، قال تعالى (قد خسروا أنفسهم) أي صاروا إلى الهلاك (وذهب عنهم ما كانوا يفترون) من دعوى الشريك،

واليوم ننسأهم) ليس من كلام أهل الجنة وإنما هو قول الرب جل جلاله فالقاء واقعة في جواب شرط مقدر تقديره فإذا كان هذا حال الكافرين فاليوم ننسأهم (قوله نتركهم في النار) أشار بذلك إلى أن النسيان مستعمل في لازمه وهو الترك لأن حقيقة مستحيلة على الله فالمعنى نعامهم معاملة النامى من عدم الاعتناء بهم وتركهم في النار (قوله)

كما نسوا) الكاف تعليلية ومصدرية أي لأجل نسيانهم (قوله بتركهم العمل له) أشار بذلك إلى أن الكلام (إن) على حذف مضاف تقديره كما نسوا العمل لقاء يومهم هذا (قوله أي وكما جحدوا) أشار بذلك إلى أن ما معطوف على ما هو مسلط عليه كاف التعايل، والمعنى نتركهم في النار لتركهم العمل ولجحدهم آياتنا (قوله فصلناه) القراءة السبعية بالصادر وشدودا بالضاد المعجمة أي فصلناه على غيره من الكتب السماوية (قوله بالأخبار والوعد) أي وكذا بقية الأنواع التسعة جمعها بعضهم في قوله:

(قوله حال) أي من الفاعل ويصح كونه حالا من المفعول والمعنى فصلناه حال كونه مشتملاً على علم (قوله حال من الهام) أو من كتاب وجاز ذلك لتخصيصه بالوصف (قوله هل ينظرون) أي أهل مكة (قوله عاقبة ما فيه) أي فهذا هو المراد بتأويله ما يؤول إليه وعيد القرآن لهم (قوله الذين نسوه) أي التأويل (قوله قد جاءت رسل ربنا بالحق) أي تبين صدقهم فيما جاءوا واعترفوا بذلك لمعاينة العذاب (قوله فيشفعوا) منصوب بأن مضرة في جواب الاستفهام فهو عطف اسم مؤول على اسم (قوله أو هل نرد) أشار بذلك إلى أن جملة نرد معطوفة على التي قبلها والاستفهام مسلط عليها (قوله فنعمل) منصوب بأن في جواب الاستفهام الثانى والمعنى نطلب أحد أمرين إما الشفاعة لنا فيما سبق منا أو نرجع إلى الدنيا ونحسن العمل فيها (من دعوى الشريك) أي من دعوى نفع الشريك لأنهم كانوا يدعون أن الأصنام تدفعهم

به (بن ربكم الله) أى لاغيره (قوله فى سنة أيام) أى وأولها الأحد وآخرها الجمعة كما ورد أنه ابتداء الخلق فى يوم الأحد خالق الأرض فى يومين الأحد والاثنين ، والسماوات فى يومين الخميس والجمعة ، وأنه خالق الجبال والوحوش والأشجار روع فى الثلاثاء والأربعاء ، وروى مسلم والحاكم عن ابن عباس أن الله خلق الأرض يوم الأحد والاثنين ، وخلق الجبال فى منافع يوم الثلاثاء ، وخلق يوم الأربعاء الصخر والماء والطين والعمران والخراب ، وخلق يوم الخميس السماء ، وفى يوم الجمعة النجوم والشمس والقمر والملائكة إلى ثلاث ساعات بقين منه ، فخلق الله فى أول ساعة من هذه الثلاث الآجال ، وفى الثانية ألقى الله الألفة على كل شىء مما ينتفع به الناس ، وخلق فى الثالثة آدم وأسكنه الجنة وأمر إبليس جوده وأخرجه منها فى آخر ساعة . واستشكل ذلك بأنه لم يكن ثم شمس ، والجواب بأن المراد فى قدرها لايجدى نفعا إلا أن إن ذلك التقدير فى علم الله بحيث لو كانت الأيام موجودة لكانت كذلك ، ثم اعلم أن ما هنا من الأحاديث موافق لما فى سورة فصلت من أن خلق الأرض مقدم على السماء ولانفاى بينه وبين ما يأتى فى سورة النازعات فى قوله تعالى : والأرض ذلك دحاها الاقتضى تقديم السماء على الأرض لأن الدحى غير الخلق فان الأرض خلقت أولا كره ثم بعد خلق السماء بسطت فى (قوله أى فى قدرها) جواب عن سؤال مقدر أفاده المفسر بقوله لأنه لم يكن ثم شمس (قوله التثبت) أى التمهيل لأمر وعدم العجلة (قوله هو فى اللغة سرير الملك) أى وتسميته عرشا إنما هو بالنسبة لما عدا الراكب عليه لعلوه وأما المراد به هنا فهو الجسم النورانى المرتفع على كل الأجسام المحيط بكأها (قوله استواء يليق به) هذه طريقة السلف فى فوضون على التشابه لله تعالى ، وهذا نظير ما وقع لمالك بن أنس أنه سأله رجل عن قوله تعالى الرحمن على العرش استوى فقال

الاستواء معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة أخرجوا عنى هذا المبتدع . وأما طريقة الخلف فيقولون الاستواء بالاستيلاء بمعنى الملك والتصرف فالاستواء بطاق

نَ رَبِّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) من أيام الدنيا أى فى قدرها لم يكن ثم شمس ولو شاء خلقهن فى لحظة والعدول عنه لتعليم خلقه التثبت (ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْكُرْسِيِّ) هو فى اللغة سرير الملك استواء يليق به (يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ) مخففا ومشدداً ، أى يغطى لا منهما بالآخر (يَطْلُبُهُ) يطلب كل منهما الآخر طلباً (حَثِيثًا) سريعاً (وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ نَجُومٌ) بالنصب عطفاً على السماوات والرفع مبتدأ خبره (مُسَخَّرَاتٌ) مذلات (بِأَمْرِهِ) ربه (أَلَا لَهُ الْخَلْقُ) جميعاً (وَالْأَمْرُ) ،

على الركوب وهو مستحيل على الله وعلى الاستيلاء والتصرف وهو المراد . قال الشاعر :
قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مہراق
أشار صاحب الجوهرة للطريقتين بقوله :

وكل نص أو هم التشبيهاً أو له أو فوض ورم تزيها

له مخففا ومشدداً) أى فهما قراءتان سبعيتان وعليهما فالليل قاعل معنى والنهار مفعول لفظاً ومعنى ، ووجب تقديم ما هو معنى لئلا ياتبس نحو أعطيت زيدا عمرا (قوله أى يغطى كلاهما بالآخر) يشير إلى أن فى الآية حذفاً تقديره شئ النهار الليل ويؤيده آية يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل (قوله يطلبه حثيثاً) أى ليس بينهما فاصل ، والخص بمعنى واحد وهو الطلب بسرعة وحثيثاً نعت مصدر محذوف أى طلباً حثيثاً (قوله بالنصب عطفاً على السماوات) ونصب مسخرات على الحال من الشمس والقمر والنجوم (قوله والرفع) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله مذلات) أى برات خبت سيرها سارت وفى هذا رد على الفلاسفة القائلين بتأثير الكواكب فى العالم السفلى فهى أسباب عادية توجد سبباً عندها لا بها (قوله ألا له الخلق والأمر) ألا للاستفتاح يؤتى بها فى مبدأ الكلام البليغ الذى يقصد به الرد على المنكر أو الخلق الإيجاد والأمر التصرف فهو منفرد بالإيجاد والتصرف فلا شريك له فيهما وتصرف الحادث إنما هو بتصريف له وليس لخلق استقلال بتصريف أبداً وإنما العبيد مظاهر التصريف فمن أكرمه أجرى جلب الخير ودفع الشر على يديه كعجزات الأنبياء وكرامات الأولياء ، ومن أهانه أجرى الشرور على يديه

(قوله تبارك) فعل ماض جامد لا يتصرف ومعناه معجزة وتزعمه عن صفات الحدوث (قوله ادعوا ربكم) أمر لجميع العباد بالتوجه في الدعاء لله سبحانه وتعالى أي فحيث علمتم أن الله هو المتصرف في خلقه وإيجادا وإعداما وإعطاء ومنعا فوجهوا إليه قلوبكم واسألوه بالسنتكم وقد ذكر الله سبحانه وتعالى للدعاء أربعة شروط التضرع والخفية والخوف والطمع (قوله حال) أي من الفاعل في ادعوا أي ادعوا حال كونكم متضرعين ومتذللين لأن الدعاء إذا كان مع التذلل كان الإجابة أقرب (قوله سرا) أي بإسراع نفسه لأن الله تعبدنا بالدعاء كما تعبدنا بالقراءة فلا يكفي مرور الدعاء على قلبه . واعلم أن الإنسان إذا كان وحده قال سر أفضل له إن كان ينشط في ذلك وإلا فالجهر أفضل له كالجماعة (قوله بالتشديق) هو كثرة الكلام من غير حضور في القلب فهو راجع لقوله تضرعا وقوله ورفع الصوت هو راجع لقوله وخفية (قوله خوفا) الخوف غم يحصل من أمر مكره يقع في المستقبل (قوله وطمعا) الطمع توقع أمر محبوب يحصل في المستقبل ومنه رجاء الإجابة ، في الحديث « ادعوا الله وأنت موقنون بالإجابة » ، وفي الحديث « أيضا ما من عبد يرفع يديه ويقول يا رب إلا ويستحي الله أن يردّها صفرين » فاستفيد من هذا أنه ينبغي للداعي الخوف والرجاء فيجعلهما كجناحي الطائر إن مال أحدهما سقط (قوله المطيعين) أي ولو بالتوبة فالمطاعون تقديم التوبة على الدعاء ليقع الدعاء من قاب طاهر فيكون أقرب للإجابة (قوله وتذكير قريب) جواب عما يقال إن قريبا في الأصل وصف في المعنى (٧٤) رحمة وهي مؤنثة فكان حقه التأنيث . فأجاب بأنه اكتسب التذكير من المضارع

إليه وهو لفظ الجلالة أو يقال إن رحمة مجازي التأنيث فيوصف بالمذكر أو يقال إن معنى الرحمة الثواب وهو مذكور فوصفه بالمذكر من حيث المعنى (قوله وهو الذي يرسل الرياح) معطوف على قوله إن ربكم لله الآية والرياح جمع ربح وهي أربعة : الصبا والدمبور والجنوب والشمال ، فالصبا تثير السحاب وهي

كله (تبارك) تعاضم (الله رب) مالك (العالمين) . ادعوا ربكم تضرعا حال تذلل (وخفية سرا) (إنه لا يحب المعتدين) في الدعاء بالتشديق ورفع الصوت (ولا تفسدوا في الأرض بالشرك والمعاصي) (بعد إصلاحها) يبعث الرسل (وآذعوه خوفا) من عقابه (وطمعا) في رحمة (إن رحمت الله قريب من المحسنين) المطيعين وتذكير قريب الخبر به عن رحمة لإضافتها إلى الله (وهو الذي يرسل الرياح نشرأ بين يدي رحمته) أي متفرقة قدام المطر ، وفي قرآن بسكون الشين تخفيفا وفي أخرى بسكونها وفتح النون مصدرا وفي أخرى بسكونها وضم الموحدة بدل النون أي مبشرا ومفرد الأولى نشور كرسل والأخيرة بشير (حتى إذا أقلت) حملت الرياح (سحابا ثقالا) بالمطر (سقاه) أي السحاب وفيه التفات عن الغيبة (لبلى ميسر) لا نبات به أي لأحيائها (فأز لنا به) بالبلد (الماء فأخرجنا به) بالماء (من كل الثمرات)

من مطلع الشمس ، والشمال تجمعها وهي من تحت القطب ، والجنوب تضره وهي من جهة القبلة ، والدمبور تفرقه وهي من مغرب الشمس ، وفي ر الرياح ثمانية : أربعة عذاب العاصف والقاصف والعصرصر والعقيم ، وأربعة رحمة الناشرات والرسلات والنازr والبشرات (قوله متفرقة) هذا التفسير لم يوافق غايته أحد بل بعض المفسرين قال إن معنى نشرأ منتشرة متسعة أو نازr للسحاب (قوله قدام المطر) في الكلام استعارة مكنية حيث شبهت الرحمة بمعنى المطر بسلطان يقصم وله مبشر وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو قوله بين يدي فائباته تخييل (قوله تخفيفا) أي يهذف الشين وهي سبعة أيضا كاللتن بعدها (قوله بسكونها وفتح النون) أي وإفراد الريح (قوله مصدر) أي إما اسم الفاعل أو اسم المفعول أي ناشرة للسحاب أو منشورة (قوله ومفرد الأولى) أي ضم الشين ومثلها سكونها لمفرد الأولى واحد (قوله حتى إذا أقلت) غاية لإرسال الرياح (قوله سحابا) هو ثمر شجرة في الجنة (قوله بالمطر) متعلق بثقالا والسببية (قوله عن الغيبة) أي إلى التكامل إذ كان مقتضى الظاهر فساقه (قوله لا نبات به) أي ثمرات الأرض من عدم النبات بها (قوله بالبلد) أشار بذلك إلى أن الضمير في به عائد على البلد والباء بمعنى في وقوله بالماء يشير إلى

كذلك من مطلع الشمس ، والشمال تجمعها وهي من تحت القطب ، والجنوب تضره وهي من جهة القبلة ، والدمبور تفرقه وهي من مغرب الشمس ، وفي ر الرياح ثمانية : أربعة عذاب العاصف والقاصف والعصرصر والعقيم ، وأربعة رحمة الناشرات والرسلات والنازr والبشرات (قوله متفرقة) هذا التفسير لم يوافق غايته أحد بل بعض المفسرين قال إن معنى نشرأ منتشرة متسعة أو نازr للسحاب (قوله قدام المطر) في الكلام استعارة مكنية حيث شبهت الرحمة بمعنى المطر بسلطان يقصم وله مبشر وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو قوله بين يدي فائباته تخييل (قوله تخفيفا) أي يهذف الشين وهي سبعة أيضا كاللتن بعدها (قوله بسكونها وفتح النون) أي وإفراد الريح (قوله مصدر) أي إما اسم الفاعل أو اسم المفعول أي ناشرة للسحاب أو منشورة (قوله ومفرد الأولى) أي ضم الشين ومثلها سكونها لمفرد الأولى واحد (قوله حتى إذا أقلت) غاية لإرسال الرياح (قوله سحابا) هو ثمر شجرة في الجنة (قوله بالمطر) متعلق بثقالا والسببية (قوله عن الغيبة) أي إلى التكامل إذ كان مقتضى الظاهر فساقه (قوله لا نبات به) أي ثمرات الأرض من عدم النبات بها (قوله بالبلد) أشار بذلك إلى أن الضمير في به عائد على البلد والباء بمعنى في وقوله بالماء يشير إلى

قوله كذلك الإخراج) أي فالتشبيه في مطلق الإخراج من العدم فمن كان قادراً على إخراج الثمار من الأرض سيما أرض الجبال التي شأنها عدم إنبات شيء من الثمار قادر على إحياء الموتى من قبورهم فهو ردة على منكري البعث (قوله والبلد) أي أرض (قوله حسناً) أخذه من قوله لا يخرج إلا نكداً (قوله بإذن ربه) أي بإرادته ولم يذكر ذلك في المقابل وإن كان ذلك أيضاً تعليماً لعباده الأدب حيث أسند لنفسه الخير دون الشر وإن كان منه أيضاً لما ورد «إن الله جميل يحب الجمال» ولقوله بالي - يبدك الخير - ولم يقل ويبدك الشر فلا يجوز أن يقال سبحانه من خلق القرد ولا سبحانه من دبب الشوك (قوله هذا بل للمؤمن) أي ولعمله فمثل للمؤمن كمثل الأرض الطيبة ومثل المواعظ والقرآن كمثل الماء فكما أن الماء إذا نزل على الأرض لم يبق أنبت طيباً كذلك المواعظ والقرآن إذا نزلت على قلب المؤمن أنبت الطاعات والصفات الحميدة (قوله إلا نكداً) أي نباتاً نكداً عديم النفع ونصب نكداً على الحال أو نعت مصدر محذوف أي إلا خروجا نكداً وهو من باب تعب (قوله لقد سلنا نوحاً) المقصود من ذكر تلك القصص تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم وتركوا الواو هنا وذكر في سورة هود والمؤمنون ثم تقدم ما يعطف عليه هنا بخلاف ما يأتي ونوح اسمه عبد الغفار بن ملك بفتح الميم وسكونها ابن متوشلح بن أخنوخ وهو ريس بعث على رأس أربعين سنة على الصحيح ، وقيل على رأس خمسين ، وقيل مائتين وخمسين ، وقيل مائة سنة ومكث قومه تسعمائة وخمسين ، وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين فجعله عمره (٧٥) ألف ومائتان وأربعون بناءً على الصحيح من أنه بعث على رأس الأربعين وكان نجاراً وصنع السفينة في عامين ، ولقب بنوح لكثرة نوحه على نفسه حيث دعا على قومه فهلكوا وقيل لمراجعته ربه في شأن ولده كنعان وقيل لأنه صر على كذب مجذوم فقال له : اخأ يا قبيح ، فأوحى الله إليه أعبت أم عبت الكلب وقدم

كذلك) الإخراج (نُخْرِجُ الْمَوْتَى) من قبورهم بالإحياء (لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) فتؤمنون (وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ) العذب التراب (يُخْرِجُ نَبَاتَهُ) حسناً (بِإِذْنِ رَبِّهِ) هذا مثل المؤمن يسمع الوعظ فينتفع بها (وَالَّذِي خَبَتْ) ترابه (لَا يُخْرِجُ) نباته (إِلَّا نَكِداً) عسراً بمشقة وهذا مثل للكافر (كَذَلِكَ) كما بينا ما ذكر (نُصِرْفُ) نبين (الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ) الله يؤمنون (لَقَدْ) جواب قسم محذوف (أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ أَلَا تَعْلَمُونَ) (عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) هو يوم القيامة (قَالَ الْمَلَأُ) الأشراف (مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) بين (قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ) هي أعم من الضلال فنفياً أبلغ من نفيه (وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) بالتخفيف والتشديد (رِسَالَاتٍ رَبِّي ،

سنة نوح لأن قومه أول من كفر واستحق العذاب (قوله جواب قسم محذوف) إنما أتى بالقسم هنا للرد على المنكرين وهو يجب التأكيد فيه (قوله إلى قومه) القوم في الأصل قبيلة الرجل وأقاربه الذين اجتمعوا معه في جد واحد ويطلق القوم فإذا على من عاشهم الرجل وسكن عندهم وإن لم يكونوا أقارب له (قوله اعبدوا الله) أي وحدوه (قوله ما لكم من إله غيره) استئناف مسوق لبيان وجه إفراده بالعبادة (قوله صفة لاله) أي مراعاة للفظه (قوله بدل من محله) أي لأن محله وقع بالابتداء أو من زائدة (قوله إني أخاف) علة ثانية للأمر بالعبادة والمعنى اعبدوا الله لأنه ليس لكم إله غيره ولأنه لا تحقق نزول عذاب الآخرة بكم إن خالفتم ذلك إما عاجلاً في الدنيا أو آجلاً في الآخرة (قوله قال الملأ) بالهمز والقصر معاً وذلك لأنهم يتلأون المجالس بأجسامهم والقلوب بهيئتهم والعيون بأبصارهم (قوله من قومه) لم يقل الذين كفروا مثل ما قيل في قوم نوح لأن ذلك كان في مبدأ رسالته ولم يكن ثم مؤمن هكذا قيل والأحسن أن يقال حذفه منه لعله مما يأتي في الآية الأخرى (قوله في ضلال مبين) أي حيث عدل عن عبادة آلهتهم المجمعين عليها المذكورين في سريرة نوح في قوله تعالى - وقالوا لا تدرن آلهتكم - الآية (قوله هي أعم من الضلال) أي لأن الضلال هو الخروج عن الحق من كل وجه والضلالة هي الخروج عن الحق ولو بوجه (قوله فنفياً أبلغ) أي لأنها نكرة في سياق النفي فتعم (قوله ولكني رسول) قد وقع الاستدراك أحسن موقع لكونه وقع بين ضدين أي الضلالة المتوهم ثبوتها واثبات الرسالة المتوهم نفيها (قوله بالتخفيف والتشديد) أي لهما قراءتان سبعيتان (قوله رسالات ربي) الجمع باعتبار تعدد الأزمنة أو المراد بالرسالات المرسل بها التي هي الأحكام .

معلوم أن ذلك يدل عليه بالجملة الاسمية ونوح كان مكررا للنصح وذلك يدل عليه بالجملة الفعلية لأن الفعل للتجدد (قوله آمون على الرسالة) أي فلا أريد ولا أنقص (قوله أو عجبتم) الهمة داخلية على محذوف تقديره أ كذبتموني وعجبتم (قوله أذ كروا أي موعظة تخوفكم من عذاب الله) (قوله إذ جعلكم خافاء) إذ ظرف معمول لاذ كروا أي اذ كروا وقت جعلكم للتصود ذكر النعمة لاذ كروا (قوله بسطة) بالسين والصاد قراءتان سبعيتان ومعناها واحد (قوله قوة وطولا) أي وسالا (قوله مائة ذراع الخ) الذي قلته الخلى في سورة الفجر إن طويلاهم كان أربع مائة ذراع بذراع نفسه ، وفي رواية مائة ذراع وقصيرهم ثلث مائة ذراع ، وكان رأس الواحد منهم قدر القبة العظيمة وكانت عينه بعد موته تفرخ فيها الضباع (قوله آلاء الله) جمع إلى بكسر الهمزة وضمها كحمل وقتل أو بكسر ففتح كضلع أو بفتحين كقفأ (قوله تاوزون) أي ضا الله وزيادة النعم لأن شكر النعم مما يديمها ويزيدها (قوله قالوا أجتنا) أي جوابا لنصحه لهم (قوله وجب) أي ق ونبت والتعبير بالماضي إشارة إلى أنه واقع لا محالة (قوله وغضب) عطف سبب على مسبب (قوله في أسماء) أي سميات (قوله أصناما) قدره إشارة إلى مفعول سميتموها الثاني (٧٧) (قوله فأرسلت عليهم الريح العقيم)

وكانت باردة ذات صوت شديد لامطر فيها وكان وقت مجيئها في عجز الشتاء وابتدأتهم صبيحة الأربعاء لثمان بقين من شوال وسخرت عليهم سبع ليال وثمانية أيام فأهلكتهم رجالهم ونسائهم وأولادهم وأموالهم بأن رفعت ذلك في الجوف فزرقته وفي رواية بعث الله عز وجل الريح العقيم فلما دنت منهم نظروا إلى الأبل والرجال تطير بهم الريح بين السماء والأرض فلما رأوها بادروا إلى البيوت فدخلوها

آمون على الرسالة (أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على) لسان (رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ)
أذ كروا إذ جعلكم خافاء في الأرض (من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بضطة) قوة
طولا وكان طويلاهم مائة ذراع وقصيرهم ستين (فاذ كروا آلاء الله) نعمه (لعلكم تفلحون)
فوزون (قالوا أجتنا لنعبد الله وخدعه ونذر) نترك (ما كان يعبد آباؤنا فأتينا بما تعدنا)
من العذاب (إن كنت من الصادقين) في قولك (قال قد وقع) وجب (عليكم من ربكم)
عذاب (وغضب أن تجادلوني في أسماء سميتموها) أي سميت بها (أنتم وآباؤكم) أصناما
عبدونها (ما نزل الله بها) أي بعبادتها (من سلطان) حجة وبرهان (فانتظروا) العذاب (إنني
معه من المنتظرين) ذلك بتكذيبكم لي فأرسلت عليهم الريح العقيم (فأجيبناه) أي هودا
والذين معه من المؤمنين (برحمة منا وقطعنا دابر) القوم (الذين كذبوا بآياتنا) أي استأصلناهم
وما كانوا مؤمنين) عطف على كذبوا (و) أرسلنا (إلى نوح) بترك الصرف مراداً به القبيلة
أخاهم صالحا قال يا قوم أعبدوا الله ما لكم من إله غيرة قد جاءكم بينة من
ربكم) على صدق (هذه ناقة الله لكم آية) حال عاملها معنى الإشارة وكانوا سألوه أن يخرجها لهم

أغلقوا الأبواب فجاءت الريح فقلعت أبوابهم ودخلت عليهم فأهلكتهم فيها ثم أخرجتهم من البيوت فلما أهلكتهم أرسل الله عليهم
برا أسود فنقلتهم إلى البحر فألقاهم فيه وقيل إن الله تعالى أمر الريح فأهالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمال سبع ليال وثمانية
أي سمع لهم أنين تحت الرمل ثم أمر الريح فكشفت عنهم الرمل ثم احتملتهم فرمت بهم في البحر (قوله والذين معه) أي وكانوا
برحمة قليلة يكتمون إيمانهم وسبب نجاتهم أنهم دخلوا في حظيرة فصار يدخل عليهم من الريح ما يلتذون به ثم بعد ذلك أتوا مكة مع
هود فعبدوا الله فيها حتى ماتوا (قوله أي استأصلناهم) أي لم يبق منهم أحدا (قوله عطف على كذبوا) أي وفائدته وإن علم منه
لإشارة إلى أن الله علم عدم إيمانهم وأنهم لو بقوا ما آمنوا أي لا تحزن عاينهم أي السامع (قوله وإلى نوح) تقدم أنه معطوف على
وله أقدر أرسلنا نوحا عطف قصة على قصة ونوح قبيلة صموئيل جد هود بن عاد بن عابر بن سام بن نوح (قوله بترك الصرف) أي للعامة
التأنيث ولو أريد به الحى لصرف (قوله أخاهم) أي في النسب لأنه ابن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن نوح الملقب بتم وكان
بن صالح وهود مائة سنة وعاش صالح مائتين وثمانين سنة (قوله صالحا) بدل من أخاهم أو عطف بيان عليه (قوله ما لكم من إله
غيره) علة لقوله أعبدوا الله وقوله قد جاءكم بينة على صدق (قوله هذه ناقة الله)
لكم آية) كلام مستأنف بيان المعجزة والإضافة للتشريف واسم الإشارة مبتدأ وناقة الله خبر ومضاف إليه ولكم جار ومجرور متعلق بحذوف

حال من آية لأنه نعت نكرة تقدم عليها وأخبر ثان وآية حال والعامل فيها محذوف تقديره أشير وقد أشار له المفسر بقوله حال عاملها معنى الإشارة وهذا القول وقع من صالح بعد نصحه كما قال تعالى في سورة هود : هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها الآيات (قرله من صخرة عينوها) وكان يقال لها الكاثبة وكانت منفردة في ناحية الجبل فقالوا أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة تكون على شكل البخت وتكون عشراء جوفاء وبراء أى ذات جوف واسع ووبر وصوف ، فدعا الله فتمخضت الصخرة تمخض النتوج بولدها فأنصدمت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا لا يعلم ما بين جنبها إلا الله تعالى فعند خروجها ولدت ولدا مثاها في العظام فمكنت الناقة مع ولدها زحى وتشرب إلى أن عقروها (قوله نذروها) مرتب على كونها آية من آيات الله (قوله تأكل في أرض الله) أى وتشرب (قوله فيأخذكم) بالنصب في جواب النهى والتعقيب ظاهر لأنهم لم يلبثوا إلا ثلاث أيام رأوا فيها أمارات العذاب كما يأتي في سورة هود (قوله عذاب أليم) أى مؤلم (قوله واذكروا إذ جعلكم خلفاء) نذكركم لهم بدم الله الذى أنعمها عليهم (قوله في الأرض) قدره المفسر إشارة إلى أن في الآية الحذف من لأول لدلالة الثانى عليه (قوله وبوأكم في الأرض) أى أرض الحجر بكسر الحاء مكان بين الحجاز والشام (قوله تتخذون) أى تعملون وتصنعون وانما يصح أن يكون متعديا لواحد فمن سهولها متعلق باتخذ أول اثنين فمن سهولها متعلق بمحذوف مفعول ثان (قوله من سهولها جمع سهل وهو المكان المتسع الذى لا جبل به ومن بمعنى فى أى تصنعون فى الأرض السهلة القصور ويصح أن تكون من لا يتخذ أى تتخذون من السهل أى لأراضى (٧٨) اللينة القصور أى طوبى وطوبىها والأقرب الأول ، وسميت القصور

من صخرة عينوها (فذرؤها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء) بمقر أو غيره (فياخذكم عذاب أليم) . وأذكروا إذ جعلكم خلفاء في الأرض (من بعد عاد وبوأكم) أسكنكم (في الأرض تتخذون من سهولها قصورا) تسكنونها في الصيف (وتنحتون الجبال بيوتا تسكنونها في الشتاء ونصبه على الحال المقدره (فأذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين . قال الملأ الذين استكبروا من قومه) تكبروا عن الإيمان به (الذين استضعفوا لئن آمن منهم) أى من قومه بدل مما قبله بإعادة الجار (أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه إليكم (قالوا) نعم (إننا بما أرسل به مؤمنون . قال الذين استكبروا إنا بالذى آمنتم كافرين) وكانت الناقة لها يوم في الماء ولهم يوم فلوا ذلك (فعرروا الناقة) ،

بذلك لقصر أبدي الفقراء عن تحصيلها (قوله وتنحتون الجبال بيوتا) يصح أن يكون المعنى على إسقاط الخافض أى من الجبال . وبيوتا مفعول تنحتون ، ويصح أن يكون الجبال مفعولا به وبيوتا حال مقدره كما قال المفسر لأن الجبال لاتصير بيوتا إلا بعد نحتها

وهو وإن كان جامدا إلا أنه يؤيد بالمشتق أى مسانين (قوله مفسدين) حال مؤكدة لعاملها لأن العنوة هو الساد (قوله تكبروا) أشار بذلك إلى أن السنين زائدة (قوله عن الإيمان به) أى صالح (قوله بدل مما قبله بإعادة الجار) أى كل من كل إن كان الضمير في منهم عائدا على القوم ويكون جميع المستضعفين آمنوا ، وبدل بعض من كل إن كان الضمير عائدا للمستضعفين ويكون بعض المستضعفين آمنوا والله أعلم بحقيقة الحال (قوله أتعلمون) مقول قول المستكبرين (قوله قالوا) قدره المفسر إشارة إلى أن هذا حق الجواب وإنما عدلوا عنه مسارعة إلى تحقيق الحق وإظهار إيمانهم وتنبهوا على أن ربه واضحة لاتخفى إلا بدنى السؤال عنها هذا الجواب تبكى لهم (قوله قال الذين استكبروا) إظهار في محل الإضمار تبكى لهم (إنا بالذى آمنتم) لم يقولوا إنا بما أرسل به إظهارا لمخالفتهم إياهم وتعتنا وعناد (قوله وكانت الناقة لها يوم في الماء) أى فإذا يومها وضعت رأسها في البئر فما تروعه حتى تشرب جمع ما فيها ثم تنبجج فيحلبون ماشاءوا حتى يملؤا أو أياهم يمشربون ويتخذون (قوله فعرروا الناقة) أى في يوم الأربعاء فقال لهم صالح تصبحون غدا وجوهكم مصفرة ثم تصبحون في يوم الجمعة وجوهكم ثم تصبحون يوم السبت وجوهكم مسودة ، فأصبحوا يوم الخميس قد اصفرت وجوههم فأيقنوا بالعذاب ثم احمرت في يوم الجمعة فاصفرت وجوههم ثم اسودت يوم السبت فتجهزوا للهلاك ، فأصبحوا يوم الأحد وقت السحى فكفتموا أنفسهم وتحفظوا كما يفعل بالمتدينين بأنفسهم إلى الأرض لما اشتد الضحى أنهم صيحة عظيمة من السماء ثم صوت كل صاعقة وصوت في ذلك لوقت كل شيء ثم هزمت الأرض ثم تزلزلت بهم الأرض حتى هاسكوا جميعا . وأما ولد الناقة فقيل إنه فرهارا فافتحت له الصخرة التي خرجت منها

خلها وانطبقت عليه قال بعض المفسرين . إنه العذاب الذي يخرج قرب يوم القيامة ، وقيل إنهم أدركوه وذبحوه (قوله عشرها
 ار) أي ابن سالف وكان رجلا أحمر أزرق العينين قصيرا وكان ابن زانية ولم يكن لسالف وهو أشقى الأولين كما ورد في الحديث
 (قوله بأن قتلها بالسيف) أي فأراد بالعقر النحر فيه إطلاق السبب على السبب لأن العقر ضرب قوائم البعير أو الناقة لتقع فتنحر
 (قوله وقالوا يا صالح) أي على سبيل التكم والاستهزاء (قوله بما تعدنا به) قدره إشارة إلى أن العائد محذوف وكان الأولى أن يقدر
 يرصب بأن يقول تعدناه لئلا يلزم حذف العائد المحرور بالحرف من غير اتحاد متعلقهما (قوله فآخذتهم الرجفة) أي بعدمضي
 في أيام والتعقيب ظاهر لأن الثلاثة أيام مقدمات الهلاك (قوله والصيحة من السماء) أشار بذلك إلى أن في الآية اكتفاء لأن
 بهم كان بهما معا (قوله في دارهم) أي أرضهم فالمراد بها الجنس (قوله فتولى عنهم) أي بعد أن هاسكوا وماتوا توبيخا كما
 ط النبي صلى الله عليه وسلم الكفار من قتل بدر حين ألقوا في القليب فقال عمر يا رسول الله كيف تكلم أقوارا قد جيفوا فقال
 الله عليه وسلم ما أنت بأسمع لما أقول منهم ولكن لا يجيبون ، وقيل خاطهم قبل موتهم وقت ظهور العلامات فيهم وعليه
 في الآية تقديم وتأخير تقديره فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين فأخذتهم
 رجفة فاصبحوا في دارهم جاثمين (قوله واذكر) خطاب لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وقدره ولم يقدر أرسلنا مع أنه يكون
 اتفاقا لما قبله وما بعده لأنه يوم أن وقت الإرسال قال لقومه ما ذكر مع أنه ليس كذلك بل أمرهم أولا بالتوحيد ثم بين لهم فروع
 بعته . ولوط بن هاران أخى إبراهيم الخليل عليهما السلام وكان إبراهيم ولوط (٧٩) بيابل بالعراق فهاجرا إلى

الشام فنزل إبراهيم بأرض
 فلسطين ونزل لوط
 بالأردن وهي قرية بالشام
 فأرسله الله إلى أهل سدوم
 بالدال المعجمة على وزن
 رسول وهي بلد بخص
 (قوله أتأتون الفاحشة)
 لفهام توبيخ وتقرير
 لأنها من أعظم التواحيش
 ولذا كان حدها عند
 أبي حنيفة الرمي من

قربها قدار بأمرهم بأن قتلها بالسيف (وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يَا صَالِحُ أَنتِنَا بِمَا تَعِدُنَا)
 من العذاب على قتلها (إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ . فَأَخَذْنَاهُمُ الرِّجْفَةَ) الزلزلة الشديدة من
 أرض والصيحة من السماء (فَاصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ) باركين على الركب ميتين (فَتَوَلَّى)
 (عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ
 (وَأَذَكَرُ (لُوطًا) ويبدل منه (إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ) أي أدبار الرجال (مَا سَبَقَكُمْ
 مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ) الإنس والجن (أُنِيبْكُمْ) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وإدخال
 لآلف بينهما على الوجهين (لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ) بل أنتم قوم مسرفون
 تتجاوزون الحلال إلى الحرام (وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ) أي لوطا وأتباعه

أحق جيل وعند مالك الرجم مطلقا فاعلا أو مفعولا أحصنا أو لم يحصنا (قوله ما سبقكم الخ) نأيد للانكار عليهم لأن مباشرة
 فيبيع فيبيح واختراعه أقبح (قوله الإنس والجن) أي وجميع البهائم بل هذه الفعلة لم توجد في أمة إلا في قوم لوط وفساق هذه الأمة
 لمعدية وكان قوم لوط يتباهون بالضراط في المجالس أيضا كما قال تعالى : وتأتون في ناديكم المنكر وهو فاحشة عظيمة أيضا (قوله
 تحقيق الهمزتين) حاصل ما أفاده المفسر أن القراءات أربع بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية من غير إدخال ألف بين الهمزتين
 وبإدخالها ولكن الحق أن إدخال الألف بين الهمزتين المحققتين غير سبعية وإنما هي لهشام وبقراءة سبعية أيضا وهي
 همزة واحدة على الخبر استأنف بيان تلك الفاحشة وهي لنافع وحفص عن عاصم فتحصل أن القراءات خمس أربع سبعية
 واحدة غير سبعية (قوله شهوة) أي لأجل الشهوة (قوله من دون النساء) إما حال من الرجال أو من الواو في تأتون وحكمة
 لتوبيخ على هذا الفعل القبيح أن الله تعالى خلق الإنسان وركب فيه شهوة النكاح لبقاء النسل وعمران الدنيا وجعل النساء محلا
 للشهوة والنسل فإذا تركهن الإنسان فقد عدل عما أحل له وتجاوز الحد لوضعه الشيء في غير محله لأن الأدبار ليست محلا للولادة التي
 هي المقصودة بالذات (قوله وما كان جواب قومه) القراء على نصب جواب خبرا لكان واسمها أن وما دخلت عليه قرأ الحسن
 بالرفع اسم كان وأن وما دخلت عليه خبرها وما مشى عليه الجماعة أفصح عربية لأن الأعراف وقع اسمها والواو هنا للتعقيب لحلوها
 محل الفاء في التثنية والعنكبوت لأن جوابهم لم يتأخر عن نصيحته والحصر نسبي والمراد أنه لم يقع منهم جواب عن نصيح وموعظة
 فلا ينال أنهم زادوا في الجواب من الكلام القبيح

(قوله من قريةكم) أى سدوم (قوله إنهم أناس يتطهرون) قالوا ذلك استهزاء (قوله فأنجينا وأهلها) أى ابتليه لأنه لم ينج من العذاب إلا هو وابتلاه لإيمانهم به فخرج لوط من أرضه وطوى الله له الأرض في وقته حتى نجا ووصل إلى إبراهيم ، وسياق تعليم القصة في سورة هود وإعجاز كرت هذا اختصارا (قوله الباقيين في العذاب) أى لأن الغيور من باب قعد يستعمل بمعنى البقاء في الزمان المستقبل و بمعنى المكث في الزمان الماضي والمراد الأول (قوله وأمطرنا) يقال غالبا في الرحمة مطر وفي العذاب أمطر وعلى كل هو متعدي ينصب المفعول (قوله هو حجارة السجيل) أى وكانت معجونة بالكبريت والنار وهلكوا أيضا بالحسف . قال تعالى - فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها - ورد أن جبريل رفع مدائنهم إلى السماء وكانت خمسة وأسقطها مقلوبة إلى الأرض وأمطر عليهم الحجارة متتابعة في النزول عليها اسم كل من يرمى بها ، وقيل إن الحجارة لمن كان مسافرا منهم والحسف لمن كان في الدائن (قوله فانظر) الخطاب لكل سامع يتأتى منه النظر والتأمل ليحصل الاعتبار بما وقع لهؤلاء القوم (قوله وإلى مدین) معطوف على قوله لقد أرسلنا نوحا عطف قصة على قصة ، ولذا قدر المفسر أرسلنا ومدین اسم قبيلة شعيب واسم اقربته أيضا يثرب وبين مصر ثمانية مراحل سميت باسم أبيهم مدین بن إبراهيم الخليل عليه السلام وشعيب بن ميكائيل بن إسحٰر بن مدین بن إبراهيم الخليل فشعيب أخوهم (٨٠) في النسب وليس من أنبياء بنى إسرائيل ، وقوله شعيبا بدل من أخاهم أو عطف

(مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْاسٌ يَتَطَهَّرُونَ) مِنْ أَدْبَارِ الرِّجَالِ (فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ) الْبَاقِينَ فِي الْعَذَابِ (وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا) هُوَ حِجَارَةُ السَّجِيلِ فَأَهْلَكَهُمْ (فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ . وَ) أَرْسَلْنَا (إِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ) مَعْجَزَةٌ (مِنْ رَبِّكُمْ) عَلَى صَدَقِ (فَأَوْفُوا) أَتَمُّوا (الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا) تَنْقُصُوا (النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ) بِالْكَفْرِ وَالْعَاصِي (بَعْدَ إِصْلَاحِهَا) يَبْعَثُ الرِّسْلَ (ذَلِكَكُمْ) الْمَذْكُورُ (خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) مَرِيدِي الْإِيمَانِ فَبَادِرُوا إِلَيْهِ (وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ طَرِيقٍ) تَوَعَّدُونَ (تَخَوَّفُونَ النَّاسَ بِأَخْذِ ثِيَابِهِمْ أَوْ الْمَكْسِ مِنْهُمْ) تَصْرَفُونَ (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) دِينِهِ (مَنْ آمَنَ بِهِ) بِتَوَعُّدِكُمْ إِيَّاهُ بِالْقَتْلِ (وَتَبْغُوا) تَطْلُبُونَ الطَّرِيقَ (عَوَجًا) مَعُوجَةً (وَإِذْ كُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَّرَكُمْ) وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ (قَبْلَكُمْ بِتَكْذِيبِهِمْ رَسُولَهُمْ) أَيْ آخِرَ أَمْرِهِمْ مِنَ الْهَلَاكِ (وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ

بيان عليه وأرسل شعيب أيضا إلى أصحاب الأيكة وهي شجر ملتف بعضه ببعض بالقرب من مدین . قال تعالى - كذب أصحاب الأيكة الرسلين - (قوله معجزة) لم تذكر تلك المعجزة في القرآن ، وقيل المراد بها نفسه بمعنى أن أوصافه لا يمكن معارضتها وقيل المراد بها قوله - فأوفوا الكيل والميزان - الخ بمعنى ما يترتب عليها من العز للمطيع والذل

والعقاب للمخالف (قوله فأوفوا الكيل والميزان) أى وكانت عادتهم نقص الكيل والميزان (قوله ولا تبخسوا الناس أشياءهم) هذا لازم لقوله فأوفوا الكيل والميزان لأن الشخص إذا لم يوف الكيل والميزان لغيره فقد نقصه من الثمن وكذلك إذا استوفى الكيل والميزان لنفسه فقد نقص الغير من الثمن (قوله بعد إصلاحها) ورد أنه قبل بعث شعيب لهم كانوا يفعلون المأصبي ويستحلون المحارم ويسفكون الدماء فلما بعث شعيب أصلح الله به الأرض وهكذا كل نبي بعث إلى قومه (قوله مريدى الإيمان) جواب عما يقال إنهم لم يكونوا مؤمنين إذ ذاك (قوله فبادروا إليه) جواب الشرط وما قبله دليل الجواب (قوله بكل صراط) أى محسوس بدليل ما بعده (قوله تخوفون الناس) قدره إشارة إلى أن مفعول توعدون محذوف (قوله بأخذ ثيابهم) ورد أنهم كانوا يجلسون على الطريق ويقولون لمن يريد شعيبا إنه كذاب ارجع لا يفتنك عن دينك فان آمنت به قتلنا (قوله من آمن) هذا مفعول تصدون (قوله تطلبون الطريق) أى المبرع عنه بالسبيل وهو الطريق المعنوى الذى هو الدين والمعنى تعبدوا عن الصراط المستقيم إلى الاعوجاج (قوله وإذ كروا إذ كنتم) إذ ظرف معمول لقوله إذ كروا : أى إذ كروا وقد كونكم قليلا الخ ، والمراد إذ كروا تلك النعمة العظيمة (قوله قليلا) أى في العدة والعدد والضعف ، وقوله فكثركم : أى فزاد عددكم وقوتكم فكانوا أنبياء أقوياء ذوي عدد كثير بوجود شعيب بينهم ، ولذا لما فر موسى هاربا من أعوان زل عن شعيب فطمئنه وأمن روحه . قال تعالى حكاية عن شعيب - قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين - (قوا عاقبة المفسدين

وأمرهم إليكم قوم لوط فأنظروا ما نزل بهم (قوله وطائفة لم يؤمنوا) في الكلام المحذوف من الثاني لدلالة الأول عليه ، والتقدير ثقة منكم ، يؤمنوا بالذي أرسلت به (قوله فاصبروا) يجوز أن يكون الضمير للمؤمنين من قومه وأن يكون للكافرين منهم وأن
 ان للفريقين وهذا هو الظاهر فأمر المؤمنين بالصبر ليحصل لهم الظفر والغلبة والكافرين بالصبر لسوء عاقبة أمرهم وهو نظير
 تعالى - فترصوا إنا معكم مترصون - (قوله وبينكم) لاجابة له لأن الضمير عائد على شعيب وعليهم ، والمعنى حتى يقضى الله
 الفريقين المؤمنين والكفار (قوله وهو خير الحاكمين) التعبير باسم التفضيل باعتبار أنه الحاكم حقيقة وغيره حاكم مجازا
 كان له الحكم بالأصالة والحقيقة خير من كان له الحكم مجازا (قوله قال الملا) أى جوابا لما قاله لهم (قوله يا شعيب) إنما
 لولا اسمه بين المعطوف والمعطوف عليه زيادة في القباحة والشناعة منهم (قوله وغلبوا في الخطاب الجمع على الواحد الخ) جواب
 قال إن شعيبا لم يسبق له الدخول في ملتهم وإنما حمل الفسر على هذا الجواب تفسيره العود بالرجوع ، وقال بعضهم: إن عادتنا في
 صار وعلى هذا فلا إشكال ولا جواب (قوله وعلى نحوه) أى التغليب (قوله أنعود (٨١) فيها) أشار بذلك إلى أن

الهمزة داخلة على محذوف
 والواو عاطفة على ذلك
 المحذوف (قوله أولو كنا
 كارهين) الهمزة لانكار
 الوقوع وكلمة لوفى مثل
 هذا المقام ليست لبيان
 انتفاء الشيء في الزمن الماضي
 لاتقاء غيره فيه بل هو
 مجرد الربط والمبالغة في
 انتفاء العود ، والمعنى
 لا تطمعوا في عودنا
 مختارين ولا مكرهين
 فتأمل (قوله إن عدنا في
 ملتكم) شرط حذف
 جوابه لدلالة قوله قد
 افترينا عليه (قوله وما
 يكون لنا) أى لا يصح
 ولا يليق لنا أن نعود فيها
 في حال من الأحوال إلا

ثقة لم يؤمنوا) به (فاصبروا) انتظروا (حتى يحكم الله بيننا) وبينكم بانجاء الحق
 ملك المبتل (وهو خير الحاكمين) أعد لهم (قال الملا الذين أشكبروا من قومه)
 الإيمان (لتخرب جنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قرينتنا أو لنعودن) ترجعن (في
 ديننا وغلبوا في الخطاب الجمع على الواحد لأن شعيبا لم يكن في ملتهم قط وعلى نحوه أجاب
 أ) نعود فيها (ولو كنا كارهين) لها ، استفهام إنكار (قد افترينا على الله كذبا إن
 في ملتكم بعد إذ نجينا الله منها وما يكون) ينبغي (لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله
 ذلك فيخذلنا) (وسمع ربنا كل شيء علما) أى وسع علمه كل شيء ومنه حالى
 كم (على الله توكلنا ربنا افتتح) احكم (بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين)
 كين (وقال الملا الذين كفروا من قومه) أى قال بعضهم لبعض (لئن) لام قسم
 قسم شعيبا إنكم إذا لخاسرون. فأخذتهم الرجفة (الزلزلة الشديدة) فأصبحوا في
 من جاثمين) باركين على الركب ميتين (الذين كذبوا شعيبا) مبتدأ خبره (كان)
 واسمها محذوف أى كأنهم (لم يفتنوا) بقيموا (فيها) في ديارهم (الذين كذبوا شعيبا
 وأهم الخاسرين) التأكيد بإعادة الموصول وغيره للرد عليهم في قولهم السابق (فتوكل)
 من عنهم ،

مشبهة الله لنا (قوله إلا أن يشاء الله ربنا) يصح أن يكون متصلا والمستثنى منه عموم الأحوال أو منقطعا وهذا الاستثناء محض
 مع إلى الله وتفويض الأمر إليه وقد جازاهم الله بأن كفاهم شر أعدائهم وأخذهم أخذ عزيز مقتدر (قوله أى وسع علمه)
 بذلك إلى أن علما تميز محمول عن الفاعل (قوله وبين قومنا) أى الكفار وإنما أعرض عن مكالتهم ورجع الله متضرعا
 رله من شدة عنادهم وتعتهم في كفرهم (قوله وقال الملا الذين كفروا الخ) إنما قال بعضهم لبعض هذه المقالة خوفا على بعضهم
 ليل شعيب حيث توعدوه بما تقدم فلم يبال بهم (قوله إنكم إذا لخاسرون) أى في الدنيا بفوات ما يحصل لكم بالبخل
 غيف ، وجملة إنكم إذا لخاسرون جواب القسم وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه (قوله فأخذتهم الرجفة) ذكر
 في العنكبوت الرجفة وذكر في سورة هود - وأخذ الذين ظلموا الصيحة - أى صيحة جبريل عليهم من السماء وجمع بينهما بأن
 في المبدأ والصيحة في الأثناء فتأمل ، وأما أهل الأيكة فأهلكوا بالظلمة كما سيأتى في سورة الشعراء (قوله كأن لم يفتنوا فيها) أى
 كأنهم لم يلسه في ديارهم أصلا لأنهم استوصلوا بالمرءة (قوله وغيره) أى وهو ضمير الفصل [١١ - صاوى - ثانى]

(قوله وقال يا قوم) ما تقدم من كون القول بعد هـ لا حكم أو قبله في قصة صالح يجرى هنا (قوله فكيف آمي) أصله أسمى بهم
 قلبت الثانية ألفا (قوله وما أرسلنا في قرية من نبي) جملة مستأنفة قصد بها التعميم بعد ذكر بعض الأمم بالخصوص وإنما
 ما تقدم بالذكري لمزيد نعتهم وكفرهم (قوله فكذبوه) قدره إشارة إلى أن الكلام فيه حذف لأن قوله إلا أخذنا أهلها لا يفرق
 على الإرسال وإنما يترتب على التكذيب (قوله لعلمهم يضرعون) أصله يتضرعون قلبت التاء ضادا وأدغمت في الضاد وإنما قرئ
 بالفك في الأنعام لأجل مناسبة الماضي في قوله نضرعوا بخلاف ما هنا فجاء به على الأصل (قوله ثم بدلنا) أي استدراجا لهم (قوله
 العذاب) أي الفقر والمرض (قوله الغنى والصحة) لف ونشر مرتب (قوله كفرا للنعمة) أي وتكذيبا لأنبيائهم (قوله وهذه
 الدهر) هذا من جملة مقولهم (قوله فكونوا على ما أتم عليه) هذا من جملة قول بعضهم لبعض (قوله فأخذناهم بغتة) من
 على قوله - وقالوا قد مس - (٨٢) آباءنا - الخ (قوله وهم لا يشعرون) أي لعدم تقدم أسبابه لهم وهذه الآية بمعنى

وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَلَمْ تَوْمِنُوا (فَكَيْفَ آمي)
 أحزن (على قوم كافرين) استفهام بمعنى النفي (وما أرسلنا في قرية من نبي) فكذبوه
 أخذنا عاقبنا (أهلها بالبأساء) شدة الفقر (والضراء) المرض (لعلمهم يضرعون) بذلك
 فيؤمنون (ثم بدلنا) أعطيناهم (مكان السيئة) العذاب (الحسنة) الغنى والصحة (حتى عفو
 كثروا) (وقالوا) كفرا للنعمة (قد مس آباءنا الضراء والسراء) كما مسنا وهذه عادة الله
 وليست بعقوبة من الله فكونوا على ما أتم عليه قال تعالى (فأخذناهم) بالعذاب (بغتة)
 فجأة (وهم لا يشعرون) بوقت مجيئه قبله (ولو أن أهل القرى) المكذبين (آمنوا)
 ورسلمهم (واتقوا) الكفر والمعاصي (لفتحنا) بالتخفيف والتشديد (عليهم بركات من السماء
 بالمطر والأرض) بالنبات (ولكن كذبوا) الرسل (فأخذناهم) عاقبناهم (بما كانوا يكسبون)
 أفأمن أهل القرى) المكذبون (أن يأتيهم بأسنا) عذابنا (بياتا) ليلا (وهم نائمون)
 غافلون عنه (أوأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى) نهارا (وهم يلعبون) أفأمنوا
 الله (استدراجا) إياهم بالنعمة وأخذهم بغتة (فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون) أو
 يهد) يتبين (للذين يرثون الأرض) بالسكنى (من بعد) هلاك (أهلها أن) فاعل محذوف
 واسمها محذوف أي أنه (لو نشأ أصبناهم) بالعذاب (بذنوبهم) كما أصبنا من قبل
 والهمزة في المواضع الأربعة للتوبيخ والفاء والواو،

الأنعام . قال تعالى - فاما
 نسوا ما ذكروا به فتحنا
 عليهم أبواب كل شيء الآية -
 (قوله ولو أن أهل القرى)
 جمع قرية والمراد جميع
 القرى المتقدم ذكرهم
 وغيرهم (قوله ورسلمهم)
 أي أهل القرى وفي نسخة
 ورسله : أي الله (قوله
 واتقوا) عطف على آمنوا
 عطف عام على خاص لأن
 التقوى امتثال الأمور
 ومن جملتها الإيمان (قوله
 بالتخفيف والتشديد) أي
 فهما قراءتان سبعيتان
 (قوله بركات) جمع بركة
 وهي زيادة الخير في الشيء
 (قوله ولكن كذبوا)
 أي لم يؤمنوا ولم يتقوا (قوله
 بما كانوا يكسبون) أي

الداخلة
 بسبب كسبهم من الكفر والمعاصي (قوله أفأمن) الهمزة مقدمة من تأخير
 والفاء عاطفة على قوله - فأخذناهم بغتة - وما بينهما اعتراض وهذه طريقة الجمهور ، وعند الزمخشري أن الهمزة داخلة
 محذوف وما بعدها معطوف على ذلك المحذوف ولكنه في هذا الوضع وافق الجمهور في كشافه (قوله بياتا) حال من بأسنا
 وجملة وهم نائمون حال من ضمير يأتيهم (قوله وهم يلعبون) أي يشتغلون بما لا يعينهم (قوله مكر الله) المكر في الأصل الخداع
 والحيلة وذلك مستحيل على الله وحينئذ فالمراد بالمكر أن يفعل بهم فعل الماكر بأن يستدرجهم بالنعم أولا ثم يأخذهم أخذ
 مقتدر (قوله للذين يرثون) أي وهم كل قوم جاءوا بعد هلاك من قبلهم كعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب مدين والأمة الحميرية
 كل فرقة من هؤلاء تبين لها الإصابة بذنوبهم حيث شاء الله ذلك (قوله فاعل) أي المصدر المأخوذ منها ومن جواب لو هو الله
 والتقدير أولم يتبين إصابنا بالعذاب لو شئنا الإصابة (قوله لو نشأ) أي إصابهم لفعلول نشأ محذوف (قوله في المواضع الأربع)
 أي وأولها أفأمن أهل القرى وآخرها أولم يهد فائنان بالفاء واثنان بالواو .

الداخلية) أى الحمزة وقوله عليهما أى الفاء والواو (قوله فى الموضع الأول) أى من موسى الواو (قوله ونطبع) قدر
 نحن إشارة إلى أنه مستأنف منقطع عما قبله (قوله تلك القرى نقص) اسم الإشارة مبتدأ والقرى بدل أو عطف
 ونقص خبره (قوله التى مرذكرها) أى وهى قوم نوح وعاد وحمود وقوم لوط وقوم شعيب (قوله من أنبأها) أى بعض
 رسلها وما وقع لها (قوله ليؤمنوا) اللام زائدة لتوكيد النفي (قوله عند مجيئهم) أى الرسل (قوله قبل مجيئهم) أى بالمعجزات
 لإرسالهم للخلق (قوله أى الناس) أشار بذلك إلى أن هذه الجملة غير مرتبطة بما قبلها ويصح أن الضمير عائد على الأمم
 من بينهما ارتباط (قوله وإن وجدنا) أى علمنا فأكثر مفعول أول وفاسقين مفعول ثان واللام فارقة والمراد ليظهر متعلق
 للخلق على حد : لنعلم أى الحزبين أحصى (قوله لفاسقين) أى خارجين عن طاعتنا بترك الوفاء بالعهد (قوله أى الرسل
 كورين) أى وهم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب (قوله موسى) وعاش مائة وعشرين سنة وبينه وبين يوسف أربع مائة
 وبين موسى وإبراهيم سبعمائة سنة (قوله التسع) أى وهى العصا واليد البيضاء والسنون المجدبة والطوفان والجراد
 بل والضفادع والدم والطمس وكلها مذكورة فى هذه السورة إلا الطمس (٨٣) فى سورة يونس قال تعالى

- ربنا اطمس على
 أموالهم - (قوله إلى
 فرعون) هذا لقبه واسمه
 الوليد بن مصعب بن الريان
 فرعون فى الأصل علم
 شخص ثم صار لقباً لكل
 من ملك مصر فى الجاهلية
 وعاش من العمر ستائة
 وعشرين سنة ومدة
 ملكه أربع مائة سنة لم ير
 مكروها قط وكنيته
 أبو مرة وقيل أبو العباس
 وهو فرعون الثانى
 وفرعون الأول أخوه
 واسمه قابوس بن مصعب
 ملك العمالة وفرعون

خلة عليهما للمطف وفى قراءة بسكون الواو فى الموضع الأول عطفاً بأو (وَ) نحن (نَطْبَعُ)
 (عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ) الموعظة سماع تدبر (تِلْكَ الْقُرَى) التى مرذكرها (نَقْصُ
 ك) يا محمد (مِنْ أَنْبَاءِهَا) أخبار أهلها (وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) المعجزات الظاهرات
 (كَانُوا لِيُؤْمِنُوا) عند مجيئهم (بِمَا كَذَّبُوا) كفروا به (مِنْ قَبْلُ) قبل مجيئهم بل
 مروا على الكفر (كَذَلِكَ) الطبع (يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ) وَمَا وَجَدْنَا
 كَثَرَهُمْ (أَيِ النَّاسِ) (مِنْ عَهْدٍ) أى وفاء بعهدهم يوم أخذ الميثاق (وَإِنْ) مخففة (وَجَدْنَا
 كَثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ) ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ (أَيِ الرُّسُلِ) المذكورين (مُوسَى بِآيَاتِنَا) التسع
 لى فرعون وَمَلَيْهِ قومه (فَظَلَمُوا) كفروا (بِهَا) فانظر كيف كان عاقبة المفسدين (كُفْرًا
 مِنْ إِهْلَاكِهِمْ) (وَقَالَ مُوسَى يَا فِرْعَوْنُ إِنِّى رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) إليك فكذبه فقال أنا
 ضيق (حَقِيقٌ) جدير (حَقِيقٌ) (أَمِى بَأْنِ) (لَا أَقُولُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ) وفى قراءة بتشديد الياء
 يوق مبتدأ خبره أن وما بعده (قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِى) إلى الشام
 نى إسرائيل) وكان استعبدكم (قَالَ) فرعون له (إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ) على دعواك (فَأْتِ بِهَا)

همى الخمرود وفرعون هذه الأمة أبو جهل (قوله فظلموا بها) ضمن ظلموا معنى كفروا فعداه بالباء ويصح أن تكون
 سببية والمفعول محذوف تقديره ظلموا أنفسهم بسببها أى بسبب تكذيبهم بها (قوله كيف كان عاقبة المفسدين) كيف اسم
 لفهام خبر كان مقدم عليها وعاقبة اسمها وإنما قدم لأن الاستفهام له الصدارة (قوله وقال موسى) تفصيل لما أجمل أولاً لأن
 تفصيل بعد الإجمال أوقع فى النفس وهذا القول وما بعده إنما وقع بعد كلام طويل حكاه الله فى سورة الشعراء بقوله تعالى
 فأتينا فرعون فقولا إنا رسول رب العالمين - الآيات وقوله تعالى قال فرعون وما رب العالمين الآيات وفى طه أيضاً (قوله
 كذبه) قدره إشارة إلى أن جملة حقيق مرتبة على محذوف (قوله حقيق) خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله أنا (قوله أى
 ن) أشار بذلك إلى أن على بمعنى الباء (قوله إلا الحق) مقول القول وهو مفرد فى معنى الجملة ويصح أن يكون صفة لمصدر
 حروف مفعول مطلق تقديره إلا القول الحق (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعية أيضاً (قوله مبتدأ) أى وسوغ الابتداء به
 حل فى الجار والمجرور فاق على متعلق بحقيق (قوله فأرسل معى إلى الشام) أى وسبب سكتناهم بمصر مع أن أصلهم من
 نام أن الأسباط أولاد يعقوب جاءوا مصر لآخيه يوسف فكشوا وتناسلوا فى مصر فلما ظهر فرعون استعبدكم واستعملهم
 الإهمال الشاقة فأحب موسى أن يخلصهم من ذلك الأسر (قوله استعبدكم) أى جعلهم عبيداً أرقاء بسبب استخدامهم إياهم .

(قوله إن كنت من الصادقين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه (قوله ثعبان مبین) الثعبان ذكر الحيات وصفت
بكونها ثعبانا وفي آية أخرى كأنها جان والجان الحية الصغيرة ووجه الجمع أنها كانت في العظم كالثعبان العظيم وفي خفة الحية
كالحية الصغيرة ورد أنه لما ألقى العصا صارت حية عظيمة صفراء شقراء فاتحة فمها بين لحيها ثمانون ذراعا وارتفعت من الأرض
قدر ميل وقامت على ذنبها واضعة لحيها الأسفل في الأرض والأعلى على سور القصر وتوجهت نحو فرعون لتأخذه ففر
هاربا وأحدث أي تغوط في ثيابه بحضرة قومه في ذلك اليوم أو بعمامة مرة واستمر معه هذا المرض وهو الأسهال إلى أن غر
مع كونه كان لا يتغوط إلا في كل أربعين يوما مرة وقيل إنها أدخلت قبة القصر بين أنبيائها وحملت على الناس فانهزموا
منهم خمسة وعشرون ألفا ودخل فرعون البيت وصاح ياموسى أنشدك بالذى أرسلك أن تأخذها وأنا أومن بك وأرسل
بنى إسرائيل فأمسكها بيده فعادت كما كانت (قوله ونزع يده) أي اليمنى (قوله ذات شعاع) أي نور يغاب على ضوء الشمس
(قوله من الأدمة) أي السمرة (قوله وفي الشعراء أنه) أي هذا القول (قوله فكأنهم قالوه معه) هذا بيان لوجه الجمع
ما هنا وبين ما يأتي في الشعراء (قوله فماذا تأمرون) يصح أن يكون من كلام فرعون ويكون

إن كنت من الصادقين) فيها (فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ) حية عظيمة (وَنَزَعَ يَدَهُ) أخرجها من جيبه (فَإِذَا هِيَ بِيَضَاءٍ) ذات شعاع (لِلنَّاطِرِينَ) خلاف ما كانت على
من الأدمة (قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ) فائق في علم السحر وفي الشعر
إنه من قول فرعون نفسه ، فكأنهم قالوه معه على سبيل التشاور (يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ
أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ . قَالُوا أَرْجِهْهُ وَأَخَاهُ) أخر أمرها (وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ
جَامِعِينَ) يَا تُؤَكُّ بِكُلِّ سَاحِرٍ (وفي قراءة سحار) (عَلِيمٌ) يفضل موسى في علم السحر فجاء
(وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا أَأُتِىَ بِالْمَلِكِ) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما
الوجهين (لَنَا لَا أَجْرَ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ . قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ . قَالُوا يَا مُوسَى
أَنْ تُلْقِ عَصَاكَ (وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ) مامعنا (قَالَ أَلْقُوا) أمر للآذن بتلق
إلقائهم توصلنا به إلى إظهار الحق (فَلَمَّا أَلْقَوْا) حباهم وعصبتهم (سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ
صرفوها عن حقيقة إدراكها (وَأَسْتَرَهُمْ بِهَيْمُومٍ) خوفهم حيث خيلوها حيات تسمى (وَجَاءَ
بِسِحْرِ عَظِيمٍ .

تسبرون ويصح أن يكون
من كلام الملأ له والجمع
للتعظيم على عادة خطاب
الملوك والأول أقرب (قوله
أرجئه) فيه ست قراآت
سبعة ثلاثة مع الهمز وهي
كسر الهاء من غير
إشباع وضمها مع الإشباع
وعده وثلاث من غير
همز وهي إسكان الهاء
وكسرها بإشباع وبدونه
(قوله وأرسل في المدائن)
أي مدائن صعيد مصر
وكان رؤساء السحرة
بأقصى صعيد مصر (قوله
وفي قراءة سحار) أي

بالامالة وتركها فتكون القراآت ثلاثا وكلها سبعة (قوله فجاءوا) أي وكانوا اثنين
وسبعين وقيل اثني عشر ألفا وقيل سبعين ألفا وقيل ثمانين ألفا وقيل بضعا وثمانين ألفا (قوله بتحقيق الهمز
الح) كلامه يفيد أن هنا قراءتين فقط مع أنها أربع فكان عليه أن يقول وإدخال ألف بينهما وتركه وبقيت خامسة وهم
بهمزة واحدة (قوله قال نعم) أي لكم الأجر (قوله وإنكم لمن المقربين) أي في المنزلة عندي بحيث تكونون أول من
عندي وآخر من يخرج (قوله قالوا ياموسى الخ) إما أن يكون ذلك تأديبا من السحرة مع موسى وقد جوزوا عليه بالإيمان وإما
من النار وإما أن يكون ذلك على عادة أهل الصنائع أو عدم مبالاة بموسى لاعتمادهم على غلبتهم (قوله إما أن تلقى الخ) أن وماذا
عابه في تأويل مصدر مفعول محذوف تقديره اختر إما اللقاء أو إلقاءك (قوله أمر للآذن) جواب عما يقال كيف أمرهم بالسحر
عليه . فأجاب بأن ذلك للتوصل إلى إظهار الحق (قوله عن حقيقة إدراكها) أي عن ادراك حقيقتها (قوله بسحر عظيم
أي عند السحرة وفي باب السحر وإن كان حقيرا في نفسه وذلك أنهم ألقوا حبالا غلاظا وأخشابا طوالا وطلوا تلك الحبال بالزيت
وجعلوا داخل تلك الأخشاب الزئبق أيضا فلما أثر فيها حر الشمس تحركت والتوى بعضها على بعض حتى تخيل للناس
حيات وكانت سعة الأرض ميلا في ميل وكانت الواقعة في سكندرية فلما ألقى موسى عصاه بلغ ذنبها وراء البحر ، ثم

أما ثمانين ذراعا فكانت تباع حباهم وعصيم واحدا واحدا حتى ابتلعت الكل وقصدت القوم الذين حضروا ذلك المجمع ففرغوا
 وقع الزحام فمات منهم خمسة وعشرون ألفا ثم أخذها موسى فصارت في يده عصا كما كانت فلما رأى السحرة ذلك عرفوا أنه أمر
 من السماء وليس بسحر ففرقوا الله ساجدين وقالوا لو كان ما صنع موسى سحرا لبقيت حبالنا وعصينا وكانت حمل ثلثائه بعير فعدمت بقدر
 الله تعالى (قوله وأوحينا إلى موسى) أي بعد أن ألقى السحرة حباهم وعصيم أوحى الله إلى موسى على لسان جبريل حيث قال له كما
 سورة طه : قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى الآية (قوله تلقف) أي تأخذ وتبتلع بسرعة (قوله في الأصل) أي وأصلها تلقف حذفت
 حذفت التاءين تخفيفا وهذه قراءة الجمهور وفي قراءة بادغام التاء في التاء وفي قراءة تلقف من لقف كعلم فتكون القراءة ثلاثا وكلها
 سبعة (قوله ما يافكون) أي يكذبون فالألف الكذب (قوله بتوهمهم) أي تزيينهم الباطل بصورة الحق (قوله وبطل ما كانوا يعملون)
 أي ظهر بطلانه (قوله هنالك) أي في ذلك المكان وهو سكندرية (قوله وانقلبوا صاغرين) أي فرعون وقومه غير السحرة فانهم
 يصيبهم صغار بل أصابهم العز الأبدى بإيمانهم بالله وحده (قوله ساجدين) حال من السحرة وقوله : قالوا آمنا في موضع الحال
 من الضمير في ساجدين والتقدير قائلين في حال سجودهم آمنا الخ (قوله رب موسى وهرون) بدل من رب العالمين أو عطف
 أن أوتعت جىء به لدفع إيهام فرعون الناس أنه هو رب العالمين (٨٥) حيث قال للسحرة إياي تعنون فدفعوا

ذلك بقولهم : رب موسى
 وهارون (قوله بتحقيق
 الهمزتين) أي همزة
 الاستفهام والهمزة الزائدة
 في الفعل وقوله وإبدال
 الثانية أي في الفعل وان
 كانت نالسة فهي فاء
 الكلمة وفي قراءة سبعة
 أيضا بحذف همزة
 الاستفهام وفي قراءة
 بتحقيق الأولى وتسهيل
 الثانية وإبدال الثالثة ألفا
 وفي قراءة بقلب الأولى
 واوا في الوصل وتسهيل
 الثانية وقاب الثالثة ألفا

أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ) بحذف إحدى التاءين في الأصل تبتمع
 مَا يَافِكُونَ) يلقبون بتوهمهم (فَوَقَعَ الْحَقُّ) ثبت وظهر (وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) من السحر
 فَانْقَلَبُوا) أي فرعون وقومه (هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ) صاروا ذليلين (وَأَلْقَى السَّحَرَةُ
 سَاجِدِينَ . قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ . رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ) لهم بأن ما شاهدوه من العصا
 لا يتأتى بالسحر (قَالَ فِرْعَوْنُ أَأَمْنْتُمْ) بتحقيق الهمزتين وإبدال الثانية ألفا (بِهِ) بموسى (قَبْلَ
 أَنْ آذَنَ) أنا (لَكُمْ إِنَّ هَذَا) الذي صنعتوه (لَمَكْرٌ مَكْرٌ تُنْمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا
 نَهَا أَهْلَهَا فَيَسْوَفَ تَعْلَمُونَ) ما ينالكم مني (لَا قُطْعَنٌ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ) أي
 لكل واحد اليمنى ورجله اليسرى (ثُمَّ لَا صَلْبَبَكُمْ أَجْمِينَ . قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا) بعد
 موتنا بأي وجه كان (مُنْقَلِبُونَ) راجعون في الآخرة (وَمَا تَنْقِمُ) تنكر (مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا
 بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا) عند فعل ما توعدنا بنا لثلاثا نرجع كفارا
 وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ .

فقرأت أربع وكلها سبعة (قوله قبل أن آذن لكم) أصله آذن أبدلت الثانية ألفا على القاعدة المشهورة ، والمعنى أحصل
 منكم الإيمان قبل حصول الأذن مني لا يليق منكم ذلك والفعل مضارع منصوب بأن (قوله إن هذا المكر) أي حيلة
 خديعة (قوله مكرتموه) أي تواطأتم عليه قبل مجيئكم إلينا وقصد بذلك اللعين تثبيت القبط بهاتين الشبهتين اللتين ألقاهما
 إليهم وهما قوله : إن هذا المكر وقوله : لتخرجوا منها أهلها (قوله ما ينالكم مني) قدره إشارة إلى أن مفعول تعلمون محذوف
 قوله لا قطعن أيديكم هذا بيان لو عيده الذي توعدهم به وهل فعل ما توعدهم به أولا ؟ خلاف بل قال بعضهم إنه لم يفعل بدليل
 قوله تعالى : أتما ومن اتبعكما الغالبون (قوله من خلاف) الجار والمجرور في محل نصب على الحال أي مختلفة (قوله بأي
 وجه كان) أي سواء كان بقتلك أولا وفي آية طه : إنما تنقضي هذه الحياة الدنيا (قوله وما تنقم منا) أي تكره منا
 قوله إلا أن آمنا أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعول به لتنقم ، والمعنى وما تكره منا إلا إيماننا ويصح أن يكون
 معنى وما نهضنا جىء من الأشياء إلا لأجل إيماننا فيكون مفعولا لأجله (قوله لما جاءتنا) أي حين أتقنا من عنده (قوله
 عند فعل ما توعدنا بنا) أي ما توعدنا به وهو القطع من خلاف والتصليب في العبارة قلب (قوله لثلاثا نرجع كفارا) علة لقوله
 ربنا أفرغ علينا صبرا - (قوله وتوفنا مسلمين) أي ثابتين على الدين الحق غير مغيرين ولا مبدلين .

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ لَهُ (أَتَذَرُ) تترك (مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ
بِالدَّعَاءِ إِلَى مَخَالَفَتِكَ) وَيَذَرُكَ وَآلِهَتَكَ) وكان صنع لهم أصناما صفارا يعبدونها وقال أنا ربكم
وربها ولذا قال أنا ربكم الأعلى (قَالَ سَنَقْتُلُ) بالتشديد والتخفيف (أَبْنَاءَهُمْ) المولودين
(وَنَسْتَخِي) نستبقي (نِسَاءَهُمْ) كفعلنا بهم من قبل (وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ) قادرون ففعلنا
بهم ذلك فشكا بنو إسرائيل (قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا) على أذاهم (إِنَّ
الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا) يعطيها (مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ) المحموده (لِلْمُتَّقِينَ) الله (قَالَ
أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِنَا) وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا، قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوُّكُمْ
وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ) فيها (وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ
بِالْقَحْطِ) وَنَقَصَ مِنَ الشَّجَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ) يتعظون فيؤمنون (فَإِذَا جَاءَهُمْ الْحَسَنَةُ
الْمُصِيبُ وَالْغَنَى) (قَالُوا لَنَا هَذِهِ) أى نستحقها ولم يشكروا عليها (وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ) جد
وبلاء (يَطَّيَّرُوا) يتشاءموا (بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ) من المؤمنين (أَلَا إِنَّمَا طَأَرَهُمْ) شؤم
(عِنْدَ اللَّهِ) يأتهم به (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أن ما يصيبهم من عنده (وَقَالُوا
لِمُوسَى) مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَانْخُضْ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ) ،

في غيهم وضلالهم لم يتعظوا ولم ينزجروا عما هم عليه (قوله أي نستحقها) أي بحولنا وقوتنا فدعا
(قوله يطبروا) أصله يطبروا أدغمت التاء في الطاء والتطير في الأصل أن يفرق الشيء بين القوم ويطير لكل واحد ما
في شمل النصيب الحسن والسيئ ثم غلب على الحظ والنصيب السيئ والحكمة في التعبير في جانب الحسنة إذا المفيدة للتحقيق وتعرف
وفي جانب السيئة بأن المفيدة للشك وتنكيرها الإشارة إلى أن رحمة الله تغلب غضبه وأنها صادرة منه سبحانه وتعالى ولا
يتأهل لها العبد بخلاف السيئة فصدورها منه نادر ليدققهم بعض الذي عملوا له إلههم يرجعون (قوله ألا عما طأرهم) ألا أداة استه
يؤتى بها اعتناء بما بعدها للرد عليهم (قوله شؤمهم) أي عذابهم الذي نشاءوا به (قوله عند الله) أي لا عند موسى فليس
مدخل في إيجاد ذلك (قوله يأنبهم به) أي جزاء لأعمالهم السيئة (قوله ولكن أكثرهم لا يعلمون) يفيد أن الأقل يعلم أن فرعون
كاذب وموسى صادق وإنما كفرهم محض عناد (قوله وقالوا) أي فرعون وقومه (قوله مهما تأتينا به الخ) مهما اسم شرط
وتأت فعل الشرط مجزوم بحذف الياء والكسرة دليل عليها وأما فعول ومن آية بيان لمهما وبه متعلق بتأت وضميرها ر
لمهما ولتسحرنا متعلق بتأتنا وبها متعلق بقوله فما الفاء واقعة في جواب الشرط وما نافية ونحن مبتدأ وبعق

مر مرفوع بواو مقدرة منع من ظهورها اشتغال المحل بالياء التي جلبها حرف الجر الزائد والجملة في محل جزم جواب الشرط قوله فدعا عليهم) قال سعيد بن جبير لما آمنت السحرة ورجع فرعون مغلوبا أبي هو وقومه إلا الإقامة على الكفر والتنادي بالشر فتابع الله عليهم الآيات فأخذهم الله أولا بالسنين وهو القحط ونقص الثمرات وأراهم قبل ذلك من المعجزات اليد والعصا يؤمنوا فدعا عليهم موسى وقال يارب إن عبدك فرعون علا في الأرض وبنى وعتا وإن قومه قد نقضوا العهد فخذهم بعقوبة فعلها عليهم نقمة ولقوى عظة ولمن بعدهم آية وغبرة ففعل الله بهم ما سيذكر (قوله فأرسلنا عليهم الطوفان) أي ماء من السماء لحال أن بيوت القبط مشبكة ببيوت بني إسرائيل فامتلات بيوت القبط حتى قاموا في الماء إلى تراقيهم ومن جلس منهم غرق يدخل من ذلك الماء في بيوت بني إسرائيل شيئا وركب ذلك الماء على أرضهم فلم يقدرُوا على الحرث ودام عليهم سبعة أيام من السبت إلى السبت فاستغاثوا بموسى فأزال الله عنهم المطر وأرسل الريح فجفف الأرض وخرج من النبات ما لم ير مثله قط فقالوا يا الذي جزعنا منه خير لنا لکننا لم نشعر فلا والله لا نؤمن بك ولا ترسل معك بني إسرائيل فأقاموا شهرا في عافية (قوله إلى حلق الجالسين) في كلام غيره إلى حلق القائمين ومن جلس غرق كما علمت (قوله والجراد) أي واستمر من السبت إلى السبت كل زروعهم ونمازهم وأوراق أشجارهم وابتلى الجراد بالجوع فكانت لا تشبع ولم تصب بني إسرائيل فعظم الأمر عليهم فضجوا من ذلك وقالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولترسلن معك بني إسرائيل فأشار موسى صاه نحو الشرق والغرب فرجعت الجراد من حيث جاءت فأقاموا شهرا (٨٧) في عافية ثم رجعوا إلى أعمالهم

الحبيثة (قوله والقمل) الحبيثة (قوله والقمل) مشى المفسر على أنه السوس أو نوع من القراد وقيل إنه القمل المعروف بدليل قراءة الحسن والقمل يفتتح القاف وسكون الميم وقيل هو البراغيث فأكل ما أبقاه الجراد وكان يدخل بين ثوب أحدهم وجلده فيمصه وكان أحدهم يأكل الطعام فيمتلأ قملًا

دعا عليهم (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ) وهو ماء دخل بيوتهم ووصل إلى حلق الجالسين سبعة أيام (وَالْجَرَادَ) فأكل زرعهم ونمازهم كذلك (وَالْقُمَّلَ) السوس أو هو نوع من القراد تتبع ما تركه الجراد (وَالضَّفَادِعَ) فملاّت بيوتهم وطعامهم (وَالْدَّمَ) في مياههم (آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ) مبيّنات (فَاسْتَكْبَرُوا) عن الإيمان بها (وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ . وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ) العذاب (قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ) من كشف العذاب عنا إن آمنا (لَئِنْ) لام قسم (كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَأَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَلَمَّا كَشَفْنَا) بدعاء موسى (عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بِالْفُؤَى إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ) ينقضون عهدهم ويصرون على كفرهم .

استمر ذلك سبعة أيام من السبت إلى السبت فضجوا واستغاثوا فرفع عنهم ثم أقاموا شهرا في عافية ثم رجعوا لأخبث ما كانوا عليه (قوله والضفادع) جمع ضفدع كدرهم وزبرج (قوله فملاّت بيوتهم وطعامهم) أي وكان الواحد منهم يجلس في الضفادع على رقبته ويهمّ أن يتكلم فينب الضفدع فيه وكان يملاّ قدورهم ويطلق نيرانهم وكان أحدهم يضطجع فبركه الضفدع فيكون عليه ركاما حتى لا يستطيع أن ينقلب إلى شقه الآخر ، ورد أن الضفادع كانت بريّة فلما أرسلها الله سمعت وأطاعت فجعلت تلقي نفسها في القدور وهي تغلى وفي التناير وهي تفور فأثابها الله بحسن طاعتها برد الماء فصارت من حينها تسكن الماء ، ثم ضجوا وشكوا لموسى وقالوا ارحمنا هذه المرة فما بقي إلا أن تتوب ولا تعود بعد ما أقامت عليهم سبعة أيام من السبت إلى السبت فدعا الله موسى فكشف الله عنهم ذلك واستمروا شهرا في عافية ثم عادوا (قوله والدم) أي وكان أحمر خالصا فصارت مياههم كلها دما فما يستقون من بئر ولا نهر إلا وجدوه دما فأجهدهم العطش جدا حتى إن القبطية تأتي للمرأة من بني إسرائيل فتقول لها اسقيني من مائك فتصب لها من قريتها فيعود في الاناء دما حتى كانت القبطية تقول للاسرائيلية اجعليه في فيك ثم يحبه في في فتأخذه في فيها ماء وإذا حجه في فيها صار دما واعتري فرعون العطش حتى إنه ليضطر إلى مضغ الأحجار الرطبة فإذا مضغها صار دما فمكثوا على ذلك سبعة أيام من السبت إلى السبت فشكوا لموسى ذلك فكشف عنهم (قوله آيات) حال من الخمسة المذكورة (قوله مفصلات) أي مفرقات فكانت كل واحدة تمسك سبعة أيام وبين كل واحدة وأخرى شهر (قوله ولما وقع عليهم الرجز) هذا موزع على الخمسة فكانوا كما ضجوا قالوا هذه المقالة (قوله من كشف العذاب) بيان لما (قوله فلما كشفنا) أي في كل واحدة من الخمس (قوله إلى أجل هم بالفؤى)

أى وهو وقت إغراقهم (قوله فانتقمنا منهم) أى اردنا الانتقام منهم لأن الانتقام هو الإغراق فلا يحسن دخول الفاء يلى
(قوله مشارق الأرض ومغاربها) أى نواحيها وجميع جهاتها (قوله صفة للأرض) فيه أنه يلزم عليه الفصل بين الصفة والموصوف
بالمعطوف وهو أجنبي والأولى أن يكون صفة للمشارك والمشارك (قوله وهو الشام) الحامل له على هذا التفسير قوله تعالى :
باركنا فيها وهذا الوصف لا يمين هذا المعنى بل يمكن تفسير الأرض بأرض مصر كما هو السياق وقد بارك الله فيها بالنيل وغيا
ويؤيده قوله تعالى : كم تركوا من جنات وعيون إلى أن قال : كذلك وأورثناها قوما آخرين وكذلك آية الشعراء وقد اخذ
ما قلناه جملة من المفسرين وقال بعضهم المراد بمشارك الأرض الشام ومغاربها مصر فأنهم ورثوا العمالة في الشام وورثوا الفراء
في مصر (قوله كلمت) ترمم هذه بالتاء المحرورة لا غير وما عداها في القرآن بالهاء على الأصل (قوله بما صبروا) أى بسبب صبر
(قوله ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه) أى أهلكنا وخر بنا الذى كان يصنعه فرعون وقومه (قوله وما كانوا يعرشون)
هذا آخر قصة فرعون وقومه (قوله بكسر الراء وضمها) قراءتان سبعيتان (قوله من البنيان) أى كصرح هامان وغيا
من جميع ما أسسوه بأرض مصر (٨٨) (قوله وجاوزنا) شروع في قصة بنى إسرائيل وما وقع منهم من ك

(فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ) البحر الملح (بَأَنَّهُمْ) بسبب أنهم (كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ) لا يتدبرونها (وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَفُونَ) بالاستعباد
بنو إسرائيل (مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا) بالماء والشجر صفة للأرض
وهي الشام (وَوَقَّمتْ لِمَتِ رَبِّكَ الْحُسْنَى) وهي قوله : وزيد أن نحن على الذين استضعفوا
الأرض الخ (عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا) على أذى عدوهم (وَدَمَّرْنَا) أهلكنا (مَا كَانُوا
يَصْنَعُونَ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ) من العمارة (وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ) بكسر الراء وضمها : يرفعون من البنيان
(وَجَاوَزْنَا) عبرنا (بَيْنَ إِسْرَائِيلَ وَالْبَحْرِ فَأَتَوْا) فمروا (عَلَى قَوْمٍ يَكْفُونَ) بضم الكاف
وكسرهما (عَلَى أَصْنَامِهِمْ) يقيمون على عبادتها (قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا) صنما نعبده
(كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ) حيث قابلتم نعمة الله عليكم بما قلموه (إِنَّ هَؤُلَاءِ
مُتَّبِعُونَ) هالك (مَا هُمْ فِيهِ وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) قَالَ أَغْيِرَ اللَّهُ أْبْيَكُمُ إِلَهًا) معبود
وأصله أبغى لكم (وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ) في زمانكم بما ذكره في قوله (وَ) اذكر
(إِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ) وفي قراءة أنجاكم (مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ) يكفونكم ويذيقونكم
(سُوءَ الْعَذَابِ) أشده وهم (يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ،

النعمة والقبائح والقصود
من ذلك تسليية النبي
صلى الله عليه وسلم
وتخويف أمته من أن
يفعلوا مثل فعلهم (قوله
عبرنا) العبر هو الانتقال
من جانب لآخر لا تتقاهم
من الجانب الغربي إلى
الشرقي (قوله بضم الكاف
وكسرهما) أى من بابي
نصر وضرب وهما قراءتان
سبعيتان (قوله على أصنام
لهم) قيل هي حجارة على
صور البقر وقيل بقر حقيقة
وكان هؤلاء القوم
العاكفون من الكنعانيين
الذين أمر موسى بقتالهم بعد

ذلك (قوله قالوا يا موسى) القائل بعضهم لا جميعهم (قوله اجعل لنا إلها) قيل إنهم مرتدون بهذه المقالة لقصدتهم ويستحيون
بذلك عبادة الصنم حقيقة وقيل لبسوا أمرتدين بل هم جاهلون جهلامركبا لا اعتقادهم أن عبادة الصنم بقصد التقرب إلى الله تعالى لا تضر
في الدين وعلى كل فهذه الملة في شرعنا ردة والجار والمجرور مفعول ثان والهاء مفعول أول وقوله كالمهم آلهة صفة لالهها وما الصم موصول
صلتها وآلهة بدل من الضمير المستتر في لهم والتقدير اجعل إلها لنا كالذى استقر لهم الذى هو آلهة (قوله إن هؤلاء متبر ما هم فيه)
مستأنفة تسديدها نوبيتهم وزجرهم (قوله ما هم فيه) أى من الدين الباطل وهو عبادة الأصنام (قوله قال أغير الله) الاستفهام للأن
والسوبيخ (قوله أبغىكم) أى أطلب وأقصد لكم (قوله وأصله أبغى لكم) أى حذف الجار فأنصل الضمير (قوله وهو فضلكم) الجملة
من لفظ الجلالة (قوله في زمانكم) أى بأنجائكم وإغراق عدوكم وإزال المن والسوى عليكم وليس تفضيلهم على جميع العالمين
أمة محمد صلى الله عليه وسلم أفضل من جميع الأمم (قوله وإذ أنجيناكم) هذا من كلام موسى فإسناد الانجاء إليه مجاز لكونه على يده
فيه حيث ضرب بعصاه البحر فانفاق (قوله وفي قراءة أنجاكم) أى وهي ظاهرة فان الفاعل ضمير عائد على الله وهما قراءتان سبعيتان (قوله
يسومونكم) من السوم وهو الأذاقة (قوله يقتلون أبناءكم) قدر المفسرهم إشارة إلى أن يقتلون بيان لبسومونكم .

قوله ويستنجون (سأكم) أي لخدمتهم (قوله الانجاء أو العذاب) أشار بذلك إلى أن اسم الإشارة يصح عوده على الانجاء ،
 معنى كونه بلاء أنه يختبرهم هل يشكرون فيؤجروا أو يكفرون فيعاقبوا وعوده على العذاب ظاهر فلا ابتلاء كما يكون في الشر
 يكون في الخير . قال تعالى - وبلوكم بالشر والخير فتنة - فالشكر على النعمة موجب لزيادتها كما أن الصبر على البلاء موجب
 لزيادة الله - قال تعالى - وشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون - (قوله بألف ودونها) أي فهما
 رأتان سبعيتان فعلى الألف من الواعدة وهي مفاعلة من الجانبين فمن الله الأمر ومن العبد القبول وعلى حذف الألف فالوعد
 من الله لاغير وهو ظاهر (قوله ثلاثين ليلة) إنما عبر بالليالي دون الأيام مع أن الصيام في الأيام لأن موسى كان صائما تلك المدة
 بلا ونهارا موافقا وحرمة الوصال على غير الأنبياء فمصر بالليالي لدفع توهم اقتصاره على صوم النهار فقط . قال المفسرون : إن
 موسى عليه الصلاة والسلام وعد بنى إسرائيل إذا أهلك الله تعالى عدوهم فرعون أن يأتيهم بكتاب من عند الله فيه بيان ما يأتون
 ما يذرون فلما أهلك الله فرعون سأل موسى ربه أن ينزل عليه الكتاب الذي وعد به بنى إسرائيل فأمره أن يصوم ثلاثين
 يوما فصامها فلما تمت أنكر خلوف فيه فاستاك بعود خرنوب ، وقيل أكل من ورق الشجر فقالت الملائكة كنا نشم من فيك
 رائحة السك فأفسدته بالسواك ، فأمره الله أن يصوم عشر ذى الحجة فكانت فتنة بنى إسرائيل في تلك العشر (قوله أنكر
 خلوف فيه) أي كره رائحة فيه من أثر الصوم وهو يضم الحاء واللام معناه (٨٩) الراحة (قوله وآتمناها) أي

الواعدة المأخوذة من
 قوله وواعدنا (قوله أربعين
 حال) أي من ميقات
 (قوله وقال موسى) لو او
 لا يقتضى تربية ولا تعقبا
 لأن تلك الوصية كانت
 قبل ذهابه وصيامه (قوله
 وأصلح أمرهم) أي أمر
 بنى إسرائيل ولا تغفل
 عنهم (قوله ولما جاء
 موسى لميقاتنا) قال أهل
 التفسير لما جاء موسى
 لميقات ربه تطهر وطهر

يَسْتَنْجُونَ) يَسْتَبِقُونَ (نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَمُ) الانجاء أو العذاب (بَلَاءٌ) إِنْصَامٌ أَوْ ابْتِلَاءٌ
 مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ) أَفَلَا تَتَعْمَلُونَ فِتْنَتَهُمْ عَمَّا قَلَّمْ (وَوَاعَدْنَا) بِأَلْفٍ وَدُونِهَا (مُوسَى ثَلَاثِينَ
 لَيْلَةً) نَكَلَمُهُ عِنْدَ انْتِهَائِهَا بِأَنْ يَصُومَهَا وَهِيَ ذُو الْقَعْدَةِ فَصَامَهَا ، فَلَمَّا تَمَّتْ أَنْكَرَ خُلُوفَ فِيهِ
 اسْتَاكَ فَأَمَرَهُ اللَّهُ بِعَشْرَةِ أُخْرَى لِيَكَلِمَهُ بِخُلُوفِ فِيهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى : (وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ) مِنْ
 ذِي الْحِجَّةِ (قَتَمَ مِيقَاتُ رَبِّهِ) وَقَدْ وَعَدَهُ بِكَلَامِهِ إِيَّاهُ (أَرْبَعِينَ) حَالِ (لَيْلَةً) تَمْيِيزُ
 وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ) عِنْدَ ذَهَابِهِ إِلَى الْجَبَلِ لِلْعِجَابَةِ (أَخْلَفَنِي) كُنْ خَلِيفَتِي (فِي قَوْمِي
 وَأَصْلَحْ) أَمْرَهُمْ (وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْفَاسِدِينَ) بِمُوَافَقَتِهِمْ عَلَى الْمَعَاصِي (وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى
 لِمِيقَاتِنَا) أَي لِلْوَقْتِ الَّذِي وَعَدْنَاهُ بِالْكَلامِ فِيهِ (وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ) بِدَلَا وَاسْطَةِ كَلَامٍ مَعَهُ مِنْ
 كُلِّ جِهَةٍ (قَالَ رَبِّ أَرِنِي) نَفْسُكَ (أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي) أَي لَا تَقْدِرُ عَلَى رُؤْيِي
 وَالتَّصْبِيرُ بِهِ دُونَ لَنْ أَرَى بِفَيْدِ إِمْكَانِ رُؤْيِيهِ تَعَالَى (وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ) ،

بَابُ وَصَامِ نَمِ اتَى طُورَ سَيْنَاءَ فَانْزَلَ اللَّهُ ظِلَّهُ عَشِيَتِ الْجَبَلِ عَلَى أَرْبَعِ فَرَاسِخٍ مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ وَطَرَدَ عَنْهُ الشَّيْطَانُ وَهُوَ مِنَ الْأَرْضِ
 حَتَّى عَنِ الْمَلَائِكَةِ وَكَشَطَهُ السَّمَاءُ ، فَرَأَى الْمَلَائِكَةَ قِيَامًا فِي الْمَوَاءِ وَرَأَى الْعَرْشَ بَارِزًا ، وَأَذْنَاهُ رَبِّهِ حَتَّى سَمِعَ صَرِيْفَ الْأَقْلَامِ
 عَلَى الْأَلْوَحِ بِكَلَمِهِ ، وَكَانَ جَبْرِيلُ مَعَهُ فَلَمْ يَسْمَعْ ذَلِكَ الْكَلَامَ فَاسْتَحْلَى ، وَمُوسَى كَلَّمَ رَبَّهُ فَاشْتَاقَ إِلَى رُؤْيِيهِ فَقَالَ رَبِّ أَرِنِي الْحَ (قَوْلُهُ
 فِي الْوَقْتِ) أَيِ وَكَانَ يَوْمَ الْخَمِيسِ يَوْمَ عَرَفَةَ فَكَلَّمَهُ اللَّهُ فِيهِ وَأَعْطَاهُ التَّوْرَةَ صَبِيحَةَ يَوْمِ الْجُمُعَةِ يَوْمَ النُّجَرِ (قَوْلُهُ وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ) أَيِ
 زَلَّ الْحِجَابَ عَنْهُ حَتَّى سَمِعَ كَلَامَهُ بِجَمِيعِ أَجْزَائِهِ مِنْ جَمِيعِ جِهَاتِهِ لِأَنَّ اللَّهَ أَنْشَأَهُ الْكَلَامَ لِأَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى دَائِمًا مَتَكَلِّمٌ
 فَاسْتَحْبَلَ عَلَيْهِ السَّكُوتَ وَالْآفَةُ وَلَمْ يَصِلْ لِنَامَعْنَى مَا فَهَمَهُ مُوسَى مِنْ تِلْكَ الْمَسْأَلَةِ (قَوْلُهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي) لِمَا سَمِعَ الْكَلَامَ هَامَ وَاشْتَاقَ
 إِلَى رُؤْيِيهِ لِذَاتِ اللَّهِ أَنْ يَزِيلَ عَنْهُ حِجَابَ الْبَصَرِ كَمَا أزالَ اللَّهُ عَنْهُ حِجَابَ السَّمْعِ إِذَا لَفَرِقَ بَيْنَ الْحَاسَتَيْنِ فَقَدْ سَأَلَ جَائِزًا لِأَنَّ
 كُلَّ مَنْ جَازَ سَمَاعَ كَلَامِهِ جَازَتْ رُؤْيِيَهُ ذَاتَهُ (قَوْلُهُ نَفْسُكَ) قَدْرُهُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ مَفْعُولَ أَرِنِي مَحْدُوفٌ (قَوْلُهُ أَنْظُرْ إِلَيْكَ) جَوَابُ
 لِمَا سَأَلَ لَا يَقَالُ إِنْ الشَّرْطُ قَدْ اتَّحَدَ مَعَ الْجَوَابِ لِأَنَّ الْمَعْنَى هِيَ لِنِي لِرُؤْيِكَ وَمَكْنَى مِنْهَا فَإِنْ تَفَعَّلَ فِي ذَلِكَ أَنْظُرْ إِلَيْكَ (قَوْلُهُ قَالَ لَنْ
 تَرَانِي) أَيِ لَا طَاقَةَ لَكَ عَلَى رُؤْيِي فِي الدُّنْيَا ، وَهَذَا لَا يَقْتَضِي أَنَّهَا مُسْتَحِيلَةٌ عَقْلًا وَإِلَّا مَا عَاقَلَتْ عَلَى جَائِزٍ وَهُوَ اسْتِقْرَارُ الْجَبَلِ (قَوْلُهُ
 وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ) هَذَا مِنْ تَنَزُّلاتِ الْحَقِّ لِمُوسَى وَتَسْلِيَةٍ لَهُ عَلَى مَافَاتِهِ مِنَ الرُّؤْيَةِ وَهَذَا الْجَبَلُ كَانَ أَكْظَمَ الْجِبَالِ وَاسْمُهُ زَيْدُ

هذا الخطاب لموسى والراد غيره لأنه هو آخذ لما بقوة واجتهاد (قوله بأحسنها) أى بالأحوط منها لأن فيها عزائم ورخصا وفائدة
 فضولا وجائزا ومندوبا فأمر قومك بأخذوا بأحوطها بأن يتبعوا العزائم ويتركوا الرخص ، وذلك كالقود والعفو ، والاتص
 صبر فالأخذ بالعفو أحسن من القود والصبر أحسن من الانتصار أو يقال إن أهم التفضيل ليس على بابه : أى بحسب الحاجة الإضافه
 نية ، والعفو يعملون بجميع ما فيها (قوله سأريكم) الخطاب لموسى ومن تبعه فالكاف مفعول أول ودار مفعول ثان ، والمعنى
 لكم إياها بدليل قراءة من قرأ سآوركم بالناء الثلاثة (قوله وهى مصر) هذا هو الأقرب ، رقيق المراد بدار الفاسقين ديار
 ونمود وقوم لوط وقوم نوح (قوله ليعتبروا بهم) أى فى الآية إشارة إلى أنهم إن خالفوا فعل بهم كما فعل فرعون وقومه ،
 فكذا كل ظالم فاجر ولومن للمسلمين إذا بنى واعتدى وتكبر وتعجز بهل مدة ثم نصير دياره بلاقع فالعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص
 بيب ، ويؤيده قوله تعالى - فأصبحوا لآرى إلامساكنهم كذلك نجزي القوم المجرمين - (قوله سأصرف عن آياتي) أى
 من قلوبهم وأطمسها عن فهم آياتي فلا يتفكرون ولا يتدبرون (قوله بغير الحق) حال من الدين يتكبرون : أى حال كونهم
 ليسين بالدين الغير الحق (قوله وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها) أى لوجود الطبع على قلوبهم وفى الآية إشارة إلى أن التكبر
 مرض لا يستفيد نورا ولا خيرا من الذى اعترض وتكبر عليه (قوله بأنهم كذبوا) أى بسبب تكذيبهم (قوله تقدم مثله)
 فى قوله - فأغرقناهم فى اليم بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا غافلين - (قوله (٥١) والذين كذبوا) مبتدأ وحمله

حبطت أعمالهم خبره
 (قوله لعدم شرطه) أى
 الثواب وهو الإيمان
 فالإيمان شرط فى الثواب
 لأنه مقدار من الجزاء
 يعطى للمؤمنين فى مقابلة
 أعمالهم الحسنة فأعمال
 الكفار الحسنة لا تقوقف
 على نية يجازون عليها فى
 الدنيا أو يخفف عنهم من
 عذاب غير الكفر لكنه
 لا يقال له ثواب كذا قرر
 الأشياخ (قوله هل

أحسنها سأريكم دار الفاسقين) فرعون وأتباعه وهى مصر ليعتبروا بهم (سأصرف عن
 آياتي) دلائل قدرتي من المصنوعات وغيرها (الذين يتكبرون فى الأرض بغير الحق)
 ن أخذهم فلا يتفكرون فيها (وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيل) طريق
 الرشيد (الهدى الذى جاء من عند الله) لا يتخذوه سبيلا (يسلكوه) (وإن يروا سبيل
 ففى) الضلال (يتخذوه سبيلا، ذلك) الصرف (بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا غافلين)
 عدم مثله (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) البعث وعبره (حبطت) بطلت (أعمالهم)
 أعمالهم فى الدنيا من خير كصلة رحم وصدقة فلا ثواب لهم لعدم شرطه (هل) ما (يجزون
 لا) جزاء (ما كانوا يعملون) من التكذيب والمعاصي (وأتخذ قوم موسى من بعده) أى
 من ذهبه إلى المناجاة (من حليمهم) الذى استعاروه من قوم فرعون بعله عرس فبقى عندهم
 عجلا) صاغه لهم منه السامرى (جسداً) ،

فزون) استفهام إنكارى بمعنى النفي ، ولذا اشار له المفسر بقوله ما (قوله واتخذ قوم موسى) عطف قصة على قصة والواو لا تقتضى
 تيبا ولا تعقيبا لأن عبادتهم العجل كانت زمن المكاملة فى مدة العشرة الأيام الزائدة فوق الثلاثين (قوله من حليمهم) جمع حلى
 فتح فسكون وأصله حاوى اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداها بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت فى الياء وقلبتم ضمة اللام
 كسرة لتصح الياء (قوله الذى استعاروه من قوم فرعون) أى قبل غرقهم (قوله فبقى عندهم) أى ما كالبني إسرائيل كما ملكوا
 به من أموالهم وديارهم ولذا أضافه الله لهم ، وأما قول المفسر استعاروه فهو باعتبار ما كان (قوله عجلا) وهذا العجل قدر حرقه
 موسى عليه السلام ونسفه فى الهر كاقصه الله تعالى فى سورة طه (قوله صاغه لهم منه السامرى) واسمه موسى وكان ابن زنا وضعته
 به فى جبل فأرسل الله إليه جبريل فصار يرضعه من أصبعه فكان يعرفه إذا نزل إلى الأرض فلما نزل جبريل يوم غرق فرعون
 كان راكبا فرسا فكان كل شئ وطئته بحافرها يخضر ويثمر ففطن موسى السامرى لذلك وعلم أن هذا التراب له أثر فأخذ شئ
 منه وأدخره فلما توجه موسى للمناجاة صنع لهم العجل ووضع التراب فى فيه فصار له خوار فقال لهم هذا إلهكم وإله موسى فبنى
 كفى سورة طه وكان موسى السامرى منافقا ، وانظر إلى من ربه جبريل حيث كان منافقا وإلى من ربه فرعون حيث كان
 مرسلًا فان هذا دليل على أن السعادة والشقاوة بيد الله ، فقد قال بعضهم : إذا المرء لم يخلق سعيدا من الأزل *
 فقد خاب من ربه وخاب المؤمن موسى الذى ربه جبريل كافر وموسى الذى ربه فرعون مرسل

(قوله بدل) أى من عجلا أو عطف بيان (قوله لحما ودما) تفسير لجسدا (قوله له خوار) هذه قراءة العامة وقرئ شذوذا له جوار بحيم فهمزة وهو الصوت الشديد (قوله فإن أثره الحياة) أى بتأثير الله له (قوله ألم يروا) استفهام توبيخ وتقريع (قوله اتخذوه) كرره لمزيد التشنيع عليهم (قوله وكانوا ظالمين) أى أنفسهم أشد الظلم حيث عبدوا غير الله (قوله ولما سقط في أيديهم) فعل مبنى للجهول والجار والمجرور نائب الفاعل وقرئ شذوذا بالبناء للفاعل فالفاعل ضمير يعود على الندم وقرئ شذوذا أيضا أسقط بضم الهمزة والضمير عائدا على الندم والأصل على القراءة السبعية سقطت أقواهم على أيديهم فى بمعنى طى وذلك من شدة الندم فإن العادة أن الإنسان إذا ندم على شئ عض بضمه على يده فسقوط الفم على اليد لازم للندم فأطاق اللزوم وأريد اللزوم طى سبيل الكناية ولم تعرف هذه الكناية فى لغة العرب إلا فى القرآن (قوله ورأوا) الجملة حالية (قوله وذلك) أى الندم (قوله بعد رجوع موسى) أى وإنما قدم ليتصل ما قالوه بما فعلوه (قوله لئن لم يرحمنا ربنا الخ) فيها قراءتان سبعيتان بالياء والتاء فعلى قراءة الياء يكون ربنا مرفوعا على الفاعلية وعلى قراءة التاء يكون منصوبا على النداء (قوله ولما رجع موسى) أى من المناجاة (قوله غضبان) أى لما فعلوه (٩٣) من عبادة العجل وقد أخبره بذلك المولى حيث قال له كما فى طه فانا قد

بدل لحما ودما (لَهُ خُورًا) أى صوت يسمع انتقب كذلك بوضع التراب الذى أخذه من حافر فرس جبريل فى فيه فإن أثره الحياة فيما بوضع فيه ومفعول اتخذ الثانى محذوف أى إلها (أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا) فكيف يتخذ إلها (اتَّخَذُوهُ) إلها (وَكَانُوا ظَالِمِينَ) باتخاذ (وَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ) أى ندموا على عبادته (وَرَأَوْا) علموا (أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا) بها وذلك بعد رجوع موسى (قَالُوا لئن لم يرحمنا ربنا وَيَغْفِرْ لَنَا) بالياء والتاء فهما (لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ) وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ (من جهنم) (أَسِفًا) شديد الحزن (قَالَ) لهم (يٰٓأَيُّهَا) أى بئس خلافة (خَلَفْتُمُونِي) ها (مِنْ بَعْدِي) خلافتكم هذه حيث أشركتم (أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَحَ) ألواح التوراة غضبا لربه فتكسرت (وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ) أى بشعره بيمينه ولحيته بشماله (يَجْرُهُ إِلَيْهِ) غضبا (قَالَ) يا (أَبْنَاءَ أُمَّ) بكسر الميم وفتحها أراد أمى وذكرها أعطف لقلبه (إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوا نِي وَكَادُوا) قاربوا (يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ) تفرح (بِئِى الْأَعْدَاءِ) بإهانتك إياى (وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) بعبادة العجل فى المُواخذة ،

فتنا قومك من بعدك لآية (قوله أسفا) حال كذا غضبان فتكون حال امتداحة (قوله بئسا) خافتموني بئس فعل ماض لانشاء الندم وما تميز وقيل فاعل وجمله خافتموني صفة لما والمخصوص بالندم محذوف قدره المفسر بقوله خلافتكم هذه والمعنى بئس خلافة خافتمونيها خلافتكم هذه (قوله من بعدى) متعلق بخلفتموني (قوله أعجلتم) أمر ربكم أى تركتموه غير تام على تضمين عجل

معنى سبق أو المعنى أعجلتم وعد ربكم الذى وعدني من الأربعين وقدرتم موتى وغيرتم بعدى كما غيرت الامم بعد (قال) أنبيائهم (قوله وألقى الألواح) أى وكان حاملها (قوله فتكسرت) هذا أحد الأقوال وقيل إنه تكسر البعض وبقى البعض وقيل للواد بالقائها وضعها ليتفرغ لمسكالة أخيه فلما فرغ أخذها بعينها ولم يذهب منها شئ كما حققه زاده على البيضاوى (قوله أى بشعره بيمينه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله يجره إليه) حال من فاعل أخذ (قوله بكسر الميم وفتحها) أى فهما قراءتان سبعيتان فأما قراءة الفتح فعند البصريين مبنى على الفتح لتركيبه تركيب خمسة عشر وعند الكوفيين ابن منادى منصوب بفتحة ظاهرة وهو مضاف لأم مجرور بكسرة مقدرة على ما قبل ياء المتكامل المنقلبة ألفا المحذوفة للتخفيف وبقيت الفتحة لتدل عليها وأما على قراءة الكسر فعند البصريين هو منادى مضاف لياء المتكامل المحذوفة تخفيفا فهو كسر بناء وعند الكوفيين كسرة إعراب وحذفت الياء اكتفاء بالكسرة (قوله وذكرها أعطف) جواب عما يقال إن هرون شقيق موسى فلم اقتصر فى خطابه على الأم وكان هرون كثير الحلم محببا فى بنى إسرائيل وهو أكبر من موسى بثلاث سنين (قوله وكادوا يقتلوننى) أى بذلت وسى فى نصيحتهم حتى قهروني وقاربوا قتلى (قوله فلا تشمت فى الأعداء) الشهادة فرح العدو بما ينال الشخص من الكروه .

(قوله قال رب اغفر لي) أي لما نبين له عذر أخيه جمعه معه في الدعاء استعطافاً وإرضاء له (قوله إن الذين اتخذوا العجل) أي كانوا ستمائة ألف وثمانية آلاف وبقى اثنا عشر ألفاً لم يعبدوه لأن جملة من عبر البحر مع موسى ستمائة ألف وعشرون ألفاً (قوله إلهها) قدره إشارة إلى أن مفعول اتخذوا محذوف (قوله سينالهم) الاستقبال بالقسبة لخطاب موسى به وأما بالنسبة لنزوله على نبينا فهو ماض (قوله رجعوا عنها) أي عن السيئات التي منها عبادة العجل (قوله ولما سكنت عن موسى الغضب) أي عراجعة هرون له حيث ألان له الكلام واعتذر له وفي الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الغضب بأمر قام على موسى فأمره لقاء الألواح والأخذ برأس أخيه وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو السكوت فائباته تخيل وفي السكوت استعارة تبعية حيث شبه السكون بالسكوت واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من السكوت سكنت بمعنى سكن على طريق الاستعارة التصريحية التبعية وما وقع من موسى عليه السلام من الغضب ليس ناشئاً عن سوء خلق وعدم حلم وإنما هو غضب لانتهاك حرمة الله ولا ينافي الحلم قال بعضهم :

إذا قيل حلم قل فللحلم موضع وحلم الفتي في غير موضعه جهل

وما قيل إن موسى لما كان قليل الحلم أمره الله بالإلانة الكلام لفرعون حيث (٩٣) قال له فقولا له قولاً ليناً ومحمد

عليه السلام لما كان كامل الحلم أمره الله بالأغلاظ على الكفار حيث قال واغلظ عليهم فهو باطل لا أصل له وإنما الذي يقال إن كلا كامل في الحلم وكلا مأمور بالإلانة أولاً فإذا تقرر الدين وثبت وأمروا بالجهاد أمروا بالأغلاظ هذا هو الحق ومن نفي عن أحد منهم الحلم فقد كفر (قوله وفي نسختها) أي كتابتها وتسميتها نسخة باعتبار كتابتها

(قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي) مَا صَنَعْتُ بِأَخِي (وَلِأَخِي) أَشْرَكَ فِي الدَّعَاءِ إِرْضَاءَ لَهُ وَدَفْعاً لِلشَّمَاتَةِ بِهِ (وَأَدْخَلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ) قَالَ تَعَالَى (إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ) إلهاً (سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ) عَذَابٌ (مِنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) فَمَذَبُوا بِالْأَمْرِ بِقَتْلِ أَنْفُسِهِمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (وَكَذَلِكَ) كَمَا جَزَيْنَاهُمْ (نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ) عَلَى اللَّهِ بِالْأَشْرَافِ وَغَيْرِهِ (وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا) رَجَعُوا عَنْهَا (مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا) بِاللَّهِ (إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا) أَيْ التَّوْبَةُ (لَغَفُورٌ) لَهُمْ (رَحِيمٌ) بِهِمْ (وَلَمَّا سَكَتَ) سَكَنَ (عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَحَ) الَّتِي أَلْقَاهَا (وَفِي نُسْخَتِهَا) أَيْ مَا نَسَخَ فِيهَا أَيْ كَتَبَ (هُدًى) مِنَ الضَّلَالَةِ (وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْتَابُونَ) يَخَافُونَ وَأَدْخَلَ اللَّامَ عَلَى الْمَفْعُولِ لِتَقْدِمِهِ (وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ) أَيْ مِنْ قَوْمِهِ (سَبْعِينَ رَجُلًا) مِمَّنْ لَمْ يَعْبُدِ الْعِجْلَ بِأَمْرِ تَعَالَى (لِيَلْقَانَا) أَيْ لَوَقْتُ الَّذِي رَعَدْنَا بِإِتْيَانِهِمْ فِيهِ لِيَعْتَذَرُوا مِنْ عِبَادَةِ أَصْحَابِهِمُ الْعِجْلَ فَخَرَجَ بِهِمْ (فَلَمَّا أَخَذَهُمُ الرُّجْفَةُ) الزَّلْزَلَةُ الشَّدِيدَةُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَأَنَّهُمْ ،

من اللوح المحفوظ وهذا على ما قاله زاده من أن الألواح لم تتكسر وأما على ما قاله ابن عباس من أنها تكسرت فصام موسى أربعين يوماً فردت عليه في لوحين فمعنى قوله وفي نسختها أي ما نسخ من الألواح التي كسرت في ألواح آخر فقسميتها نسخة ظاهر لأن نسخ الشيء نقله (قوله للذين هم لربهم يرتابون) أي وأما لغيرهم فليس فيه هدى ورحمة وإنما هو وبال وخسران فهي نظير القرآن مع المؤمنين والمنافق قال تعالى فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون (قوله وأدخل اللام على المفعول لتقدمه) أي فضعف عن العمل فتقوى باللام والمعنى للذين هم يخافون ربهم أي يخافون عقابه (قوله أي من قومه) أشار بذلك إلى أن قوله من قومه مفعول ثان مقدم منصوب بزرع الخافض والمفعول الأول قوله سبعين (قوله سبعين رجلاً) أي من شيوخهم روى أنه لم يجد إلا ستين شيخاً فأوحى الله إليه أن يختار من الشباب عشرة فأختارهم فأصبحوا شيوخاً فأمرهم موسى عليه السلام أن يصوموا ويتطهروا ويظهروا نياهم ثم خرج بهم إلى البقعات وهو طور سيناء فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود من الغمام حتى أحاط بالجبل ودخل مريم فيه وقال للتوم ادنوا فدنوا حتى دخلوا في الغمام ووقعوا سجداً وسمعوا الله وهو يكلم موسى بأمره وينهاه فلما انكشف الغمام أقبلوا على موسى وقالوا لن نؤمن لك حتى ترى الله جهره فأخذتهم الساعة وهي المرادة بالرجفة هنا وماتوا يوماً وليلة وسبب أخذ الساعة لهم سؤالهم الرؤية وهذا قول غير ابن عباس وقال ابن عباس إن السبعين الذين سألوهم الرؤية غير السبعين

الذين ذهبوا للشفاعة فالأولى أخذتهم الصاعقة بسبب سؤالهم الرؤية والثانية أخذتهم الرجفة بسبب معاشرتهم لمن عبدوا العجل وسكونهم عابهم وإلى هذا القول يشير المفسر بقوله قال وهم غير الذين سألوا الرؤية الخ (قوله لم يزايلوا) أى لم يفارقوا قومهم (قوله وهم غير الذين سألوا الرؤية) أى لأنهم لم يكونوا في ذلك الميعاد بل كانوا مع موسى حين أخذ التوراة فلما سمعوا كلام الله لموسى أقبلوا عليه وقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة (قوله لو شئت أهلكتهم) مفعول المشيئة محذوف تقديره إهلاكهم (قوله استغفاهم استعطاف) أى طلب العطف والرحمة من الله (قوله ابتلاؤك) أى اختبارك لينبين المطيع من العاصي (قوله وأنت خير الغافرين) اسم التفضيل ليس على بابة أو على بابة باعتبار أن الغفر ينسب لغیره تعالى لكونه سببا وهو الغافر الحق (قوله واكتب) أى حقق وأثبت وهذا من جملة دعاء موسى فأوله أنت ولينا وآخره إنا هدنا إليك وحينئذ فلا ينبغي جعل قوله واكتب لنا أول الربع (قوله في هذه الدنيا حسنة) أى مات محمد عاقبته كالعافية والایمان والمعرفة وقوله وفي الآخرة حسنة أى وهى الجنة وما احتوت عليه من اللقاء والمشاودة (قوله إنا هدنا إليك) استئناف مسوق لتعليل الدعاء أى لأننا هدنا إليك أى رجعنا من هاد يهود إذا رجع ولذلك سميت اليهود بذلك وكان اسم مدح قبل نسخ شريعتهم وبعد ذلك صار (قوله قال عذابي) جواب من الله لموسى (قوله أصيب به من أشاء) أى فى الدنيا كقتل الذين عبدوا العجل أنفسهم وفى الآخرة بالنار لمن كفر (قوله) (٩٤) ورحمى وسعت كل شئ) ورد أنه لما نزلت هذه الآية فرح إبليس وقال

دخلت فى رحمة الله فلما نزل فسا كتبها الخ أيس من ذلك وفرحت اليهود وقالوا نحن من المتقين الذين يؤتون الزكاة المؤمنین فأخرجهم الله منها وأنبأها لهذه الأمة بقوله الذين يتبعون الرسول الخ (قوله فى الدنيا) أى فممن مسلم ولا كافر ولا مطيع ولا عاص إلا هو متقلب فى الرحمة (قوله فسا كتبها) أى أنبأها

لم يزايلوا قومهم حين عبدوا العجل قال وهم غير الذين سألوه الرؤية وأخذتهم الصاعقة (قال) موسى (رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ) أى قبل خروجي بهم ليعاين بنو إسرائيل ذلك ولا يتهمونى (وَإِيَّائِى أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا) استغفاهم استعطاف أى لاتعذبنا بذنب غيرنا (إِنْ) ما (هِيَ) أى الفتنة التى وقعت فيها السفهاء (إِلَّا فِتْنَتُكَ) ابتلاؤك (تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ) إضلاله (وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ) هدايته (أَنْتَ وَلِيْنَا) متولى أمورنا (فَاغْفِرْ لَنَا وَأَرْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ . وَأَكْتُبْ) أوجب (لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ) حسنة (إِنَّا هُذْنَا) تبنا (إِلَيْكَ قَالَ) تعالى (عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ) تعذيبه (وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ) فى الدنيا (فَسَأْ كُتُبَهَا) فى الآخرة (لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ . الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ) محمداً صلى الله عليه وسلم (الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ) باسمه وصفته ،

(قوله للذين يتقون) أى يمتثلون الاوامر ويحجبون النواهي (قوله ويؤتون الزكاة) يا مريم خصها بالذكر لمشتقتها على النفوس من حيث إن المال محبوب (قوله الذين يتبعون الرسول) أى بالایمان به بعد بعثته والعمل بشريعته ورد أن الله قال لموسى أجعل لك الأرض مسجداً وطهوراً تصلون حيث أدرتكم الصلاة وأجعلكم تقرءون التوراة عن ظهر قلب يحفظها الرجل والمرأة والحر والعبد والصغير والكبير فقال موسى ذلك لقومه فقالوا لا نريد أن نصلى إلا فى الكنائس فاستطيع أن نقرأ التوراة عن ظهر قلب ولا نقرأها إلا نظراً قال فسا كتبها إلى قوله هم المفلحون فجعل هذه الأمور لهذه الأمة (قوله الأمي) أى الذى لا يقرأ ولا يكتب نسب إلى الأم لأنه باقى على حالته التى ولد عليها أولام القرى وهى مكة لكونه ولد بها (قوله باسمه وصفته) أى من كونه محمداً ولد بكه وهاجر إلى المدينة يقبل الهدية ويرد الصدقة وهكذا من أوصافه وأخلاقه المظيمة قال الخميس تاريخ: إن محمداً مذكور فى التوراة باللغة السريانية باللفظ المنحمن بضم الميم وسكون النون وفتح الحاء وكسر الميم الثانية وبعد نون مشددة بعدها ألف ومعناه محمود كرا الحسن عن كعب الأحبار أن اسم النبي صلى الله عليه وسلم عند أهل الجنة عبد الكريم وعند أهل النار عبد الجبار وعند أهل العرش عبد الحميد وعند الملائكة عبد الحميد وعند الأنبياء عبد الوهاب وعند الشياطين عبد القاهر وعند الجن عبد الرحيم وفى الجبال عبد الخالق وفى البر عبد القادر وفى البحر عبد المهيمن وعند الهوام عبد الغياث وعند الوحوش عبد الرزاق وفى التوراة مودمود وفى الإنجيل طاب طاب وفى الصحف عاقب وفى الزبور فاروق وعند الله طه ومحمد صلى الله عليه وسلم اه بحرو

يأمرهم بالمعروف الخ (هذا وما بعده إلى المفلحون من جملة أوصافه المكتوبة في التوراة والأنجيل) قوله مما حرم في
 لهم) أي وهي لحوم الأبل وشحم الفم ولحم البقر (قوله من الميتة ونحوها) أي كالدّم ولحم الخنزير (قوله كقتل النفس)
 تعيين القصاص في القتل وتحريم أخذ الدية وترك العمل يوم السبت وكون صلاتهم لا تجوز إلا في الكنائس ونحو ذلك من
 الشاقة التي كلفوا بها وتسميتها أغلالا مجاز لأن التحريم يمنع من الفعل كما أن الأغلال تمنع منه (قوله وقروه) أي
 (قوله ونصروه) أي أبدوه (قوله الذي أنزل معه) أي مقارنا لزمانه ومصحوبا به (قوله أي القرآن) تفسير
 معنى القرآن بذلك لأنه ظاهر في نفسه مظهر لغيره يهدي من الضلال المعنوي كما أن النور يهدي من الضلال الحسي (قوله
 أي المفلحون) أي الموصوفون بهذه الصفات فائزون ظافرون بالنجاة من الأهوال دنيّا وأخرى (قوله قل يا أيها الناس)
 هذه الآية دفعا لما يتوهم أن الفوز مخصوص بمن تبعه من أهل الكتابين فأفاد هنا أن الفوز ليس قاصرا عليهم بل كل من
 حصل له الفوز كان من أهل الكتابين أولا والناس اسم جنس واحد إنسان (قوله جميعا) حال من ضمير إليكم (قوله
 له ملك السموات) يصح رفع الذي ونصبه على أنه نعت مقطوع وجره على أنه نعت متصل وقوله له ملك السموات
 ض صلة الوصول لا محل لها من الأعراب وقوله لا إله إلا هو بيان للصلة وقوله يحيي ويميت بيان لقوله لا إله إلا هو فشكل
 من هذه الجمل كالدليل لما قبلها ولا محل لكل من الأعراب لأن الصلة (٩٥) لا محل لها فكذا مبينها (قوله

فآمنوا بالله) تفريع على
 ما تقدم أي حيث علمتم
 ن محمدا مرسل لجميع
 الناس وأن الله له ملك
 السموات والأرض لا إله
 إلا هو يحيي ويميت وجب
 عليكم الإيمان بالله ورسوله
 وفيه التفات من التكامل
 لغيبه ونكته التوطئة
 للانصاف بقوله النبي
 الأُمّي الخ (قوله الذي
 يؤمن بالله وكلماته) أي
 لأنه مرسل لنفسه (قوله

يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ) مما حرم في شرعهم
 يُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ (من الميتة ونحوها) وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ (ثقلهم) (وَالْأَغْلَالَ)
 (الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ) كقتل النفس في التوبة وقطع أثر النجاسة (فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ) منهم .
 (وَنَصَرُوهُ) (وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ) أي القرآن (أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ)
 خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ
 السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ
 بِالْكِتَابِ) القرآن (وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) ترشدون (وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ) جماعة
 (تَهْتَدُونَ) الناس (بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ) في الحكم (وَقَطَعْنَا هُمْ) فرقنا بني إسرائيل (اثْنَتَيْ عَشْرَةَ
 (أَسْبَاطًا) بدل منه أي قبائل (أُمَمًا) بدل مما قبله (وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ) في التيه
 (أَنْضَرْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ) فضر به (فَأَنْبَجَسَتْ) انفجرت (مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا) بعدد الأسباط

كم تهتدون) أي تفلحون والترجي في القرآن بمنزلة التحقيق فهو بمعنى قوله فيما سبق أولئك هم المفلحون (قوله ترشدون)
 أب تعب ونصر (قوله ومن قوم موسى أمة) استئناف مسوق لدفع توهم أن قوم موسى لم يحصل لهم هدى بل استمروا
 ضلالهم فدفع ذلك بأن بعضهم آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وهم شرذمة قليلة كعبد الله بن سلام وأضرابه (قوله وقطعناهم)
 مفعوله واثنتي عشرة حال وأسباطا بدل كما قال المفسر وتمييز العدد محذوف تقديره فرقة ويصح أن قطع بمعنى صبر فالهاء
 أول أول واثنتي عشرة مفعول ثان وأسباطا بدل وسبب تفرقهم كذلك أن أولاد يعقوب كانوا كذلك فكل سبط ينتمي
 أحد منهم والأسباط جمع سبط وهو ولد الولد مرادف للحفيد هكذا في كتب اللغة وتفرقة بعض العلماء بين السبط والحفيد
 السبط ولد البنت والحفيد ولد الولد اصطلاح (قوله أي قبائل) أي كالقبائل في التفرق والتعدد (قوله بدل مما قبله) أي
 بدل من البدل (قوله وأوحينا إلى موسى) أي حيث أمر بقتال الجبارين هو ومن معه من بني إسرائيل ونقب عليهم
 عشر نقيبا وأرسلهم يأتون له بأخبار الجبارين فاطلعوا على أوصاف مهولة لهم فرجعوا وأخبروا موسى عليه السلام فأمرهم
 بقتلهم عن قومهم فخانوا إلا اثنين منهم يوشع وكالب فجنبوا الحرم الله عليهم دخول القرية أربعين سنة يقيمون في الأرض فلما
 ت عليهم المدة في التيه عطشوا فطلبوا منه السقياء فدا الله موسى بضرب الحجر بعصاه وهذا الحجر هو الذي فر بثوبه
 ن اتهموه بالأثرة خفيف مربع كراس الرجل (قوله فانبجست) أي انفجرت .

(قوله مشربهم) أي عيّنهم الخاصة بهم (قوله وظللنا عليهم الغمام) أي السحاب يسير يسيرهم وضيء لهم بالليل يسيرهم بضوئه (قوله الترنجيبين) هو شيء حلو كان ينزل عليهم مثل الثلج من الفجر إلى طالع الشمس فيأخذ كل إنسان ما (قوله والطير السمانى) أي فكانت ريح الجنوب تسوقه إليهم فيأخذ كل منهم ما يكفيه (قوله مارزقناكم) أي وهو اللق والساوى (قوله وما ظلمونا) أي لم يصل لنا منهم ظلم بفعلهم ذلك فان ذلك مستحيل (قوله واذكر) خطاب للذي صلى الله عليه وسلم (قوله قيل لهم) أي بعد خروجهم من التيه (قوله بيت المقدس) وقيل أريحا وقد ذكر القولين في البقرة فعلى الأول يكون الله على لسان موسى وهم في التيه وعلى الثانى يكون على لسان يوشع وهو المعتمد كما تقدم في البقرة (قوله وقولوا حطة) قدر المفسر أمرنا إشارة إلى أن حطة خبر لمحدوف ومعنى أمرنا حطة أي طلبنا حطة الذنوب ومغفرتها (قوله سجود أنحن) أي فالمراد السجود اللغوى بأن يكونوا على هيئة الراكعين (قوله بالنون والتاء) أي فهما قرأتان سبعيتان ولكن النون يقرأ خطايا وخطيئات وعلى التاء يقرأ خطيئاتكم وخطيئتك بالجمع والافراد فالقراآت أربع (قوله قولاً غير الذى لهم) أي وفعل غير ماأمروا به (قوله فقالوا حبة الخ) يحتمل أنه مجرد هذيان قصدوا به إغاظه موسى ويحتمل أن يكون معنى صحيح كأنهم قالوا مطلوبنا حبة يعنى قمح في زكائب من شعير، وقد تقدم بسطه في البقرة (قوله على أستاذهم) جمع وهو الدبر (قوله عذابا) أي وهو (٩٦) الطاعون ومات منهم في وقت واحد سبعون ألفا (قوله بما كانوا

(قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ) سبط منهم (مَشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ) في التيه من حر الشمس (وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلَوى هُمَا الترنجيبين والطير السمانى بتخفيف الميم والقصر وقلنا لهم) (كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) (وَ) اذكر (قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ) بيت المقدس (وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا) أمرنا (حِطَّةً وَأَدْخُلُوا الْبَابَ) أي باب القرية (سُجَّدًا) سجود انحناء (تَغْفِرُ) بالنون والتاء مبنياً للمفعول (لَكُمْ خَطَايَا كُمْ سَتَرِيدُ الْمُحْسِنِينَ) بالطاعة ثواباً (فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ) فقالوا حبة في شعرة ودخلوا يزحفون على أستاذهم (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا) عذاباً (سَمَاءٍ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ) (وَسَثْلَهُمْ) يا محمد توبيخاً (عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ) محاورة لبحر القلزم وهي أيلة ماوقع بأهلها (إِذْ يَعْدُونَ) يعتدون (في السبت) بصيد السمك المأمور بتركه فيه (إِذْ) ظرف ليعدون (تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا) ظاهرة على الماء.

يظلمون) أي بسبب ظلمهم وقد غابت هذه القصة مافى البقرة من عشرة أوجه قد تقدمت منفصلة فراجعها إن شئت (قوله واسألهم) أي اليهود الذين في المدينة وسبب نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوجه اليهود على كفرهم ويقول لهم أتم قد تبعتم أصولكم في الكفر بأبيائهم فكانوا يقولون إن أصولنا لم تقع

منهم مخالفة لربهم ولا كفر بأبيائهم وكانوا يعرفون ماوقع لهذه القرية ويخفونه ويعتقدون أنه لا علم لأحد غيرهم به فنزلت الآية فقصها رسول الله عليهم فبهتوا. إن قلت إن السورة مكية وهذا خطاب للمدينة فالجواب أنها مكية ماعدا تلك الآيات الثمانية التي أولها واسألهم الخ فانها مدنية كما تقدم (قوله توبيخاً) أي وتوبيختنا (قوله عن القرية) أي أهلها (قوله محاورة لبحر القلزم) أي عند العقبة بجانب القلعة (قوله إذ يعدون) أي يتعدون الحدود وكانوا في زمن داود عليه السلام وسبب نهيمهم عن الصيد يوم السبت أن الله أمرهم على لسان داود أن يتخذوا يوم السبت عيداً ينقطعون فيه لعبادة الله فكرهوا ذلك واختاروا السبت ومعناه في اللغة القطع فهو إشارة إلى أنهم منقطعون عن كل فلما شددوا امتنعهم الله بأن حرم عليهم صيد السمك يوم السبت وأحل لهم باقى الأسبوع فكانوا يوم السبت يجدون السمك من وبقى الجمعة لم يجدوا منه شيئاً ثم إن إبليس علمهم أن يصنعوا جداول حول البحر يوم السبت فإذا جاء العصر وملئت الجداول بالسما سدوا عليه وأخذوه يوم الأحد فافتقت القرية ثلاث فرق وكانوا سبعين ألفاً فرقة اصطادات وفرقة نهيمهم وضربوا بينهم وبين سورا وفرقة لم تصد ولم تنه فبعد أيام قلائل مسخ من اصطاد قرده وخنازيراً ومكنوا ثلاثة أيام وماتوا وأنجى الله الفرقة الناهية والفرقة الثالثة وقع فيها خلاف بالانجاء والاهلاك والصحيح نجاتهم (قوله حيتانهم) جمع حوت وأصل حيتان حوتان وقعت الحيتان ساكنة بعد كسرة قلبت ياء (قوله شرعاً) حال من فاعل تأتيتهم أي قرية من الساحل.

وله (يوم لا يستنون) أى لا يكون يوم السبت ، والمعنى تأنيبهم حينئذ يوم السبت ظاهرة وغير يوم السبت لاتأنيبهم ، ولما
ت العبارة موهمة قال للفسر أى سائر الأيام أى باقيا (قوله ابتلاء من الله) علة لقوله تأنيبهم وقوله لاتأنيبهم (قوله كذلك)
الابتلاء للتقدم (قوله بما كانوا يفسقون) أى يتجاوزون الحد (قوله ثلث صادوا معهم) المناسب حذف قوله معهم (قوله
ف على إذ قبله) أى وهو إذ يعدون (قوله لم تعظون قوما) إنما قصدوا بذلك اللوم على الناهين حيث وعظوم فلم يقبلوا
(قوله أو معذبهم عذابا شديدا) أو مائة خلو تجوز الجمع ، والمعنى مهلكهم في الدنيا ومعذبهم في الآخرة (قوله قالوا معذرة)
للفسر موعظتنا إشارة إلى أن معذرة خبر المحذوف وفي قراءة بالنصب على المفعول من أجله أى وعظناهم لأجل المعذرة
له ثلثا نسب إلى تقصير (أشار بذلك إلى أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب عليهم ، ولذا ورد أنه مجمع عليه
جميع الشرائع (قوله ولعلمهم يتقون) إشارة إلى أنهم ظانون إفادة الوعظة وهو عطف على المعنى إذ التقدير موعظتنا
تذار ولعلمهم يتقون (قوله فلما نسوا ما ذكروا به) في الكلام (٩٧) حذف دل عليه قوله : أنجبنا الذين

ينهون الخ والتقدير فلما
ذكر من تذكر ونسى
من نسي أنجبنا الخ (قوله
بئس) فاعيل من بؤس
إذا اشتد وقرى بئس
على وزن ضيفم وبئس
بكسر الباء وسكون
الهمزة أوقاهاياه و بئس
بفتح الباء وتشديد الياء
مكسورة و بئس بفتح
الباء وسكون الياء وبئس
على وزن فاعل هكذا في
البيضاوي وليست كلها
سبعية (قوله كونوا) أمر
تكوين لا قول فهو كناية
عن سرعة التصيير إذ
لا يكلف الشخص إلا بما
يقدر عليه وكونهم قردة

يَوْمَ لَا يَسْتُونُ) لَا يَعْظُمُونَ السَّبْتَ أَي سَائِرِ الْأَيَّامِ (لَا تَأْنِيْبُهُمْ) ابْتِلَاءُ مِنْ اللَّهِ (كَذَلِكَ
وَهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ) وَلَمَّا صَادُوا السَّمَكِ افْتَرَقَتِ الْقَرْيَةُ اثْنَلَا ثَلَاثَ صَادُوا مَعَهُمْ وَثَلَاثَ
مِثْلَ ثَلَاثَ أَمْسَكُوا عَنِ الصَّيْدِ وَالنَّهْيِ (وَإِذْ) عَطَفَ عَلَى إِذْ قَبْلَهُ (قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ) لَمْ تَصْدُقْ
تَنَهُيَ لَمْ تَنْهَى (لَمْ تَعْظُونُ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُكُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا) مَوْعِظَتُنَا (مَعْذِرَةٌ)
رَبِّهَا (إِلَى رَبِّكُمْ) لَثَلَا نَنْسِبُ إِلَى تَقْصِيرٍ فِي تَرْكِ النَّهْيِ (وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) الصَّيْدَ (فَلَمَّا
أَتَوْكُمَا) تَرَكَوْا (مَا ذُكِّرُوا) وَعَظُوا (بِهِ) فَلَمْ يَرْجِعُوا (أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا
مَنْ ظَلَمُوا) بِالْإِعْتِدَاءِ (بِعَذَابٍ بَئِيسٍ) شَدِيدٍ (بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ . فَلَمَّا عَتَوْا) تَكَبَّرُوا
(تَرَكَ) (مَا هُوَ عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ) صَاغِرِينَ فَكَانُوا هَذَا تَفْصِيلُ
قَبْلَهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا أَدْرَى مَا فَعَلَ بِالْفِرْقَةِ السَّاكِنَةِ وَقَالَ عِكْرِمَةُ لَمْ تَهْلِكْ لِأَنَّهَا كَرِهَتْ
مَلُوهَ وَقَالَتْ لَمْ تَعْظُونَ الخ وَرَوَى الْحَاكِمُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ رَجَعَ إِلَيْهِ وَأَعْجَبَهُ (وَإِذْ تَأَذَّنَ)
(رَبُّكَ لِيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ) أَي الْيَهُودَ (إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ) بِالذَّلِّ
فِي الْجَزْيَةِ فَبَعَثَ عَلَيْهِمْ سُلَيْمَانَ بَعْدَهُ بِمُخْتَنَصِرٍ قَتَلَهُمْ وَسَبَّاهُمْ وَضَرَبَ عَلَيْهِمُ الْجَزْيَةَ فَكَانُوا
وَنَهَا إِلَى الْجَوْسِ إِلَى أَنْ بَعَثَ نَبِيْنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضْرِبَهَا عَلَيْهِمْ (إِنْ رَبُّكَ لَسَرِيعُ
الْعِقَابِ) لَمْ يَعْصَاهُ (وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ) لِأَهْلِ طَاعَتِهِ (رَحِيمٌ) بِهِمْ .

في طاعتهم (قوله فكانوا) أى قردة ، وقيل إن شبابهم مسخروا قردة وشيوخهم خنازير ، وقيل إن الدين مسخروا خنازير
حباب السائدة (قوله وهذا) أى قوله فلما عتوا تفصيل لما قبله وهو قوله : وأخذنا الذين ظلموا الخ (قوله لأنها كرهت ما فعلوه)
نهي داخل تحت قوله : أنجبنا الذين ينهون عن السوء فهي وإن لم تنه صريحا لكنها نهت ضمنا (قوله أنه رجع إليه)
إلى قول عكرمة (قوله وإذ تأذن) إذ ظرف المحذوف تقديره إذ كر وقت إذ تأذن (قوله أعلم) مفعول محذوف والتقدير
ربك أسلافهم (قوله ليعثن) أى ليلطن عليهم (قوله من يسومهم) أى يذيقهم (قوله بمختنصر) علم أمر ك
بما مزجيا كعبليك فاعرابه على الجزء الثاني والأول ملازم للفتح وهو غير منصرف للعلمية والتركيب المزجي ، وبخت
في الأصل ابن ونصر اسم صنم ، سعى بذلك لأنه وجد وهو صغير مطروحا عند ذلك الصنم (قوله وسباهم) أى سبي
هم وصغارهم (قوله وضرب عليهم الجزية) أى على من لم يقاتل منهم (قوله فضربها عليهم) أى ولا تزال كذلك إلى
عيسى فلا يقبل منهم إلا الإسلام (قوله إن ربك لسريع العقاب) أى إذا نعلقت إرادته به وإلا فهو واسع الحلم .

(قوله وقطعناهم) أى بنى إسرائيل الكائنين قبل زمن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ومنهم دون ذلك) قتر المفسر ناس إلى أن دون نعت لمنعوت محذوف وهو كثير إذا كان التفصيل بمن كقولهم : منا ظعن ومنا أقام ، أى منا فريق ظعن ومنا فريق أقام (قوله وبوناهم بالحسنات والسيئات) أى اختبرناهم بإعطائنا كالنعم والعافية والبلايا كالنقم والأسقام والشدائد لعلمهم يرجعون عما هم عليه من الكفر والمعاصي إلى طاعة ربهم فلم يرجعوا (قوله خلف من بعدهم خاف) بسكون اللام للشر وفتحها للبر يقال خلف سوء وخاف صالح وهذه صفة من كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم إثر بيان صفات أسلافهم (قوله التوراة) أشار بذلك إلى أن أل في الكتاب للعهد (قوله عن آبائهم) أى أسلافهم سواء كانوا صلحاء أولا (قوله عرض هذا الأدنى) مسمى عرضا لتعرضه للزوال في الكلام استعارة تصریحية حيث شبه متاع الدنيا بالعرض الذي لا يقوم بنفسه بجامع الزوال كل واستعير اسم المشبه به للمشبه (قوله ويقولون) أى زيادة على طمعهم في الدنيا (قوله سيغفرلنا) أى لأننا أبناء الله وأحببنا وشأن الحبيب أن لا يعذب حبيبه (قوله مصرّون عليه) أى لم يقلعوا عنه فقد طمعوا في المغفرة مع فقد شروطها إذ من شروطها الندم والإقلاع (قوله ميثاق) (الكتاب) أى التوراة ، والمعنى أخذ عليهم الميثاق في التوراة

(وَقَطَعْنَاهُمْ) فَرَقْنَاهُمْ (فِي الْأَرْضِ أُمَمًا) فَرَقَا (مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ) نَاسٌ (دُونَ ذَلِكَ) الْكَافِرُ وَالْفَاسِقُونَ (وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ) بِالنِّعَمِ (وَالسَّيِّئَاتِ) النِّقَمِ (لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ (التَّوْرَةَ عَنْ آبَائِهِمْ) يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى (أَي حِطَامِ هَذَا الشَّيْءِ الدُّنْيَا) أَيْ الدُّنْيَا مِنْ حَلَالٍ وَحَرَامٍ (وَيَقُولُونَ سَيَغْفِرُ لَنَا مَا فَعَلْنَا) وَإِنْ يَأْتِيهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ (الْجُمْلَةُ حَالُ أَيْ يَرْجُونَ الْمَغْفِرَةَ وَهُمْ عَائِدُونَ مَا فَعَلُوهُ) مَصْرُوعُونَ عَلَيْهِ وَلَيْسَ فِي التَّوْرَةِ وَعْدُ الْمَغْفِرَةِ مَعَ الْإِصْرَارِ (أَلَمْ يَأْخُذْ) اسْتَفْهَامٌ تَقَرُّ (عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ) الْإِضَافَةُ بِمَعْنَى (أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا) عَمَلًا عَلَى يَأْخُذْ قَرَأُوا (مَا فِيهِ) فَلَمْ كَذَبُوا عَلَيْهِ بِنِسْبَةِ الْمَغْفِرَةِ إِلَيْهِ مَعَ الْإِصْرَارِ (وَالدَّارُ الْآخِرَةُ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ) الْحَرَامِ (أَفَلَا يَعْقِلُونَ) بِالْبَيَاءِ وَالنَّاءِ أَنَّهَا خَيْرٌ فَيُؤْثِرُونَهَا عَلَى الدُّنْيَا (وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ) بِالْتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ (بِالْكِتَابِ) مِنْهُمْ (وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ) كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَاصْحَابِهِ (إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ) الْجُمْلَةُ خَيْرُ الَّذِينَ وَفِيهِ وَضَعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ أَجْرُهُمْ (وَ) اذْكَرْ (إِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ) رَفَعْنَاهُ مِنْ أَصْلِهِ ،

لا يكذبون على الله ولا يقولون إلا الحق (قوله إلا الحق) صفة لوصوف محذوف مفعول مطلق لقوله أن لا يقولوا والتقدير أن لا يقولوا على الله إلا القول الحق (قوله قلم كذبوا عليه) أى الله (قوله أفلا يعقلون) الهمة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أتركوا التدبر والتفكير فلا يعقلون (قوله بالياء والناء) أى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الياء يكون إخبارا

عنهم وعلى الناء يكون خطابا لهم (قوله بالتشديد) أى يسكون غيرهم بالكتاب (قوله بالتخفيف) أى يسكون بالكتاب بمعنى يهتدون في أنفسهم (قوله منهم) أى من بني إسرائيل (قوله وأقاموا الصلاة) خصها بالذكر لأنها أعظم أركان الدين بعد التوحيد (قوله وفيه وضع الظاهر موضع المضمرة) بذلك إلى أن الرابط هوافظ المصلحين لقيامه مقام الضمير على حد قول الشاعر : سعاد التي أضناك حب سعاد ونسكتة ذلك الإشارة إلى شرفهم والاعتناء بهم (قوله وإذ نتقنا) إذ ظرف معمول المحذوف قدره المفسر بقوله اذكروا من ذلك الرد على اليهود والتوبيخ عليهم حيث قالوا إن بنى إسرائيل لم تصدر عنهم مخالفة لله (قوله الجبل) قيل هو وقيل هو جبل من جبال فلسطين ، وقيل من جبال بيت المقدس وفي آية النساء التصريح بالطور . وسبب رفع الجبل أن موسى لما جاءهم بالتوراة وقرأها عليهم فلما سمعوا ما فيها من التغليظ أبوا أن يقبلوا ذلك ، فأمر الله الجبل فانقلع حتى قام على رؤوسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا في فرسخ وكان ارتفاعه على قدر قامتهم محاذيا لرؤوسهم كالسقيفة فلما إلى الجبل فوق رؤوسهم خروا سجدا فسجد كل واحد على خذته وحاجبه الأيسر وجعل ينظر بعينه اليمنى إلى الجبل خوفا يسقط عليه ، ولذلك لا تسجد اليهود إلا على شق وجوههم الأيسر .

إله فوقهم) إما حال منتظرة أو ظرف لتقنا (قوله كأنه ظلة) حال من الجبل (قوله وظنوا) الجملة حالية من الجبل والتقدير
 مناه فوقهم والحال أنه مظلون وقوعه عليهم ومعنى الظن اليقين كما قال المفسر (قوله وقلنا) قدره إشارة إلى أن قوله خذوا
 مول لخدوف وهو معطوف على تقنا (قوله لعلكم تتقون) أي تتصفون بالتقوى وهي امثال الأمور واجتناب النهيات
 يعملون بينكم وبين النار وقاية تحفظكم منها (قوله وإذا أخذ ربك) عطف على قوله وإذا تقنا عطف قصة على قصة
 من المفسر إذ ذكر إشارة إلى أن إذ ظرف معمول لخدوف والحكمة في تخصيص بن إسرائيل بهذه القصة الزيادة في إقامة الحجة
 من حيث أعلمهم الله بأنه أعلم نبيه بمبدأ العالم فضلا عن وقائعهم (قوله بدل اشتغال) أي من قوله بن آدم والأوضح أنه
 من بعض من كل لأن الظهور بعض بن آدم كضربت زيدا يده (قوله بأن أخرج بعضهم من صلب بعض) أي فأخرج
 من آدم لصلبه من ظهره ثم أخرج من ظهر أولاده لصلبه أولادهم وهكذا على حسب الظهور الجسماني إلى يوم القيامة وميز
 من الكافر بأن جعل ذر السمل أبيض وذر الكافر أسود . روى أنهم لما اجتمعوا قال لهم أعلموا أنه لا إله غيري وأنا
 كم لأرب لكم غيري فلا تشركوا بي شيئا فاني سأنتقم ممن أشرك بي ولم يؤمن واني مرسل إليكم رسلا

بذ كرونكم عهدى
 وميثاقى ومنزل عليكم
 كتابا فتكلموا جميعا
 وقالوا شهدنا أنك ربنا
 لأرب لنا غيرك فأخذ
 بذلك موافقهم ثم كتب
 الله آجالهم وأرزاقهم
 ومصائبهم فنظر إليهم آدم
 عليه السلام فرأى منهم
 الغنى والفقير وحسن
 الصورة ودون ذلك فقال
 رب هلا سويت بينهم
 فقال إني أحب أن أشكر
 فلما قرره بتوجيه
 وأشهد بعضهم على بعض
 ودون ذلك أعادهم إلى

فَوَقَّعَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ وَظَنُّوا) أيقنوا (أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ) ساقط عليهم بوعده الله إياهم بوقوعه إن
 يقبلوا أحكام التوراة وكانوا أبوها لثقلها فقبلوا وقلنا لهم (خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ) بجد
 جهاد (وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ) بالعمل به (لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) (وَ) اذكر (إِذْ) حين (أَخَذَ رَبُّكَ
 مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ) بدل اشتغال مما قبله بإعادة الجار (ذُرِّيَّاتِهِمْ) بأن أخرج بعضهم
 من صلب بعض من صلب آدم نسل بعد نسل كنحو ما يتوالدون كالذر بنعمان يوم عرفة
 ب لهم دلائل على ربوبيته وركب فيهم عقلا (وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ) قال (أَلَسْتُ
 بِكُمْ قَالُوا بَلَى) أنت ربنا (شهدنا) بذلك والاشهاد (أَنْ) لا (يَقُولُوا) بالياء والتاء
 للوضعين أى الكفار (يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا) التوحيد (غَافِلِينَ) لانعرفه
 وَ يَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ) أى قبلنا (وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ) فاقْتدينا بهم
 فَتَنَّا كُنَّا) تعذبنا (بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ) من آباءنا بتأسيس الشرك ، المعنى لا يمكنهم
 احتجاج بذلك مع إشهدهم على أنفسهم بالتوحيد والتذكير به على لسان صاحب المعجزة قائم مقام
 كره في النفوس (وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ) نبينها مثل ما بينا الميثاق ليتدبروها ،

به فلا تقوم الساعة حتى يولد كل من أخذ منه الميثاق (قوله كالذر) قيل هو صغار النمل وقيل هو الهباء الذى يطير فى الشمس
 على غير ذلك (قوله بنعمان) مكان بجانب عرفة (قوله وركب فيهم عقلا) أى وصمعا وروحا (قوله وأشهدهم على أنفسهم) أى
 بهم فان الشهادة على النفس معناها الاقرار (قوله بلى) هى جواب للنفي والكنها تفيد اثباته كان مجردا أو مقرونا بالاستفهام
 فربرى كما هنا ولذلك قال ابن عباس لو قالوا نعم لكفروا لأن نعم لتقرير ما قبلها مثبتا أو منفيا فكأنهم أقروا بأنه ليس بربه
 لى ذلك أشار العارف الأجهورى رضى الله عنه بقوله :

بلى جواب النفي لكانه يصير اثباتا كذا قرروا نعم لتقرير الذى قبلها اثباتا أو نفيا كذا حرروا
 قوله شهدنا) يحتمل أن يكون من كلام الملائكة الذين استشهدهم الله على ذلك فيكون الوقف على قوله بلى ، ويحتمل أن
 من كلام الدرية ويحتمل المعنى أقررونا بذلك وحيفئذ فلا يصح الوقف على بلى (قوله فى الوضعين) أى قوله أن يقولوا
 يقولوا والمناسب تأخير قوله فى الوضعين فعلى الياء يكون إخبارا عنهم وعلى التاء يكون خطابا لهم (قوله فاقْتدينا بهم) أى
 م مؤاخفون بذلك ونحن معذورون (قوله المعنى لا يمكنهم) أى معنى الجملتين (قوله مع إشهدهم على أنفسهم) أى لإقرارهم
 بها (قوله على لسان صاحب المعجزة) أى وهم المرسلون وهو جواب عما يقال إن هذا العهد لا يذ كره أحد اليوم .

(قوله وتعالى برجمون) عطف على ما قدره المفسر. [فائدة حسنة] ذكر القطب الشعراني في رسالة سماها القواعد الكشافة في الصفات الالهية: قد ذكر العلماء في قوله تعالى - وإذا خذركم من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم - الآية اثني عشر سؤالا ونحن نورد عليك مع الجواب عنها بما فتح الله به. الأول ابن موضع أخذ الله تعالى هذا العهد. والجواب أن الله أخذ ذلك عليهم ببطن نوح وهو واد بجنب عرفة قاله ابن عباس وغيره وقال بعضهم أخذه بسرنديب من أرض الهند وهو الموضع الذي هبط آدم فيه من الجنة وقال السكبي كان أخذ العهد بين مكة والطائف، وقال الامام علي بن أبي طالب كان أخذ العهد في الجنة وكل هذه الأمور محتملة ولا يفتقر الجهل بالمكان بعد صحة الاعتقاد بأخذ العهد. الثاني كيف استخرجهم من ظهره. والجواب ورد في الصحيح أنه تعالى مسح ظهر آدم وأخرج ذريته منه كلهم كهيئة الدرهم اختلف الناس هل شق ظهره واستخرجهم منه أو استخرجهم من بعض ثقب راسه وكلا الوجهين بعيد والأقرب كما قيل أنه استخرجهم من مسام شعر ظهره إذ تحت كل شعرة ثقب دقيقة يقال لها سم مثل سم الحية في النفوذ لافي السعة فتخرج الذرة الضعيفة منها كما يخرج الصلبان من العرق السائل وهذا غير بعيد في العقل فيجب اعتقاد آخر أن من ظهر آدم كما شاء الله ولا يجوز اعتقاد أنه تعالى مسح ظهر آدم على وجه المعاسة إذ لا اتصال بين الحادث والقديم. الثالث كيف أجابوه تعالى ببلى هل كانوا أحياء عقلاء أم أجابوه بلسان الحال. والجواب أنهم أجابوه بالنطق وهم أحياء عقلاء إذ لا يستغنى في العقل أن الله يعطيهم الحياة والعقل والنطق مع صغرهم فإن بحار قدرته تعالى واسعة وغاية وسعنا في كل مسألة أن تثبت الجواب ونسلك علم كيفيتها إلى الله تعالى. الرابع فإذا قال الجميع بلى فلم قبل قوما ورد آخرون. والجواب كما قال الحكيم الترمذي أن الله تعالى تجلى للكفار بالهيبة فقالوا بلى مخافة فلم يك ينفعهم إيمانهم فكان إيمانهم كإيمان النافقين وتجلي للمؤمنين بالرحمة فقالوا بلى مطيعين مختارين فنفعهم إيمانهم. الخامس إذا سبق لنا عهد وميثاق مثل هذا فلا شيء لانذكره اليوم. والجواب أنا لم تذكر هذا العهد لأن تلك البنية قد انقضت وتغيرت أحوالها بمرور الزمان عليها في أصلاب الآباء وأرحام الأمهات ثم استتبع تصويرها في الأطوار الواردة (١٠٠) عليها من العلة والمضغة واللحم والعظم وهذا كله مما يوجب الفسيان. وكان

كريم الله وجهه يقول
إني لأذكر العهد الذي

شهد إلى ربى وكان سهل التسترى يقول إني لأعرف تلامذتي من ذلك اليوم ولم أزل أرببهم في الأصلاب حتى وصلوا إلى. السادس هل كانت تلك الدوات مصورة بصورة الانسان أم لا والجواب لم يبلغنا في ذلك دليل الأقرب للعقول عدم الاحتياج إلى كونها بصورة الانسان إذ السمع والنطق لا يفتقران إلى الصورة بل يقتضيان محلا حيا لا السابع متى تعلقت الأرواح بالدوات التي هي الذرية هل قبل خروجها من ظهره أم بعد خروجها منه. والجواب قال بعضهم الظاهر أنه تعالى استخرجهم أحياء لأنه مما هم ذرية والذرية هم الأحياء لقوله تعالى - وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون فيحتمل أن الله تعالى أدخل فيهم الأرواح وهم في ظلمات ظهر أبيهم ثم أدخلها مرة أخرى وهم في ظلمات بطون أمهاتهم أدخلها مرة ثالثة وهم في ظلمات بطون الأرض هكذا جرت سنة الله فسمى ذلك خلقا. الثامن ما الحكمة في أخذ الميثاق من الجواب أن الحكمة في ذلك إقامة الحجة على من لم يوف بذلك التاسع هل أعادهم إلى ظهر آدم أحياء أم استرد. أرواحهم أعادهم إليه أمواتا. والجواب أن الظاهر أنه لما ردهم إلى ظهره قبض أرواحهم قياسا على ما يفعله بهم إذا ردهم إلى الأرض الموت فانه يقبض أرواحهم ويعيدهم فيها. العاشر أين رجعت الأرواح بعد رد الدوات إلى ظهره. والجواب أن هذه مسألة غريبة لا يتطرق إليها النظر العقلي عندي بأكثر من أن يقال رجعت لما كانت عليه قبل حلولها في الدوات فمن رأى في ذلك فليأخذه بهذا الموضع. الحادي عشر قوله وإذا أخذركم من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم والناس يقولون إن الذرية من بني آدم. والجواب أنه تعالى أخرج من ظهر آدم بنيه لصلبه ثم أخرج بني بنيه من ظهور بنيه فاستغنى عن ذكر بني آدم من آدم بقوله من بني آدم إذ من العلوم أن بني بنيه لا يخرجون إلا من بنيه ومثال ذلك من أودع جوهرة في صدق أو دوع المندفة في خرقة ثم أودع الخرقة مع الجوهرة في خرقة ثم أودع الخرقة في درج ثم أودع الدرج في صندوق فأخرج منه الأشياء بعضها من بعض ثم أخرج الجميع من الصندوق فهذا لا تناقض فيه. الثاني عشر في أي مكان أودع كتاب العهد والجواب قد جاء في الحديث أنه مودع في باطن الحجر الأسود وأن للحجر الأسود عينين ولها لسانا فان قال قائل هذا غير متفق في العقل فالجواب أن كل ما عسر على العقل تصوره يكفينا فيه الإيمان به ورد معناه إلى الله تعالى اهملنا.

(قوله واتل عليهم) عطف على واسألهم عطف قصة على قصة (قوله آياتنا) أى وهى علوم الكتب القديمة ومعرفة الاسم الأعظم فكان يدعو به حيث شاء فيحصل بعينه وكان يرى العرش وهو جالس مكانه وكان فى مجلسه اثنا عشر ألف محبرة للتعلمين الذين يكتبون عنه . وحاصل قصته على ما ذكره ابن عباس وغيره أن موسى عليه السلام لما قصد قتال الجبارين ونزل أرض الكنعانيين من أرض الشام أتى قوم بلعم إليه وكان عنده الاسم الأعظم فقالوا إن موسى رجل حديد ومعه جند كثير وإنه جاء بخرجنا من بلادنا ويقتلنا ويخلىها لبني إسرائيل وأنت رجل محاب الدعوة فاخرج فادع الله أن يردهم عنا ، فقال ويلكم يا الله ومعه الملائكة والؤمنون فكيف أدعو عليهم وأنا أعلم من الله ما لا تعلمون وإنى إن فعلت ذلك ذهبت دنيائى وآخرتى راجعوه وألحوا عليه فقال حتى أوامر ربى ، وكان لا يدعو حتى ينظر ما يؤمر به فى المنام فأمر ربى فى الدعاء عليهم ، فقيل له للنام لا تدع عليهم ، فقال لقومه إنى قد أمرت ربى وإنى نهيت أن أدعو عنهم ، فأهدوا إليه هدية فقبلها وراجعوه فقال حتى أوامر ربى فأمره فلم يؤمر بشئ ، فقال قد أمرت ربى فلم يأمرنى بشئ ، فقالوا له لو كره ربك أن تدعو عليهم لهلك كما نهلك فى المرة الأولى ، فلم يزالوا يتضرعون إليه حتى فتنوه فافتن ، فركب أنانا له متوجها إلى جبل يطلعه على عسكر بني إسرائيل يقال له حسابان ، فلما سار على أناته غير بعيد ربض فنزل عنها وضربها فقامت فركبها فلم تسربه كثيرا حتى ربضت فضربها وهكذا مرارا ، فأذن الله تعالى لها فى الكلام (١٠١) فألقها له فكلمته حجة عليه ، فقالت :

ويحك يا باهم ! أين تذهب ؟ أما ترى الملائكة أمامى تردنى عن وجهى ، ويحك تذهب إلى نبي الله والمؤمنين فتدعو عليهم فلم ينزجر غلى الله سبيل الأنان ، فانطاعت حتى أشرف على جبل حسابان فجعل يدعو عليهم لا يدعو بشر إلا صرف الله به لسانه إلى قومه ولا يدعو بخير لقومه إلا صرف الله

(وَأْتَلُ) يا محمد (عَلَيْهِم) أى اليهود (نَبَأُ) خبر (الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَأَنْسَخَ مِنْهَا) خرج بكفره كما تخرج الحية من جلدها وهو بلعم بن باعوراء من علماء بني إسرائيل سئل أن يدعو على موسى وأهدى إليه شئ فدعا فانقلب عليه واندلج لسانه على صدره (فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ) فأدركه فصار قرينه (فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ . وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ) إلى منازل العلماء (بِهَا) بأن نوقه للعمل (وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ) سكن (إِلَى الْأَرْضِ) أى الدنيا ومال إليها (وَاتَّبَعَ هَوَاهُ) فى دعائه إليها فوضعناه (فَمَثَلُهُ) صفته (كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ) بالطرد والزجر (يَلْهَثُ) يدلج لسانه (أَوْ) إِنْ (تَتْرُكُهُ يَلْهَثُ) وليس غيره من الحيوانات كذلك وجعلنا الشرط حال أى لاهثا ذليلا بكل حال والقصد التشبيه فى الوضع والخسة بقرينة الفاء المشعرة بترتب مابعداها على ما قبلها من الميل إلى الدنيا واتباع الهوى وبقريضة قوله :

له لسانه إلى بني إسرائيل ، فقال له قومه : يا بلعم ، أتدرى ما تصنع ؟ إن تدعو لهم وتدعو علينا ، فقال هذا ما لا أملكه ، هذا شئ . قد غلب الله عليه فاندفع لسانه فوق على صدره ، فقال لهم الآن قد ذهب منى الدنيا والآخرة ولم يبق إلا المكر والحديعة ساءمكر لكم وأحتال ، احمالوا النساء وزينوهن وأعطوهن السلع ثم أرسلوهن إلى عسكر بني إسرائيل يبعنها فيه ، ومروهن أن لا تمنع امرأة نفسها من رجل راودها ، فإنه إن زنى رجل بواحدة كفيتموهم ففعلوا ، فلما دخل النساء العسكر مرّت امرأة من الكنعانيين على رجل من عظماء بني إسرائيل وكان رأس سبط شمعون بن يعقوب ، فقام إلى المرأة وأخذ بيدها حين أعجبه جمالها ثم أقبل بها حتى وقف على موسى ، وقال لى أظنك أن تقول هذه حرام عليك ، قال أجل هى حرام عليك لا تقربها . قال فوالله لا نظيعك ثم دخل بها فبته فوق عليها ، فأرسل الله عليهم الطاعون فى الوقت فهلك منهم سبعون ألفا فى ساعة من النهار (قوله من علماء بني إسرائيل) أى بل قيل بنبوته والحق خلافه لأن الأنبياء معصومون من كل ما يفضب الله تعالى (قوله وأهدى إليه شئ) أى فى نظير الدعاء عليهم وتسمى تلك الهدية رشوة وهى محرمة فى شرعنا لدى الجاء والمنصب (قوله واندلج لسانه) أى تدلى (قوله فاتبعه الشيطان) هذا مبالغة فى ذمه حيث كان علما عظيما ثم صار الشيطان من أتباعه (قوله ولو شئنا لرفعناه) مفعول لشبته محذوف تقديره رفعته (قوله بها) أى بسبب تلك الآيات (قوله ولكنه أخلد) أى مال واطمأن (قوله كمثل الكلب) أى الذى هو أخس الحيوانات (قوله إن تحمل عليه) أى تشدد عليه وتجهده يلهث أى يخرج لسانه (قوله أو تتركه) أى من غير تشدد عليه (قوله وليس غيره من الحيوانات كذلك) أى بل غيره يلهث فى حال التعب فقط (قوله مابعداها) أى وهو الانسلاخ وقوله من

البيل الخ بيان لما قبلها (قوله ذلك مثل القوم) أي اليهود الذين آمنوا التوراة وفيها صفات النبي صلى الله عليه وسلم وأخلاقه وشمايله فغيروا وبدلوا (قوله فأقص القصص) أي الذي أوحى إليك ليعلموا أنك عامته من الوحي فيؤمنون (قوله على اليهود) لا مفهوم له بل المراد اقص القصص على أمتك ليتعظوا بذلك (قوله ساء مثلاً القوم) ساء فعل ماض لانشاء الدم ومثلاً تمييز والقوم فاعل على حذف مضاف تقديره مثل القوم والمخصوص بالدم محذوف تقديره مثلهم (قوله من يهد الله) هذا رجوع للحقيقة وتسليته صلى الله عليه وسلم (قوله فهو المهتدي) بإثبات الياء وصلاً ووفقاً باتفاق القراء هنا (قوله ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً) أي بحكم القبضة الإلهية حين قبض قبضة وقال هذه للجنة ولأبالي ، وقبض قبضة وقال هذه للنار ولأبالي ، وقوله كثيراً يؤخذ منه أن أهل النار أكثر من أهل الجنة وهو كذلك لما تقدم من أن من كل ألف واحداً للجنة والباقي للنار (قوله الحق) قدره هو ونظيره في يبعثون ويسمعون إشارة إلى أن مفعول كل محذوف (قوله بل هم أضل) إضراب انتقالي ونكتة الإضراب أن الأنعام لا تدرى العواقب والعقلاء تعرفها فقدومهم على المضار مع علمهم بعواقبها أضل من قدوم الأنعام على مضارها (قوله أولئك هم الغافلون) أي قلباً ومهما وبصراً وهذه علامة (١٠٢) أهل النار المخلدين فيها (قوله والله الأسماء الحسنى) ذكرت في أربعة

(ذَلِكَ) المثل (مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصْ الْقَصَصَ) على اليهود (لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ) يتدبرون فيها فيؤمنون (ساء) بئس (مَثَلًا الْقَوْمِ) أي مثل القوم (الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ) بالكذب (مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلِّ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ . وَلَقَدْ ذَرَأْنَا) خلقنا (لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا) الحق (وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا) دلائل قدرة الله بصر اعتبار (وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا) الآيات والمواعظ سماع تدبر واتعاظ (أُولَئِكَ كَانُوا لَنَاامٍ) في عدم الفقه والبصر والاستماع (بَلْ هُمْ أَضَلُّ) من الأنعام لأنها تطلب منافعها وتهرب من مضارها وهؤلاء يقدمون على النار معاندة (أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ . وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسن مؤنث الأحسن (فَادْعُوهُ) سموه (بِهَا وَذَرُوا) اتركوا (الَّذِينَ يُلْحِدُونَ) من ألحد ولحد : يميلون عن الحق (فِي أَشْمَائِهِ) حيث اشتقوا منها أسماء لآلهتهم كالكالات من الله والعزى من العزيز ومنات من المنان (سَيَجْزَوْنَ) في الآخرة جزاء (مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) وهذا قبل الأمر بالقتال ،

مواضع من القرآن هنا وفي آخر الإسراء وفي أول طه وفي آخر الحشر (قوله الوارد بها الحديث) أي وقد ورد بطرق مختلفة منها قوله صلى الله عليه وسلم « إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة غير واحد إله وتر يحب الوتر وما من عبد يدعوها إلا أوجبت له الجنة » ومنها « إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة » ومنها « إن لله عز وجل تسعة وتسعين اسماً مائة غير واحد إن الله وتر

يحب الوتر من حفظها دخل الجنة » ومنها « إن لله مائة اسم غير اسم من دعا بها استجاب الله له » (ومعنى وكلاهما مذكورة في الجامع الصغير عن علي وعن أبي هريرة ، والأسماء جمع اسم وهو اللفظ الدال على المسمى إما على الذات فقط أو الذات والصفات والخبار بأنها تسع وتسعون ليس حصراً وإنما ذلك إخبار عن دخول الجنة بأحسانها أو استجابة الدعاء بها وإلا فإسماء الله كثيرة قال بعضهم إن لله ألف اسم وقال بعضهم إن أسماءه على عدد أنبيائه فكل نبي يستمد من اسم ونبينا يستمد من الجميع (قوله والحسن مؤنث الأحسن) أي ككبرى وصغرى مؤنث الأكبر والأصغر وإنما كانت حسنى لأن الدال يشرف بحرف مدلوله (قوله سموه بها) أي وقت دعائكم وندائكم وأذكاركم (قوله وذروا) أمر للكافرين (قوله من ألحد ولحد) أي رباعياً وثلاثياً وهما قرأتان سبعيتان (قوله يميلون عن الحق) تفسير لكل من القراءتين ومنه لحد الميت لأنه يمال بحفره إلى جنب القبر بخلاف الضريح فإنه الحفر في الوسط (قوله حيث اشتقوا) أي اقتطعوا وهذا الإلحاد كفر ويطلق الإلحاد على التسمية بالمألوف وهو بهذا المعنى حرام لأن أسماءه توقيفية فيجوز أن يقال ياجواد ولا يجوز أن يقال يأسخى ويقال يا عالم دون عاقل وحكيم دون طيب وهكذا (قوله جزاء ما كانوا يعملون) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف وقدر ليصح الكلام إذ لا معنى لكونهم يجزون الذي كانوا يعملونه من الإلحاد بل المراد جزاؤه (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) اسم الإشارة راجع لقوله وذروا الذين

يلحدون في أممائه فهذه الآية منسوخة بآية القتال (قوله ومن خافنا) الجار والمجرور خبر مقدم وأمة مستند مؤخر (قوله بالحق)
 الباء للابسة : أى يهدون الناس ويرشدونهم ملتبسين بالحق (قوله وبه يعدلون) أى بالحق يجعلون الأمور متعادلة مستوية
 لا إفراط فيها ولا تفريط (قوله كما في الحديث) أى وهو قوله صلى الله عليه وسلم « لا تزال من أمتي طائفة على الحق إلى أن يأتي
 أمراق » وعن معاوية قال وهو بخطب : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لا تزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم
 من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك » وهذه الطائفة لا تختص بزمان دون زمان ولا مكان دون مكان بل هم
 في كل مكان وفي كل زمان ، فالاسلام دائما يعلو ولا يعلى عليه وإن كثر الفساق وأهل الشر فلا عبرة بهم ولا صولة لهم وفي
 هذا بشارة لهذه الأمة المحمدية بأن الاسلام في علو وشرف وأهله كذلك إلى قرب يوم القيامة حتى تموت حملة القرآن والعلماء
 وينزع القرآن من المصاحف وتأتي الريح اللينة فيموت كل من كان فيه مثقال ذرة من الايمان ولا يكون هذا الأمر إلا بعد وفاة
 عيسى عليه الصلاة والسلام (قوله والذين كذبوا بآياتنا) مبتدأ خبره الجملة الاستقبالية بعده (قوله فسندرجهم) الاستدراج
 هو الاستعداد درجة فدرجة أو الاستنزاف درجة بعد درجة (قوله نأخذهم قليلا قليلا) أى نعتهم بالمطايا شينافشيتا وهم مقيمون
 على المعاصي حتى ينتهي بهم الأمر إلى الهلاك فهم يظنون أنهم في نعم وهم في نقم ، ولذا قيل إذا رأيت الله أنعم على عبده وهو
 مقيم على معصيته فاعلم أنه مستدرج له (قوله إن كيدى متين) الكيد (١٠٣) في الأصل الكرو والحديعة وذلك

مستحيل على الله ، بل
 المراد الاستدراج وكان
 شديدا لأن ظاهره إحسان
 وباطنه خذلان (قوله أولم
 يتفكروا) الهمزة داخله
 على محذوف والواو عاطفة
 على ذلك المحذوف ،
 والتقدير أعموا ولم
 يتفكروا (قوله ما يصاحبهم
 من جنة) سبب نزولها
 ما روى أنه صلى الله عليه
 وسلم صعد على الصفا
 فدعاهم فخذلوا فإني

(وَمِنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ) هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم كما في الحديث
 (وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) القرآن من أهل مكة (سَنَسْتَدْرِجُهُمْ) نأخذهم قليلا قليلا (مِنْ
 حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ . وَأُمْلِي لَهُمْ) أهلهم (إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ) شديدا لا يطاق (أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا) فيعلموا
 (مَا بِصَاحِبِهِمْ) محمد صلى الله عليه وسلم (مِنْ جَنَّةٍ) جنون (إِنَّ) ما (هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ)
 بين الانذار (أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ) ملك (السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ) في (مَا خَلَقَ اللَّهُ
 مِنْ شَيْءٍ) بيان لما فيستدلوا به على قدرة صانعه ووحدانيته (وَ) في (أَنْ) أى أنه (عَسَى
 أَنْ يَكُونَ قَدْ أَفْتَرَبَ) قرب (أَجَلَهُمْ) فيموتوا كفاراً فيصيروا إلى النار فيبادروا إلى الايمان
 (فَبَأَى حَدِيثٌ بَعْدَهُ) أى القرآن (يُؤْمِنُونَ . مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ) بالياء
 والنون مع الرفع استئنافا والجزم عطفا على محل ما بعد الفاء (فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) يترددون
 تحيراً (يَسْأَلُونَكَ) أى أهل مكة (عَنِ السَّاعَةِ) القيامة ،

فلان يابى فلان يحذرهم بأس الله ، فقال بعضهم إن صاحبكم لجنون بات يهوت إلى الصباح ، ومعنى يهوت بصوت ، وإيمان سبوه
 إلى الجنون لمخالفته لهم في الأقوال والأفعال فانه كان موحداً مقبلاً على الله بكايته معرضاً عن الدنيا وشهواتها وهم ليسوا كذلك
 (قوله ملك السموات والأرض) إنما فسر الملك بالملك لأن الملكوت ما غاب عنا كالملائكة والعرش والكرسى والمأمور
 بالنظر فيه عالم الملك وهو ما ظهر لنا (قوله وما خلق الله) قدر المفسر في إشارة إلى أنه معطوف على ملكوت السموات والأرض
 (قوله وأن عسى) قدر المفسر في إشارة إلى أن الجملة في محل جر عطفا على ما قبلها وأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن ،
 وجملة عسى أن يكون قد اقتراب أجلهم خبرها (قوله فبأى حديث الخ) متعلق بيؤمنون وهو استفهام تعجبي ، والمعنى إذا لم
 يؤمنوا بهذا القرآن الذى هو أعظم المعجزات فبأى آية ومعجزة يؤمنون بها (قوله من يضل الله) تذييل لما قبله خارج مخرج
 المثل (قوله بالياء والنون) أى مع الرفع والياء لا غير مع الجزم فالقراآت ثلاث وكأها سبعية فعلى النون يكون التفاتاً من الغيبة
 لتسكلم لأن الاسم الظاهر من قبيل الغيبة (قوله على محل ما بعد الفاء) أى وهو الجزم لأن جملة فلا هادى له جواب الشرط في
 محل جزم (قوله يسألونك) الضمير عائد على أهل مكة كما قال المفسر لأن السورة مكية إلا ما تقدم من الثمان آيات ، وهذا
 استئناف مسوق لبيان تعنتهم في كفرهم لأنه صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم من الساعة وأهوالها (قوله القيامة) سميت ساعة
 لما لسرعة مجيئها قال تعالى - وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب - أو لسرعة حسابها لأن الخلق جميعاً يحاسبون

في قدر نصف نهار أو لأنها ساعة عند الله لحقتها وإن كانت في نفسها طويلا لأن الأزمان عنده مستوية ، ولها أسماء كثيرة منها القيامة لقيام الناس لرب العالمين فيها والقارعة لأنها تفرع القلوب بأهوالها والحاقة لأنها ثابتة والحافضة والرافعة لأنها تحفظ أقواما وترفع آخرين والطامة لأنه لا يمكن ردها والصامة لأنها نصم الآذان والزلزلة لتزلزل الأرض والقلوب ويوم الفرقة لتفرقهم في الجنة والنار واليوم الموعود لأن الله وعد فيه أقواما بالجنة وأوعد أقواما بالنار ويوم العرض لعرض الناس على ربهم ويوم المفرق لقول الانسان الكافر يومئذ أين المفر واليوم العسير لشدة الحساب فيه وزحمة الناس بعضهم على بعض حتى يكون على القدم ألف قدم ، وفي رواية: سبعون ألف قدم على قدم ، وتدنو الشمس من الرؤوس حتى يكون بينها وبين الرؤوس قدر المروء إلى غير ذلك من أسمائها (قوله أيان مرساها) في الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الساعة بسفينة في البحر وطوى ذكر المشبه ورمز له بشيء من لوازمه وهو الارساء فذكره تخييل ، وهذه الجملة من الابتداء والخبر بدل من الجار والمجرور قبله ، والمعنى يسألونك عن وقت مجيء الساعة وهو في محل نصب لأن الجار والمجرور في محل نصب معمول ليسألونك (قوله متى تكون) أشار بذلك إلى أن الكلام فيه حذف مضاف ، والتقدير إنما علم وقتها عند الله (قوله على أهلها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف وفي معنى على و أصبح أن تبقى الآية على ظاهرها لأنه لا يطيقها شيء من السموات لطيبها ولا الأرض لتبدلها فهي شاققة مفزعة لكل ماسوى الله (قوله لاتأتاكم إلا بفتة) أي على حين غفلة والحكمة في إخفائها ليتأهب لها كل أحد كما أخفيت ساعة الاجابة يوم الجمعة ليعتني باليوم (١٠٤) كانه وليلة القدر في سائر الليالي ليعتني بجميع الليالي والرجل الصالح في جميع

الخلق ليعتقد الجميع والصلاة الوسطى في جميع الصلوات للحفاظ على الجميع (قوله كأنك حتى عنها) عن معنى الباء ، والمعنى كأنك عالم بها ومتيقن لها (قوله تأكيد) أي لما قبله لبيان أنها من الأمور المكنومة الذي استأثر الله بعلمه فلم يطاع عليه أحدا إلا من ارتضاه

(أَيَّانَ) متى (مُرْسِيَهَا ، قُلْ) لهم (إِنَّمَا عَلِمَهَا) متى تكون (عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا) يظهرها (لَوْ قَتَيْتَهَا) اللام بمعنى في (إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ) عظمت (فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) على أهلها لهولها (لَا تَأْتِيَكُمْ إِلَّا بَفْتَةٍ) فجأة (يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَافِيٌ) مبالغ في السؤال (عَنْهَا) حتى علمتها (قُلْ إِنَّمَا عَلِمَهَا عِنْدَ اللَّهِ) تأكيد (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) أن علمها عنده تعالى (قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا) أجلبه (وَلَا ضَرًّا) أذفمه (إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ) ما غاب عني (لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ الشُّوْهُ) من فقر وغيره لا احترازي عنه باجتناب المضار (إِنْ) ما (أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ) بالنار للكافرين (وَبَشِيرٌ) بالجنة (لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) . هُوَ أَيُّ اللَّهِ (الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) ،

من الرسل والذي يجب الايمان به أن رسول الله لم ينتقل من الدنيا حتى أعلمه الله بجميع الغيبات التي تحصل في الدنيا والآخرة فهو يعلمها كما هي عين يقين لما ورد « رفعت لي الدنيا فأنا أنظر فيها كما أنظر في كفي هذه » وورد أنه اطاع على الجنة وما فيها والنار وما فيها وغير ذلك مما تواترت به الأخبار ولكن أمر بكتان البعض (قوله لنفسى) معمول لأملك (قوله إلا ما شاء الله) أي علمي لي فأنا أملكه (قوله ولو كنت أعلم الغيب الخ) إن قلت إن هذا يشك على ما تقدم لنا أنه اطاع على جميع مغيبات الدنيا والآخرة ، والجواب أنه قال ذلك تواضعا أو أن علمه بالمغيب كالأعلم من حيث إنه لا قدرة له على تغيير ما قدر الله وقوعه فيكون المعنى حينئذ لو كان لي علم حقيقي بأن أقدر على ما أريد وقوعه لاستكثرت إن قلت إن دعاءه مستجاب لا يرد . أجيب بأنه لا يشاء إلا ما يشاءه الله فلا اطلاع منه على أن هذا الشيء مثلا لا يكون كذا لا يوم للدعاء له إذ لا يشفع ولا يدعو إلا بما فيه إذن من الله واطلاع منه على أنه يحصل مادعا به ، وهو سر قوله تعالى - من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ، وفي ذلك المعنى قال العارف : وخصك بالهدى في كل أمر فلست تشاء إلا ما يشاء وللخواص من أمته حظ من هذا المقام ، ولذا قال العارف أبو الحسن الشاذلي : إذا أراد الله أمرا أمسك السنة أوليائه عن الدنيا ستر عليهم لئلا يدعو فلا يستجاب لهم فيفتضحوا (قوله للكافرين) أشار بذلك إلى أن في الآية اكتماء (قوله لقوم يؤمنون) خصوا بذلك لأنهم المنتفعون بذلك (قوله هو الذي خلقكم) الخطاب لأهل مكة المعارضين المعاندين (قوله من نفس واحد) أحد لأنه المالك المتصرف وهذا أعظم دليل على انفراده بالوحدانية .

(قوله أي آدم) أي وهو مخلوق من الماء والطين والماء والطين موجودان من عدم فبالأمر إلى أن آدم وأولاده موجودون من عدم (قوله وجعل منها زوجها) أي من الضاع الأيسر فنبئت منه كما نبئت النخلة من النواة (قوله حواء) تذكّر أنها سميت حواء لأنها خلقت من حي وهو آدم (قوله ليسكن إليها) هذا هو حكمه كون حواء من آدم : أي فالحكمة في كونها منه كونه يسكن إليها وبإلفها لأنها جزء منه (قوله وبألفها) عطف تفسير (قوله فلما نكحها) التفتي كناية عن الجماع وعبر به تعالما لعباده الأدب (قوله هو النطفة) إن قات إن الجنة لا حمل فيها ولا ولادة ، أجيب بأن ذلك بعد هبوطهما إلى الأرض ، وأما جماعه لها في الجنة فبغير نطفة ولا حمل منها ولا ولادة (قوله فمرت به) أي ترددت بذلك الحمل لعدم الشقة الحاصلة منه (قوله لها أنفات) أي صارت ذات ثقل أودخات في الثقل كأصبح إذا دخل في الصباح (قوله وأشفقا) أي خافا ، ورد أنه لما جاءها إبليس وقال لها ما هذا الذي في بطنك فقالت لأدري فقال لها يحتمل أن يكون كلبا أو حمارا أو غير ذلك ، ويحتمل أن يخرج من عينك أو فمك أو تشق بطنك لإخراجه فخرقها بهذا كاه ، فعرضت الأمر على آدم فدعوا ربهما إلى آخر الدعاء للذكور (قوله لئن) اللام موطئة لتسم محذوف تقديره والله (قوله ولذا قدره) إشارة (١٠٥) إلى أن صالحا صفة لموصوف

محذوف مفعول لئن لا نبتنا لأنه بمعنى أعطينا (قوله لنكون من الشاكرين) أي يزيد في الشكر لأن الشكر يزيد ويعظم بزيادة النعم (قوله شركاء) جمع شريك ، والمراد بالجمع المفرد بدليل القراءة الثانية (قوله أي شريكا) تفسير لكل من القراءتين (قوله بتسميته عبد الحرث) أي والحرث كان اسما لابليس فتصد العين بذلك انتسابه له وأنه عبده (قوله وليس بإشراك في العبودية)

أي آدم (وجعل) خلق (منها زوجها) حواء (ليسكن إليها) وبألفها (فلما نكحها) جامعها (حثا حثا خفيفا) هو النطفة (فمرت به) ذهبت وجاءت لحفته (فلما أنفات) بكبر الولد في بطنها وأشفقا أن يكون بهيمة (دعوا الله ربهما لئن آتيتنا) ولدا (صالحا) سويا (لنكونن من الشاكرين) لك عليه (فلما آتاها) ولدا (صالحا جملا له شركاء) وفي قراءة بكسر الشين والتنوين أي شريكا (فيما آتاها) بتسميته عبد الحرث ولا ينبغي أن يكون عبدا لإله وليس بإشراك في العبودية لعصمة آدم ، وروى سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما ولدت حواء طاف بها إبليس وكان لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد الحرث فإنه يعيش فسمته فعاش فكان ذلك من وحى الشيطان وأمره رواه الحاكم وقال صحيح والترمذي وقال حسن غريب (فتعالى الله عما يشركون) أي أهل مكة به من الأصنام والجملة مسببة عطف على خلقكم وما بينهما اعتراض (أي يشركون) به في العبادة (مالا يخلق شيئا وهم يخلقون ولا يستطيعون لهم) أي لعابديهم (نصرأ ولا أنفهم ينصرون) بمنعها ممن أراد بهم سوءا من كسر أو غيره والاستفهام للتوبيخ (وإن تدعوههم) أي الأصنام (إلى الهدى لا يتبعوكم)

لناسب أن يقول في العبادة أو في العبودية وإنما هو إشراك في التسمية وهو ليس بكفر بل تعمده حرام لعدم تعظيمه شرعا ، وأما النسبة للمعظم شرعا كعبد النبي وعبد الرسول فقليل بالكراهة ، والحاصل أن النسبة للمعظم شرعا لحرمة فيها ولغيره حرام لأن لم يعتد العبودية وإلا كان كفرا في الجميع (قوله وروى سمرة) الحكمة في ذكر هذه الرواية أن هذا المقام ذات فيه أقسام العلماء فمنهم من أصاب ومنهم من أخطأ ، فذكر هذه الرواية ليتضح المقام ويظهر الغث من السمين (قوله وكان لا يعيش لها ولد) وذلك أنها ولدت قبل ذلك عبد الله وعبيد الله وعبيد الرحمن فأصابهم الموت وكان يلح عليها كل مرة فألح عليها في الأخير فسمته عبد الحرث كما أفادته رواية المفسر (قوله والجملة) أي قوله - فتعالى الله عما يشركون - (قوله مسببة) عطف على قوله خلقكم أي وليس لها تعلق بقصة آدم وحواء أصلا ، ويؤيد ذلك الجمع بعد التثنية ولو كان راجعا لها لثني الضمير وقال يشركان ، وفي قوله يشركون التفات من الخطاب إلى الغيبة (قوله أي يشركون) شروع في توبيخ أهل مكة على الإشراك (قوله وإن تدعوههم) هذا بيان لعجز الأصنام عما هو أدنى من النصر المنفي عنها ، والخطاب للمشركين بطريق الالتفات اعتناء بزيادة التوبيخ ، وقوله إلى الهدى : أي لكم : أي إن تدعوهم إلى أن يهدوكم لا يتبعوكم إلى مرادكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله

(قوله بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله سواء عليكم) استئناف مقرر بمضمون ما قبله أي سواء عليكم في عدم الافادة دعاؤكم لهم وسكونكم عنهم فإنه لا يتغير حالكم في الحالين كما لا يتغير حالهم عن حكم الجمادية (قوله مملوكة) دفع بذلك ما يقال إن الأصنام جمادات لا تعقل فكيف توصف بأنها مذاكم . وأجيب بأن المراد بكونهم أمثالكم أنهم مملوكون مقهورون لا يملكون ضرا ولا نفعا فالتشبيه من هذه الحيفية لا من كل وجه (قوله وفضل عابديهم) إما بتشديد الضاد عطف على بين أو بسكون الضاد عطف على غاية ومعنى فضلهم زيادتهم عليهم بهذه المنافع المذكورة (قوله أم لهم) أشار المفسر إلى أن أم منقطعة تفسر بيل والهمزة والاضراب اتقالي من توبيخ لتوبيخ آخر (قوله يبطشون) من باب ضرب وبها قرأ السبعة وقرئ شذوذا من باب قتل والبطش هو الأخذ بعنف (قوله استفهام انكارى) أي في الموضع الأربع أي ليس لهم شئ من المنافع المذكورة (قوله قل ادعوا شركاءكم) أي واستعينوا بهم في عداوتي (قوله ثم كيدون) قرئ بآثبات الياء وصلا وحذفها وقفا وبآثباتها في الحالين وبحذفها في الحالين وكلها سبعة ، وفي القرآن كيدن في ثلاثة مواضع هنا وفي هود وبآثبات الياء عند السبع في الحالين (قوله إن ولى) العامة (١٠٦)

بالتخفيف والتشديد (سَوَاءَ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْهُمْ تَمْوُهُمْ) إليه (أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ) عن دعائهم لا يتبعوه لعدم سماعهم (إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ) تعبدون (مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ) مملوكة (أَمْثَالُكُمْ) فَاَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ) دعاءكم (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) في أنها آلهة ثم بين غاية عجزهم وفضل عابديهم عليهم فقال (أَلَمْ أَزْجُلْ يَمْشُونَ بِهَا ، أَمْ) بل أ (لَهُمْ أَيْدٍ) جمع يد (يَبْطِشُونَ بِهَا ، أَمْ) بل أ (لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا ، أَمْ) بل أ (لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا) استفهام إنكارى أي ليس لهم شئ من ذلك مما هو لكم فكيف تعبدونهم وأنتم أنتم حالا منهم (قُلْ) يا محمد (أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ) إلى هلاكى (ثُمَّ كِيدُونَ فَلَا تُنْظِرُونَ) تمهلون فإني لا أبالي بكم (إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ) متولى أمورى (الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ) القرآن (وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ) بحفظه (وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَضَرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ) فكيف أبالي بهم (وَإِنْ تَدْعُوهُمْ) أي الأصنام (إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ) أي الأصنام يا محمد (يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ) أي يقابلونك كالناظر (وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ خَذِ الْعَفْوَ) أي اليسر من أخلاق الناس ولا تبحث عنها (وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ) المعروف (وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ) فلا تقابلهم بسفهمهم ،

على تشديد الولى مضافا لىاء المتكلم المفتوحة وفي وفي بعض الطرق بياء واحدة مشددة مفتوحة (قوله والذين تدعون من دونه) من تمام التعليل لعدم مبالاته بهم (قوله وإن تدعوه) أي أيها المشركون أي تدعوا أصنامكم إلى أن يهدوكم لا يسمعوا دعاءكم فضلا عن المساعدة والامداد وهذا أبغ من نفي الاتباع وقوله وتراهم ينظرون الخ بيان عجزهم عن الابصار بعد بيان عجزهم عن السمع وبه يتم

(وإما)

التعليل ورأى بصرية (قوله خذ العفو)

هذا أمر من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم بمكارم الأخلاق وحسن معاملة الكفار إثر بيان زجرهم وإخافهم بالخطاب ، ورد لما نزلت هذه الآية سأل النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عن معناها فقال حتى أسأل ربى فذهب ثم رجع فقال يا محمد ربك يأمرك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك ، قال جعفر الصادق ليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق من هذه الآية (قوله أي اليسر من أخلاق الناس) أي ماسهل منها (قوله ولا تبحث عنها) أي لا تنفث عن الأخلاق بل اقبل ما ظهر ودع ما باطن فيه (قوله وأمر بالعرف) أي ما عرف حسنه في الشرع (قوله وأعرض عن الجاهلین) إن كان المراد بالجاهلین الكفار وبالاعراض عدم مقاتلتهم فالآية منسوخة بآية القتال ، وإن كان المراد بالجاهلین ضمهفاء الاسلام وأجلاف العرب وبالاعراض عدم تعنيفهم والاعلاظ عليهم فالآية محكمة وصحاح المفسر يشهد للثاني ، ومن معنى ذلك قوله تعالى : فاصفح الصفح الجميل ، وهو الذى لا عتاب بعده : وفي هذه الآية تعاليم مكارم الأخلاق للعباد فليس هذا الأمر من خصوصياته صلى الله عليه وسلم .

(قوله وإنا ينزعك) سبب نزولها أنه صلى الله عليه وسلم لما أمر بأخذ العقوب والأمر بالعرف والاعراض عن الجاهل قال وكيف بالنزاع فنزلت هذه الآية . والنزع هو النقص وهو في الأصل حث السائق للدابة على السير والمراد منه الوسوسة فشبهت الوسوسة بالنزع بمعنى الحث على السير واستعير اسم الشبه به للشبه واشتق من النزع ينزعك بمعنى يوسوس لك والخطاب للذي والمراد غيره لأن الشيطان لا يسلط له عليه (قوله فاستعذ بالله) أي اطلب الاستعاذة بالله بأن تقول : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم (قوله جواب الشرط) أي وقرن بالقاء لأنه جملة طلبية (قوله إنه صميع عليم) أي فيجيبك لما طلبت (قوله إن الذين اتقوا) أي الذين اتصفوا بامتنال الأوامر واجتناب النواهي (قوله أي شيء ألم بهم) تفسير للقراءتين أي خاطر قابل من الشيطان فإذا وسوس الشيطان لهم بفعل العاصي أو ترك الطاعات تذكروا عقاب الله وثوابه فرجعوا لما أمر الله به ونهى عنه (قوله عقاب الله) أي في متابعة الشيطان وقوله وثوابه أي في مخالفته (قوله وإخوانهم) مبتدأ وجملة يمدونهم خبر (قوله أي إخوان الشياطين من الكفار) أي والفاق أشار بذلك إلى (١٠٧) أن المراد بالإخوان الكفار

والفساق والضمير عائد على الشياطين (قوله يمدونهم) الواو عائدة على الشياطين والهاء عائدة على الكفار والفساق فقد عاد ضمير الخبر على غير المبتدأ في المعنى (قوله هم) أي الإخوان (قوله لا يقصرون) أي لا يبدون عن النفي (قوله بالتبصر) أي التأمل والتفكير والمعنى أن الشياطين يمدون الكفار والفساق في النفي حتى لا يكفون عنه ولا يتركونه فجعل الله في هذه الآية للتنقيح علامة ولفظهم علامة (قوله وإذا لم تأنهم) رجوع لخطاب

(وَإِنَّمَا) فيه إدغام نون إن الشرطية في ما الزيدة (يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ) أي إن بصرفك عما أمرت به صارف (فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ) جواب الشرط وجواب الأمر محذوف أي يدفعه عنك (إِنَّهُ سَمِيعٌ) للقول (عَلِيمٌ) بالفعل (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ) أصابهم (طَيفٌ) وفي قراءة طائف : أي شيء ألم بهم (مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا) عقاب الله وثوابه (فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ) الحق من غيره فيرجعون (وَإِخْوَانُهُمْ) أي إخوان الشياطين من الكفار (يَمْدُونَهُمْ) أي الشياطين (فِي الْغَىِّ ثُمَّ) هم (لَا يَقْصِرُونَ) يكفون عنه بالتبصر كما تبصر المتقون (وَإِذَا لَمْ تَأْنِهِمْ) أي أهل مكة (بآية) مما اقترحوا (قَالُوا لَوْلَا) هلا (أُجْتَنِبَتْهَا) أنشأتها من قبل نفسك (قُلْ) لهم (إِنَّمَا اتَّبِعُ مَا يُوْحَىٰ إِلَىٰ مِن رَّبِّي) وليس لي أن آتي من عند نفسي بشيء (هَذَا) القرآن (بَصَاطُ) حجج (مِن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ . وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا) عن الكلام (لَمَّا كُمُ تَرْجَمُونَ) نزلت في ترك الكلام في الخطبة وعبر عنها بالقرآن لاشتمالها عليه وقيل في قراءة القرآن مطلقاً (وَأَذْكُرُ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ) أي سرّاً (تَضَرَّعاً) تذللاً (وَخِيفَةً) خوفاً منه (وَ) فوق السر (دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ) أي قصداً بينهما ،

كفار مكة (قوله مما اقترحوا) أي طلبوا (قوله لولا اجتنبوها) أشار المفسر إلى أن لولا تحضيضية حيث قال هلا (قوله أنشأتها) أي اخترعتها واختلقها (قوله وليس لي أن آتي من عند نفسي بشيء) أي لا يمكنني ذلك (قوله بصائر) أي سبب فيها فسمى السبب وهو القرآن باسم السبب وهو الحجج (قوله لقوم يؤمنون) خصوا بذلك لأنهم المنتفعون به (قوله فاستمعوا له) أي للقرآن (قوله نزلت في ترك الكلام في الخطبة) أي وهو واجب عند مالك والشافعي في القديم ومذهب الشافعي في الجديد الانصات سنة والكلام مكروه (قوله وقيل في قراءة القرآن مطلقاً) أي فيحرم الكلام في مجلس القرآن للتخليط على القاري ، بل يجب الانصات والاستماع فان أمن التخليط فلا حرمة وما ذكره المفسر قولان من أربع ، وثانها نزلت في تحريم الكلام في الصلاة لأنهم كانوا يتكلمون في الصلاة ، رابعها أنها نزلت في ترك الجهر بالقراءة خلف الإمام (قوله وأذكرك ربك في نفسك) أي بأي نوع من أنواع الذكر كالتهليل والتسبيح والتلهيل والدعاء والقرآن وغير ذلك ، وقوله سرّاً أي إن لم يلزم عليه الكسل والإجهر (قوله تضرعاً وخيفة) مفعولان لأجله أو حالان أي متضرعين خائفين (قوله ودون الجهر) معطوف على قوله في نفسك .

(قوله بالغدوة) جمع غدوة وهي من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، والآصال جمع أصيل وهو من العصر إلى الغروب وإيما خص هذين الوقتين بالذكر لأن الإنسان يقوم من النوم عند الغداة فطلب أن يكون أول صحيفته ذكر الله ، وأما وقت الآصال فلأن الإنسان يستقبل النوم وهو أخو الموت فينبغي له أن يشغله بالذكر خيفة أي يموت في نومه ، فيبعث على مامات عليه ، وقيل إن الأعمال تصعد في هذين الوقتين وقيل لسكراة النفل في هذين الوقتين فطلب الذكر فيهما لئلا يضيع على الإنسان وقته (قوله ولا تكن من الغافلين) خطاب للنبي والمراد غيره (قوله عند ربك) العندية عندية مكانة لا مكان أو المراد عند عرش ربك ، وهذا كالدليل لما قبله أي فإذا كان دوام الذكر دأب من لم يجعل لهم على أعمالهم جنة ولا نار فلتكونوا كذلك بالأولى (قوله ينزهونه) أي يعتقدون تنزيهه (قوله أي يخصونه) أخذ هذا الحصر من تقديم الممول (قوله بالخضوع) تفسير للسجود ، أي فالمراد بالسجود مطلق العبادة لا خصوص السجود المعروف ، وإيما خص السجود لأن أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ، وهذه أول سجدة القرآن المأمور بها عند التلاوة ، والله أعلم .

[سورة الأنفال] (قوله) (١٠٨) سورة الأنفال) مبتدأ ومضاف إليه ، ومدنية خبر أول وخمس الح خيرتان (قوله أو إلا) أو لحكاية الخلاف فانه اختلف هل هي مدنية كلها وهو الصحيح أو إلا سبع آيات أولها وإذ يكر بك الذين كفروا وآخرها مما كنتم تكفرون فكيات وهو ضعيف ، ولا يلزم من كونها في شأن أهل مكة أنها نزلت بها بل نزلت بالمدينة حكاية عما وقع في مكة (قوله في غنائم بدر) أي لأنها أول غنيمة في الاسلام (قوله وقال الشيوخ) أي وكانوا محرقين برسول الله خوفا

(بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ) أوائل النهار وأواخره (وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ) عن ذكر الله (إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ) أي الملائكة (لَا يَسْتَكْبِرُونَ) يتكبرون (عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ) ينزهونه عما لا يليق به (وَلَهُ يَسْجُدُونَ) أي يخصونه بالخضوع والعبادة فكونوا مثلهم .

(سورة الأنفال)

(مدنية أو إلا : وإذ يكر بك الآيات السبع فكية خمس أو ست أو سبع وسبعون آية)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) لما اختلف المسلمون في غنائم بدر فقال الشبان هي لنا لأننا باشرنا القتال . وقال الشيوخ كئنا ردها لكم تحت الرايات ولو انكشفتم لفتمم إلينا فلا تستأثروا بها ، نزل (يَسْأَلُونَكَ) يا محمد (عَنِ الْأَنْفَالِ) الغنائم لمن هي (قُلْ) لهم (الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ) يجعلها حيث شاء ، فقسمها صلى الله عليه وسلم بينهم على السواء ، رواء الحاكم في المستدرک (فَاتَّبَعُوا اللَّهَ وَأَصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ) أي حقيقة ما بينكم بالمودة وترك النزاع (وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ)

عليه من العدو (قوله كئنا ردها) أي عونا لكم (قوله ولو انكشفتم) أي انهزمتم (قوله لفتمم) أي رجعتكم (قوله يسألونك) السؤال ان كان عن تعيين الشيء وتبيينه تعدى للفعول الثاني بمن كاهنا ، وإن كان بمعنى طلب الاعطاء تعدى للفعولين بنفسه كسألت زيدا مالا خلافا لمن فهم أن ما هنا من الثاني وادعى زيادة عن (قوله عن الأنفال) جمع نفل مثل سبب وأسباب ، ويقال نفل يسكون الفاء أيضا وهي الزيادة لزيادة الأمة هذه الأمة بها عن الأمم السابقة فانها لم تكن حلالا لهم بل كانوا إذا غنموا غنيمة وضعوها في مكان ، فان قبلها الله منهم أنزل عليها نارا أحرقها والا بقيت فانها لم تكن حلالا لهم بل كانوا إذا غنموا غنيمة وضعوها في مكان ، فان قبلها الله منهم أنزل عليها نارا أحرقها والا بقيت (قوله والله والرسول) قيل إن معنى ذلك أنها مملوكة لله وأعطاهاملكا لرسوله يتصرف فيها كيف يشاء وطى هذا فقوله : واعلموا أن غنمتم الآية ناسخة لها ، وقيل إن ما يأتي توضيح لما هنا وتفصيل له الآية محكية فيكون النبي لله والرسول من حيث قسمته على المجاهدين (قوله يجعلها حيث شاء) أي فامثلوا ما يأمركم به (قوله فانقوا الله) أي امثلوا أمره وأمر نبيه (قوله وأصلحوا ذات بينكم) أي اخلوا التي بينكم وهي الوسيلة الإسلامية فالمنع أن يركب النزاع والشحناء والتزموا الودة والمحبة بينكم ليحصل النص والحبر لكم (قوله وأطيعوا الله ورسوله) أي فيها يأمركم به (قوله إن كنتم مؤمنين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله على

قوله حقا) أى كاملين في الإيمان فعلامة كمال الإيمان طاعة الله والرسول ، وعدم وجود الخرج في النفس . قال تعالى : فلا
 لك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما (قوله إننا المؤمنون)
 فتتاف مسوق لبيان صفات المؤمنين فهو كالدليل لما قبله (قوله الكاملون الإيمان) بالنصب على زرع الخاض أى فيه ،
 بعض النسخ بحذف النون فيكون مضافا للإيمان (قوله الذين إذا ذكر الله) وصل الذين بثلاث صلات كلها متعلقة بالقلب
 وله وجأت قلوبهم) أى فرغت لاستيلاء عيده على قلوبهم (قوله تصديقا) أشار بذلك إلى أن التصديق يتقبل الزيادة إذ
 يح أن يكون إيمان الأنبياء كإيمان الفساق ، وما قبل الزيادة قبل النقص وبذلك أخذ مالك والشافعي وجهور أهل السنة
 وله به يشقون) أشار بذلك إلى أن على معنى البقاء ، ويتوكلون بمعنى يشقون وقوله لا يغيره حصر أخذ من تقديم المفعول
 معنى أن تقهرهم بالله لا يغيره إلا يعتمدون على عمل ولا على مال ولا يخافون من غيره (قوله الذين يقيمون الصلاة) أى يلزمونها
 أوقتها مستوفية الشرط والأركان والآداب (قوله ينفقون) أى النفقة الواجبة كالزكاة أو المندوبة كالصدقة (قوله حقا)
 لمصدر محذوف أى إيمانا حقا (قوله بلا شك) أى لظهور علامة الإيمان (١٠٩) الكامل فيهم (قوله عند ربهم)

العندية عندية، كانه لا مكان
 (قوله ومغفرة) أى
 غفران لذنوبهم (قوله
 ورزق كريم) أى دائم
 مستمر لانكد فيه ولا
 تعب مقرون بالتعظيم
 والتكريم (قوله كما
 أخرجك) الكاف بمعنى
 مثل وما مصدرية خبر
 المحذوف والتقدير قسم
 الغنائم عموما والحال أن
 بعض الصحابة كارهون
 لذلك مثل إخراجك من
 بيتك والحال أنهم
 كارهون لذلك فهو تشبيه
 حكم بحكم ، أو قصة

(إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ) الكاملون الإيمان (الَّذِينَ ذَكَرُوا اللَّهَ) أى وعيده (وَجِئَتْ)
 قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا (تَصَدِّقًا) (وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَكَلَّمُونَ)
 يشقون لا يغيره (الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ) يأتون بها بحقوقها (وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ) أعطينا
 ينفقون) في طاعة الله (أُولَٰئِكَ) الموصوفون بما ذكر (هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا) صدقا بلا شك
 لَهُمْ دَرَجَاتٌ) منازل في الجنة (عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ) في الجنة (كَمَا أَخْرَجَكَ
 مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ) متعلق بأخرج (وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ) الخروج والجملة
 من كاف أخرجك وكما خبر مبتدأ محذوف أى هذه الحال في كراهتهم لها مثل إخراجك
 حال كراهتهم وقد كان خيرا لهم فكذلك أيضا ، وذلك أن أبا سفيان قدم بعير من الشام
 رجع النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ليغنموها فعلت قريش فخرج أبو جهل ومقاتلو مكة
 ذبوا عنها ، وهم النفير وأخذ أبو سفيان بالغير طريق الساحل فنجت فليل لأبي جهل ارجع فأبى
 سار إلى بدر ،

وهذا أحسب الأعراب ولذا درج عليه المفسر ، فالشبهه قسم الغنائم عموما ، والمشبه به الخروج لقتال ذي الشوكه
 مع أن كلا كان فيه كراهة لبعض المؤمنين بحسب الصورة الظاهرية ، وفي الواقع ونفس الأمر خير ومصلحة للعموم
 كل لأن الأول ترتب عليه إصلاح ذات البين . والثاني ترتب عليه عز الاسلام ونصر (قوله من بيتك) أى الكائن بالمدينة
 المراد بالبيت نفس المدينة (قوله متعلق بأخرج) أى والباء سببية ، والمعنى أخرجك من بيتك بسبب الحق أى إظهار الدين ورفع
 له ويصح أن الباء للملابسة والجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من الكاف في أخرجك . أى أخرجك متلبسا بالحق أى
 من لاعتن هوى نفسك (قوله والجملة حال) أى مقدرة لأنهم وقت الخروج لم يكونوا كارهين ، وإنما طرأت الكراهة
 الأمر بقتال ذي الشوكه (قوله أى هذه الحال) أى وهي قسم الغنائم على العموم (قوله في كراهتهم لها) هذا هو
 به المماثلة والمشابهة بينهما (قوله فكذلك أيضا) أى قسم الغنائم كان خيرا انتهاء لما فيه من إصلاح ذات البين (قوله قدم
 ر) أى إبل حاملة تجارة ، وكان فيها أموال كثيرة ، ورجال قليلة نحو الأربعين (قوله فعلت قريش) أى باخبار
 مضمة بن عمرو الغفاري الذي اكتراه أبو سفيان ليعلم قريشا بذلك (قوله ومقاتلو مكة) أى وكانوا ألفا وخمسين (قوله
 أخذ أبو سفيان) أى عدل عن الطريق المعتاد للمدينة وسار بساحل البحر .

(قوله فشاور صلى الله عليه وسلم أصحابه) أى فى المضى إلى بدر لقتال الحمير (قوله فوافقوه) أى آخرأ بعد أن توقف بعضهم محتجا بعدم التهيؤ ، وكان إذ ذاك صلى الله عليه وسلم بوادى دقران بدال وقاف وراء بوزن سلمان واد قريب من الصفراء وعند المشاورة قام أبو بكر وعمر فأحسنا فى القول ، ثم قام سعد بن عبادة فقال : انظر أمرك فامض فيه فوالله لو صرت إلى عدن ما تخلف عنك رجل من الأنصار ، ثم قال مقداد بن عمرو : امض كما أمرك الله فانا معك حيثما أحببت لا نتول لك قالت بنو إسرائيل لموسى : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال : أيها الناس ! أشيروا علىّ وهو يريد الأنصار ، فقام سعد بن معاذ فقال : كأنك تريد يا رسول الله ؟ قال أجل . قال انا قد آمننا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق فامض يا رسول الله لما أردت فانا لانكر أن تلقى بنا عدونا وإنا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبشروا فان الله وعدنى إحدى الطائفتين ، والله لكأنى أنظر إلى مصارع القوم (قوله يجادلونك فى الحق) أى يقيمون حجة قبالة حجة ، فليس المراد بالجدال الجدال فى الباطل (قوله ظهر لهم) أى تحتّم القتال (قوله كأنهم يساقون إلى الموت) أى كأنهم يساقون إلى القتل وهو ينظر بعينه أسبابه (قوله فى كراهتهم له)

(١١٠)

فشاور صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال : إن الله وعدنى إحدى الطائفتين فوافقوه على قتال النفر وكره بعضهم ذلك وقالوا لم نستعمل له كما قال تعالى (يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ) القتال (بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ) ظهر لهم (كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ) إليه عيانا فى كراهتهم له (وَ) اذكر (إِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ) المير أو النفر (أَنَهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ) تريدون (أَنْ) غير ذات الشوكة (أى البأس والسلاح وهى المير) تَكُونُ لَكُمْ) لقلة عددها وعدده بخلاف النفر (وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ) يظهره (بِكَلِمَاتِهِ) السابقة بظهور الإسلام (وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ) آخرهم بالاستئصال فأمرهم بقتال النفر (لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ) يحق (الْبَاطِلَ) الكفر (وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ) المشركون ذلك . اذكر (إِذْ تَسْتَغِيثُونَ) تطلبون منه الفوث بالنصر عليهم (فَأَسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي) أى باني (مُمِدُّكُمْ) معينكم (بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ) متتابعين يردف بعضهم بعضا ، وعدم بها أولا صارت ثلاثة آلاف ثم خمسة كما فى آل عمران ، وقرئ بألف ،

هذا هو وجه المشابهة ، وسبب تلك الكراهة قلة عددهم وعددهم فقد ورد أنهم كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر ، والكل رجال وليس فيهم إلا فرسان (قوله بخلاف النفر) أى فانه كثير العدد والعدد (قوله يظهره) جواب عما يقال إن فيه تحصيل الحاصل ، وكذا يقال فى قوله ويبطل الباطل (قوله ليحق القول) ليس مكررا مع ما قبله لأن المراد بالأول نقيبت ما وعده به فى هذه

الواقعة من النصرة والظفر بالأعداء ، والمراد بالثانى تقوية الدين ، وإظهار الشريعة مدى الأيام (قوله إذ تستغيثون) إما خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم فقط فيكون الجمع للتعظيم ، أو خذ للنبي وأصحابه ، روى عن ابن عباس قال : حدثنى عمر بن الخطاب قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألف ، وأصحابه ثلثمائة وبضعة عشر رجلا ، فاستقبل نبي الله القبلة ثم مَدَّ يديه فجعل يهتف بربه يقول : اللهم أنجم ما وعدتنى ، اللهم آتني ما وعدتنى ، اللهم أن تهلك هذه العصاة من أهل الاسلام لانعبد فى الأرض لها زال يهتف بربه ماذا يديه سقط رداؤه عن منكبيه ، فأتاه أبو بكر فأخذ رداءه فألقاه على منكبيه ثم التزمه من ورائه وقال يابى الله كفاك مناشد ربك فانه سينجز لك ما وعدك فترأت هذه الآية (قوله تطلبون منه الفوث) أشار بذلك إلى أن السنين والثناء للطلب (بكم بألف) ورد أن جبريل نزل بخمسمائة وقاتل بها فى بين العسكر وفيه أبو بكر ونزل ميكائيل بخمسمائة وقاتل بها فى الحيش ، وفيه على ولم يثبت أن الملائكة قاتلت فى وقعة إلا فى بدر ، وأما فى غير هاتيكأت نزل لتكثير عدد المسلمين ولا (قوله يردف بعضهم بعضا) أى يعقبه فى الهبى (قوله وعدهم بها أولا) أشار بذلك إلى الجمع بين ما هنا وبين آل عمران (قوله وقرئ) أى شذوذا .

كأفلس

(كأناس) أى فأبدلت المحمرة الثانية ألفا (قوله إلامن عند الله) أى فلا يتوقف على نهيو بعدد ولا عدد (قوله إذ ينشأكم من) أى دفعة واحدة فناموا كلهم وهذا على خلاف العادة فهي معجزة لرسول الله حيث غشي الجميع النوم في وقت واحد وفيه ثلاث قرات سبعة ينشأكم كإيقاظكم والنعاس مرفوع على الفاعلية ، ويشيكم بتشديد الشين وضم ياء المضارعة يشيكم بتخفيف الشين وضم ياء المضارعة والنعاس منصوب على المفعولية في هاتين القراءتين (قوله أمنة) منصوب على الحال القراءة الأولى أو المفعول لأجله على القراءتين الأخبرتين . قال عبد الله بن مسعود : النعاس في القتال أمنة من الله وفي الصلاة الشيطان . قيل إنهم لما خافوا على أنفسهم لكثرة عدد العدو وعددهم وقلة المسلمين وعطشوا عطشا شديدا ألقى الله عليهم من حيث لم يحتسبوا الراحة وزال عنهم العطش وتمكنوا من قتال عدوهم فكان ذلك النوم نعمة في حقهم لأنه كان خفيفا لو تصدعهم العدو لتنبهوا له وقدروا على دفعه (قوله من الخوف) بيان لما (قوله ليظهركم الخ) أى وذلك أنهم رآوا كتيب رمل فوق المشى عليهم فيه من لينه ونعمته واشتد عليهم الخوف من أن يأتيهم العدو في تلك الحالة فألقى الله عليهم من فاضلهم فاشتد احتياجهم إلى الماء فوسوس لهم الشيطان (١١١) بما ذكره المفسر فرد الله كيده

بازال المطرات كثير عليهم فشربوا واطهروا وماؤا القرب وتلبد الرمل حق سهل المشى عليه (قوله إذ يوحى ربك) معمول محذوف أى اذكر ولم يقدره المفسران كالا على تقديره فيما سبق (قوله إلى الملائكة) أى للعهدة المذكورين فيما سبق في قوله : أتى مدكم بألف من الملائكة كما أشار إليه المفسر (قوله أتى معكم) الجملة في محل نصب مفعول ليوحي (قوله فثبتوا الذين آمنوا)

أفلس جمع (وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ) أى الإمداد (إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ) اذكر (إِذْ يَنْشَأُكُمْ النَّعَاسُ أَمَنَةً) أمنا مما حصل لكم من الخوف (مِنْهُ) تعالى (وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهَّرَ بِهٍ) من الأحداث الجنابات (وَيَذْهَبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ) وسوسته إليكم بأنكم لو كنتم على الحق ما كنتم من محذوفين والمشركون على الماء (وَيَرْبِطَ) يحبس (عَلَى قُلُوبِكُمْ) باليقين والصبر (وَيُثَبِّتَ الْأَقْدَامَ) أن تسوخ في الرمل (إِذْ يُوحَى رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ) الذين أمد بهم المسلمين (أَتَى) أى أتى (مَعَكُمْ) بالأمون والنصر (فمَثَبَتُوا الَّذِينَ آمَنُوا) بالاعانة والتبشير (سَأَلَنِي قُلُوبُ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ) الخوف (فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ) أى الرؤوس (وَأَضْرِبُوا كُلَّ بَنَانٍ) أى أطراف اليدين والرجلين فكان الرجل يقصد ضرب رقبة الكافر فتسقط ل أن يصل إليه سيفه، ورماهم صلى الله عليه وسلم بقبضة من الحصى فلم يبق مشرك إلا دخل عينيه منها شيء فهزموا (ذَلِكَ) العذاب الواقع بهم (بِأَنَّهُمْ شَاقُوا) خالفوا (اللَّهُ وَرَسُولَهُ مَنْ يَشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) له ،

فأقروا قلوبهم ، واختلف في كيفية هذه التقوية فقل إن الشيطان كما أن له قوة في إلقاء الوسوسة في قلب ابن آدم بالسوء ذلك الملك له قوة في إلقاء الإلهام في قلب ابن آدم بالخير ويسمى ما يلقى به الملك إلهاما ، وقيل إن ذلك التثبيت حضورهم القتال بهم ومعوتهم لهم بالقتال بالفعل ، وقيل معناه بشروهم بالنصر والظفر فكان الملك يمشى في صفة رجل أمام الصف ويقول شربوا فإن الله ناصركم عليهم (قوله سألتني في قلوب الذين كفروا) كالتفسير لقوله : أتى معكم وقوله فاضربوا الخ كالتفسير قوله فثبتوا فهو لف ونشر مراتب (قوله الرؤوس) تفسير للفظ فوق وقد توسع فيه حيث استعملوه مفعولا به وإن كان أصله رفع مكان ملازما للظرفية وقيل إن لفظة فوق زائدة وقد أشار له المفسر بقوله يقصد ضرب رقبة الكافر الخ فقد أشار المفسر قولين ، وقيل إن فوق باقية على ظرفيتها والمفعول محذوف أى فاضربوهم فوق الأعناق ، وقيل إن فوق بمعنى على والمفعول محذوف أيضا أى فاضربوهم على الأعناق (قوله أى أطراف اليدين والرجلين) في الأصباح البنان الأصابع . قيل أطرافها الواحدة بنانة (قوله إلا دخل في عينيه) أى وفي فيه وأنفه (قوله ذلك العذاب) أى من إلقاء الرعب والقتل والأضر وقوله بهم الباء سببية (قوله خالفوا الله ورسوله) أصل معناها المجانبية لأنهم صاروا في شق وجانب عن النبي والمؤمنين (قوله فإن الله شديد العقاب) أى وما نزل بهم في هذا اليوم قليل بالنسبة لما أذخر لهم عند الله .

(قوله ذلكم العذاب) اسم الإشارة مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر وقوله فذوقوه لانعلاق له بما قبله من جهة الاعراب (وأن الكافرين) عطف على ذلكم أو نصب على المفعول معه (قوله يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم) خطاب لكل من يحضر (قوله زحفا) حال من المفعول به وهو الذين فهو مؤول بالمشتق أي حال كونهم زاحفين (قوله أي مجتمعين الخ) أي في على التشبيه بالزاحفين على أدبارهم في بطة السير وذلك لأن الجيش إذا كثرت التحم بهضه ببعض يتراءى أن سيره بطيء وكان في نفس الأمر سريعاً ، وفي الصباح زحف القوم زحفاً من باب نفع (قوله فلا تولوهم الأدبار) ويطاق الدبر على ما قبل ويطاق على الظهر وهو المراد هنا والمقصود ملزوم تولية الظهر وهو الانهزام فهذا اللفظ استعمل في ما زوم معناه كما أن المفسر بقوله منهزمين والأدبار مفعول ثان لتولوهم وكذا دبره مفعول ثان ليولوهم وفي الآية تعريض حيث ذكر لهم حالة انه من فاعلها في تعبيره بلفظ الدبر دون الظهر (قوله أي يوم لقائهم) حل معنى وإلا فقتضى التنوين في إذ أن يقول يوم لقيتم لأنه عوض عن جملة (قوله لا متحرّفاً) في نصبه مع ما عطف عليه وجهان أحدهما أنه حال والثاني أنه مستثنى من ضمير القوم (قوله الفرّة) بفتح الفاء وهي المرة من الفرّ بمعنى الفرار أي الهرب وقوله مكيدة أي خديعة ومكراً وقوله وهو يريد الكرة الرجعة لأن الكرة المرة من الرجوع والكرة الرجوع وهذا أحد أبواب الحرب ومكايدها (قوله أو متحيزاً) التحيز والتأنيب الانضمام وأصل تحيز تحيوز اجتمعت (١١٢) الواو والياء وصبقت إحداهما بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت

(ذَلِكَمُ) العذاب (فَذُوقُوهُ) أيها الكفار في الدنيا (وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ) في الآخرة (عَذَابُ النَّارِ) . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفُوا (أي مجتمعين كأنهم لكثرتهم يزحفون) (فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ) منهزمين (وَمَنْ يُولِهِمْ يَوْمَئِذٍ) أي يوم لقائهم (دُبُرَهُ مُتَحَرِّفًا) منعطفًا (لِقِتَالٍ) بأن يريد بهم الفرّة مكيدة وهو يريد الكرة (أَوْ مُتَحَيِّزًا) منضماً (إِلَى قِبَلِ جَمَاعَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) يستنجد بها (فَقَدْ بَاءَ) رجع (بِفَضْبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ) وبئس المصير المرجع هي وهذا مخصوص بما إذا لم يزد الكفار على الضعف (فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ) بيد بقوتكم (وَلَا اللَّهُ قَتَلَهُمْ) بنصره إياكم (وَمَارَمَيْتُمْ) يا محمد أعين القوم (إِذْ رَمَيْتُمْ) بالخصي لأن كفاً من الخصي لا يعمدون الجيش الكثير برميّه بسر (وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى) بإيصال ذلك إليهم فعل ذلك ليقهر الكافر (وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً) عطاء (حَسَنًا) هو الغنيمة (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) لأقوالهم (عَلِيمٌ) بأحوالهم (ذَلِكَمُ) الإبلاء حق (وَأَنَّ اللَّهَ مُهِينٌ) مضعف (كَيْدَ الْكَافِرِينَ ، إِنَّ تَسْتَفْتِحُوا)

في الياء (قوله يستنجد) أي يستنصر ويستعين (قوله فقد باء بغضب) جواب الشرط وهو من والباء لللباسة أي ملتبسا ومصحوباً بغضب (قوله ومأواه) أي مسكنه وفي الآية وعبد عظيم ولذلك قيل إن الفرار أكبر الكبائر بعد الكفر (قوله مخصوص) أي مقصور أي فان زادت عن الضعف كما إذا كان المسلمون

رابع الكفار فلا يحرم الفرار (قوله فلم تقتلوهم) نزلت هذه الآية لما افتخر المسلمون بعد رجوعهم من بدر فكان الواحد منهم يقول: أنا قتات كذا أسرت كذا فقامهم الله الأدب بقوله فلم تقتلوهم الخ والعاء في جواب شرط مقدر أي افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم (قوله ولكن الله قتاهم) قرى بتشديد لكن وتخفيفها فعلى التخفيف تكون مهملة ولفظ الجلالة مرفوع على الابتداء وعلى التشديد تكون عاملة عمل إن ولفظ الجلالة منصوب على أنه اسم وهما قراءتان سبعيتان (قوله ومارميت إذ رميت) ظاهره التناقض حيث جمع بين النفي والاثبات والجواب أن النفي الرمي إيصال الخصي لأعينهم والمثبت فعل الرمي كما أشار لهذا الجواب المفسر بقوله بإيصال ذلك إليهم (قوله ولكن الله رمى) فيه القراءتان المتقدمتان وقد علمت أن حكمة قوله تعالى: فلم تقتلوهم التأديب لبعض المؤمنين ، وأما حكمة قوله تعالى: ومارميت فأنها معجزة من الله لنبيه لتذكرك من جملة معجزاته التي أمر بالتحدث بها قال تعالى: وأما بنعمة ربك فحدث ، وقال البوصيري ورمى بالخصي فأقصد جيشاً ما العسا عنده وما الإلقاء

(قوله فعل) أي الله ذلك أي القتل والرمي وقوله ليقهر الخ قدره ليعطف عليه وليبلى (قوله عطاء) أي فالتم من الإبلاء الاعطاء فهو إبلاء بخبر لا بشر فإن البلاء يقع على النعمة وعلى الهنة لأن أصله الاختبار وذلك كما يكون بالهنة لاظهار الصبر يكون بالنعمة لمظهار الشكر (قوله ذلكم) مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر بقوله حق ، وقوله

الله يجوز أن يكون معطوفاً على ذلك فيكون في محل رفع بالابتداء وخبره محذوف أيضاً ، والمعنى ذلك الإيلاء للمؤمنين ونوهين كيد الكافرين حق وموهن بفتح الواو وتشديد الهاء والتشوين فكيد منصوب على المفعولية به ويقرأ بسكون وتخفيف الهاء من أو هن كأكرم منونا أو مضافاً إلى كيد فالقراءات ثلاث وكلها سبعية (قوله أيها الكفار) أي فهو أب لأهل مكة على سبيل التهكم لأنهم الذين وقع بهم الهلاك والفتح وقع لغيرهم (قوله أي القضاء) أي الحكم بينكم وبين بنصر الحق وخذلان المبطل (قوله حيث قال أبو جهل) أي وغيره من قريش حين أرادوا الخروج إلى بدر تعلقوا بأستار قبة ودعوا بما ذكره المفسر (قوله أينما) أي الفريقين يعني نفسه ومن معه ومحمداً ومن معه وهو يزعم أن محمداً هو لع للرحم حيث خرج من بلده وترك أقاربه (قوله فأحنه الغداة) الحين بالفتح الهلاك يقال حان الرجل هلاك وأحانه الله بكه والغداة ظرف للحين أي أهلكه فيما يستقبل (قوله وفتحها على تقدير اللام) أي فهما قراءتان سبعيتان أي واللام المقدرة بيل (قوله يأيها الذين آمنوا أطيعوا الله) أي دوموا على طاعته وعلى عدم التولي يدكم لكم العز الذي حصل ببدر (قوله من الدواب الخ) نزلت في جماعة من بني عبد الدار بن قصي كانوا يقولون نحن صم بكم عمى عما

جاء به محمد وتوجهوا مع أبي جهل حاملين اللواء لقتال النبي وأصحابه ببدر فقتلوا جميعاً ولم يسلم منهم إلا اثنان مصعب بن عمير وسبيط بن حرملة والدواب في اللغة مادب على وجه الأرض عاقلاً أو غيره وفي العرف مخصوص بالخيول والبغال والحمير وفي الآية غاية الذم لهم بأنهم أشمر من الكلاب والخنزير والحمير (قوله ولو علم الله فيهم خيراً) هذا نسلية للنبي صلى الله عليه وسلم على عدم إيمانهم ولو

الكفار أي تطلبوا الفتح أي القضاء حيث قال أبو جهل منكم : اللهم أينما كان أقطع للرحم تأيماً لا نعرفه فأحنه الغداة أي أهلكه (فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ) القضاء بهلاك من هو كذلك أبو جهل ومن قتل معه دون النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (وَإِنْ تَنْتَهُوا) عن الكفر رب (فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا) لقتال النبي صلى الله عليه وسلم (نَعُدُّ) لنصره عليكم (تَقْنِي) تدفع (عَنْكُمْ فِتْنَتَكُمْ) جماعاتكم (شِدْثًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ) بر إن استثنافاً ، وفتحها على تقدير اللام (يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا) ضوا (عَنْهُ) بمخالفة أمره (وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ) القرآن والمواظ (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ) سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ) سماع تدبر وانعاط وهم المنافقون أو المشركون (إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ) اللَّهُ الصُّمُّ) عن سماع الحق (الْبُكْمُ) عن النطق به (الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ . وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ) خَيْرًا) صلاحاً بسماع الحق (لَا أَسْمَعَهُمْ) سماع تفهم (وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ) فرضاً وقد علم لاخير فيهم (لَتَوَلَّوْا) عنه (وَهُمْ مُعْرِضُونَ) عن قبوله عناداً وجحوداً (يَأَيُّهَا الَّذِينَ) وَاسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ) بالطاعة (إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ) ،

ب امتناع لامتناع ، والمعنى امتنع سماعهم الخير سماع تفهم لامتناع علم الخير فيهم (قوله ولو أسمعهم) هذا ترق في النسلية لو فرض أن الله أسمعهم سماع تفهم لتولوا وهم معرضون عنه عناداً فلا تحزن على كفرهم فان كفرهم ثابت مطلقاً الحق أولاً هذا حاصل معنى الآية . واستشكل ظاهرها بأن الآية دلت على قياس حاصله لو علم الله فيهم خيراً لا أسمعهم أسمعهم لتولوا ينتج لو علم الله فيهم خيراً لتولوا وهو فاسد إذ لو علم الله الخير فيهم لآمنوا ولم يكفروا . وأجيب بجوابين الأول لحد المكر لم يتحد معنى وشرط الانتاج اتحاده معنى لأن المراد بالاسماع الأول الموجب للفهم والاذعان والاسماع الثاني من غير اذعان . الثاني أن الكلام تم عند قوله لا أسمعهم وقوله ولو أسمعهم ترق في التذريع عليهم فالمعنى هم لم يؤمنوا فنادوا عند التفهم على فرض حصوله فعدم إيمانهم عند عدمه أولوى نظير لو لم يخف الله لم يعصه ولكن توليهم عند ظهوره عناد وجحود وعند عدمه جهل (قوله استجبوا) السنين والتاء زائدتان للتوكيد (قوله إذا دعاكم) أفرد لأن دعوة أول في الحقيقة هي لله وذكر الرسول أولاً لأنه المبلغ عن الله فعدم طاعته مخالفة لله (قوله لما يحييكم) ما إمانكرة وجملة يحييكم صفة لأوصاف موصوف وما بعدها صلة والمعنى لما فيه حياتكم الأبدية [١٥ - صاوى - ثانی]

(قوله من أمر الدين) أي وهو الإيمان والاسلام وقيل هو القرآن لأنه حياة القلوب وبه النجاة من أهوال الدنيا والآخرة وقيل هو الحق مطلقا ، وقيل الجهاد في سبيل الله وآتمها ما قاله المفسر (قوله واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) أي يحول بينهما بتصاريفه وأحكامه وذلك كناية عن كونه أقرب للشخص من قلبه ومن قلبه لذاته بل هو أقرب من السمع للعين ومن البصر للعين ومن اللبس للجسد ومن الشم للأنف ومن الذوق للسان فشبه القرب بالحيولة واستعير اسم التشبيه به بالحيولة للشبه وهو القرب واشتق من الحيولة يحول بمعنى يقرب على سبيل الاستعارة التصريحية التبعية (قوله فلا يستطيع أن يؤمن أو يكفر إلا بإرادته) تقدم أنه لا مفهوم للكفر والإيمان بل السمع والبصر والشم والذوق واللبس في قبضة الله سبحانه إن شاء أبقاه وإن شاء أذهبه وإما خص الإيمان والكفر لأن مناط السعادة والشقاوة بهما (قوله فيجازيكم بأعمالكم) إن خيرا خيرا وإن شرا فشر (قوله وانقوا فتنة) أي سبب فتنة وهي المعاصي فانها سبب لنزول المصائب الدنيوية (قوله لا تصيب الجملة صفة لفتنة ولانافية وتصيب فعل مضارع مبنى على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة وهو واقع في جواب شرط مقدر قد المفسر بقوله إن أصابتكم وليس جوابا للأمر لأن المرتب على تقواها عدم إصابتها أحدا لا خصوصا ولا عموما وإما أصل الفعل المضارع النفي بالنون إجراء له مجرى النهي (قوله بل تعمهم وغيرهم) أي فالظالم لظلمه وغير الظالم لآقراره وصكر وعدم نهي عن النكر وفي الحديث (٩١٤) مامعناه «مثل الظالم كمثل جماعة في أسفل مركب ومثل غير

كمثل جماعة في أعلى المركب فأراد أهل الأسفل أن يخرقوا خرقا يستقون منه فإن سلم لهم أهل الأعلى هلكوا جميعا ، وإن قاموا عليهم نجوا جميعا » قال ابن عباس أمر الله المؤمنين أن لا يقرؤا النكر بين أظهرهم فيعصمهم الله بالعذاب فيصيب الظالم وغير الظالم ، وفي الحديث «إن الله لا يعذب

من أمر الدين لأنه سبب الحياة الأبدية (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ) يستطيع أن يؤمن أو يكفر إلا بإرادته (وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ) فيجازيكم بأعمالكم (فِتْنَةً) إن أصابتكم (لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً) بل تعمهم وغيرهم واتقوا بها إنكم موجبها من المنكر (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) لمن خالفه (وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ) أرض مكة (تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ) يأخذكم الكفار بسرعة (فَأَوَّاكُمْ) إلى المدينة (وَأَيَّدَكُمْ) قوواكم (بِنَصْرِهِ) يوم بدر بالملائكة (وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) الغنائم (لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) نعمه . ونزل في أبي لبابة مروان بن عبد المنذر وقد بعثه صلى الله عليه وسلم إلى بني قريظة لينزلوا على حكمه فاستشاروه فأشار إليهم أنه لا بأس لأن عياله وماله فيهم ،

(يأبىها) العامة تعمل الخاصة حتى يروا النكر بين ظهرانيهم وهم قادرون على أن ينكروه فلا ينكروه فإذا فعلوا ذلك عذب الله العامة والخاصة» وورد «إذا عمت الخطيئة في الأرض كان من شهدها فأنكر كمن غاب عنها ومن غاب عنها فرضيها كان كمن شهدها» إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في ذلك فإذا علمت ذلك تشكّل هذه بقوله تعالى - ولا تزر وازرة وزر أخرى - لما علمت أن الساكت على النكر مؤاخذ بوزر نفسه لا بوزر الباطل (قوله واذكروا) خطاب للنبي وأصحابه نزلت بعد غزوة بدر (قوله مستضعفون) أي مظهرون الضعف لعدم أمرهم بالقوة (قوله الغنائم) أي فلما هاجروا وأمروا بالقتال تركوا التجارة وصار رزقهم من الغنائم ، وفي الحديث «جعل رزقي تحت رحمتي» (قوله لعلمكم تشكرون) أي فزادوا من النعم لأن بالشكر تزداد النعم قال تعالى : لئن شكرتم لأزيدنكم (قوله ونزل في أبي لبابة) اسمه مروان كما في بعض النسخ وقيل رفاعة (قوله وقد بعثه إلح) . حاصل قصته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه إلى بني قريظة فبقي خمسة عشر وقيل بضعة عشر يوما ، فلما اشتد عليهم الأمر قام عليهم رئيسهم كعب بن الأشجع وعرض عليهم الإيمان فقال يامعشر اليهود قد نزل بكم من الأمر ما روى وإني أعرض عليكم خصالا ثلاثا فخذوا أيها المشركون قالوا وما هي ؟ قال تتابع هذا الرجل ونصده فوالله لقد تبين أنه نبي مرسل وأنه الذي تجدونه في كتابكم فتأمنون على دماءكم وأموالكم وأبنائكم ونسائكم فأبوا فقال لهم - نقتل أبناءنا ونساءنا ، ثم نخرج إلى محمد وأصحابه رجالا مجردين السيوف - فخذوها لم نترك وراءنا ثقلا حتى يحكم الله بيننا وبين محمد فقالوا أي عيش لنا بعد أبناءنا ونسائنا فقال إن هذه الليلة ليلة السبت

أن يكون محمد وأصحابه قد آمنوا فيها فأنزلوا لعلنا نصب منهم غرة فقالوا نفد سبتنا وقد علمت مسخ من خالف السبت
 والى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ابنت لنا أنها لبانة نستشير في أمرنا فأرسله إليهم فلما رأوه قام إليه الرجال وفزع
 والصبيان يبكون في وجهه فرقت لهم وقالوا يا أبا لبابة أترى أن نزل على حكم محمد قال نعم وأشار بيده إلى حلقه أنه الذبح
 أبو لبابة فوالله ما زالت قدمي من مكانيهما حتى عرفت أني خنت الله ورسوله ثم انطلق وسلك طريقا أخرى فلم يأت رسول
 الله ليرتبط في المسجد إلى عمود من عموده وقال لا أبرح من مكاني هذا حتى يتوب الله علي مما صنعت فلما بلغ خبره رسول
 الله بظاؤه قال أما لو جاءني لاستغفرت له وأما إذ فعل ما فعل فما أنا بالذي أطلقه من مكاني حتى يتوب الله عليه فأقام
 ليلة مرتبطا بالجذع ست ليال وقيل بضع عشرة ليلة حتى ذهب ميممه وكاد يذهب بصره وكانت امرأته تأتيه في وقت كل
 فتحله للصلاة ثم تربطه ثم نزلت توبته في بيت أم سلمة على رسول الله صلى الله عليه وسلم سحرا فقام يضحك فقالت أم سلمة
 ضحكك؟ أضحك الله سنك قال تيب على أبي لبابة قالت أفلا أبشره يا رسول الله قال بلى إن شئت فقامت على باب حجرتها
 قبل أن نزل آية الحجاب فقالت يا أبا لبابة أبشر فقد تاب الله عليك فتسارع إليه الناس ليطلقوه ، فقال لا والله حتى
 رسول الله هو الذي يطلقني بيده فلما أصبح الصبح أطلقه فلما اشتد الحصار على بني قريظة أطاعوا واتفقوا أن ينزلوا
 ثم رسول الله حكم فيهم سعد بن معاذ وكان في خيمة في المسجد الشريف لامرأة من أسلم يقال لها ربيعة وكانت تداوى
 في حبة فأتى به فلما حضر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا لسيدكم فقاموا إليه فقالوا إن رسول الله ولاك
 واليك لتحكم فيهم فقال سعد إني أحكم فيهم أن تقتل الرجال وتقسم الأموال وتسي الذراري

(١١٥)

والنساء فقال عليه الصلاة
 والسلام لقد حكمت فيهم
 بحكم الله من فوق سبعة
 أرقة والرقيع السماء ففعل
 بهم كما قال سعد (قوله يا أيها
 الذين آمنوا) إنما هم
 الخطاب إشارة إلى السرة
 عليه وأن العبرة بعموم

يَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ، وَ (لَا) تَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ (مَا تَمْتَنِمُ عَلَيْهِ مِنَ الدِّينِ
) وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ . وَأَعْلَمُوا أَنَّ أَمْوَالَكُمُ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ) لَكُمْ صَادَّةٌ عَنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ
 أَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ) فَلَا تَقْوَتُوهُمْ بِمِرَاعَةِ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَالْخِيَانَةِ لِأَجْلِهِمْ . وَنَزَلَ
 وَبَنِيهِ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ) بِالْإِنَابَةِ وَغَيْرِهَا (يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا) بَيْنَكُمْ
 مَنْ مَاتَخَفُونَ فَيَتَنَجَّوْنَ (وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ) ذُنُوبَكُمْ (وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ
 الْعَظِيمِ) (وَ) اذْكُرْ يَا مُحَمَّد (إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا) وَقَدْ اجْتَمَعُوا لِلْمَشَاوِرَةِ فِي شَأْنِكَ

لأشخاص السبب (قوله وتخونوا) معطوف على الفعل قبله فهو في حيز الهي ، ولذا قدر المفسر لا فهو نهى عن الحياتين
 له وأتم تعلمون) الجملة حالية من فاعل تخونوا (قوله صادة) أي مانعة (قوله فلا تقوتوهم بمراعاة الأموال الخ) أي لأنها
 زائلة فانية وصاعدة الآخرة لانهاية لها فهي أولى بتقديمها على ما يفنى (قوله فرقانا) أي نجاة مما تخافون وقد أشار لهذا
 من بقوله فتتنجون ، وقيل المراد بالفرقان النور الساطع في القلب الذي يفرق به بين الحق والباطل وهو أولى (قوله ويكفر
 لكم سيئاتكم) أي يمحوها فقوله ويغفر لكم عطف مرادف عليه (قوله وإذ يكر بكم) إذ ظرف معمول المحذوف قدره
 من بقوله اذكر وهذا تذكير لنعمة الله على نبيه إثر تذكير لنعمة الله على المؤمنين بقوله : واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون
 لأرض . والذكر الاحتياط على إيصال الضرر للغير . وحاصل ذلك أن قريشا عرفوا لما أسلم الأنصار أن أمر رسول الله يتفاهم
 ظهر فاجتمع نفر من كبار قريش في دار الندوة ليتشاوروا في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رؤساءهم عتبة وشيبة
 ربيعة وأبو جهل وأبو سفيان وطعمة بن عدي والنضر بن الحارث وأبو البختري بن هشام وزمنة بن الأسود فجاءهم
 بس في صورة شيخ نجدى ، فلما رأوه قالوا له من أنت ؟ قال أنا شيخ من نجد سمعت باجتماعكم فأردت أن أحضركم ، ولن
 بموا مني رأيا ونصحا فقالوا له ادخل فدخل ، فقال أبو البختري أما أنا فأرى أن تأخذوا محمدا وتحبسوه في بيت مقيدا وتسدوا
 البيت غير كوة تلقون منها طعامه وشرابه حتى يهلك فصرخ ذلك الشيخ النجدى وقال بلس الرأي إن أصحابه يقاتلونكم
 بخونه فهرا عليكم فقالوا صدق الشيخ النجدى فقال هشام بن عمرو إني أرى أن تحملوه على بعير فتخرجوه من بين أظهركم
 يضرركم ما صنع فقال ذلك الشيخ النجدى ما هذا برأي نعمدون إلى رجل قد اتبعه سفهاؤكم فتخرجونه إلى غيركم فيفسدهم ألم تروا إلى
 الآفة منطلقه وطلاقة لسانه لئن فعلم ذلك بذهب ويستميل قلوب قوم آخرين فيسير بهم إليكم ليخرجكم من بلادكم فقال أبو جهل إني أرى

أن تأخذوا من كل بطن من قريش شابا نسبا ويعطى كل شاب سيفاً صارماً ثم يضربونه ضربة واحدة فإذا قل تفريق دم القبائل ولا أظن أن هذا الخي من بني هاشم يقوون على حرب قريش كلها غايته يطلبون ديتة وهو أمر سهل فقال إبليس أجودكم رأيا فتفرقوا على ذلك فأتى جبريل وأخبر رسول الله بذلك وبأن الله أذن له في الخروج إلى المدينة فلما كان اجتماعوا على بابه يرصدونه حتى ينام فأمر رسول الله علياً أن يبيت بهضجعه ، وقال له تسج ببردى فانه لن يخاص إليك أمر نكرهه ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم وقد أخذ الله أبصارهم فلم يره منهم أحد ونثر على رؤوسهم التراب وهو يتلو قوله تعالى - يس - إلى قوله - فأغشيناهم فهم لا يبصرون - ثم أتاهم آت فقال لهم إن محمداً خرج عليكم التراب على رؤوسكم فما من رجل منهم أصابه ذلك التراب إلا قتل يوم بدر كافراً (قوله بدار الندوة) أي بالدار التي يقع فيها الاجتماع وهي أول دار بنيت بمكة فلما حج معاوية اشتراها من الزبير العبدري بمائة ألف درهم ثم صارت كلها بالمسجد الحرام في جانبه الشمالي (قوله ليثبتوك) هذا إشارة لرأى أبي البختري (قوله أو يقتلوك) أي شبان القبائل كلهم قتلة رجل وهو إشارة لرأى أبي جهل (قوله أو يخرجوك) هو إشارة لرأى هشام بن عمرو (قوله ويمكرون بك) أي يحتملون ويتدبرون في أمرك (قوله بتدبير أمرك) جواب عما يقال إن حقيقة السكر محالة على الله تعالى لأنه الاحتيال على الشيء من حصول العجز عنه. وأجيب أيضاً بأن المراد بمكر الله معاملته لهم معاملة الساكر حيث خيب سعيهم وضيع أعمالهم (١١٦)

المراد جازاهم على مكرهم فسمى الجزاء مكرًا لأنه في مقابلته (قوله أعلمهم به) دفع بذلك ما يقال إن المكر لا خير فيه. وأجيب أيضاً بأن اسم التفضيل ليس على بابه (قوله وإذا تتلى عليهم) هذا من جملة قبائح أهل مكة (قوله مثل هذا) تنازعه كل من سمعنا وقانا (قوله الحيرة) بلدة بقرب الكوفة (قوله أخبار الأعاجم) أي كالفرس والروم (قوله إلا أساطير) جمع أسطورة كأكاذيب (قوله أو يخرجوك) من مكة (وَيَمَكُرُونَ) بك (وَيَمَكُرُ اللَّهُ) بهم بتدبير أمرك بأن أوحى إليك مادبروه وأما بالخروج (وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) أعلمهم به (وَإِذَا تَتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا) القرآن (قَالُوا سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا) قاله النضر بن الحرث لأنه كان يأتي الحيرة يتجر فيشتري كذا أخبار الأعاجم ويحدث بها أهل مكة (إِنْ) ما (هَذَا) القرآن (إِلَّا أُسَاطِيرُ) أكاذيب (الْأُولَئِينَ) وَإِذَا قَالُوا اللَّهُمَّ إِنَّ كَانَ هَذَا (الَّذِي يَقْرؤهُ مُحَمَّدٌ) (هُوَ الْحَقُّ) المنزل (مِنْ عِنْدِ قَامُطِرٍ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) مؤلم على إنكاره قاله النضر أو غيره استهزاء وإيهاماً أنه على بصيرة وجزم ببطلانه قال تعالى (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ) بما سأله (وَأَن يَمَكُرُوا) لأن العذاب إذا نزل عم ولم تعذب أمة إلا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ) ،

أخبار الأعاجم) أي كالفرس والروم (قوله إلا أساطير) جمع أسطورة كأكاذيب (قوله أو يخرجوك) من مكة (وَيَمَكُرُونَ) بك (وَيَمَكُرُ اللَّهُ) بهم بتدبير أمرك بأن أوحى إليك مادبروه وأما بالخروج (وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) أعلمهم به (وَإِذَا تَتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا) القرآن (قَالُوا سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا) قاله النضر بن الحرث لأنه كان يأتي الحيرة يتجر فيشتري كذا أخبار الأعاجم ويحدث بها أهل مكة (إِنْ) ما (هَذَا) القرآن (إِلَّا أُسَاطِيرُ) أكاذيب (الْأُولَئِينَ) وَإِذَا قَالُوا اللَّهُمَّ إِنَّ كَانَ هَذَا (الَّذِي يَقْرؤهُ مُحَمَّدٌ) (هُوَ الْحَقُّ) المنزل (مِنْ عِنْدِ قَامُطِرٍ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) مؤلم على إنكاره قاله النضر أو غيره استهزاء وإيهاماً أنه على بصيرة وجزم ببطلانه قال تعالى (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ) بما سأله (وَأَن يَمَكُرُوا) لأن العذاب إذا نزل عم ولم تعذب أمة إلا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ) ،

لمراد منهما ما يحصل في الآخرة فأعمال الكفار الصالحة التي لا تنقر إلى نية كالصدقات وفعل المعروف والاستغفار تنفعهم في الدنيا يمنع عنهم العذاب فيها ولا تنفعهم في الآخرة (قوله وقيل هم المؤمنون) أى اضمير معذبهم يعود إلى أهل مكة وقوله وهم ضمير عائداً على أهل مكة باعتبار مجموعهم وهم المؤمنون (قوله لو تزيلوا) أى تميز المؤمنون عن الكفار (قوله وما لهم أن يعذبهم الله) أى أى شئ ثبت لهم في عدم تعذيب الله لهم أى لا مانع لهم منه (قوله والمستضعفين) أى وخروج المستضعفين من مكة (قوله وعلى القول الأول) أى وهو كون الضمير عائداً على الكفار (قوله هي ناسخة لما قبلها) أى وهي قوله كان الله معذبهم وهم يستغفرون لأنه أخبر أولاً أنه لا يعذبهم مع استغفارهم وأخبر ثانياً أنه يعذبهم ولا يبالي باستغفارهم ، الوجه أنها ليست منسوخة لأنها خبر والأخبار لا تنسخ وأيضا استغفارهم قد انقطع بخروجهم للمقاتلة لارتباط استغفارهم بالبيت قوله وهم يصدون) الجملة حالية من ضمير يعذبهم (قوله أن يطوفوا به) أى النبي والمؤمنون (قوله وما كانوا أولياءه) لقولهم نحن ولادة البيت فنصد من نشاء وندخل من نشاء (قوله إن) (١١٧) أولياؤه إلا انتقون) أى المجنبون الشرك (قوله أن لا ولاية لهم عليه) أشار بذلك إلى أن مفعول يعلمون محذوف (قوله لإمكا) استثناء من الصلاة على حسب زعمهم حيث ادعوا أن المكاء والتصدية من جنس الصلاة فالاستثناء زيادة في التشنيع عليهم (قوله صغيرا) أى فكان الواحد منهم يشبك أصابع إحدى كفيه بأصابع الأخرى ويضمهما وينفخ فيهما فيظهر من ذلك صوت (قوله تصفيقا) أى ضرباً لإحدى اليدين على الأخرى (قوله أى جمعا ذلك الخ) جواب عما يقال إن المكاء

حيث يقولون في طوافهم غفرانك غفرانك وقيل هم المؤمنون المستضعفون فيهم كما قال: لو تزيلوا مذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما (وَمَا لَهُمْ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ) بالسيف بعد خروجك والمستضعفين وعلى القول الأول هي ناسخة لما قبلها وقد عذبهم الله ببدر وغيره (وَهُمْ يَصُدُّونَ) يصدون النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين (عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) أن يطوفوا به (وَمَا كَانُوا وَلِيَاءَهُ) كما زعموا (إِنَّ) ما (أُولِيَاءُؤُهُ إِلَّا الْمُتَمَنُّونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أن لا ولاية لهم عليه (وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً) صغيرا (وَتَصَدِيَةً) تصفيقا أى جعلوا ذلك موضع صلاحهم التي أمروا بها (فَذُوقُوا الْعَذَابَ) ببدر (بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ) الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ) في حرب النبي صلى الله عليه وسلم (لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ) في عاقبة الأمر (عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ) ندامة لقواتها وفوات ما قصدوه (ثُمَّ يُغْلَبُونَ) في الدنيا (وَالَّذِينَ كَفَرُوا) منهم (إِلَى جَهَنَّمَ) في الآخرة (يُحْشَرُونَ) يساقون (لِيَمِيزَ) متعلق بتكون بالتخفيف والتشديد أى يفصل (اللَّهُ الْخَبِيثَ) الكافر (مِنَ الطَّيِّبِ) المؤمن (وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا) يجمعه متراكما (بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ) فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ . قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا) كآبى سفيان وأصحابه ،

التصدية ليس من جنس الصلاة فكيف يصح استثناءها منها فأجاب بأنهم كانوا يعتقدون أنهما من جنسها فجرى الاستثناء على معتقدهم وكانوا يفعلون ذلك حين يشتغل النبي والمؤمنون بالصلاة وقراءة القرآن كما حكى الله عنهم بقوله وقال - الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه - (قوله إن الذين كفروا) نزلت في كفار مكة ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فإن الشاهد في الكفار ذلك إلى يوم القيامة (قوله فسيففونها) أى يعلمون عاقبة إنفاقها (قوله ثم تكون في عاقبة الأمر) أى وهي عدم وصولهم لمقصودهم (قوله ثم يغلبون) التعبير بتم إشارة إلى أنهم يعلمون استدراجهم وزيادة حسرة لهم في العاقبة (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله جميعا) إما حال من الهاء في فركمه أو توكيد لها (قوله يجمعه متراكما) ظاهر الآية أن هذا الجمع قبل دخولهم النار وحينئذ فيكون بيانا لحالهم في الموقف لما تقدم أنه يكون سبعون ألف قدم على قدم (قوله أولئك هم الخاسرون) أى الخائبون في الدنيا والآخرة (قوله قل للذين كفروا) أمر للنبي صلى الله عليه وسلم أن يبلغ الكفار ما ذكر (قوله كآبى سفيان وغيره) إنما خصهم لأنهم هم الباقون من كفار مكة لأن الآية نزلت

بعد بدر وفيها قتل من قتل من صناديدهم وبقى من بقي فالخطاب لمن بقي (قوله إن ينتهوا عن الكفر) أي بأن ينطقوا بالشهادتين صادقين مصدقين فكلمة التوحيد سبب للانتقال من ديوان الأشقياء لديوان السعداء ، إذا علمت أن هذا النص لمن سبق له الكفر فما باله بمن لم يسبق له الكفر وعاش مؤمنا ومات كذلك قال السنوسي فعلى العاقل أن يكثر من ذكر مستحضرا لما احتوت عليه من المعاني حتى تترج مع معناها بلحمه ودمه فانه يرى لها من الأسرار والعجائب ما لا يدخل تحت حصر (قوله من أعمالهم) أي السيئة وأعظمها الكفر (قوله وإن يعودوا) وأصل العود الرجوع عن الشيء بعد التلبس به وحينئذ فيكون المعنى وإن يرتدوا عن الاسلام بعد تلبسهم به ويصح أن يفسر العود بالاستمرار على الكفر (قوله فقد مضت سنة الأولين) أي كعاد ونمود وقوم لوط وغيرهم ممن هلك . إن قلت إن هؤلاء قد أصابهم الهلاك العام وأما أمة محمد صلى الله عليه وسلم فمحفوظة منه . أجيب بأن التشبيه في مطلق هلاك وإن كان ماسبق عاما وهذا خاص ، والأقرب أن يراد بالأولين من سبق قبلهم من أولاد عمهم وأقاربهم ممن قتل ببدر وجملة فقد مضت سنة الأولين تعاميل المحذوف ولا يصلح للجواب وتقدير الجواب وإن يعودوا نهلكهم كما أهلكنا الأولين (قوله وقاتلوهم) أي الكفار مطلقا مشركين أو غيرهم (قوله حتى لا تكون فتنة) أي شوكة لأهل الشرك أي بأن ينقرضوا رأسا أو بدخولهم في الاسلام أو بأن يؤدوا الجزية بدليل قوله تعالى - قاتلوا الذين (١١٨) لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر - إلى أن قال - حتى يعطوا الجزية

(إِنْ يَنْتَهُوا) عن الكفر وقاتل النبي صلى الله عليه وسلم (يُفْقِرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ) من أعمالهم (وَأِنْ يَعُودُوا) إلى قتاله (فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ) أي سنتنا فيهم بالاهلاك فكذا تفعل بهم (وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ) توجد (فِتْنَةٌ) شرك (وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ) وحد ولا يعبد غيره (فَإِنْ أَنْتَهُوا) عن الكفر (فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) فيجازيهم (وَأِنْ تَوَلَّوْا) عن الإيمان (فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ) ناصركم ومتولى أموركم (نِعْمَ الْمَوْلَى) هو (وَنِعْمَ النَّصِيرُ) أي الناصر لكم (وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا غَنِمْتُمْ) أخذتم من الكفار قهرا (مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ خُمُسُهُ) يأمر فيه بما يشاء (وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى) قرابة النبي صلى الله عليه وسلم من بنى هاشم وبنى المطلب (وَالْيَتَامَى) أطفال المسلمين الذين هلك آباؤهم وهم فقراء (وَالْمَسَاكِينِ) ذوى الحاجة من المسلمين (وَأَبْنِ السَّبِيلِ) المنقطع في سفره من المسلمين أي يستحقه النبي صلى الله عليه وسلم والأصناف الأربعة على ما كان يقسمه ،

فالمكلف به مأخوذ من مجموع الآيتين (قوله توجد) أشار بذلك إلى أن كان نامة وفتنة بالرفع فاعلها (قوله ويكون الدين كله لله) يكون ناقصة والدين اسمها والله متعلق بمحذوف خبرها (قوله بما يعملون) القراء السبعة على الباء التحتية وقرأ يعقوب من العشرة بالياء الفوقية (قوله فيجازيكم به) أي بالذى

يعملونه من خير وشر (قوله وإن تولوا) أي أعرضوا ولم يمتثلوا (قوله نعم المولى) هذا ثناء من الله على نفسه فهو حمد قديم ولقديم والمعنى أن الله ينصر الغيب ويشكره ولا يضيع بخلاف الناصر من الخاق بنصر ويمن بذلك النصر (قوله هو) أشار بذلك إلى أن المخصوص بالمدح محذوف (قوله واعلموا أنما غنمتم) تقدم أن الحق أن هذه الآية مفصلة لآية - يسألونك عن الأنفال - (قوله من شيء) بيان ونكره ليشمل الجليل والحقير والشريف ولوضيح (قوله فإن الله خُمُسُهُ) بفتح الهمزة خبر المحذوف والتقدير فكم أن خُمُسُهُ (قوله يأمر فيه بما يشاء) أي فالحس يقسم ستة أقسام قسم لله يصرف في الكعبة والحجسة أقسام للنبي ولأبي التامى والمساكين وابن السبيل ، وبذلك قال بعض الأئمة غير الأربعة ، وقال الأئمة الأربعة : إنه يقسم خمسة أقسام فقط للخمسة المذكورين وذكر الله للتعظيم ، وهذا ما كان في زمنه وأما بعد وفاته فالحس الذى كان يأخذه النبي يوضع في يد المال يصرف في مصالح المسلمين وهو كواحد منهم وبهذا قال الشافعى وقال مالك النظر فيه للإمام وقال أبو حنيفة سقط منهم ومنهم القربى بوفاته وصار الكل للثلاثة فقط (قوله من بنى هاشم والمطلب) هذا مذهب الشافعى وعند مالك الآل بنو هاشم فقط ، وعند أبى حنيفة فرق خمسة : آل على ، وآل عقيل ، وآل جعفر ، وآل عباس ، وآل الحارث (قوله والمساكين) المراد بهم ما يشمل الفقراء (قوله المنقطع في سفره) أي المحتاج ولو غنيا ببلده (قوله أي يستحقه النبي) (إنما لم يقل

في إشارة إلى أن ذكر اسم الله للمعاني والتبرك كما هو التحقيق (قوله من أن لكل) أي من الأصناف الخمسة (قوله والأخماس
 خمسة) بيان لمفهوم قوله خمسة (قوله فاعلموا ذلك) أشار بذلك إلى أن جواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه والمراد علم
 مع العمل بمقتضاه لأن العلم المجرد لا ثمرة له (قوله عطف على بالله) أي على مدخول الباء وهو لفظ الجلالة (قوله من الملائكة
 بيان لما (قوله الفارق بين الحق) أي بظهوره واتضاحه وقوله والباطل أي بخموده وذهابه (قوله يوم التقي الجمعان) بدل
 يوم الأول (قوله والله على كل شيء قدير) كالتذليل والدليل لما قبله (قوله بدل من يوم) أي الثاني بدل اشتغال (قوله بضم
 ن وكسرهما) أي فهما قراءتان سبعيتان والصدوة الشاطي* والشفير الجانب سميت بذلك لأن السيل يعدوها ويتجاوزها
 ها عن الوادي، والمعنى أنتم بالجانب القريب من المدينة وهم بالجانب الآخر وبينهما مقدار الرمي (قوله كائنون بمكان أسفل
 لكم) أشار المفسر إلى أن الركب مبتدأ خبره محذوف وقوله أسفل ظرف (١١٩) صفة لمحذوف، والمعنى أن

الركب في مكان أسفل
 منكم بحيث لو استغاثوا
 بقومهم لأغاثوهم (قوله
 ولو تواعدتم) أي
 أعلم كل منكم الآخر
 بالخروج للقتال (قوله
 لاختلقتكم في الميعاد) أي
 لا يمكن اختلافكم
 في التواعد بمعنى أنكم لم
 توفوا بذلك بل قد
 تتخافون عن الخروج
 (قوله ليهلك) علة
 لمحذوف قدره المفسر بقوله
 فعل ذلك وهو جمعهم بغير
 ميعاد وإخراجهم بغير تأهل
 (قوله يكفر) أي يستمر
 على كفره (قوله أي بعد
 حجة) أشار بذلك إلى أن
 عن بمعنى بعد على حد قوله
 تعالى - لتركبن طبقا عن

ن أن لكل خمس الخمس والأخماس الأربعة الباقية للفاعلين (إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ) فاعلموا
 ك (وَمَا) عطف على بالله (أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا) محمد صلى الله عليه وسلم من الملائكة والآيات
 وَتَمَّ الْفُرْقَانِ) أي يوم بدر الفارق بين الحق والباطل (يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ) المسلحون والكفار
 وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ومنه نصركم مع قتلهم وكثرتهم (إِذْ) بدل من يوم (أَنْتُمْ)
 كائنون (بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا) القريب من المدينة وهي بضم العين وكسرهما جانب الوادي (وَهُمْ
 الْعُدُوِّ الْقُسُوفِي) البعدى منها (وَالرَّكْبُ) العير كائنون بمكان (أَسْفَلَ مِنْكُمْ) مما يلي
 بحر (وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ) أنتم والنفير للقتال (لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ) جمعكم بغير ميعاد
 فَقَضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا) في علمه وهو نصر الاسلام ومحق الكفر فعل ذلك (لِيَهْلِكَ)
 قمر (مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ) أي بعد حجة ظاهرة قامت عليه وهي نصر المؤمنين مع قتلهم على
 جيش الكثير (وَيَحْيَى) يؤمن (مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ) اذ كر (إِذْ
 يَكْفُرُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ) أي نومك (قَلِيلًا) فأخبرت به أصحابك فسروا (وَلَوْ أَرَأَوْكُمْ
 كَثِيرًا لَفُشِلْتُمْ) جبنتم (وَلَتَنَازَعْتُمْ) اختلفتم (فِي الْأَمْرِ) أمر القتال (وَلَكِنَّ اللَّهَ
 لَمَعَ) لكم من الفضل والتنازع (إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) بما في القلوب (وَإِذْ
 يَكْمُؤُهُمْ)

ق - والمعنى أنه لم يبق لهم عذر في عدم إيمانهم بل صار كفرهم عنادا (قوله ويحيى) أي يستمر على الحياة وهي الإيمان
 وله من حي) بالفك والادغام قراءتان سبعيتان (قوله وإن الله لسميع) أي بأقوالكم عليم بأحوالكم فيجازيكم عليها (قوله
 لا) مفعول ثالث لأن رأى الحلية تنصب مفعولين بلا همز فاذا دخلت عليها الهمزة نصبت ثلاثة والمعنى اذ كر يا محمد هذه النعمة
 عظيمة وهي رؤيتك إياهم في المنام قليلا تشجيعا لأصحابك وتشبिता لهم وإشارة إلى ضعف الكفار وأنهم يهزمون وبهذا اندفع
 قال إن رؤيا الأنبياء حق فكيف يراهم قليلا مع كثرتهم (قوله ولو أراكم كثيرا) أي وأخبرت أصحابك بذلك (قوله
 تنازعتم) عطف على فشلتكم عطف سبب على مسبب (قوله ولكن الله سلم) مفعوله محذوف قدره المفسر وقوله من الفضل الخ
 ملق بسلم (قوله بما في القلوب) أي بالخطرات والسرائر التي احتوت عليها القلوب فالمراد بصاحب الصدور السرائر والصدور
 القلوب من باب تسمية الحال باسم محله (قوله وإذ يكمؤهم) هذه الرؤية بصرية فتنصب مفعولا واحدا إن لم تدخل عليها الهمزة
 لانصببت مفعولين فالكاف مفعول أول والهاء مفعول ثان وقليلا حال

(قوله أيها المؤمنون) تفسير للكاف (قوله وهم ألف) أي في الواقع ونفس الأمر (قوله لتقدموا عليهم) علة لقوله يرجعهم الخ (قوله ليقدّموا) علة لقوله ويقال لكم (قوله وهذا) أي تقليدكم في أعينهم (قوله أراهم) أي الكفار إياهم أي المسلمين مثلهم أي مثلي الكفار وكانوا ألفا فأروا المسلمين قدر ألفين لتضعف قلوبهم ويتمكن المسلمون منهم فلا تنافي بين ما هنا وبين ما تقدم (قوله ليقض الله أمرا) علة لمحذوف تقديره فعل ذلك ليقض الخ (قوله ترجع) بالبناء للفاعل أو للمفعول قراءتان سبعيتان والأمور فاعل على الأول ونائب فاعل على الثاني (قوله نصير) هذا على قراءة البناء للفاعل وأما على قراءة البناء للمفعول فمعناه ترد (قوله إذا لقيتم فئة) أي حاربتم جماعة والفئة اسم جمع لا واحد له من لفظه (قوله فاقبضوا) أمر للمؤمنين في أي زمان (قوله ادعوه بالنصر) أي فالمراد بالدعوة ما يشمل الدعاء ويصح أن يبقى الذكر على إطلاقه فيشمل ملاحظته تعالى بالقلوب وأنه معهم بالعون والنصر (قوله لعنكم تفلحون) الترجي بنزلة التحقق لأنه وعد ووعد الله لا يخلف (قوله وأطيعوا الله ورسوله) أي فيما يأمركم به (قوله فتفشوا) عطف مسبب على سبب (قوله تجنبوا) أي عن الحرب (قوله وتذهب ربحكم) عطف مسبب على سبب أيضا وهذا على الترتيب (١٢٠) فالاختلاف ينشأ عنه الجنب والجنب ينشأ عنه ذهاب الربح (قوله قوتكم

أي ويطلق على الغلبة والرحمة والنصرة (قوله ودولتكم) الدولة في الحرب بفتح الدال وجمعها دول بكسر الدال وأما دولة المال فبضم الدال وجمعها دول بضم الدال (قوله واصبروا) أي على قتالهم (قوله كالذين خرجوا من ديارهم) أي وهم أبوجهل ومن معه وذلك أنهم لما بافوا الجحفة وافاهم رسول أبي سفيان وقال لهم ارجعوا فقد سلمت عبركم فقال أبو جهل لا والله حتى نقدم بدرا ونشرب الخمر وتنحر الجزور وتضرب علينا القيان فيتسامع بذلك الناس (ويصدون) الناس (عن سبيل الله) والله بما يعملون بالياء والتاء (محيط) علما فيجازيهم به (و) اذكر (إذ زين لهم الشيطان) إبليس (أعمأ لهم) بأن شجعهم على لقاء المسلمين لما خافوا الخروج من أعدائهم بنى بكر (وقال) لهم (لا غالب لكم اليوم من الناس،

وإني بذلك الناس ويهاوننا (قوله ليمنعوا غيرهم) أي ليمنعوا المسلمين عن قافلتهم التي كانت مع أبي سفيان (قوله ولم يرجعوا من نجاتها) قدره المفسر إشارة إلى أن بطرا وما عطف عليه علة لمحذوف لا قوله خرجوا لأن خروجهم ليس للبطر بل لنجاتها عن العير والبطر علة لعدم رجوعهم بعد نجاتها (قوله بطرا) هو وما بعده مفعول لأجله والبطر كفران النعمة وعدم شكرها (قوله القيان) جمع قينة وهي الجارية المغنية. قال ابن مالك: فعل وفعله فعال لهما (قوله فيتسامع بذلك الناس) أي القبائل فيها بوننا وقد بدلهم الله شرب الخمر بشرب كأس الموت وضرب القيان بنوح النائمات ونحر الجزور بنحر قارب (قوله ويصدون) عطف على بطرا فهو في قوة المصدر: أي وصدا. قال ابن مالك: واعطف على اسم شبه فعل فع (قوله بالياء والتاء) ظاهره أنهما سبعيتان وليس كذلك بل التاء الفوقية لم يقرأ بها السبعة ولا العشرة فذكرها سبق (قوله وإذ زين) عطف على ولا تكونوا عطف قصة على قصة وإذ ظرف معمول لمحذوف قدره بقوله اذكر (قوله لما خافوا الخروج) أي لما خافوا من أعدائهم حين الخروج من مكة أقالهم (قوله بنى بكر) أي وهم قبيلة كنانة وكانت قريب من قريش وبنهم الحروب الكثيرة

قوله وإني جاركم) أي مجير ومعين (قوله وكان أتاها الخ) قال ابن عباس جاء إبليس يوم بدر في جند من الشياطين معه
 آية في صورة رجل من رجال بني مدلج سراقه بن مالك فقال للمشركين لا غالب لكم اليوم من الناس (قوله ورأى الملائكة)
 من نازلين من السماء (قوله آخذنا) أي ترك نصرتنا في هذه الحالة فعلى بمعنى في (قوله أن يهلكني) أي بتسليط الملائكة
 . إن قلت أنه من المنظرين فكيف يخاف الهلاك حيث أنه أجيب بأنه لشدة ما رأى من الهول نسي الوعد بأنه من المنظرين
 ما أشار له للفسر جواب عما يقال إن الشيطان لا خوف عنده وإلا لما كفر وأضل غيره . وأجيب أيضا بأن قوله إني أخاف
 كذب ولا مانع من ذلك (قوله والله شديد العقاب) يصح أن يكون من جملة قول الشيطان واعتذاره أو مستأنف تهديد
 من كلام الله تعالى (قوله إذ يقول المنافقون) أي الكائنون بالمدينة وقوله والذين في قلوبهم مرض أي الكائنون بمكة إذ لم
 يضر وقعة بدر منافق إلا عبد الله بن أبي فقط ولم يكن فيها ضعيف إيمان (قوله توها) مفعول خرجوا والضمير في بسببه عائد
 من الدين (قوله يغاب) قدره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف وقوله فإن الله عزيز حكيم دليل عليه (قوله ولو ترى) الرؤية
 صرية ومفعولها محذوف تقديره حال الكفار وقت الموت ولو حرف شرط (١٢١) نقاب الضارع ماضيا عكس إن

(قوله بالياء والتاء) أي
 فهما قراءتان سبعيتان فعلى
 الياء الأمر ظاهر وعلى التاء
 فلأن الجمع يجوز تذكيره
 وتأنثه (قوله الذين كفروا)
 قيل المراد جميع الكفار
 من وجد ومن سيوجد
 وقيل المراد الكفار الذين
 قتلوا ببدر. واختلف أيضا
 في وقت الضرب فقيل عند
 الموت تعجلا للمساء وقيل
 ذلك يوم القيامة ولا مانع
 من الجميع (قوله حال)
 أي من الملائكة (قوله
 وجوههم وأدبارهم) المراد
 أمامهم وخلفهم فيعمون

وإني جاركم) من كنانة وكان أتاها في صورة سراقه بن مالك سيد تلك الناحية (فَلَمَّا
 تَرَأَتْ) التفت (الْفِئْتَانِ) المسلمة والكافرة ورأى الملائكة وكان يده في يد الحرث بن هشام
 (نَكَصَ) رجع (عَلَى عَقْبَيْهِ) هاربا (وَقَالَ) لما قالوا له: أئخذنا على هذا الحال (إِنِّي
 بَرِيءٌ مِنْكُمْ) من جواركم (إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ) من الملائكة (إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ) أن
 يهلكني (وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ) إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض (ضعف اعتقاد
 غَرَّ هَؤُلَاءِ) أي المسلمين (دِينُهُمْ) إذ خرجوا مع قتلهم يقاتلون الجمع الكثير توها أنهم
 فنصرون بسببه ، قال تعالى في جوابهم (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) يثق به يغلب (فَإِنَّ اللَّهَ
 عَزِيزٌ) غالب على أمره (حَكِيمٌ) في صنعه (وَلَوْ تَرَى) يا محمد (إِذْ يَتَوَفَّى) بالياء والتاء
 (الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةَ يَضْرِبُونَهُمْ) حال (وَجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ) بمقامع من حديد (و)
 يقولون لهم (ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ) أي النار ، وجواب لو لرأيت أمرا عظيما (ذَلِكَ) التعذيب
 (بِمَا قَدَّمْتُمْ أُيْدِيَكُمْ) عبر بها دون غيرها لأن أكثر الأفعال تراول بها (وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ
 بِظَالِمٍ) أي بذي ظلم (لِلْعَبِيدِ) فيعذبهم بغير ذنب ،

جميع أجسادهم بالضرب (قوله بمقامع من حديد) جمع مقمعة بكسر الميم وهي العصا من الحديد الحمة بالنار لو وضعت على جبال
 الدنيا لدكت (قوله وذوقوا) قدر المفسر يقولون إشارة إلى أنه معطوف على يضربون فهو حال أيضا (قوله ذلك) اسم الإشارة
 مبتدأ وقوله بما قدمت أيديكم متعلق بمحذوف خبر والباء سببية (قوله عبر بها الخ) دفع بذلك ما يقال إن إذاقة العذاب حاصلة
 بسبب ما فعلوا بجميع أعضائهم فلم خصت الأيدي فأجاب بما ذكر وبعضهم فسر الأيدي بالقدر جمع قدرة فيكون المعنى ذلك بسبب
 ما قدمت قدرتكم وكسبكم فإن اليد تطلق ويراد بها القدرة ، قال تعالى: يد الله فوق أيديهم (قوله وأن الله) معطوف على ما قدمت
 أيديكم والمعنى ذلك بسبب ما قدمت أيديكم وبسبب أن الله ليس بظالم للعبيد ونفى الظلم عن الله كناية عن العدل فكأنه قال ذلك بسبب
 الذي قدمته أيديكم وبسبب عدل الله فيكم (قوله أي بذي ظلم) دفع بذلك ما يتوهم من ظاهر الآية أن أصل الظلم ثابت لله والمنفى كثرته
 فأجاب المفسر بأن هذه الصيغة ليست للبالغة بل للنسب ، قال ابن مالك: ومع فاعل وفعال فعل في نسب أغنى عن اليا فقبل

وحينئذ فقد اتقى أصل الظلم بل لا يريد أصله ، قال تعالى وما الله يريد ظلما للعباد لأن الإرادة لا تتعلق إلا بالجائز
 والظلم من الله مستحيل عقلا لأن حقيقته التصرف في ملك الغير من غير إذنه ، ولا يتصور العقل ملكا لغير الله

(قوله كذاب آل فرعون) الكاف متعلقة بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله دأب هؤلاء ، وهذا نسليه له صلى الله عليه وسلم (قوله كفرا بآيات الله) تفصيل للدأب وتفسيره كما قال المفسر (قوله فأخذهم الله) أى أهلكهم لكن هلاك غير هذا الأمة بالرجفة والزلزلة والحسف والسبخ من كل عذاب عام وهلاك كفار هذه الأمة بالسيف فالمماثلة في مطلق الهلاك (قوله بذنوبهم) الباء سببية (قوله إن الله قوى شديد العقاب) كالدليل لما قبله (قوله أى تعذيب الكفرة) أى بسبب ما قدمت أيديهم (قوله بأن الله) الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر عن اسم الإشارة والجملة تعليل لمجموع العلول وعلمته السابقين (قوله لم يك مجزوم بسكون النون المحذوفة تخفيفا . قال ابن مالك :

ومن مضاع لكان منجزم نحذف نون وهو حذف ما التزم وأصله يكون دخل الجازم فسكنت النون فالتقى سا كنان حذف الواو لالتقاءهما ثم حذفت النون تخفيفا (قوله يبدلوا نعمتهم كفرا) أى يتركوا ما يجب (١٢٢) لنعم من شكرها والقيام بحقها ويرتكبوا عدم الشكر وعدم القيام بحقها

والغنى يبدلون ما بهم من الحال إلى حال أسوأ منه فتغيرت نعمة إيمانهم بمعاجلة العذاب لهم (قوله وأن الله سميع) أى لأقوالكم عليم بأحوالكم (قوله كذاب آل فرعون الخ) كرهه تفصيلا لما قبله لأنه مقام ذم وهو كالمدح البلاغة فيه الاطناب (قوله والذين من قبلهم) أى كقوم نوح وقوم هود وقوم صالح وغيرهم (قوله فأهلكناهم بذنوبهم) أى بسببها (قوله قومه معه) أشار بذلك إلى أن المراد بآل فرعون هو آل (قوله كانوا ظالمين) فيه

دأب هؤلاء (كذاب) كعادة (آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله) بالعقاب (بذنوبهم) جملة كفروا وما بعدها مفسرة لما قبلها (إن الله قوى) على ما يريد (شديد العقاب . ذلك) أى تعذيب الكفرة (بأن) أى بسبب أن (الله لم يك مغفرا نعمة أنعمها على قوم) مبدلا لها بالنقمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) يبدلوا نعمتهم كفرا كتبديل كفار مكة إطعامهم من جوع وأمنهم من خوف وبعث النبي صلى الله عليه وسلم إليهم بالكفر والصد عن سبيل الله وقتال المؤمنين (وأن الله سميع عليم) كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون قومه معه (وكل) من الأمم المكذبة (كانوا ظالمين) . ونزل في قريظة (إن شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون . الذين عاهدت منهم) أن لا يعينوا المشركين (ثم ينقضون عهدهم في كل مرة) عاهدوا فيها (وهم لا يتقون) الله في غدرهم (فأما) فيه إدغام نون إن الشرطية في ما الزيدة (تشققنهم) تجدنهم (في الحرب فشرذ) فرق (من خلفهم) من المحاربين بالتنكيل بهم والعقوبة (لعلهم) أى الذين خلفهم (يذكرون) يتعظون بهم (وإما تخافن من قوم) عاهدوك (خيانة) في عهد بأمانة تلوح لك (فأنذ) اطرح عهدهم (إليهم) ،

مراعاة معنى كل ولوروى لفظها لقليل وكل كان ظالما وكل صحيح ، وإما روى معناها مراعاة للفواصل (قوله ونزل في قريظة) أى حين قدم رسول الله المدينة وعاهدوا أن لا يحاربوه ولا يعاونوا عليه فنقضوا عهد وأعانوا عليه مشركي مكة بالسلاح ثم قالوا نبينا وأخطأنا فعاهدناهم الثانية فنقضوا أيضا وتمالوا مع الكفار على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق (قوله إن شر الدواب) في ذلك إشارة إلى أنهم بعزل من جنسهم وإعناهم من جنس الدواب ومع ذلك هم شر من جميع أفرادها . قال تعالى - إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل - (قوله الذين عاهدت منهم) بدل من الموصولة قبله أو نعت أو عطف بيان (قوله أن لا يعينوا المشركين) أى كفار مكة فنقضوا أولا وثانيا (قوله فاما تشققنهم) أى تظفرن بهم (قوله فشرذ بهم) الباء سببية والكلام على حذف مضاف : أى بسبب عقوبتهم وتنكيلهم (قوله من خلفهم) مفعول لشر والراد بمن خلفهم كفار مكة ، والمعنى إذا ظفرت بقريظة فمواقبهم ليتفرق كفار مكة وغيرهم عن نقض عهدك ويتعظوا بهم فصرح عبرة لغيرهم حتى لا يكون لهم قوة على هاربتك (قوله وإما تخافن) خطاب عام للمسلمين وولاة الأمور وإن كان أصل نزولها في قريظة (قوله فأنذ إليهم) أى أعلمهم بأن لا عهد لهم بعد اليوم فشيء العهد بالشيء الذى يرمى وطوى ذكر التشبه به ورمز

قوله من لوزمه وهو النبذ فائباته تخييل (قوله بأن تعلمهم به) أى إن لم يكن غدرهم ظاهرا ظهورا بينا وإلا فلا يحتاج للإعلان .
الحاصل أنه إذا ظهرت أمارات نقض العهد وجب على الإمام أن ينفذ عهدهم ويعلمهم بالحرب قبل الركوب عليهم بحيث لا يمتد
لإمام غادرهم وإن ظهرت الحيانة ظهورا مقطوعا به فلا حاجة إلى نبذ العهد ولا الإعلام بل يبادرهم بالقتال (قوله إن الله لا يحب
الخائنين) تعليل للأمر بنبذ العهد (قوله ونزل فيمن أفلت) أى فى الكفار الذين خلصوا وهربوا وهذا تسلية لرسول الله وأصحابه
يث حزنوا على نجاته من نجا من الكفار وكان غرضهم استئصالهم بالقتل والأمر (قوله ولا تحسبن) الخطاب لرسول الله ،
معنى لا تظن يا محمد الذين كفروا فائتين الله وفارين من عقابه إنهم لا يعجزونه وهذا وإن كان فى أهل بدر إلا أن العبرة بعموم
اللفظ لا بخصوص السبب وحسب تتعدى لمعولين الأول الذين كفروا والثاني جملة سبقوا ، وهذا على قراءة التاء الفوقية ، وأما
على قراءة الياء التحتية فالذين كفروا فاعل والمفعول الأول محذوف تقديره أنفسهم كما قال المفسر والمفعول الثانى جملة سبقوا
قوله وفى قراءة بفتح أن) أى مع الياء التحتية لا غير فالقراآت ثلاث خلافا لما يوهمه المفسر من أنها أربع . وحاصلها أن التاء
فيها وجهان فتح أن وكسرها والياء فيها وجه واحد وهو فتح أن لا غير (قوله على تقدير اللام) أى التى للتعليل (قوله وأعدوا
لهم) أى للكفار مطلقا أو لناقضى العهد (قوله من قوة) بيان لما (قوله هو الرمي) هذا الحديث رواه عقبه بن عامر قال : سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ألا إن القوة الرمي
ثلاثا » أخرجه مسلم ،

على سواه) حال أى مستويا أنت وهم فى العلم بنقض العهد بأن تعلمهم به ثلاثا يتهموك بالغدر
(إن الله لا يحب الخائنين) . ونزل فيمن أفلت يوم بدر (ولا تحسبن) يا محمد (الذين كفروا
سبقوا) الله أى فاتوه (إنهم لا يعجزون) لا يفوتونه . وفى قراءة بالتحتمانية فالمفعول الأول
محذوف أى أنفسهم . وفى أخرى بفتح أن على تقدير اللام (وأعدوا لهم) لقتالهم (ما استطعتم
من قوة) قال صلى الله عليه وسلم : هو الرمي رواه مسلم (ومن رباط الخيل) مصدر بمعنى حبسها
فى سبيل الله (ترهبون) تخوفون (بِعَدُوِّ اللَّهِ وَعَدُوِّكُمْ) أى كفار مكة (وآخرين من
دورهم) أى غيرهم وهم المنافقون أو اليهود (لا تعلمونهم الله يعلمهم وما تنفقوا من شئ فى
سبيل الله يوف إليكم) جزاؤه (وأأنتم لا تظلمون) تنقصون منه شيئا (وإن جرحوا
مالوا) بكسر السين وفتحها : الصلح (فاجتئح لها) وعاهدكم ، قال ابن عباس : هذا منسوخ
بآية السيف ، ومجاهد : مخصوص بأهل الكتاب إذ نزلت فى بنى قريظة ،

ثلاثا . أخرجه مسلم ،
وقيل المراد بالقوة جميع
ما يتقوى به فى الحرب على
العدو من سلاح ورمي
وخيل ورجال ودروع وغير
ذلك ولا منافاة بين هذا
وبين قوله عليه الصلاة
والسلام « ألا إن القوة
الرمي » لأن المراد معظم
القوة الرمي حتى حد الحرج
عرفة والندم توبة وهذا
هو الأحسن (قوله مصدر)
أى سماعى وإلا فالقياسى

لما يقتضى الاشتراك كقتال وخاصم وضارب (قوله ترهبون به) أى بالرباط الذى هو بمعنى الربط (قوله أى كفار مكة) هذا
باعتبار سبب نزول الآية وإلا فالعبرة بعموم اللفظ فالمراد جميع الكفار فى أى زمان (قوله وهم المنافقون) أورد عليه أن المنافقين
لا يقاتلون . أجيب بأن المراد بارهاهم إدخال الرعب والحزن فى قلوبهم لأنهم إذا شاهدوا قوة المسلمين وشهائمهم كان ذلك مرهبا
ومخوفا لهم (قوله أو اليهود) أو مانعة خلو فتجوز الجمع (قوله لا تعلمونهم) أى لا تعلمون بواطنهم وما انطوا عليه (قوله
وما تنفقوا من شئ فى سبيل الله) أى فى جهاد الكفار (قوله يوف إليكم جزاؤه) أى فالحسنة بسبعمئة . قال تعالى - مثل
الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل فى كل سنبله مائة حبة - الآية (قوله تنقصون منه شيئا)
أى وصماء ظلمنا لأن وعده بالخير لا يتخلف فكأنه واجب وضده مستحيل ، وليس المراد الظلم الحقيقى لأنه التصرف فى ملك الغير
ولاملك لأحد معه (قوله وإن جرحوا) أى الكفار مطلقا أو بنو قريظة ، وعلى هذين القولين يتخرج القول بالنسخ والقول
بالتخصيص الذى أشار له المفسر بقوله : قال ابن عباس الخ وهذا مبنى على أن المراد بالصلح عقد الجزية ، وأما إن أريد بالصلح
خبره من الهدنة والأمان فلا نسخ إذ يصح عقد ذلك لكل كافر ، وهذا التقرير ضرورى على مذهب الشافعى من أن الجزية لا تضرب
إلا على أهل الكتاب فقط ، وقال مالك : إن الجزية تضرب على كل كافر صح سبأؤه كان من أهل الكتاب أولا فعلى مذهب
ليس فى الآية نسخ أصلا (قوله بكسر السين وفتحها) أى فهما قراءتان سبعيتان .

(قوله وتوكل على الله) أى فوض أمورك له (قوله إنه هو السميع العليم) تعليل لما قبله (قوله وإن يريدوا أن يخدعوك) شرط حذف جوابه تقديره فصالحهم ولا تخف من غدرهم (قوله هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين) أى قواك بأسباب باطنية وهى نصره لك من غير واسطة وبأسباب ظاهرة وهم المؤمنون (قوله بعد الإحن) جمع إحنة وهى العداوة والشحناء التى كانت بين الأوس والخزرج (قوله وألف بين قلوبهم) أى بعد أن كان ما كان بينهم من البغضاء والعداوة والحروب العظيمة مائة وعشرين سنة حتى لو أن رجلا من قبيلة لطم لطمعة واحدة لقاتل عنه أهل قبيلته حتى يدركوا نأرهم فلما آمنوا برسول الله زالت تلك الحالة وانقلبت العداوة محبة فى الله ورسوله فكان معجزة عظيمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله لو أنفقت مائى الأرض الح) هذا امتنان من الله على نبيه بتلك النعمة العظيمة (قوله يا أيها النبي حسبك الله) قيل نزلت ببدر فالمراد بالمؤمنين الذين كانوا حاضرين وقعها فيكون في ذلك مدح عظيم لهم ودليل على شرفهم ، ويؤخذ من ذلك أن المؤمنين إذا اجتمعت قلوبهم مع شخص لا يتخذون أبدا وليس في ذلك اعتماد على غير الله لأن المؤمنين ما التفت لهم إلا لإيمانهم وكونهم حزب الله فرجع الأمر لله ، وقيل نزلت (١٢٤) الآية في إسلام عمر بن الخطاب رضى الله عنه بعد إسلام ثلاثة وثلاثين رجلا

(وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) ثق به (إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) للقول (الْعَلِيمُ) بالفعل (وإن يريدوا أن يخدعوك) بالصلح ليستعدوا لك (فإن حسبك) كافيك (الله هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف) جمع (بين قلوبهم) بعد الإحن (لو أنفقت مائى الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم) بقدرته (إنه عزيز) غالب على أمره (حكيم) لا يخرج شىء عن حكمته (يا أيها النبي حسبك الله ، و) حسبك (من أتبعك من المؤمنين) يا أيها النبي حرّض (حت) (المؤمنين على القتال) للكفار (إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) منهم (وإن يكن) بالياء والتاء (منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بأَنَّهُمْ) أى بسبب أنهم (قوم لا يفتقون) وهذا خبر بمعنى الأمر ، أى ليقاتل العشرون منكم المائتين منهم والمائة الألف ويثبتوا لهم ، ثم نسخ لما كثروا بقوله (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا) بضم الضاد وفتحها عن قتال عشرة أمثالكم (فإن يكن) بالياء والتاء (منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين) منهم (وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله) بإرادته وهو خبر بمعنى الأمر أى لتقاتلوا مثليكم وتثبتوا لهم (والله مع الصابرين) بعونه ،

وست نسوة فيكون هو متعما للأربعين فعلى الأول الآية مدنية كبقيةها وعلى الثانى تكون الآية مكية أثناء سورة مدنية ولا مانع أنها زلت مرتين مرة بمكة يوم إسلام عمر ومرة بالمدينة فى أهل بدر (قوله ومن اتبعك) معطوف على لفظ الجلالة (قوله حرّض المؤمنين على القتال) أى أمرهم أمرا أكيدا أورغهم فيه (قوله إن يكن منكم) إما تامة وفاعلها عشرون ومنكم حال وإما ناقصة فعشرون اسمها ومنكم

ونزل

خبرها وهكذا يقال فيما بعدها ويكن وقع هنا خمس مرات : الأول

والرابع بالياء لا غير ، والثانى والثالث والخامس بالياء والتاء كما سيأتى للفسر لما سكت عنه فبالياء لا غير وما نبه عليه فقيه الوجهان (قوله صابرون) أى محتسبون أجرهم عند الله وهذا خبر بمعنى الأمر لقلة المسلمين وكثرة الكافرين ، وحكمة ذلك التكليف أن المسلمين وإيهم الله فهم معتمدون عليه ومتوكلون عليه ، فبذلك الوصف كان الواحد مكافا بقتال عشرة ، وأما الكفار فلا ناصر لهم وهم معتمدون على قوتهم وذلك داع للضعف والهزيمة ، وفى الآية من المحسنات البديعية الاحتباك وهو الحذف من كل نظير ما أثبت فى الآخر فقد أثبت صابرون فى الأول وحذف الذين كفروا منه وأثبت الذين كفروا فى الثانى وحذف لفظ الصبر منه (قوله وهذا خبر بمعنى الأمر) أى وقد كان هذا فى صدر الإسلام وكان فرار المائة من الألف حراما ثم نسخ (قوله بضم الضاد وفتحها) أى فهما قرأنا سبعتان ، والمراد الضعف فى الأبدان لكثرة العبادة والتعب فرحمهم الله وأكرمهم ، وأيضا علم الله ضعف من يأتى بعد الصدر الأول عن القتال تخفف الله عن الجميع (قوله وهو خبر بمعنى الأمر) أى وقد استمر ذلك الأمر إلى يوم القيامة .

قوله ونزل لما أخذوا الفداء من أسرى بدر) أي وكانوا سبعين من صناديدهم . وروى أنه لما جرى بالأسارى قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما تقولون في هؤلاء ؟ فقال أبو بكر يا رسول الله أهلك وقومك استبقهم لعن الله أن يتوب عليهم وخذ منهم
 ما يكون لنا قوة على الكفار ، وقال عمر يا رسول الله كذبوك وأخرجوك فقدمهم لضرب أعناقهم مكن عليا من عقيل فيضرب
 عنقه ومكن حمزة من العباس يضرب عنقه فان هؤلاء أئمة الكفر ، وقال ابن رواحة انظر واديا كثير الخطب فأدخلهم فيه
 أضرمه عليهم نارا فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجبههم ثم دخل فقال ناس يأخذ بقول أبي بكر . وقال ناس يأخذ
 قول عمر وقال ناس يأخذ بقول ابن رواحة ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن الله ليلين قلوب رجال حتى تكون
 في من اللين ويست قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وإن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال - فمن تبعني فإنه مني ومن
 ساقى فانك غفور رحيم - ومثل عيسى قال إن تعذبهم فانهم عبادك وإن تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم - ومثلك يا عمر
 يا نوح قال - رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا - ومثل موسى قال - ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم -
 الآية ، ثم قال رسول الله : اليوم أتم عالة فليأتني أحد منهم إلا فداء أو ضرب عنقه ، قال عمر بن الخطاب فهو رسول الله ماله
 وأبكر ولم يهر ماقلت وأخذ منهم الفداء وهو عن كل واحد عشرون أوقية من الذهب وقيل أربعون أوقية إلا العباس فأخذ
 ثمانون أوقية عن نفسه وعن ابن أخيه عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحرث ثمانون وأخذ منه وقت الحرب عشرون
 ملة ماأخذ منه مائة وثمانون أوقية قال عمر فلما كان من الفداء جئت فاذا رسول الله وأبو بكر يبكيان قلت يا رسول الله أخبرني
 في أي شيء تبكي أنت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وإن لم أجد نبا كيت لبكائكما فقال رسول الله

(١٢٥)

أبكي للذي عرض لأصحابي
 من أخذهم الفداء فقد
 عرض على عذابهم أدنى
 من هذه الشجرة لشجرة
 قريبة منه صلى الله عليه
 وسلم فنزلت الآية « وهذا
 من باب حسنات الأبرار
 سيدات المقرين فرسول
 الله لم يفعل إلا ما يبيح له

نزل لما أخذوا الفداء من أسرى بدر (مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ تَكُونَ) بالتاء والياء (لَهُ) أُسْرَى
 حَتَّى يَتَخَنَّ فِي الْأَرْضِ) يبالغ في قتل الكفار (تُرِيدُونَ) أيها المؤمنون (عَرْضَ الدُّنْيَا)
 عطاسها بأخذ الفداء (وَاللَّهُ يُرِيدُ) لكم (الْآخِرَةَ) أي ثوابها بقتلهم (وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ)
 وهذا منسوخ بقوله : فإما منّا بعد وإما فداء (لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ) بإحلال الغنائم
 والأسرى لكم (لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ) من الفداء (عَذَابٌ عَظِيمٌ . فَكُلُّوا مِمَّا غَنِمْتُمْ
 حَلَالًا طَيِّبًا) وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ ،

إنما عتابه تعالى لمن يتولى الأمور من أمته حسن السياسة من أنه لا يقبل الفداء من الكفار حتى يكون قادرا عليهم وظافرا بهم
 قوله بالتاء والياء) أي فهما قراءتان سبعيتان لكن على الفوقية تتعين الامالة في أسرى وعلى التحتية تجوز الامالة وعدمها (قوله
 حتى يتخنن في الأرض) أي حتى تظهر شوكة الاسلام وقوته وذل الكافرين (قوله عرض الدنيا) أي متاعها ، سمي عرضا لزواله
 وعدم ثباته (قوله والله يريد الآخرة) أي يرضاها لكم (قوله وهو منسوخ) أي قوله : ما كان لنبي أن تكون له أسرى هكذا
 شئى المفسر على هذا القول وهو ضعيف بل ما هنا مقيد بالاثخان أي كثرة القتال المترتب عليها عز الاسلام وقوته وما يأتي في سورة
 اقتال من التخيير محله بعد ظهور شوكة الاسلام حيث قال - فاذا اتخمتموهم شدوا الوثاق - فاذا علمت ذلك فالآيتان متوافقتان
 في أن كلا يدل على أنه لا بد من تقديم الاثخان ثم بعده الفداء (قوله لولا كتاب) لولا حرف امتناع لوجود وكتاب مبتدأ وجملة
 من الله صفة له وكذا قوله سبق والخبر محذوف تقديره موجود والمعنى لولا وجود حكم من الله مكتوب بإحلال الغنائم لمسكم الخ فهو
 عتاب على ترك الأولى لأعلى فعل منهى عنه تنزيها لرسول الله عن مثل ذلك (قوله فيما أخذتم) أي بسبب ماأخذتم في السببية
 (قوله حلالا) أي أكلا حلالا (قوله طيبا) أي خالصا لا شبهة فيه (قوله يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسارى) نزلت في العباس عم
 رسول الله وكان أحد العشرة الذين ضمنوا أن يطعموا الناس الذين خرجوا من مكة لبدر وكان معه عشرون أوقية من ذهب فلما أخذ
 أسيرا أخذت منه فكم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحسبها من فدائه فأبى وقال له شئ خرجت به عايينا فلا نتركه
 لك فقال العباس يا محمد أتركني أنكف قريشا ما بقيت فقال رسول الله فأين الذهب الذي وضعت عند أم الفضل وقت خروجك من
 مكة قلت لها إني لأدرى ما يصيبني في وجهي هذا فان حدث بي حادث فهذا المال لك ولعبد الله ولعبيد الله وللفضل فقال العباس

وما يدريك يا ابن أخي فاني أعطيتها إياه في سواد الليل ولم يطلع عليه أحد إلا الله فقال أخبرني به ربي فقال : أشهد أن لا إله إلا
وأشهد أنك عبده ورسوله وأنت صادق ، وأمر ابن أخيه عقيلاً ونوفلاً بن الحارث فأسلما فنزل قوله تعالى : يا أيها النبي
فكان العباس يقول أبداني الله خيراً مما أخذ مني عشرين عبداً تجاراً يضربون بمال كثير أدناهم بضرب بعشرين ألفاً من
العشرين أوقية وأعطاني زمزم وما أحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة وأنا أنتظر المغفرة من ربي (قوله من الأسارى) بالاسم
لا غير (قوله وفي قراءة الأسرى) أي بالمال وتركها فالفقرات ثلاث وكلها سبعية (قوله من الفداء) بيان لما (قوله خيانتك
أي بنقض العهد الذي عاهدوك عليه وهو أن لا يحاربوك ولا يعاونوا عليك المشركين (قوله بما أظهروا من القول) أي قوله
رضينا بالاسلام (قوله فليتوقعوا) هذا في الحقيقة جواب الشرط الذي هو قوله : وإن يريدوا خيانتك (قوله إن الدين آت
وهاجروا) أي سبق لهم الإيمان والاتقال مع رسول الله من مكة إلى المدينة وهم السابقون الأولون الذين حضروا الغزوات
قبل الفتح الذين قال الله فيهم : للفقراء (١٢٦) المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضاً

وينصرون الله ورسوله
أولئك هم الصادقون
وقوله بأموالهم وأنفسهم
متعلق بجاهدوا أي
بذلوا أموالهم وأنفسهم
في سبيل الله (قوله
والذين آووا النبي) أي
والمهاجرين ولم يذكرهم
المفسر لأنهم تبع رسول
الله (قوله وهم الأنصار)
أي الذين قال الله فيهم :
والذين تبوءوا الدار
والإيمان من قبلهم
يحبون من هاجر إليهم
ولا يجدون في صدورهم
حاجة مما آوتوا ويؤثرون
على أنفسهم ولو كان بهم
خصاصة (قوله في النصرة

مِنَ الْأَسَارَى) وفي قراءة الأسرى (إِنْ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا) إيماناً وإخلاصاً
(يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ) من الفداء بأن يضعفه لكم في الدنيا ويثيبكم في الآخرة
(وَيَغْفِرَ لَكُمْ) ذنوبكم (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) وَإِنْ يُرِيدُوا) أي الأسرى (خِيَانَتَكَ
بِمَا أَظْهَرُوا مِنَ الْقَوْلِ) فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ) قبل بدر بالكفر (فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ) بيلد
قتلاً وأسراً فليتوقعوا مثل ذلك إن عادوا (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) بخلقه (حَكِيمٌ) في صنعه (إِنْ
الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) وهم المهاجرون (وَالَّذِينَ
آوُوا) النبي صلى الله عليه وسلم (وَنَصَرُوا) وهم الأنصار (أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ
فِي النَّصْرَةِ وَالْإِثْرِ) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَالَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ) بكسر الواو وفتح
(مِنْ شَيْءٍ) فلا إرث بينكم وبينهم ولا نصيب لهم في الغنيمة (حَتَّى يُهَاجِرُوا) وهذا منسوخ
بآخر السورة (وَإِنْ أَسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَمَلَيْتُكُمْ النَّصْرُ) لهم على الكفار (إِلَّا عَلَى
قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ) عهد فلا تنصروهم عليهم وتنقضوا عهدهم (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ) فِي النَّصْرَةِ وَالْإِثْرِ) فلا إرث بينكم وبينهم (إِلَّا تَفْعَلُوهُ)
أي تولى المسلمين وقطع الكفار (تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ) بقوة الكفر وضعف الإسلام

والإرث) أي فكان الأنصار ينصرون المهاجرين وبالعكس وكان المهاجرون يرث الأنصارى الذي آخاه معه (والذين
رسول الله وبالعكس (قوله ولم يهاجروا) أي بأن أقاموا بمكة (قوله بكسر الواو وفتحها) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله من شيء
من زائد وثني مبتدأ خبره الجار والمجرور قبله (قوله فلا إرث بينكم وبينهم) أي لا إرث بين المهاجرين والأنصار وبين الذين لم يهاجروا (قوله
ولا نصيب لهم في الغنيمة) اعترض بأن الغنيمة لا يأخذها إلا من قاتل وهؤلاء لم يقاتلوا فالأولى حذف هذه العبارة (قوله وهذا منسوخ
اسم الإشارة عائدة على ما تقدم من أن الإرث بين المهاجرين والأنصار ثابت بالإيمان والهجرة ومنقضي بين من لم يهاجر وبين الأنصار والمهاجرين
(قوله بآخر السورة) أي وهو قوله : وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض (قوله وإن استنصروكم في الدين) أي طلبوا نصرتكم النصر
لأجل إعزاز الدين والضمير عائدة على الذين آمنوا ولم يهاجروا (قوله إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق) أي من الكفار وهم أهل مكة
(قوله وتنقضوا عهدهم) أي الصالح الكائن بالحديبية سنة ست على ترك القتال عشرين (قوله في النصرة والإرث) أي فهما ثابتان
بين الكفار بعضهم لبعض (قوله فلا إرث بينكم وبينهم) أي ولا نصرة (قوله إلا تفعلوه) إن شرطية مدغمة في لا النافية
تفعلوه فعل الشرط وتكن جواب الشرط ، والمعنى إن لم تفعلوا ما ذكر من تولى المؤمنين وقطع الكفار بل تولى الكفار

مؤمنين تسكن قننة في الأرض وقناد كبير لأنه يترتب على ذلك قوة الكفار وضعف السامعين ، وهذا ما حل به المفسر
 بل أن لازائدة . والمعنى إن تفعلوا ما نهيتهم عنه من موالاة الكفار وقطع المؤمنين (قوله والذين آمنوا وهاجروا إلخ)
 مكررا مع ما تقدم لأن ما هنا بيان لفضلهم ، وما تقدم بيان لكونهم أولياء بعض وأيضا ما تقدم في الهجرة قبل عام الحديبية
 في الهجرة قبل الفتح كان قبل الحديبية أو بعدها (قوله أولئك هم المؤمنون حقا) أي الكاملون في الإيمان بلا شك
 لهم مغفرة (أي لدنوبهم) (قوله ورزق كريم) أي لا تعب فيه ولا مشقة ، ويؤخذ من هذه الآية أن جميع المهاجرين
 صار مبصرون بالجنة من غير سابقة عذاب ، وأما ما ورد من أن البشرين عشرة فلاشهم جمعوا في حديث واحد (قوله من
 أي بعد الحديبية وقبل الفتح لأنه بعد الفتح لا هجرة) (قوله فأولئك منكم) أي محسوبون منكم وفي الآية دليل على أن
 رين الأولين أعلى وأجل من التأخرين بالهجرة لأن الله ألحقهم بهم ، ومن المعلوم أن الفضول يلحق بالفاضل (قوله وأولوا
 لم) هذه الآية نزلت بعد الفتح وهي ناسخة للآية المتقدمة وهي ميراث المهاجرين للأنصار (قوله من التوارث) متعلق
 (قوله أي اللوح المحفوظ) وقيل المراد به القرآن لأن قسمة (١٢٧) الموارث مذكورة في سورة النساء
 من كتاب الله وهو القرآن (قوله ومنه حكمة الميراث)

الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون
 لكم مغفرة ورزق كريم) في الجنة (والذين آمنوا من بعد) أي بعد السابقين إلى
 مان والهجرة (وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم) أي المهاجرون والأنصار
 أولوا الأرحام) ذوو القربات (بعضهم أولى ببعض) في الإرث من التوارث بالإيمان
 جرة المذكور في الآية السابقة (في كتاب الله) اللوح المحفوظ (إن الله بكل شيء عليم)
 به حكمة الميراث .

(سورة التوبة)

(مدنية - أو إلا الآيتين آخرها - مائة وثلاثون ، أو إلا آية)

ولم تكتب فيها البسمة لأنه صلى الله عليه وسلم لم يأمر بذلك كما يؤخذ من حديث رواه
 ماكم وأخرج في معناه عن علي أن البسمة أمان وهي نزلت لرفع الأمن بالسيف ، وعن حذيفة
 كم تسمونها سورة التوبة وهي سورة العذاب . وروى البخاري عن البراء :

[سورة التوبة]
 مبتدأ ومدنية خبر أول
 ومائة إلخ خبر ثان (قوله
 أو إلا الآيتين) إشارة
 إلى قول آخر (قوله
 آخرها) حال من الآيتين
 وأولهما : لقد جاءكم رسول
 فعلى أنهما مكيتان يكون
 معنى قوله فقل حسبي الله
 اكتف بالله وارك قتلهم

يكون منسوخا بآية السيف ، وعلى أنهما مدنيتان يكون المعنى كن مستعينا بالله وثقا به في قتالهم ولا نسخ وهذه السورة من
 خر القرآن نزولا لأنها نزلت بعد عزة الاسلام وانتشاره (قوله ولم تكتب فيها البسمة إلخ) جواب عما يقال إن كل سورة
 بتدأة بالبسمة إلا هذه السورة لما الحكمة في ذلك ، فأجاب بأن رسول الله لم يأمر بذلك أي لكونه لم ينزل عليه وحى بها ،
 هذا أصح الأقوال ولذا صتر به المفسر ، وحاصل الخلاف في حكمة عدم الآيتين بالبسمة خمسة أقوال : أولها ما قاله
 فسر ، الثاني أنه سئل عثمان عن ذلك ، فأجاب بأنه ظن أنها مع الأنفال سورة لأن قصتها تشبه قصتها فعلى هذا القول
 يكون مع الأنفال تمام السبع الطوال ، الثالث أنها نزلت لنقض عهد الكفار ، وفضيحة المنافقين فهي سورة عذاب
 بالبسمة رحمة ولا تجتمع رحمة مع عذاب ، ونسعى أيضا الفاضحة لفضيحة المنافقين بها وسورة العذاب ، وسورة التوبة
 لاشتغالها على ذكرها وغير ذلك من أصحها . الرابع تركت البسمة لاختلاف الصحابة في أن الأنفال وبراءة السورة واحدة أو
 سورتان ، فتركت البسمة لقول من قال هما سورة واحدة ، وترك بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان . الخامس : أن ذلك
 على عادة العرب في الجاهلية إذا كان بينهم وبين قوم عهد ، فأرادوا نقضه كتبوا إليهم كتابا ولم يكتبوا فيه البسمة وهذه السورة
 نزلت لنقض عهد المشركين ، فلم تكتب فيها ، ثم اختلف العلماء في ابتداء تلك السورة بها ، فقال ابن حجر من الشافعية :

بالحرمة ، وقال الرمى بالكراهة وفي الاثناء يكره عند الأول ، ويجوز عند الثاني ، ومذهب مالك كذلك ، وقد أشار صاحب الشاطبية بقوله :
ومهما تصلها أو بدأت براءة لتنزيلها بالسيف لست بمسئلا
ولا بد منها في ابتدائك سورة سواها وفي الاجزاء خبر من تلا

(قوله أنها آخر سورة نزلت) أي من الآخر وإلا فالمائدة متأخرة عنها ، وهذه السورة نزلت كاملة لما ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما أنزل على القرآن إلا آية آية وحرفا حرفا إلا سورة براءة وسورة قل هو الله أحد ، فأنهما نزلتا معهما سبعون ألف صف من الملائكة (قوله براءة) إشارة المفسر إلى أن براءة خبر لمحذوف قدره بقوله هذه (قوله الذين عاهدتم) متعلق بمحذوف صفة لبراءة قدره المفسر بقوله واصله والمعنى هذه قطع وصلة صادرة من الله ورسوله واصله إلى الذين عاهدتم من المشركين (قوله ونقض العهد) أي في الصور الثلاثة (قوله فسيحوا) أمر بإباحة للمشركين وهو قول لقول محذوف والتقدير فقولوا لهم سيحوا وهذا بيان لعقد الأمان لهم أربعة أشهر وإنما اقتصر عليها لقوة الاسلام وكثرة المسلمين بخلاف صلح الحديبية ، فكان عشرين سنين لضعف المسلمين إذ ذاك (قوله أولها شوال) أي وآخرها المحرم ، وفي أولها عشر ذي القعدة وآخرها العاشر من ربيع الأول لأن الحج في تلك السنة كان في العاشر من ذي القعدة بسبب النبي ثم صار في السنة القابلة في العاشر من ذي الحجة ، وفيها حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله الحديث ، وقيل أولها (١٢٨) عاشر ذي الحجة وآخرها عاشر ربيع الثاني (قوله بدليل ماسيأى)

أنها آخر سورة نزلت ، هذه (براءة من الله ورسوله) واصله (إلى الذين عاهدتم من المشركين) عهداً مطلقاً أو دون أربعة أشهر أو فوقها ونقض العهد بما يذكر في قوله (فسيحوا) سيروا آمنين أيها المشركون (في الأرض أربعة أشهر) أولها شوال بدليل ماسيأى ولا أمان لكم بعدهم (وأعلموا أنكم غير معجزى الله) أي فانتى عذابه (وأن الله مخزى الكافرين) مذلهم في الدنيا بالقتل والأخرى بالنار (وأذان) إعلام (من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر) يوم النحر (أن) أي بأن (الله برى من المشركين) وعهودهم (وأن الله برى من المشركين) وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم علياً من السنة ، وهي سنة نزع فأذن يوم النحر بمنى ،

أي في قوله : فاذا انسلخ الأشهر الحرم (قوله واعلموا أنكم لح) أي فلا تغتروا بعقد الأمان لكم (قوله وأذان) معطوف على قوله براءة من الله ورسوله عطف مفصل على مجمل (قوله إعلام) أي فالمراد الأذان اللغوي لا الشرعي الذي هو الاعلام بالفاظ

مخصوصة (قوله يوم النحر) إنما سمي يوم الحج الأكبر لأن معظم أفعال الحج يكون فيه كالطواف والرمي والنحر والحلق واحترز بالحج الأكبر عن العمرة فهي الحج الأصغر لأن أعمالها أقل من أعمال الحج لأنه يزيد عليها بأمور كالرمي وللبيت والوقوف (قوله أن الله برى من المشركين) هذه الجملة خبر عن قوله وأذان ، وقوله يوم الحج الأكبر ظرف للأذان والمعنى وإعلام من الله ورسوله إلى الناس كائن في يوم الحج الأكبر بأن الله برى من المشركين (قوله ورسوله) القراء السبعة بل العشرة على الرفع عطف على الضمير للستر في برى ووجد الفاصل وهو قوله من المشركين ويصح أن يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره برى منهم أيضاً ، وقرئ شاذاً بالنصب ووجهت بوجهين الأول أن الواو بمعنى مع ورسوله مفعول معه الثاني أنه معطوف على اسم أن وهو لفظ الجلالة ، وقرئ شاذاً أيضاً بالجر ووجهت بأن الواو للقسم ، واستبعدت تلك القراءة لايهام عطفه على المشركين حتى أن بعض الأعراب سمع رجلاً يقرأ بها ، فقال الأعرابي : إن كان الله برياً من رسول الله فأننا برى منه فليبه القارىء إلى عمر ، فحكى الأعرابي الواقعة فأمر عمر بتعليم العربية وتحكى هذه أيضاً عن علي وأبي الأسود الدؤلى (قوله وقد بعث الحج) حاصل ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاهد قريشاً يوم الحديبية على أن يضمنوا الحرام عشرين سنين بأمن فيها الناس ، ودخلت خزاعة في عهد رسول الله ، ودخلت بنو بكر في عهد قريش ، ثم عدت بنو بكر عن خزاعة ، وأعاتهم قريش بالسلاح ، فلما تظاهرت بنو بكر وقريش على خزاعة ونقضوا عهدهم خرج عمرو بن سالم الخزاعي ووقف على رسول الله وأخبره الخبر ، فقال رسول الله : لا نصرت ، إن لم أنصرك وتجهز إلى مكة ففتحها سنة ثمان من الهجرة

ما كان سنة تسع أراد رسول الله أن يحج فقيل إن المشركين يحضرون ويطوفون بالبيت عراة فقال لأحب أن أحج حتى يكون ذلك فبعث أبا بكر تلك السنة أميرا على الموسم ليقم للناس الحج وبعث معه أربعين آية من صدر براءة آخرها - ولو كره المشركون - ثم بعث بعده عليا على ناقته المضيئة ليقرأ على الناس صدر براءة فالحق أبا بكر بالعرج بفتح العين وسكون راء قرية جامعة بينها وبين المدينة ستة وسبعون ميلا ، فلما تلاقيا ظن أبو بكر أنه معزول ، فرجع إلى رسول الله فقال يا رسول الله نزل في شأني شيء ؟ فقال لا ، ولكن لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجل من أهلي ، أما رضى يا أبا بكر أنك كنت معي في دار وأنتك معي على الخوض ؟ فقال بلى يا رسول الله ، فسار أبو بكر أميرا على الحاج وعلي بن أبي طالب يؤذن براءة ، فلما كان قبل يوم التروية يوم قام أبو بكر فخطب الناس وحدثهم عن مناسكهم وأقام للناس الحج حقا ، إذا كان يوم النحر قام على منبر بما أمر به وهو لا يطوف بالبيت عريان ، ومن كان بينه وبين النبي عهد فهو منقوض ، ومن لم يكن له عهد فأجله أربعة أشهر ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا في الحج ، ثم حج رسول الله سنة عشر بعة الوداع ، إذا علمت ذلك تعلم أن هذه الآيات نزلت بعد فتح مكة في نقض عهود ما عدا قريش فان قريشهم أمرهم بفتح مكة ، وفي ذلك قال المفسرون : لما خرج رسول الله إلى تبوك فكان

(١٢٩)

المنافقون يرجفون الأراجيف وجعل

المشركون ينقضون عهودا كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمر الله عز وجل بنقض عهودهم بذلك قوله تعالى - وإما يخافن من قوم خيانة - الآية ففعل رسول الله ما أمر به ونبذ لهم عهودهم (قوله بهذه الآيات) أي وهي ثلاثون أو أربعون آية آخرها - ولو كره المشركون - (قوله وأن لا يحج) أي

هذه الآيات وأن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان «رواه البخاري» (فإن تبتم) من الكفر (فهو خير لكم وإن توليتم) عن الإيمان (فأعلموا أنكم غير معجزى الله وبشر) أخبر (الذين كفروا بعذاب أليم) مؤلم وهو القتل والأسر في الدنيا والنار في الآخرة (إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقضوكم شيئا) من شروط العهد (ولم يظاهروا) يعاونوا (عليكم أحدا) من الكفار (فأتوا إليهم عهدهم إلى) انقضاء (مدتهم) التي عاهدتم عليها (إن الله يحب المتقين) باتمام اليهود (فإذا أنسلخ) خرج (الأشهر الحرم) وهي آخر مدة التأجيل (فأقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) في حل أو حرم (وأخذوهم) بالأسر (وأخضروهم) في القلاع والحصون حتى يضطروا إلى القتل أو الإسلام (وأعقدوا لهم كل مرقص) طريق يسلكونه ونصب كل على نزع الخافض (فإن تابوا) من الكفر (وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم) ولا تعرضوا لهم (إن الله غفور رحيم) لمن تاب (وإن أحد من المشركين) مرفوع بفعل يفسره (استجارك) استأمنك من القتل (فأجره) آمنه ،

بأن لا يحج فهو وما بعده من جملة ما أذن به (قوله فهو) أي التوبة المفهومة من قوله تبتم (قوله خير لكم) أي من بقائكم على الكفر الذي هو خير في زعمكم أو اسم التفضل ليس على بابه (قوله أخبر) أشار بذلك إلى أن المراد بالبشارة مطلق لاخبار وعبر عنه بالبشارة نهكما بهم (قوله إلا الذين عاهدتم) استثناء من المشركين في قوله - براءة من الله ورسوله - إلى الذين عاهدتم من المشركين - وهو منقطع والتقدير لكن الذين عاهدتم فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم وهذا أولى من جعله فصلا لما يلزم عليه من الفصل بين المستثنى والمستثنى منه (قوله ثم لم ينقضوكم) قرأ الجمهور بالصاد المهملة من النقصان وهو يهدى لواحد واثنين فالكاف مفعول أول شيئا إمامة مفعول ثان أو مصدر أي لا قايلا ولا كثيرا من النقصان وقرئ شذوذا الضاد والمعنى لم ينقضوا عهدهم وهي مناسبة لذكر العهد والقراءة الأولى مناسبة لذكر التمام في مقابلتها (قوله ولم يظاهروا) أي هؤلاء المشركون وهم بنو ضمرة حتى من كذابة (قوله إلى مدتهم) أي وكان قد بقي من مدتهم تسعة أشهر (قوله فإذا أنسلخ الأشهر الحرم) أي انقضت وفرغت وتقدم للمفسر أن هذا يدل على أن أول المدة شوال وهو أحد أقوال ثلاثة تقدمت (قوله حيث وجدتموهم) أي في أي مكان (قوله وأعقدوا لهم كل مرقص) أي لئلا ينتشروا في البلاد (قوله وأقاموا الصلوة الحج) المراد أتوا بأركان الإسلام وإنما اقتصر على الصلاة والزكاة لأنهما رأس الأعمال البدنية والمالية (قوله ولا تعرضوا لهم) أي لا تأتوهم ولا لأمواهم فلا تأخذوا منهم حزية ولا أعشارا ولا غير ذلك (قوله وإن أحد من المشركين)

إن حرف شرط جازم وأحد فاعل بفعل محذوف يفسره قوله استجارك وهو فعل الشرط وقوله فأجره جوب الشراء وإنما أعرب أحد فاعلا بفعل محذوف لأن أدوات الشرط لا يليها إلا الأفعال لفظا أو تقديرا سيما إن (قوله حتى يسمع كلام الله) أي فيتدبره ويعلم كيفية الدين وما انطوى عليه من الحسن (قوله ثم أبلغه مأمنه) أي إن أراد الانصراف ولم يسلم وسلم إلى قومه ليتدبر في أمره ثم بعد ذلك يجوز لك قتالهم لقيام الحجة عليهم (قوله المذكور) أي من الاجارة والابلاغ (قوله ليعلموا) أي ملهم من الثواب إن آمنوا وما عليهم من العقاب إن لم يؤمنوا (قوله أي لا يكون) أشار بذلك إلى أن الاستفهام للتعجب بمعنى النفي وهذا تأكيد لإبطال عهدهم ونقضه في الآية المتقدمة (قوله إلا الذين عاهدتم) يصح أن يكون الاستثناء منقطعا أو متصلا فعلى الانقطاع يكون الموصول مبتدأ خبره جملة الشرط وهي قوله فما استقاموا لكم الخ وعلى الاتصال يكون الموصول منصوبا على الاستثناء (قوله يوم الحديبية) اسم مكان بينه وبين مكة ستة فراسخ (قوله وهم قريش المستثنون من قبل) أي في قوله: إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا، وقد تبع المفسر في ذلك ابن عباس وهو مشكل لأن هذه الآيات نزلت في شوال في السنة (١٣٠) التاسعة وقريش إذ ذاك مسلمون لأنها كانت نقضت في السنة السابعة

وحصل الفتح في الثامنة فالصواب كما قال الخازن أن ذلك محمول على بني ضمرة الذين دخلوا في عهد قريش يوم الحديبية مع جملة من القبائل فكلهم نقضوا إلا بني ضمرة فلم ينقضوا فلذا أمر رسول الله بآعام عهدهم إلى مدتهم (قوله وما شرطية) أي بمعنى إن ويصح كونها مصدرية ظرفية أي فاستقيموا لهم مدة استقامتهم لكم (قوله حتى نقضوا باعانة بن بكر على خزاعة)

(حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ) القرآن (ثُمَّ أْبْلَغَهُ مَأْمَنَهُ) أي موضع أمنه وهو دار قومه إن لم يؤمن لينظر في أمره (ذَلِكَ) المذكور (بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْهَدُونَ) دين الله فلا بد لهم من مسمع القرآن ليعلموا (كَيْفَ) أي لا (يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ) وهم كفارون بهما غادرون (إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) يوم الحديبية وهم قريش المستثنون من قبل (فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ) أقاموا على العهد ولم ينقضوه (فَأَسْتَقِيمُوا لَهُمْ) على الوفاء به وما شرطية (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ) وقد استقام صلى الله عليه وسلم على عهدهم حتى نقضوا باعانة بن بكر على خزاعة (كَيْفَ) يكون لهم عهد (وَأِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ) يظفروا بكم (لَا يَرْقُبُوا بَرَاعُوا) (فِيكُمْ إِلَّا) قرابة (وَلَا ذِمَّةً) عهدا بل يؤذوكم ما استطاعوا وجملة الشرط حال (يَرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ) بكلامهم الحسن (وَتَأْتِي قُلُوبُهُمْ) الوفاء به (وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ) ناقضون للعهد (أَشْتَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ) القرآن (ثَمَنًا قَلِيلًا) من الدنيا أي تركوا اتباعها للشهوات والهوى (فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ) دينه (إِنَّهُمْ سَاءَ) بش (مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) به عملهم هذا (لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا) وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ . فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ) أي فهم إخوانكم (فِي الدِّينِ وَفُصِّلَ) نبين (الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) يتدبرون

هذا مبنى على ما فهمه أولا ولو مشى على الصواب لقال حتى فرغت مدتهم (قوله كيف يكون لهم عهد) كرر الاستفهام زيادة في التأكيد (قوله إلا) مفعول ليرقبوا وجمعه إلال كقداح (قوله قرابة) وقيل المراد به العهد وقيل المراد به الله تعالى وقيل الجوار وهو رفع الصوت عند المحالفة لأنهم كانوا يفعلون ذلك عند المحالفة والأقرب ما قاله المفسر (قوله عهدا) أي فاعطف للفسير على تفسير الإل بالعهد (قوله يرضونكم) هذا بيان حالهم عند عدم الظفر بالمسلمين إثر بيان حالهم عند الظفر بهم (قوله وتأتي قلوبهم) أي تمتنع من الاذعان والوفاء بما أظهروه (قوله اشتروا بآيات الله) أي استبدلوا آيات الله بالأعراض الفانية والشهوات الزائلة (قوله فصدوا عن سبيله) أي منعوا الناس من اتباع دين الإسلام والایمان (قوله إنهم ساء ما كانوا يعملون) أي لضلالتهم وكفرهم وإضلالهم غيرهم (قوله لا يرقبون في مؤمن) كرر ذلك لمزيد التشنيع والتقبيح عليهم لأن مقام الدم ك مقام المدح البلاغة فيه الاطناب (قوله فان تابوا الخ) ليس فيه تكرار مع ما تقدم لاختلاف جواب الشرط لأن الأول أفاد تخلية سبيلهم، وهنا أفاد أنهم إخواننا في الدين (قوله أي فهم إخوانكم) أشار بذلك إلى أن إخوانكم خبر المحذوف والجملة في محل جزم جواب الشرط (قوله يتدبرون) أي يحفظون فيؤمنون وإنما فسر العلم بالتدبر لأن المراد به علم يحصل معه الاذعان لا مطلق علم .

(قوله وإن نكثوا) النكث في الأصل الرجوع إلى خلف ثم استعمل في النقض مجازاً بجامع أن كلا متأخر عن مطلوبه وهو مقابل قوله فإن تابوا إلخ . والمعنى فإن أظهروا ما في ضمائرهم من الشر فقاتلوا إلخ (قوله وطعنوا في دينكم) عطفت تفسير أو سبب على مسبب والأقرب الأول (قوله فقاتلوا) أمر لسيدنا محمد وأمه (قوله أئمة الكفر) بتحقيق الهمزتين وإدخال ألف بينهما وتركه وتسهيل الثانية مع إدخال ألف بينهما وتركه وبإبدال الثانية ياء فهذه خمس قرأت غير شاذة هنا وفي الأنبياء وفي موضح النص وفي السجدة ، وأصله أئمة بوزن أفعلة أريد إدغام إحدى اليمين في الأخرى فنقلت حركة الميم الأولى للساكن قبلها وهو الهمزة الثانية (قوله فيه وضع الظاهر إلخ) أي زيادة في التقييد عليهم حيث وصفهم بكونهم رهوساً في الكفر وكان مقتضى الظاهر فقاتلوهم (قوله لا إيمان لهم) بفتح الهمزة جمع يمين بمعنى الحلف والمعنى لأعوذ لهم متممة (قوله وفي قراءة بالكسر) أي فيكون مصدر آمن بمعنى أعطاه الأمان أو من الإيمان وهو التصديق (قوله ألا للتحضيض) أي وهو الطلب بحث وإزعاج لاتصافهم بصفات ثلاثة كل واحد منها يقتضي القتال (قوله وهموا بإخراج الرسول) إنما اقتصر على الإخراج مع أنه وقع منهم الهمم بالقتل والهمم بالإيقاد أيضاً لأن أثر الإخراج ظهر عقبه وهو خروجه منها باذن ربه لا خوفاً منهم ،

(وَإِنْ نَكَثُوا) نقضوا (أَيْمَانَهُمْ) موافقتهم (مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ) عابوه (فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ) رؤساءه فيه وضع الظاهر موضع المصمر (إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ) عهود (لَهُمْ) وفي قراءة بالكسر (لَعَلَّهُمْ يَفْتَهُونَ) عن الكفر (أَلَا) للتحضيض (تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا) نقضوا (أَيْمَانَهُمْ) عهودهم (وَهُمْوَ إِيَّاخْرَاجِ الرَّسُولِ) من مكة لما تشاوروا فيه بدار الندوة (وَهُمْ بَدَهُوَكُمْ) بالقتال (أَوَّلَ مَرَّةٍ) حيث قاتلوا خزاعة حلفاءكم مع بنى بكر فما يمنعكم أن تقاتلوهم (أَتَخْشَوْنَهُمْ) اتخافونهم (فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ) في ترك قتالهم (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ) يقتلهم (بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ) يذهبهم بالأسر والقهر (وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ) بما فعل بهم هم بنو خزاعة (وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ) كرهها (وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ) بالرجوع إلى الإسلام كآبي سفيان (وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) . أم) بمعنى همزة الإنكار (حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَآ) لم (يَعْلَمِ اللَّهُ) علم ظهور (الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ) بإخلاص (وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ) بطانة وأولياء ، المعنى ولم يظهر المخلصون وهم الموصوفون بما ذكر من غيرهم (وَاللَّهُ خَبِيرٌ) بما تعملون . مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ)

(قوله فما يمنعكم أن تقاتلوهم) أشار بذلك إلى أن المراد من التحضيض الأمر مع التوبيخ (قوله في ترك قتالهم) متعلق بقوله اتخشونهم (قوله إن كنتم مؤمنين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه (قوله فقاتلوهم) هذا أمر ذكر في جوابه خمسة أمور (قوله هم بنو خزاعة) يؤخذ من ذلك أنهم مؤمنون إذ ذاك (قوله ويتوب الله) بالرفع استئناف ولم يحزم لأن التوبة على من يشاء ليست جزاء على قتال الكفار (قوله بمعنى همزة الإنكار) الحق أنها بمعنى بل والهمزة معا كما تقدم له (قوله أن تركوا) أي يترككم الله من غير قتال (قوله ولما يعلم الله) الجملة حالية (قوله علم ظهور) دفع بذلك ما يقال كيف ينفي علم الله مع أنه متعلق بكل شيء وجد أولم يوجد (قوله بإخلاص) أي مع إخلاص (قوله وليجة) من الولوج وهو الدخول والمعنى بل أظنتم أن تركوا من غير قتال بمجرد قولكم آمنا بل حتى يظهر المجاهد منكم مع الإخلاص من غيره ولم تتخذوا في الله ولا رسوله ولا المؤمنين شيئاً ندخلونه في قلوبكم غير محبة الله ورسوله والمؤمنين (قوله ما كان للمشركين أن يعمرُوا مسجد الله إلخ) سبب نزول هذه الآية وما بعدها أن جماعة من رؤساء قريش أسروا يوم بدر منهم العباس عم رسول الله فأقبل عليهم نفر من أصحاب رسول الله يعبرونهم بالشرك وجعل علي بن أبي طالب يوجه العباس بسبب قتال رسول الله وقطيعة الرحم ،

نقال العباس ما لكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسنا فقل له وهل لكم محاسن ؟ قال نعم نحن أفضل منكم نعم السجدة الحرام ونحجب السكينة أي نخدمها ونسقي الحجج ونفك العاني (قوله بالافراد والجمع) أي فهما قراءتان سبعيتان فالافراد إما على أن المراد المسجد الحرام أو على أن المسجد اسم جنس فيدخل فيه جميع المساجد والجمع إما على أن كل بقعة من المسجد الحرام يقال لها مسجد أو الجمع باعتبار أنه قبلة لسائر المساجد (قوله شاهدين على أنفسهم بالكفر) قيل المراد به السجود للأصنام لأن كفار قريش كانوا قد نصبوا أصنامهم خارج البيت الحرام عند القواعد وكانوا يطوفون بالبيت عراة كلما طافوا طوفة سجدوا للأصنام فلم يزدادوا بذلك إلا بعدا من الله (قوله أولئك حبطة أعمالهم) أي الحسنات التي افتخروا بها من خدمة المساجد وفك الأسير وسقاية الحاج وغير ذلك (قوله إنما يعمر مساجد الله) بالجمع باتفاق السبعة وعمارتها تكون بيناتها من المال الحلال والصلاة فيها وغير ذلك (قوله أن يكونوا من المهتدين) أي أن يحشروا في زمرة يوم القيامة (قوله أجعلتم سقاية الحاج) ردة على العباس وغيره كما يأتي للفسر حيث افتخروا بذلك وقالوا إن هذا شرف لا يضاهاه ، والسقاية في الأصل هي المحل الذي يجبل فيه الشراب في الموسم كانوا يبنذون الزبيب في ماء زمزم ويسقونه الناس أيام الحج وكان الفاعل

(١٣٢)

لذلك العباس في الجاهلية واستمرت معه السقاية في الاسلام فهي لآل العباس أبدا (قوله أي أهل ذلك) أشار بذلك إلى أن في الكلام حذف مضاف والتقدير أجعلتم أهل سقاية الحاج الحج وقد دفع بذلك ما يقال كيف يشبه المعنى وهو السقاية بالذات وهو من آمن (قوله لا يستوون عند الله في الفضل) أي الأخرى لأن فضل أهل السقاية والعمارة دنيوى (قوله أو غيره) أو بمعنى الواو

بالافراد والجمع بدخوله والقعود فيه (شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطة) بطلت (أعمالهم) لعدم شرطها (وفي النارهم خالدون) إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلوة وآتى الزكاة ولم يخش (أحدًا) إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين. أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام (أي أهل ذلك) كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوون عند الله في الفضل (والله لا يهدي القوم الظالمين) الكافرين ، نزلت ردًا على من قال ذلك وهو العباس أو غيره (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة) رتبة (عند الله) من غيرهم (وأولئك هم الفائزون) الظافرون بالخير (يُبشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ) دائم (خالدون) حال مقدرة (فيها أبدًا) إن الله عنده أجر عظيم (نزل فيمن ترك الهجرة لأجل أهله وتجارته) يأئيبها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحببوا اختاروا (الكفر على الإيمان ومن يتولهم منهم فأولئك هم الظالمون).

لأن أهل مكة كانوا يفتخرون بذلك ويزعمون أن هذا خير لا يضاهاه (قوله الذين آمنوا) أي انصروا بالإيمان قل وما عطف عليه وهو الهجرة والجهاد (قوله من غيرهم) يدخل فيه أهل السقاية والعمارة من الكفار فمقتضاه أن لهم درجة لكنها ليست أعظم ، والجواب أن ذلك إما باعتبار ما يعتقدونه من أن لهم درجة ورتبة أو اسم التفضيل باعتبار المؤمنين الذين لم يستكملوا الأوصاف الثلاثة (قوله وأولئك هم الفائزون) أي السكاملون في الفوز بالنسبة للمؤمن الذي لم يستكمل الأوصاف الثلاثة أو المراد الذين لهم أصل الفوز بالنسبة لأهل السقاية والعمارة (قوله يبشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ) ذكر الله سبحانه وتعالى ثلاثة أشياء جزاء على الصفات الثلاثة فالرحمة في مقابلة الإيمان لتوقف الرحمة عليه ، والرضوان في مقابلة الجهاد لأنه بذل الأموال والأنفس في مرضاة الله ، والرضوان نهاية الاحسان فسكان في مقابلته والجنة في مقابلة الهجرة لأن في الهجرة ترك الأوطان فبدلوا وطنًا في الآخرة أعلى وأجل مما تركوه ، وانما قدمت الرحمة والرضوان إشارة إلى أنها يكونان في الدنيا والآخرة وأخرت الجنة إشارة إلى أنها مختصة بالآخرة ولأنها آخر العطايا (قوله حال مقدرة) أي لأنهم حين الدخول لبسوا خالدين وإنما هم منتظرون (قوله ونزل فيمن ترك الهجرة) قال ابن عباس لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم الناس بالهجرة إلى المدينة فمنهم من تعلق به أهله وأولاده يقولون ننشدك بالله أن لا تضيئنا فبرق لهم فيقيم عليهم ويدع الهجرة فأُنزل الله تعالى هذه الآية .

قل إن كان آباؤكم) نزلت لما قال الدين أسلموا ولم يهاجروا نحن إن هاجروا ضاعت أموالنا وذهبت تجارتنا وتخربت ديارنا
ت أرحمنا ، ويؤخذ من ذلك أنه إذا تعارض أمر من أمور الدين مع صالح الدنيا يقدم أمر الدين ولولزم عليه تعطيل
الدنيا (قوله وإخوانكم) أي حواشيكم ، والراد بهم هنا إخوان النسب وإن شاع جمع أخ النسب على إخوة وأخ الدين
إخوان (قوله أقرباؤكم) وقيل هم من بينك وبينهم معاشرة مطلقا ولو غير قريب فهو عطف عام على ما قبله على كل حال
وفي قراءة عشيرتكم أي وهي سبعية وقرأ الحسن عشايركم (قوله رضونها) أي رضون الإقامة فيها (قوله أحب إليكم)
كان وأصحبها آباؤكم وما عطف عليه (قوله ففعدتم لأجله) نذر ليترتب عليه قوله فتر بصوا وجملة لتر بصوا جواب الشرط
حتى يأتي الله بأمره قال ابن عباس هو فتح مكة اه ، إذا علمت ذلك تعلم أن هذا مشكل مع ما تقدم ومع ما يأتي من
سورة نزلت بعد الفتح إلا أن يقال إن بعض السورة نزل قبل الفتح بحسب الوقائع والسورة بتمامها نزلت بعد الفتح
إية في ذلك فتدبر (قوله تهديد لهم) أي تخويف (قوله الفاسقين) عبر عنهم أولا بالظالمين إشارة إلى أن الكفار
وفون بكل وصف قبيح (قوله لقد نصركم الله) الخطاب للنبي وأصحابه (١٣٣) بتعداد النعم عليهم (قوله في مواطن)
مواطن كمن أعد

إِنَّ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ أَقْرَبًاؤُمْ وَفِي
 عَشِيرَاتِكُمْ (وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا) اِكْتَسَبْتُمُوهَا (وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا) عَدَمُ
 مَا (وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا) أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ) فَقَعْدَتُمْ لِأَجْلِهِ
 الْمُهْجَرَةَ وَالْجِهَادَ (فَتَرَبَّصُوا) اِنظُرُوا (حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ) تَهْدِيدٌ لَهُمْ (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي
 الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) لَقَدْ نَصَرَ كُمْ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ) لِلْحَرْبِ (كَثِيرَةٍ) كَبَدَرٌ وَقَرِيطَةٌ وَالنَّصِيرُ
 إِذَا كُرِ (يَوْمَ حُنَيْنٍ) وَادٍ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ أَيَّ يَوْمٍ قِتَالِكُمْ فِيهِ هُوَ أَزَنُ وَذَلِكَ فِي شَوَالِ
 ثَمَانٍ (إِذْ) بَدَلَ مِنْ يَوْمِ (أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ) فَقَلْتُمْ لَنْ نَغْلِبَ الْيَوْمَ مِنْ قَلَّةٍ وَكَانُوا
 عَشْرَ أَلْفًا وَالْكَفَّارُ أَرْبَعَةَ أَلْفٍ (فَلَمْ تَغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا) وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ
 مَا رَحِبَتْ) مَا مَصْدَرِيَّةٌ أَيَّ مَعَ رَحْبَهَا أَيَّ سَعَتَهَا فَلَمْ تَجِدُوا مَكَانًا تَطْمَئِنُّونَ إِلَيْهِ لَشِدَّةِ
 لِحَقِّكُمْ مِنَ الْخَوْفِ (ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ) مِنْهُمْ مَنِ وَثَبَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَغَائِهِ
 بِيضَاءُ وَلَيْسَ مَعَهُ غَيْرُ الْعَبَّاسِ ، وَأَبُوسُفْيَانُ أَخَذَ بِرُكَابِهِ (ثُمَّ أُنْزِلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ) طَمَأْنِينَتَهُ عَلَى
 رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ) فَرَدُّوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا نَادَاهُمُ الْعَبَّاسُ بِإِذْنِهِ وَقَاتَلُوا (وَأُنْزِلَ جُنُودًا

من يوم حنين ولا يصح ذلك لان كثرتهم لم تعجزهم في جميع تلك المواطن بل في خصوص حنين فتعين ما قدره المفسر
وله واديين مكة والطائف) أى وبينهما ثمانية عشر ميلا وفي بعض العبارات ثلاث ليال (قوله هوازن) أى وهم قبيلة
بعض السعدية (قوله سنة ثمان) أى من الهجرة وهى سنة فتح مكة لأن مكة فتحت في رمضان وغزوة هوازن في شوال
به (قوله من قلة) أى من عدد قليل (قوله وكانوا اثني عشر ألفا) عشرة آلاف من المهاجرين والأنصار وألفان من
بن أسامة في مكة بعد فتحها (والكفار أربعة آلاف) الذى في شرح المواهب أنهم أكثر من عشرين ألفا (قوله فلم
ن عنكم شيئا) أى لم تنفعكم ولم تدفع عنكم شيئا (قوله أى مع رحبها) أشار بذلك إلى أن الباء بمعنى مع والجملة حال
متنبية برحبها والرحب بالضم السعة وافتتح الواسع (قوله وليس معه غير العباس) أى وقد كان آخذنا بالجام
له (قوله وأبوسفیان) أى ابن الحارث بن عبد المطاب وقد أسلم هو والعباس يوم الفتح ، وفي بعض السير أن الذين
توا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حنين مائة ، ثلاثة وثلاثون من المهاجرين وستة وستون من الأنصار ، ويجمع بين
أقواله المفسر وغيره بأنه لم يبق متصلا بالبيعة إلا اثنان والباقيون مشتغلون بالحرب لم يفتروا (قوله فردوا) أى رجعوا جميعا
كالنصير الضال عن أمه إذا وجدها (قوله لما ناداهم العباس) أى وكان صيتا يسمع صوته من نحو ثمانية أميال .

(قوله لم تزوها) قيل كانوا خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف وقيل سنة عشر ألفا ولم يقاتلوا بل نزلوا لتقوية قلوب المسلمين ، وعن رجل كان في المشركين يوم حنين قال : لما التقينا نحن وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين لم يفر لنا حلب شاة ، فلما لقيناهم جعلنا نسوقهم في آثارهم حتى اتهمنا إلى صاحب البغلة البيضاء ، فإذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فقلنا عنده رجال بيض الوجوه حسان فقالوا لنا شأهت الوجوه ارجعوا قال فانهمزنا وركبوا أكتافنا ، وروى الملائكة الذين نزلوا يوم حنين عليهم عمائم حررا كبين خيلا بلقا (قوله بالقتل) أي لبعضهم وهم أكثر من سبعين (قوله والأسر) للنساء والذراري وكانوا ستة آلاف ولم تقع غنيمة أعظم منها ، فقد كان فيها من الابل اثنا عشر ألفا وقيل أربعة وعشر ألفا ومن الغنم ما لا يحصى وكان فيها غير ذلك ولما هزمهم قصد إلى الطائف وأمر بجعل الغنائم في الجعرة أنه حتى يأتي إليهم ، رجع صلى الله عليه وسلم من الطائف انتظر هوازن بضعة عشر يوما ليقدّموا عليه مسلمين ثم أخذ في قسمة الغنائم ، وكان السبي أخت رسول الله من الرضاع وهي بنت حليمة السعدية فأطلقها رسول الله وأكرمها وردّها لقومها فأخبرتهم بما وقع من رسول الله من الأكرام ، فكان ذلك باعثا على إسلامهم ، فأتى منهم جماعة وقالوا يا رسول الله : أنت خير الناس وأبدر فاردد علينا أموالنا وأهاليها ؟ فقال لهم : إن خير القول أصدقه اختاروا إما أموالكم وإما ذراريكم ونساءكم قالوا ما نعدل بالأحساب شيئا ، فقال لهم أما ما كان لي ولبنى عبد المطاب فهو لكم ، وأما ما كان لغيرهم فساأطلب فيه معروفهم ثم لهم إذا أنا صليت فتقدموا إلي (١٣٤) وأخبروني بذلك ففعلوا كما أمروا ، فقال صلى الله عليه وسلم من طأ

نفسه بشيء أن يردّه
فليفعل ، فقالوا رضينا
بذلك وسلموه الأموال
والأسارى (قوله إنما
المشركون نجس) القراءة
السبعية بفتح نين ، وفيه
لغات أخرى ككف
وعضد والمعنى أنهم نجس
نجاسة معنوية لاحسية ،
وقال ابن عباس أعيانهم

لَمْ تَزَوْهَا) ملائكة (وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا) بالقتل والأسر (وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ
ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ) منهم بالإسلام (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ) قدر نجس باطنهم (فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ) أي لا يدخلوا الحرم
(بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا) عام تسع من الهجرة (وَإِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً) فقرا بانقطاع تجارتهم عنكم (فَسَوْفَ
يُغْنِيكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ) وقد أغناهم بالفتوح والجزية (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . قَاتِلُوا
الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ) وإلا لآمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم (وَلَا يَحْرُمُونَ
مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ) ،

نجسة كالكلاب والخنازير ، وقال الحسن من صافح مشركا توشأ

كالخمر

وأهل المذاهب على خلاف ذلك فانهم طاهرون لأنهم داخلون في آية ولقد كرمنا بني آدم (قوله فلا يقربوا المسجد الحرام) الخ
قال العلماء جملة بلاد الاسلام في حق الكفار ثلاثة أقسام : أحدها الحرم فلا يجوز للكافر أن يدخله بحال . وجوز أبو حنيفة
دخول المعاهد ، الثاني الحجاز فلا يجوز للكافر دخوله إلا بالأذن ولا يقيم فيه أكثر من ثلاثة أيام لما في الحديث « لا يبقين ديننا
في جزيرة العرب » وحدها طولاً من أقصى عدن إلى ريف العراق ، وعرضا من جدة وما والاها من ساحل البحر إلى أطراف الشام
الثالث سائر بلاد الاسلام يجوز للكافر أن يقيم فيها بدمية أو أمان ولكن لا يدخل المساجد إلا لغرض شرعي (قوله عام تسع
أي وهو عام نزول جملة السورة على الصحيح وما يوهم خلاف ذلك يجب تأويله (قوله وإن خفتم عيلة الخ) سبب نزولها أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أمر عليا أن يقرأ على المشركين أول براءة خاف أهل مكة الفقر وضيق العيش لامتناع المشركين
من دخول الحرم واتجارهم فيه فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (قوله فقرا) في الصباح العيلة بالفتح الفقر وهم
مصدر عال يعيل من باب سارفوه عائل والجمع عالة ، وفي المختار عيال الرجل من يعولهم وواحد العيال عيل كجيد والجمع عيائل كجيات
وأعال الرجل كثرت عياله (قوله وقد أغناهم بالفتوح) أي فأسلم أهل صنعاء وجدة وتبالة بفتح التاء وجرش بضم الجيم وفتح
الراء بعدها شين معجمة قرينان من قرى اليمن وجابوا إليهم الميرة وصاروا في أرغد عيش (قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله الخ)
شروع في ذكر قتال أهل الكنايين إثر بيان قتال مشركي العرب وهذه الآية نزلت حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتال الروم
فلما نزلت توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لغزوة تبوك (قوله وإلا لآمنوا بالنبي) جواب عما يقال إن ظاهر الآية يقتضي نفي إيمانهم بالله

الآخر مع أنهم يزعمون الإيمان بالله واليوم الآخر ، وفي كلام المفسر إشارة لقياس استثنائي ونقريه أن يقال لو آمن اليهود
 بالله واليوم الآخر لآمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم لكنهم لم يؤمنوا بالنبي فلم يؤمنوا بالله ولا باليوم الآخر وأيضاً دعواهم
 بالله باطلة لأنهم يعتقدون التجسيم والقشبية ولا شك في كونه كفراً وكذلك دعواهم الإيمان باليوم الآخر باطلة لأنهم
 من جهة الأرواح دون الأجساد وأن أهل الجنة لا يأكلون فيها ولا يشربون ولا ينكحون ، فتحصل أن كفرهم بهذه الأمور
 بهم النبي ، ومن كذب نبياً فقد كفر بالله واليوم الآخر . قال تعالى : إن الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن
 بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا
 (الحجر) أي والخنزير والربا وكل محرم في شرعنا فانهم مخاطبون بفروع الشريعة ويعذبون عليها زيادة على عذاب الكفر
 دين الحق) سن إضافة الموصوف لصفته (قوله الناسخ لغيره) أي الماحي له فمن اتبع غير الاسلام فهو كافر قال تعالى :
 من عند الله الاسلام . وقال تعالى : ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ، ويصح أن
 لحق الله سبحانه وتعالى لأن من أسماه الحق والمراد بدين الله الاسلام (قوله حتى يعطوا الجزية) غاية لقتالهم وسميت جزية
 نزاه لكف القتال عنهم وتأمينهم (قوله الخراج المضروب عليهم) أي الذي يجعله الامام على ذكورهم الأحرار البالغين
 ين (قوله أي منقادين) تفسير باللازم أي فاليد كناية عن الانقياد (قوله لا يوكلون بها) أي فاليد على حقيقتها وهذا
 يناسب مذهب مالك لأن عنده لا يجوز التوكيل في دفعها بل كل واحد يدفع جزية بيده ، وحين دفعها يسط الكافر
 يأخذها المسلم من يده لتكون يد المسلم هي العليا ثم بعد أخذها يصفعه المسلم على قفاه وعند الشافعي يجوز التوكيل في
 (قوله وقالت اليهود الخ) هذا من تفصيل عدم إيمانهم بالله واليوم الآخر ، وعزير بالصرف وعدمه

(١٣٥)

قراءتان سبعيتان فالصرف
 على أنه عربي فلم توجد
 فيه إلا علة واحدة وعدمه
 على أنه أعجمي ففيه العلتان
 وابن خنبر عزير في رسم
 بالألف لأنه ليس بصفة
 للعلم . وسبب تلك المقالة على

(وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ) الثابت الناسخ لغيره من الأديان وهو دين الإسلام (مِنْ)
 للذين (الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) أي اليهود والنصارى (حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ) الخراج المضروب
 كل عام (عَنْ يَدٍ) حال أي منقادين أو بأيديهم لا يوكلون بها (وَهُمْ صَاغِرُونَ) أذلاء
 ون لحكم الإسلام (وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ) عيسى
 الله ، ذَلِكَ قَوْلُهُمْ ،

ابن عباس أن عزيرا كان فيهم وكانت التوراة عندهم والتابوت فيهم فاضاعوا التوراة وعموا بغير الحق ورفع الله عنهم التابوت
 هم التوراة ومسحها من صدورهم فدعا الله عزير وابتهل إليه أن يرد إليه التوراة فبينما هو يصلي مبتهلاً إلى الله نزل نور
 سماء فدخل جوفه فعادت إليه فأذن في قومه وقال يا قوم قد آتاني الله التوراة وردها علي فعلقوا به يعلمهم ثم مكثوا ماشاء
 إن التابوت نزل بعد ذهابه منهم فلما رأوا التابوت عرضوا ما كان يعلمهم عزير على ما في التابوت فوجدوه مثله فقالوا ما
 عزير هذا إلا لأنه ابن الله (قوله وقالت النصارى المسيح ابن الله) المسيح لقب له إما لأنه مامسح على ذى عاهة إلا برى
 مسح بالبركة . وسبب مقاتلتهم أنهم كانوا على الدين الحق بعد رفع عيسى عليه السلام إحدى وعشرين سنة يصلون إلى القبلة
 ومون حتى وقع بينهم وبين اليهود حرب وكان في اليهود رجل شجاع يقال له بواص قتل جماعة من أصحاب عيسى عليه
 ثم قال بواص لليهود إن كان الحق مع عيسى فقد كفرنا والنار مصيرنا فنحن مغبونون إن دخلنا النار ودخلوا الجنة فاني
 نال وأضلهم حتى يدخلوا النار معنا ثم إنه همد إلى فرس كان يقاتل عليه فعرقبه وأظهر الندامة والتوبة ووضع التراب على
 ثم إنه أتى إلى النصارى فقالوا له من أنت قال أنا عدوكم بواص قد نوديت من السماء أنه ليست لك توبة حتى تنصروا وقد تبنت وأنيتكم
 ملوه الكنيسة ونصروه ودخل بيتنا فيها فلم يخرج منه سنة حتى تعلم الإنجيل ثم خرج وقال قد نوديت أن الله قد قبل توبتك فصدقوه
 يوه وعلا شأنه فيهم ثم إنه عهد إلى ثلاثة رجال اسم واحد نسطورا والآخر يعقوب والآخر ملكان فعلم نسطورا أن عيسى ومريم والله
 ثلاثة ، وعلم يعقوب أن عيسى ليس بإنسان وأنه ابن الله ، وعلم ملكان أن عيسى هو الله لم يزل ولا يزال ، فلما تمكنت ذلك
 دعا كل واحد منهم في الخلوة وقال له أنت خالصي وادع الناس لما علمتكم وأمره أن يذهب إلى ناحية من البلاد ثم قال لهم إني
 عيسى في المنام وقد رضى عني وقال لكل واحد منهم إني سأذبح نفسي تقرباً إلى عيسى ثم ذهب إلى المذبح فذبح نفسه وثق

أولئك الثلاثة فذهب واحد إلى الروم وواحد إلى بيت المقدس والآخر إلى ناحية أخرى وظهر كل واحد منهم مقالة الناس إليها فتبعه على ذلك طوائف من الناس فتفرقوا واختلفوا (قوله بأفواههم) من المعلوم أن القول لا يكون إلا باللسان فذكرها مبالغة في الرد عليهم (قوله يضاهون) بضم الهاء بعدها واو وبكسر الهاء بعدها همزة مضمومة ثم واو قراءة ثان سبعة (قوله قاتلهم الله) أي أبعدهم عن رحمته فهو دعاء عليهم (قوله أتى يؤفكون) استفهام تعجب والاستفهام راجع إلى الله لأن الله يستحيل عليه التعجب (قوله اتخذوا) أي اليهود والنصارى (قوله أحبارهم) جمع حبر بالفتح والكسر والثاني أفعال العالم للسامر (قوله حيث اتبعوهم) أشار بذلك إلى أنهم لم يتخذوهم أربابا حقيقة بل المعنى كالأرباب في شدة امتثالهم أمر (قوله واليسع ابن مريم) بالنصب عطف على أحبارهم والفعل الثاني محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره ربا (قوله أصروا الخ) الجملة حالية (قوله لا إله إلا هو) صفة ثانية لإلهها (قوله شرعه وبراهينه) أي الدلة على صدقه صلى الله عليه وسلم وهي ثلاثة أمور: أحدها المعجزات الظاهرات، ثانيها القرآن العظيم، ثالثها كون دينه الذي أمر بالتباعه وهو دين الإسلام ليس فيه شيء سوى تعظيم الله والانقياد لأمره ونهيه والتبري من كل معبود سواه فهذه أمور نيرة واضحة في صحة ما صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فمن أراد (١٣٦) إبطال ذلك فقد خاب سعيه (قوله إلا أن يتم نوره) أي يعليه ويرفع

(قوله ولو كره الكافرون) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير ولو كره الكافرون إتمامه لأنه ولم يبال بهم (قوله بالمسدى) أي القرآن (قوله ودين الحق) أي دين الإسلام (قوله جميع الأديان المخالفة له) أي بنسخه لها (قوله ولو كره المشركون) كمر لمزيد التهم بهم والرد عليهم ووصفهم أولا بالكفر وثانيا بالاشراك إشارة إلى أنهم انصفوا بكل منهما

بأفواههم) لاستند لهم عليه بل (يضاهون) يشابهون به (قول الذين كفروا من قبل من آباؤهم تقليدا لهم) (قاتلهم) لغتهم (الله أتى) كيف (يؤفكون) يصرفون عن الحق مع قيام الدليل (اتخذوا أحبارهم) علماء اليهود (ورهبانهم) عباد النصارى (أربابا من ديار الله) حيث اتبعوهم في تحليل ما حرم وتحريم ما أحل (والمسيح ابن مريم وما أمروا) التوراة والإنجيل (إلا ليعبدوا) أي بأن يعبدوا (إلهًا واحدًا لا إله إلا هو سبحانه) تنزيه له (عما يشركون) يريدون أن يطفئوا نور الله (شرعه وبراهينه) بأفواههم (قوله وبأبائي الله إلا أن يتم) يظهر (نوره ولَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ) ذلك (هو الذي أُرْسِلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) بالهدى ودين الحق ليظهره (عليه وعلى الدين كله) الأديان المخالفة له (ولو كره المشركون) ذلك (بأبائهم الذين آمنوا إن كثيرا من الأخيار والزُهَّبان ليأكلون) يأخذون (أموال الناس بالباطل) كالرشا في الحكم (ويصدون) (عن سبيل الله) دينه (والذين) مبتدأ (يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا) ،

(قوله يا أيها الذين آمنوا إن كثيرا من الأحبار الخ) لما بين عقائد الاتباع وصفاتهم أي شرع في بيان صفات الرؤساء والأحبار علماء اليهود والرهبان عباد النصارى وفي قوله كثيرا إشارة إلى أن الأقل من الأحبار والرهبان لم يكونوا كذلك كعبد الله بن سلام وأضرابه من الأحبار والنجاشي وأضرابه من الرهبان (قوله يأخذون) أي يأخذون ذلك إلى أن المراد بالأكل الأخذ فإطلاق الخاص وأريد العام من باب تسمية الشيء باسم جزئه الأعظم لأن معظم المقصود أخذ الأموال أكلها (قوله بالباطل) قيل هو تخفيف الشرائع والتساهل فيها لسفاهتهم وقيل هو تغيير صفات المصطفى صلى الله عليه وسلم الكائنة في التوراة والإنجيل، وقيل ما هو أعم وهو الأحسن والبائع لهم على ذلك حب الرياسة وأخذ الأموال (قوله كالرشا) بضم الراء وكسرهما جمع رشوة بالضم على الأول والكسر على الثاني وفي القاموس الرشوة مثلثة وهي العمل بالحكم وهي حرام ولو على الحكم بالحق فما بالك بأخذها على الحكم بالباطل أما حبيل الاستقاء فيقال فيه رشاء بالكسر (قوله ويصدون عن سبيل الله) أي يمنعون الناس عن الدخول في دين الإسلام (قوله والذين يكتزون) الكنز في الأصل المال ودفنه وعدم الانفاق منه. واختلف في المراد بالذين يكتزون الذهب والفضة فقليل المراد بهم أهل الكتاب لأن شأنهم الحر وكنز المال وقال ابن عباس نزلت في مناني الزكاة من المسلمين والحقوق الواجبة وقال أبو ذر نزلت في أهل الكتاب والمسلمين الذين ينفقون

الزكاة والحقوق الواجبة ، روى أن أبا ذر اختلف مع معاوية وهذه الآية فقال معاوية نزلت في أهل الكتاب وقال أبو ذر نزلت فينا
 فيهم فكتب معاوية وكان أميراً على الشام إلى عثمان يشكوه فكتب عثمان إلى أبي ذر أن اقدم إلى المدينة فقدم فازدحم عليه
 الناس حتى كأنهم لم يروه قبل ذلك فأخبر عثمان بذلك فقال له إن شئت تنحيت فكنيت قريباً من أنزل بالربذة وقال ولو أمرت
 لـ عبداً حبسها لسمعت وأطعت (قوله أي الكنوز) أي الدلول عليها بقوله يكنزون ودفع بذلك ما يقال إن المتقدم شيطان
 الذهب والفضة فكان مقتضاه تقنية الضمير فلم أفرد ؟ فأجاب بأنه عائد على الكنوز المفهومة من السياق (قوله فبشروهم) إنما سمي
 بـ نارة تهكمًا بهم وإشارة إلى أنه بمنزلة الوعد في عدم تخافه (قوله يوم يحمى عليها) ظرف لقوله بعذاب أليم ويحمى يجوز أن يكون
 من حميته وأحميته ثلاثياً ورباعياً يقال حميت الحديد وأحميتها أوقدت عليها لتحمي والفاعل محذوف تقديره يوم تحمي النار
 عليها أي تتقد على تلك الكنوز فتكوى بها جباههم الخ ، فلما حذف الفاعل ذهبت علامة التأنيث ولذلك قرئ بالتاء من فوق
 أنيب الجار والمجرور مثابه ولتضمنه معنى الإيقاد عدى بـ على (قوله جباههم) أراد بها جهة الأمام بدليل المقابلة (قوله وتوسع
 جلودهم) أي حتى لا يوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم وذلك بعد جعلها صفائح من نار (قوله أي جزاءه) أشار بذلك إلى
 من الكلام على حذف مضاف لأن الكنوز لا مذاق وهذا عذابه في الآخرة ، وورد أنه يصور ماله في قبره بصورة شجاع أقرع
 زبيبتان يأخذ بلهزمتيه أي شذقيه ويقول له أنا كنزك أنا مالك فلا مانع (١٣٧) من حصول الجميع له أجازنا

الله من أسباب ذلك
 (قوله إن عدة الشهور الخ)
 قصود من ذلك الرد على
 الجاهلية حيث يزيدون
 في الأشهر بحسب أهوائهم
 الفاسدة فراراً من القتال
 في الأشهر الحرم فأنهم كانوا
 يعظمون الأشهر الحرم فلا
 يقاتلون فيها فكانوا إذا
 اضطروا للقتال فيها ادعوا
 أنها لم تأت وقاتلوا فيها
 فربما جعلوا السنة أربعة
 عشر شهراً أو يزيد بحسب

أي الكنوز (في سبيل الله) أي لا يؤدون منها حقه من الزكاة والخير (فبشروهم) أخبرهم
 (بعذاب أليم) مؤلم (يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى) تحرق (بها جباههم
 وجنوبهم وظهورهم) وتوسع جلودهم حتى توضع عليها كلها ويقال لهم (هذا ما كنزتم
 لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكفرون) أي جزاءه (إن عدة الشهور) المعتد بها للسنة
 (عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله) اللوح المحفوظ (يوم خلق السموات والأرض
 فيها) أي الشهور (أربعة حرم) محرمة : ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب (ذلك) أي
 محريمها (الدين القيم) المستقيم (فلا تظلموا فيه) أي الأشهر الحرم (أنفسكم) بالمعاصي
 فإنها فيها أعظم وزراً ، وقيل في الأشهر كلها (وقاتلوا المشركين كافة) جميعاً في كل الشهور
 (كما يقاتلونكم كافة) وأعلموا أن الله مع المتقين) ،

أسوله عقولهم الفاسدة (قوله عند الله) ظرف متعلق بمحذوف صفة للشهور (قوله اثنا عشر شهراً) وهذه شهور
 سنة القمرية العربية التي يعتد بها المسلمون في عباداتهم كالصيام والحج وسائر أمورهم ، وأيام هذه الشهور ثلثمائة وخمسة
 وخمسون يوماً ، والسنة الشمسية وتسمى القبطية ، وهي عبارة عن دور الشمس في الفلك دورة تامة ، وهي ثلثمائة وخمسة
 وستون يوماً وربع فنقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية إما عشرة أيام أو أحد عشر يوماً خمسة أيام نقص الشهور
 هجرية وخمسة أيام النسيء إن كانت السنة بسيطة وستة أيام إن كانت كبيسة فكل أربع سنين تأتي فيها سنة كبيسة
 بسبب هذا النقصان تدور السنة الهلالية فيقع الصوم والحج نارة في الشتاء ونارة في الصيف (قوله في كتاب الله) صفة
 (قوله محرم) أي معظمة محترمة تتضاعف فيها الطاعات (قوله ذو القعدة) بفتح القاف وكسرها والفتح أصح
 بكس الحجة (قوله بالمعاصي) أي فظلم النفس يكون بمخالفة الله لأنه بسبب ذلك تعرض غضب الله الموجب لدخول النار (قوله
 أنها فيها أعظم وزراً) أي أشد إثمًا منه في غيرها (قوله وقاتلوا المشركين كافة) هذه الآية ناسخة لآية البقرة المفيدة حرمة
 قتال في الأشهر الحرم ، قال تعالى يستألفونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير الآية وقوله كافة مصدر في موضع الحال
 من فاعل قاتلوا أو من المشركين ولا يثنى ولا يجمع ولا تدخل عليه أل ولا يتصرف فيه بغير الحال

(قوله بالعمون والنصر) أى فمعينه مع المتقين زائدة على معينه مع الخلق أجمعين المشار لها بقوله تعالى - ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا - لأنها معية نصر يفوتدير وذلك لا يختص بالإنسان بل مع كل مخلوق حيوانا وجمادا (قوله إنما النسي) فعيل بمعنى مفعول والمراد به تأخيرهم حرمة الحرم إلى صفر كما في المختار وهذه قراءة الجمهور بهجرة بعد الياء وفي قراءة سبعية بإبدال الهمزة ياء وإدغام الياء فيها وقرئ شذوذا بسكون السين وفتح النون وبضم السين بوزن فعول (قوله كما كانت الجاهلية تفعله) أى لأن الجاهلية كانت تعتقد حرمة الأشهر الحرم وتعظيمها وكانت معاشهم من الغزو وكان يشق عليهم الكف عن ذلك ثلاثة أشهر متوالية فأخروا تحريم شهر إلى شهر آخر فكانوا يؤخرون تحريم الحرم إلى صفر فإذا احتاجوا إلى القتال أخروا التحريم إلى ربيع الأول وهكذا حتى استدار التحريم على السنة كلها وكانوا يحجون في كل شهر عامين فحجوا في ذي الحجة عامين والحرم كذلك وهكذا باقى الشهور فوافقت حجة أى بكر في السنة التاسعة ذا القعدة ثم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فوافقت شهر الحج المشروع وهو ذو الحجة فوقف بعرفة في اليوم التاسع وخطب الناس في اليوم العاشر بنى حيث قال : إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان أى شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال (١٣٨) أليس البلدة قلنا بلى قال فأى يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه

بالعمون والنصر (إنما النسي) أى التأخير لحرمة شهر إلى آخر كما كانت الجاهلية تفعله من تأخير حرمة الحرم إذا هل بهم في القتال إلى صفر (زيادة في الكفر) لكفرهم بحكم الله في (يضل) بضم الياء وفتحها (به الذين كفروا يحاولونه) أى النسي (عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا) يوافقوا بتحليل شهر وتحريم آخر بدله (عدة) عدد (ما حرم الله) من الأشهر فلا يزيدون على تحريم أربعة ولا ينقصون ولا ينظرون إلى أعيانها (فيحجوا ما حرم الله زين لهم سوء أعمالهم) فظنوه حسنا (والله لا يهدي القوم الكافرين) ونزل لما دعا صلى الله عليه وسلم الناس إلى غزوة تبوك ،

ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى قال فان دماءكم وأموالكم قال محمد وأحسبه قال وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم فلا ترجعوا

بهدى ضللا يضرب بعضكم بعضا الا ليبالغ الشاهد منكم الغائب فاعل بعض من يبلغه أن يكون أوعى له من بعض من سمعه ثم قال ألا أهل باغت ألا هل بلغت مرتين (قوله إذا هل) بالبناء للفاعل والمفعول ويقال استهل وهل إذا رجع الصوت عند ذكره وبذلك سمي الهلال (قوله بضم الياء) أى مع فتح الضاد مبنيًا للمفعول في السبعة ومع كسر الضاد مبنيًا للفاعل في العشرة (قوله وفتحها) أى مع كسر الضاد لا غير وهى سبعية أيضا فتكون القراآت ثلاثا واحدة عشرية واثنان سبعتان (قوله أى النسي) المراد به هنا اسم المفعول أى المنسوء أى المؤخر وهو تحريم بعض الشهور (قوله يحاولونه عاما) فيه وجهان أحدهما أن الجملة تفسيرية للضلال الثانى أنها حالية (قوله ليواطئوا) تنازعه كل من يحلونه ويحرمونه فيجوز إعمال الثانى أو الأول (قوله إلى أعيانها) أى الأربعة التى اشهر تحريمها لأنهم لو التزموا أعيانها لم يضلوا (قوله زين لهم سوء أعمالهم) بالبناء للمفعول والمزين لهم الشيطان (قوله لا يهدي القوم الكافرين) أى لا يوصلهم للسعادة (قوله ونزل لما دعا الخ) أى لما دعا إلى قوله إنما الصدقات هذه الآيات متعلقة بغزوة تبوك والمتخلفين عنها من منافقين وغسبرهم (قوله إلى غزوة تبوك) بالصرف على إرادة البقرة ومنعه للعامة والتأنيث وكانت في السنة التاسعة من الهجرة بعد رجوعه من الطائف . وسبب توجه لها أنه بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن هراقل جمع أهل الروم وأهل الشام وأنهم قدموا مقدماهم إلى البلقاء وكان صلى الله عليه وسلم قايلا ما يخرج في غزوة إلا ورى عنها بغيرها إلا ما كان من غزوة تبوك وذلك لبعد المسافة لأنها على طرف الشام بينها وبين المدينة أربع عشرة مرحلة فأمرهم بالجهاد وبعث إلى مكة وقبائل العرب وهى آخر غزواته صلى الله عليه وسلم وأنفق منها نفقة عظيمة طهر عشرة آلاف وأنفق عليها عشرة آلاف دينار غسبر تسعمائة بعير ومائة فرس وما يتعلق بذلك وح

هو بكر بجميع ماله أربعة آلاف درهم وجاء همر بنصف ماله وجاء ابن عوف بمائة أوقية وجاء العباس بمال كثير وكذا طاحنة
 بنت النساء بكل ما يقدرون عليه من حلين فلما تجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس وهم ثلاثون ألفا وقيل أربعون
 ألفا وقيل سبعون ألفا وكانت الحيل عشرة آلاف فرس خلف على المدينة محمد بن مسعدة الأنصاري وقيل على بن أبي طالب
 تخلف عنه الله بن أبي ومن كان معه من المنافقين فبعد أن خرج بهم إلى ثنية الوداع متوجها إلى تبوك عقد الألوية والرايات
 دفع لواءه الأعظم إلى أبي بكر ورايته العظمى للزبير وراية الأوس لأبي سفيان وراية الخزرج للحباب بن المنذر ودفع
 لكل بطن من الأنصار ومن قبائل العرب لواء وراية ولما نزلوا تبوك وجدوا عينها قليلة الماء فاغترف رسول الله صلى الله
 عليه وسلم غرفة من مائها فضمض بها فاه ثم بصقه فيها ففارت عينها حتى امتلأت وارتووا هم وخيامهم وركابهم وأقام بتبوك بضع عشرة
 ليلة وقيل عشرين ليلة فأتاه بحنة بضم التحتية وفتح الحاء المهملة والنون المشددة ثم تاء تأنيث ابن رؤبة بضم الراء فهززة
 ما كنة فموحدة صاحب أيلة وأهدى له بغلة بيضاء فكساه النبي رداءه وصالحه على إعطاء الجزية بعد أن عرض عليه الإسلام
 لم يسلم وكتب له ولأهل أيلة كتابا تركه عندهم ليعملوا به وقد استشار صلى الله (١٣٩) عليه وسلم أصحابه في مجاوزة

وكانوا في عسرة وشدة حر فشق عليهم (يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْتَرُوا
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا قَدْ خَشِيتُ) بادغام التاء في الأصل في الثالثة واجتلاب همزة الوصل أي تباطأتم وملتزم
 عن الجهاد (إِلَى الْأَرْضِ) والتعود فيها والاستفهام للتوبيخ (أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا)
 ولذاتها (مِنَ الْآخِرَةِ) أي بدل نعيمها (فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي) جنب متاع
 (الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ) حقير (إِلَّا) بادغام لا في نون إن الشرطية في الموضعين (تَنْفَرُوا)
 تخرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم للجهاد (يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) مؤلما (وَيَسْتَبْدِلُ
 قَوْمًا غَيْرَكُمْ) أي يأت بهم بدلكم (وَلَا تَنْصُرُوهُ) أي الله أو النبي صلى الله عليه وسلم
 (شَيْئًا) بترك نصره فإن الله ناصر دينه (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ومنه نصر دينه ونبيه
 (إِلَّا تَنْصُرُوهُ) أي النبي صلى الله عليه وسلم (فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ) حين (أَخْرَجَهُ الَّذِينَ
 كَفَرُوا) من مكة أي ألقوه إلى الخروج لما أرادوا قتله أو حبسه أو نفيه بدار الندوة
 (ثَانِيَانِ)،

تبوك فأشاروا عليه
 بعدم مجاوزتها فأنصرف
 هو والمسلمون راجعين
 إلى المدينة ولما دنا من
 المدينة تلقاه المخلفون
 فقال لأصحابه لا تكلموا
 رجلا منهم ولا تجالسوهم
 حتى آذن لكم فصار الرجل
 يعرض عن أبيه وأخيه
 (قوله وكانوا في عسرة)
 أي قحط وضيق عيش
 حتى إن الرجلين ليجتمعان
 على التمرة الواحدة (قوله
 وشدة حر) أي حتى كانوا
 يشربون العرق (قوله
 فشق عليهم) أي فتخلف

عنهم عشر قبائل ويقال لها غزوة العسرة والفاضة لأنها أظهرت حال المنافقين (قوله مالكم) مامبتداً ولكم خبره
 واثباتهم حال وإذا ظرف لتلك الحال مقدم عليها والتقدير أي شيء ثبت لكم من الضرر حال كونكم متناقضين وقت قول
 الرسول لكم انفروا إلخ (قوله بادغام التاء إلخ) أي فلا أصل تناقضتم أبدلت التاء ناء وأدغمت فيها وأتى بهمزة الوصل نوصلاً للنطق
 بالساكن (قوله وماتم) قدره إشارة إلى أنه ضمن اثباتهم معنى ملتزم فعدها بالي (قوله أرضيتهم) الاستفهام للتوبيخ والتعجب (قوله
 حقير) أي لأن لذات الدنيا خسيسة مشوبة بالكدرات والآفات سريعة الزوال بخلاف لذات الآخرة فهي شريفة منزهة عن الأقدار
 والأكدار باقية لا منتهى لها (قوله بادغام لا في إن) العبارة فيها قلب والأصل بادغام إن في لام لا (قوله في الموضعين) أي هذا وقوله
 إلا تنصروه (قوله يعذبكم عذاباً أليماً) قيل المراد في الآخرة وقيل المراد في الدنيا باحتباس المطر لما روى أنه سئل ابن عباس عن هذه
 الآية فقال استنفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حياً من أحياء العرب فتشاققوا فأمسك الله عنهم المطر فكان ذلك عذابهم (قوله
 ويستبدل قوماً غيركم) قيل المراد بهم أبناء فارس وقيل أهل اليمن (قوله ومنه نصر دينه) أي ولو من غير واسطة (قوله إلا تنصروه) شرط
 حذف جوابه تقديره فسينصره الله وأما قوله فقد نصره الله فتعليل للجواب ولا يصلح أن يكون جواباً لأنه ماض وقوله إذا أخرجه ظرف
 لقوله نصره الله وهذا خطاب لمن تناقل عن تلك الغزوة (قوله بدار الندوة) تقدم إيضاح ذلك في سورة الأنفال في قوله تعالى - وإذ يكرهك

الدين كفروا - الخ (قوله حال) أى من الهاء فى أخرجه والتقدير إذ أخرجه الدين كفروا حال كونه منفرداً عن جميع الناس إلا أبابكر (قوله بدل من إذ قبله) أى بدل بعض من كل لأن الإخراج زمنه ممتد فيصدق على زمن استقرارهما فى الغار وإلا فزمن الإخراج مبين لزمن حصولهما فى الغار لأن بين الغار ومكة مسيرة ساعة (قوله لا تحزن) أى لا تهتم وكان حزن الصديق على رسول الله لاعلى نفسه ورد أنه قال له إذا مت أنا فأنا رجل واحد وإذا مت أنت هالكت الأمة والدين (قوله إن الله معنا) أى معية معنوية خاصة (قوله قيل على النبي) أى فيكون المراد زاده سكينه وطمانينة حتى عمت أبابكر وإلا فرسول الله لم يسبق له انزعاج لمزيد ثقته بربه (قوله وقيل على أبى بكر) أى لأنه هو المنزعج (قوله ملائكة فى الغار) أى يحرسونه من أعدائه (قوله ومواطن قتاله) الواو بمعنى أو لأنه تفسير ثان (قوله أى دعوة الشرك) أى دعوة أهل الشرك الناس إليه أو المراد عقيدة أهل الشرك (قوله وكلمة الله هي) (١٤٠) العلية) القراء السبعة على الرفع مبتدأ وهى إما ضمير فصل أو مبتدأ ثان والعلية

إما خبر عن كلمة أو عن الضمير والجملة خبر كلمة وقرئ شذوذا بالنصب معطوفاً على مفعول جعل (قوله انفروا خفافاً وثقالاً) ذكر المفسر فى معنى ذلك ثلاثة أقوال وهى من جملة أقوال كثيرة ذكرها المفسرون فقليل الخفيف الذى لا ضيعة له والثقل الذى له الضيعة وقيل الخفيف الشاب والثقل الشيخ وقيل غير ذلك فالمتصور تعميم الأحوال أى انفروا على أى حال كنتم عليه وهذا الحكم باق إذا تعين الجهاد بأن خاف العدو وأما فى حال كونه فرض كفاية فليس حكم العموم باقياً بل

حال أى أحد اثنين والآخر أبوبكر، المعنى نصره الله فى مثل تلك الحالة فلا يخذله فى غيرها (إذ) بدل من إذ قبله (هُمَا فِي الْغَارِ) نقب فى جبل ثور (إذ) بدل ثان (يَقُولُ لِصَاحِبِهِ) أبى بكر وقد قال له لما رأى أقدام المشركين: لو نظر أحدهم تحت قدميه لأبصرنا (لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا) بنصره (فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ) طمأنينته (عَلَيْهِ) قيل على النبي صلى الله عليه وسلم وقيل على أبى بكر (وَأَيَّدَهُ) أى النبي صلى الله عليه وسلم (بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا) ملائكة فى الغار ومواطن قتاله (وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا) أى دعوة الشرك (السُّفْلَى) المغلوبة (وَكَلِمَةَ اللَّهِ) أى كلمة الشهادة (عِى الْعُلَمَاءِ) الظاهرة الغالبة (وَاللَّهُ عَزِيزٌ) فى ملكه (حَكِيمٌ) فى صنعه (انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا) نشاطاً وغير نشاط وقيل أقوياء وضعفاء أو أغنياء وفقراء وهى منسوخة بآية: ليس على الضعفاء (وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) أنه خير لكم فلا تناقلوا. ونزل فى المنافقين الذين تخلفوا (لَوْ كَانُوا) ما دعوتهم إليه (عَرَضًا) متاعاً من الدنيا (قَرِيبًا) سهل المأخذ (وَسَفَرًا قَاصِدًا) وسطاً (لَاتَّبِعُوكَ) طلباً للغنيمة (وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ) المسافة فتخلفوا (وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ) إذا رجعت إليهم (لَوْ اسْتَطَعْنَا) الخروج (لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ) بالهلف الكاذب (وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) فى قولهم ذلك. وكان صلى الله عليه وسلم أذن للجماعة فى التخلف باجتهاد منه فنزل عتاباً له وقدم العفو تطيناً لقلبه (عَفَا اللَّهُ عَنْكَ)،

منسوخ إما بآية: وما كان المؤمنون لينهروا كافة، أو بآية: ليس على الضعفاء ولا على المرضى الخ (قوله نشاطاً) بكسر النون جمع نشيط ككرام وكريم (قوله وهى منسوخة) أى على القولين الأخيرين لا على الأول فهى محكمة (قوله أنه خير) مفعول نعلمون (قوله فلا تناقلوا) جواب الشرط (قوله فى المنافقين) أى كعبد الله بن أبى وأضرابه (قوله متاعاً من الدنيا) سعى عرضاً لسرعة زواله كالمرض (قوله المسافة) أى التى تقطع بالمشقة فهى مشتقة من المشقة (قوله وسيحلفون) هذا إخبار من الله بالغيب فإن هذه الآية نزلت قبل رجوعه من نبوك (قوله لخرجنا معكم) هذه الجملة سدت مسد جواب القسم والشرط (قوله يهلكون أنفسهم) هذا أمر تب على قوله وسيحلفون المامى بزادون بها هلا كالأنهم هالكون بالكفر ويزيدون هلا كالبهائم الكاذبة لما فى الحديث «اليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع» (قوله للجماعة) أى من المنافقين (قوله باجتهاد منه) هذا أحد قولين والآخر أنه لا يجتهد. والحاصل أنه اختلف هل يجوز على النبي الاجتهاد فى غير الأحكام التكليفية الصادرة من الله تعالى أو لا يجوز والصحيح الأول ولكنه فى اجتهاده دائماً مصيب وعتاب الله إنما هو على فعل أمر مباح له فهو من باب حسنات الأبرار سيئات المقرين لا على وزر فعله فاعتقاد ذلك كفر (قوله عفا الله عنك) أى عن هذا الأمر الذى فعلته.

قوله لم أذنت لهم) الام الأولى للتعليل والثانية للتبليغ وكلاهما متعلق بأذنت فلم يلزم عليه تعاق حرقى جرم متحدى اللفظ والمعنى
 امل واحد ، والمعنى لأى شئ أذنت لهم فى التخلف عن الجهاد (قوله وهلا تركتهم) قدره إشارة إلى أن قوله حتى يقين الخ
 فى ذلك المحذوف (قوله لا يستأذنك الذين يؤمنون) أى لا يليق منهم وليس من عادتهم الاستئذان فى الواجب عليهم بل
 فى الإيمان ببادر إليه من غير توقف حيث وقع من هؤلاء الاستئذان كان دليلا على نفاقهم (قوله فى التخلف) أى
 فى غير عذر (قوله وأرنايت قلوبهم) إنما أسند الرب للقلب لأنه محله كما أنه محل الإيمان والعرفة (قوله ولو أرادوا الخروج
 هذا نسبية له صلى الله عليه وسلم على عدم خروج المنافقين معه إذ لا فائدة فيه ولا مصلحة وعتاب الله له على الاذن لهم
 التخلف إنما هو لأجل إظهار حالهم وفضيحتهم كأن الله يقول لنبيه كان الأولى لك عدم الاذن لهم فى التخلف ليظهر حالهم
 فى القرآن دالة على أنهم لا يريدون الخروج لعدم التأهب له (قوله ولكن كره الله انبعاثهم) استدراك على قوله ولو أرادوا
 خروج لأعدوا له عدة لأنه فى معنى النفي فهو استدراك على ما يتوهم ثبوته وهو عجة الله منهم الخروج ، والمعنى لو أرادوا الخروج
 أعدوا ولكن لم يريدوه لكرهه الله انبعاثهم لما فيه من الفساد فلم يعدوا له عدة وهذا أحسن ما يقال (قوله أى قدر الله تعالى
 ك) جواب عما يقال حيث أمرهم الله بالتعود كان قعودهم محمودا لامدوموا (١٤١) فأجاب بأنه ليس المراد بالقول

حقيقته بل المراد به الارادة
 والتقدير ، وأجيب أيضا بأن
 القائل الشيطان وهو يأمر
 بالفحشاء والمنكر ، وأجيب
 أيضا بأن القائل الله حقيقة
 واقول على حقيقته وهو
 أمرهم بدلا على حد : اعملوا
 ما شئتم (قوله لو خرجوا
 فيكم ما زادوكم إكخلا)
 هذا بيان للفساد الذى تنرب
 على خروجهم . إن قات
 إن مقتضى العتاب المتقدم
 أن خروجهم فيه مصلحة
 ومقتضى ما هنا أن
 خروجهم مفسدة فكيف

أَذْنَتْ لَهُمْ) فى التخلف وهلا تركتهم (حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا) فى العذر (وَتَعْلَمَ
 كَاذِبِينَ) فيه (لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) فى التخلف عن (أَنْ
 يَخْرُجُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَالِمُ بِالْمُتَّقِينَ) إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ (الَّذِينَ
 يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَرْتَابَتْ) شَكَّتْ (قُلُوبُهُمْ) فى الدين (فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ
 تَرَدُّونَ) يتحيرون (وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ) معك (لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً) أهبة من الآلة والزاد
 (لَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ) أى لم يرد خروجهم (فَتَبَطَّاهُمْ) كساهم (وَقِيلَ) لهم (أَقْعُدُوا
 الْقَاعِدِينَ) للرضى والنساء والصبيان أى قدر الله تعالى ذلك (لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ
 إِكْخَالًا) فسادا بتخذييل المؤمنين (وَلَا أَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ) أى أسرعوا بينكم بالمشى بالنميمة
 (يَبْغُونَكُمْ) يطلبون لكم (الْفِتْنَةَ) بالقاء العداوة (وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ) ما يقولون سماع
 (وَاللَّهُ عَالِمٌ بِالظَّالِمِينَ) لَقَدْ أَبْتَدَوْا) لك (الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ) أول ما قدمت المدينة
 وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ) أى أجالوا الفكر فى كيدك وإبطال دينك ،

بينهما . أجيب بأن خروجهم مفسدة عظيمة ، وعتاب الله لنبيه إنما هو على عدم التأتى حتى يظهر نفاقهم وفضيحتهم
 فى خروجهم مصلحة أصلا كما علمت (قوله ما زادوكم إكخلا) أى ما أحدثوا فيكم إكخلا ، وليس المراد أن الخبال
 ن حاصل من قبل وإنما حصل منهم زيادته (قوله إكخلا) يصح أن يكون استثناء منقطعا ، والمعنى ما زادوكم قوة
 كمن خبالا أو متصلا من عموم الأحوال ، والمعنى ما زادوكم شيئا أصلا إكخلا (قوله ولا أوضعوا خلالكم) الإيضاع
 الأصل سرعة سير البعير ثم استعير الإيضاع لسهولة الإفساد ، فى الكلام استعارة نبعية حيث شبه سرعة الإفساد بسرعة سير
 كالبشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو أوضعوا بمعنى أسرعوا ، وفى الخلال استعارة مكنية حيث شبه الخلال بركائب تسرع فى السير وطوى
 ضوا ، والتدبير طالبين لكم الفتنة (قوله وفيكم سماعون لهم) يحتمل أن يكون المراد جواسيس منهم يتسمعون لهم
 أخبار منكم ، ويحتمل أن يكون الضمير فى فيكم عائدا على المؤمنين ، والمعنى أن فى المؤمنين ضعفاء قلوب يصغون الى
 المنافقين بالتخذييل والإفساد لظنهم صحة إيمانهم (قوله من قبل) أى قبل هذه الغزوة كالواقع من المنافقين فى أحد
 الأحزاب .

(قوله حتى جاء الحق) أى استمروا على تقليب الأمور حتى الح (قوله وهو الجد بن قيس) وهو منافق عنيد حتى إنه قباحته امتنع من مبايعة رسول الله تحت الشجرة في بيعة الرضوان واختفى تحت بطن ناقته (قوله فى جلاد بنى الأصفر) ضربهم بالسيف وفى نسخة جهاد وهى ظاهرة ، وبنو الأصفر هم ملوك الروم أولاد الأصفر بن روم بن عيص بن اسحق (قرى سقط) أى بالافراد مراعاة للفظ من والضمير عائد على الجد بن قيس وهى شاذة كلهى قاعدته (قوله إن تصبك) أى فى بعض الغزوات (قوله وإن تصبك مصيبة) أى فى بعضها وقابل الحسنة بالمصيبة إشارة إلى أن الثواب مترتب على كل منة وإنما قابلها بالسببة فى آل (١٤٢) عمران لأنها خطاب للمؤمنين وفيهم من يراها سببة (قوله يقولوا قد أخذنا أمرنا من قبل) أى أدركنا ما أهمنا من الأمور وهو موالة الكفار واستزال المسلمين وغير ذلك من أنواع النفاق (قوله وهم فرحون) الجملة حاوية من فاعل يتولوا (قوله قل لن يصيبنا) أى ردا لقولهم قد أخذنا أمرنا من قبل (قوله الحسين) صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله العاقبتين (قوله ونحن نترصدكم) أى إحدى العاقبتين السببتين (قوله بقارعة) أى صاعقة (قوله فترصدوا الح) أى فانا منتظرون ما يسرنا وأنتم منتظرون ما يسوؤكم (قوله قل أنفقوا طوعا أو كرها الح) زلت فى الجد ابن قيس حيث قال للنبي صلى الله عليه وسلم ائذن لى فى القعود وأنا أعطيك

(حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ) النصر (وَظَهَرَ) عَزَّ (أَمْرُ اللَّهِ) دينه (وَهُمْ كَارِهُونَ) له فدخلوا فى ظاهرا (وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي) فى التخلف (وَلَا تَقْتَتْنِي) وهو الجد بن قيس قال له النبي صلى الله عليه وسلم : هل لك فى جلاد بنى الأصفر فقال إني مفرم بالنساء وأخشى إن رأيت نساء بنى الأصفر أن لا أصبر عنهن فأفتتن قال تعالى (أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا) بالتخلف وقرى سقط (وَإِنْ جَهَنَّمُ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ) لا محيص لهم عنها (إِنْ تُصِيبْكَ حَسَنَةٌ) كغنىمة (تَسُوْهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ) شدة (يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا) بالحزم حين تخلف (مِنْ قَبْلُ) قبل هذه المصيبة (وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ) بما أصابك (قُلْ) لهم (لَنْ يُصِيبَكُمْ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا) إصابته (هُوَ مَوْلَانَا) ناصرنا ومتولى أمورنا (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ . قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ) فيه حذف إحدى التاءين من الأصل أى تنتظرون أن (بِنَا إِلَّا إِحْدَى) العاقبتين (الْحُسَيْنَيْنِ) تثنية حسنى تأنيث أحسن : النصر ، أو الشهادة (وَنَتَرَبَّصُ) نتظر (بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ) بقارعة من السماء (أَوْ بِأَيِّدٍ) بأن يؤذن لنا فى قتالكم (فَتَرَبَّصُوا) بنا ذلك (إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ) عاقبتكم (قُلْ أَنتُمْ فِي طَاعَةِ اللَّهِ) طوعا أو كرها (لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ) ما أنفقتموه (إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَدْ فَاسِقِينَ) والأمر هنا بمعنى الخبر (وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقَبَّلَ) بالتاء والياء (مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنْتُمْ) فاعل وأن تقبل مفعول (كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) لَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى (مَثَلُ الْوَالِدِ الْكَافِرِ) (وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ) النفقة لأنهم يعدونها مفرما (فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ) أولادهم (أَى لا تستحسن نعمنا عليهم فهى استدراج) إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ) أى يعذبهم (بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) بما يلحقون فى جمعها من المشقة وفيها من المصائب (وَتَزْهَقَ) تخرج

مالى ، والمعنى قل لهم انصافكم بصمات المؤمنين فى الانفاق والصلاة لا يفيدكم شيئا (قوله طوعا) أى من غير إلزام ، وقوله أو كرها : أى بالزام (قوله انكم كنتم قوما فاسقين) أى ولم تزالوا كذلك فاسقون فيما مضى وفى المستقبل (قوله والأمر هنا بمعنى الخبر) أى فاللعن نفقتكم طوعا أو كرها غير مقبولة (قوله بالتاء) أى فى ثلاثين قرأتان سبعيتان (قوله إلا أنهم كفروا) استثناء من عموم الأشياء كأنه قيل ما منعهم قبول نفقاتهم لشيء من إلا ثلاثة أمور : كفرهم بالله ورسوله ، وإتيانهم الصلاة فى حال كسلهم ، وإففاقهم مع الكراهة (قوله لأنهم يعدونها مفرما) أى لا يرجون عليها ثوابا ولا يخافون على تركها عقابا (قوله فهى استدراج) أى اظهرها نعمة وباطنها نقمة (قوله بما يلحقون جمعها من المشقة) جواب عما يقال : إن المال والولد سرور فى الدنيا ، فأجاب بأن المراد بكونهم عذابا باعتبار ما يتربصون

فإن قلت إن هذا ليس مختصا بالنافق بل المؤمن كذلك بهذا الاعتبار . أجب بأن المؤمن يرجو الآخرة والراحة
نعم بسبب الشقات فكأنها ليست مشقة والنافق ليس كذلك فهي حينئذ مشقة في الدنيا والآخرة (قوله أنفسهم) أي
(قوله يفرقون) الفرق بالتحريك الخوف (قوله لا يجدون ما جاء الخ) أي لو قدروا على الهروب منكم ولو في شر الأمانة
لأفعلوا لتدفع بعضهم لكم ، والمعنى أنهم وإن كانوا يخافون لكم إنهم منكم فهم كاذبون في ذلك لأنهم لو وجدوا مكانا
إليه من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة أو مغارات وهي الأماكن المنخفضة في الأرض أوفى الجبل أو صراذيب : أي أما كن
رأوا إليها (قوله وهم يجمعون) في الصباح جمع الفرس برا كبه بجمع : استعصى حتى غلبه اه ففيه إشارة إلى أنهم كاللذابة
التي لا تقبل الانقياد بوجه من الوجوه (قوله ومنهم من يأمرك) هذا بيان لحال بعض المنافقين ، وقوله يأمرك من باب
والمراد الإشارة بعين ونحوها على سبيل التنقيص فهو أخص من الغمز إذ هو الإشارة بعين ونحوها مطلقا ، والمراد هنا الاعابة
، قيل زلت في أي الجواظ النافق بفتح الجيم وتشديد الواو وبالظاء ، ومعناه الضخم التكبر الكثير الكلام حيث قال :
ن إلى صاحبكم بقسم صدقاتكم على رعاء الغنم وزعم أنه يعدل ، وقيل زلت في ذي الخو بصرية التميمي ، وقيل اسمه حرقوص
مير وهو أصل الخوارج (قوله في الصدقات) المراد بها قيل الزكاة ، وقيل (١٤٣) الغنائم ، وقيل ما هو أعم وهو

سُئِمَ وَهُمْ كَافِرُونَ) فيعذبهم في الآخرة أشد العذاب (وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ)
يؤمنون (وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ) يخافون أن تفعلوا بهم كالشركيين
فمن تقية (لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً) يلجئون إليه (أَوْ مَفَارَاتٍ) سراذيب (أَوْ مُدْخَلًا) موضعاً
لونه (لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ) يسرعون في دخوله والانصراف عنكم إسرعا لا يردده شيء .
رس الجوح (وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ) يعيبك (في) قسم (الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا
لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ . وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَيْنَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ) من الغنائم
وها (وَقَالُوا حَسْبُنَا) كافيئنا (اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ) من غنيمه أخرى ما
يننا (إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ) أن يغنيننا وجواب لو كان خيراً لهم (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ) الزكوات
سروقة (لِلْفُقَرَاءِ) الذين لا يجدون ما يقع موقعاً من كفايتهم (وَالْمَسَاكِينِ) الذين لا يجدون
يكفيهم (وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا) أي الصدقات من جاب وقاسم وكاتب وحاشر (وَالْمُؤَلَّفَةِ
وَبِهِمْ) ليسلوا ،

أولى بدليل ما يأتي للفسر
(قوله فان أعطوا منها)
أي ما يريدون (قوله إذا هم
يسخطون) إذا لجائية
قامت مقام الفاء والأصل
فهم (قوله ما آتاهم الله
ورسوله) نسبة الاعطاء لله
حقيقه وللرسول مجازية
وفيه إشارة إلى أن ما فعله
الرسول إنما هو على طبق
ما أمر الله به (قوله وقالوا
حسننا الله) أي كافيئنا (قوله
أن يغنيننا) أي في أن يغنيننا
وأن وما دخلت عليه في تأويل
مصدر مجرور بنى متعلقة

يننا ، ويؤخذ من الآية تعليم العباد التعفف والاعتماد على الله تعالى وتفويض الأمور إليه فان الارزاق بيده تعالى متكفل بها
نظمها عن عباده ولو خالفوه (قوله إنما الصدقات للفقراء) رد على المنافقين الذين يزعمون أن رسول الله يأخذ الصدقات لنفسه
هل بيته فبين في هذه الآية أن المستحق لها الأصناف الثمانية ورسول الله وأهل بيته محرمة عليهم تشریفاً لهم وتطهيراً والآية
في قصر الموصوف على الصفة : أي الصدقات مقصورة على الانصاف بصرفها لهؤلاء الثمانية (قوله مصروفة) قدره ليتعاق به
مار والمجرور (قوله الذين لا يجدون ما يقع موقعاً من كفايتهم) صادق بأن لا يجدوا شيئاً أصلاً أو لا يجدوا شيئاً لا يقع الموقع
ن كفايتهم (قوله والمساكين الذين لا يجدون ما يكفيهم) صادق بأن لا يجدوا شيئاً أصلاً أو يجدوا شيئاً لا يقع الموقع أو يقع
سكن لا يكفيهم فالفقير على هذا أسوأ حالا من المسكين ، وهذا مذهب الإمام الشافعي وعند مالك بالعكس فالمسكين من
يمالك شيئاً أصلاً والفقير من عنده شيء لا يكفيه ، والمراد بالكفاية عند مالك كفاية سنة وعند الشافعي كفاية العمر الغالب
هو ستون سنة (قوله من جاب الخ) أي وهو الذي يجمع الزكوات من أربابها ، والقاسم الذي يقسمها على المستحقين ،
الكتاب الذي يكتب ما أعطاه أرباب الأموال ، والحاشر الذي يجمع أرباب الأموال ليأخذ منهم الجابي الزكاة (قوله ليسلوا)
ي يرجع باعطائهم إسلامهم .

(قوله أو يثبت إسلامهم) أي فهم حديثو عهد بالاسلام فمعطيهم لينتمكن الاسلام من قلوبهم (قوله أو يسلم نظراؤهم) كبار قبيلة أسلموا فيعطون ليسلم نظراؤهم من الكفار (قوله أو يذبوا عن المسلمين) أي يدفعوا الكفار ويردون المسلمين والحال أنهم مسلمون (قوله الأول والآخر) أي الكافر ليسلم والذاب عن المسلمين (قوله لا يعطيان) هذا عندهم والمعتمد عندهم إعطاء الأول (قوله بخلاف الآخرين) أي الثاني والثالث وهذا مذهب الشافعي وعند مالك قلوبهم إما ككفار يعطون ليسلموا أو مسلمون يعطون ليثبت إسلامهم (قوله وفي الرقاب) إجماع أضيفت الصدقات إلى الأربعة الأول باللام وإلى الأربعة الأخيرة بنى إشارة إلى أن الأربعة الأول يملكونها ويتصرفون فيها كيف شاءوا الأربعة الأخيرة فيقيد بما إذا صرفت في مصارفها فإذا لم يحصل نزع من (قوله أي المكاتبين) أي المستعينين بهم فك رقابهم وهذا التفسير على مذهب الامام الشافعي ، وعند مالك وأحمد أن معناه يشتري بها رقيق كامل الرق ويعتق للمسلمين ، وعند أبي حنيفة يشتري بها ماض رقبة ويعان بها مكاتب لأن قوله وفي الرقاب يقتضي التبعية (قوله لغيرهم) أي بأن استدناوا المباح ولو صرفوه (١٤٤) في معصية وهذا مذهب الشافعي ، وعند مالك إذا صرفوه في معصية لا يعطون منها إلا إذا تابوا (قوله وتابوا) أي ظهرت توبتهم لا بمجرد قولهم تبتانملا (قوله أو لإصلاح ذات البين) أي كأن خيف فتنة بين قبيلتين تنازعتا في قتيل لم يظهر قتله فحملوا الدية تسكيناً للفتنة (قوله أي القائمين بالجهاد الح) أي ويشتري منها آله من سلاح ودرع وفرس ومذهب مالك أن طلبه العلم النهمكين فيه لهم الأخذ من الزكاة ولو أغنياء إذا انقطع حقهم من بيت المال لأنهم مجاهدون (قوله وابن السبيل) الاضافة

أو يثبت إسلامهم أو يسلم نظراؤهم أو يذبوا عن المسلمين أقسام ، الأول والآخر لا يعطون اليوم عند الشافعي رضي الله تعالى عنه لعز الاسلام بخلاف الآخرين فيعطيان على الأصح (قوله الرقاب) أي المكاتبين (والغارمين) أهل الدين إن استدناوا لغير معصية أو تابوا ولهم وفاء أو لإصلاح ذات البين ولو أغنياء (وفي سبيل الله) أي القائمين بالجهاد ممن لا في ، ولو أغنياء (وَأَبْنِ السَّبِيلِ) المنقطع في سفره (فَرِيضَةً) نصب بفعله المقدر (مِنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِخَلْقِهِ) (حَكِيمٌ) في صنعه فلا يجوز صرفها لغير هؤلاء ولا منع صنف منهم إذا وجد فيفسد الإمام عليهم على السواء . وله تفضيل بعض آحاد الصنف على بعض وأفادت اللام وجوب استغراق أفرادها لكن لا يجب على صاحب المال إذا قسم لغيره بل يكفي إعطاء ثلاثة كل صنف ولا يكفي دونها كما أفادته صيغة الجمع وبينت السنة أن شرط المعطى منها الإسلام وأن لا يكون هاشمياً ولا مطلبياً (وَمِنْهُمْ) أي المنافقين (الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ) بمببه وبني حديثه (وَيَقُولُونَ) إذا نهوا عن ذلك لئلا يبلغه (هُوَ أذن) أي يسمع كل قيل ويقبله فإذا حلف له إنا لم نقل صدقنا ،

المال لأنهم مجاهدون (قوله وابن السبيل) الاضافة

(قل) لأذن ملازمة أي الملازم للطريق (قوله المنقطع في سفره) أي إن كان سفره في غير معصية وإلا فلا يعطى ولو خيف عليه الموت ما لم يذب ويعطى بشرط أن لا يجد مسلحاً وهو على يده (قوله فلا يجوز صرفها لغير هؤلاء) أخذ ذلك من الحديث وهو محل وفاق (قوله ولا يمنع صنف منهم) هذا مذهب الشافعي وعند مالك لا يلزم تعميم الأصناف فاللام في الفقراء الح لا يلزم الصرف للاستحقاق (قوله فيقسمها الإمام عليهم على السواء) هذا مذهب الشافعي وعند مالك لا يلزم ذلك بل يشدب إجماع الضطر (قوله لغيره) عامة لعدم وجوب الاستغراق (قوله الاسلام) هذا في غير المؤلفات قلوبهم (قوله وأن لا يكون هاشمياً ولا مطلبياً) هذا مذهب الشافعي وعند مالك الدين تحرم عليهم الزكاة بنو هاشم فقط وهذا إن كان حقهم من بيت المال جارياً وإلا فهم أولى من غيرهم فاعطواهم أسهل من تعاطيهم خدمة النبي والفاجر (قوله ومنهم الذين يؤذون النبي) سبوا نزولها أن جماعة من المنافقين تسكلموا في حقه صلى الله عليه وسلم بما لا يابق فقال بعضهم لبعض كفوا عن ذلك الكلام لئلا يبلغه ذلك فيقع لنا منه الضرر فقال الجلاس بضم الجيم وفتح اللام الخففة ابن سويد نقول ما نلنا من نأيه فنشكر ما قلنا ونحلف فيصدقنا فيما نقول فأنما عهد أذن (قوله أي يسمع كل قيل) أي من غير أن يتأمل فيه ويميز باطنه من ظاهره فقصداً بذلك

وصفه صلى الله عليه وسلم بالظفة لانه كان لا يقابلهم بسوء أبداً ويتحمل أذاهم ويصنع عنهم حملوه على عدم التنبه والظفة وهو
 لها كل يفعل ذلك رفقا بهم ولغاflا عن عيوبهم وفي تسميته أذنا مجاز مرسل من إطلاق الجزء على الكل للدلالة في استماعه
 حق ماركاه هو آلة السماع كما يسمى الجاسوس عينا (قوله قل أذن خير لكم) أى يسمع الخير ولا يسمع الشر (قوله يؤمن
 بالله الخ) هذا إيضاح لكونه أذن خير (قوله واللام زائدة) جواب عما يقال لم زيدت اللام مع أن الإيمان يتعدى بالباء ٢
 فأجاب بأنها زيدت للفرق بين إيمان التسليم وهو قوله ويؤمن للمؤمنين أى يسلم لهم قولهم ويصدقهم فيما يقولونه وبين إيمان
 التصديق المقابل للكفر وهو قوله يؤمن بالله أى يصدق بالله ويوحده (قوله ورحمة للذين آمنوا) أى أظهروا الإيمان منكم
 وهذه الرحمة بمعنى الرفق بهم وعدم كشف أسرارهم لابعث التصديق لهم فإن رحمته في الدنيا عامة للبر والفاجر وفي الآخرة
 خاصة بالبر دون الفاجر إذ هي تابعة لرحمة الله تعالى وإحسانه (قوله يخلفون بالله لكم) أى يخلف المنافقون للمؤمنين إنه
 ما وقع منهم الإيذاء للنبي وقصدتهم بذلك إرضاء للمؤمنين ليدبوا عنهم إذا أراد رسول الله أن يفتك بهم وسبب نزولها أنه اجتمع
 من المنافقين منهم الجلاس بن سويد ووديع بن ثابت فوقعوا في رسول الله قالوا إن كان ما يقول محمد حقا فنحن شر
 من الخير وكان عندهم غلام يقال له عامر بن قيس ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره فدعاهم
 (١٤٥)

وسألهم فأنكروا وحلفوا
 أن عامرا كذاب وحلف
 عامر إنهم كذبوا فصدقهم
 النبي صلى الله عليه وسلم
 فجعل عامر يدعو ويقول
 اللهم صدق الصادق وكذب
 الكاذب (قوله ما أتوه
 أى ما فعلوه وفي نسخة
 آذوه) (قوله يرضوكم)
 علة لقوله يخلفون (قوله
 والله ورسوله أحق أن
 يرضوه) الجملة حالية من
 ضمير يخلفون والعنى
 يخلفون لكم لأرضائكم

(قُلْ) هو (أُذُنُ) مستمع (خَيْرٌ لَكُمْ) لاستمع شر (يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ) يصدق
 (الْمُؤْمِنِينَ) فيما أخبروه به لا لغيرهم واللام زائدة للفرق بين إيمان التسليم وغيره (وَرَحْمَةً) بالرفع
 عطفا على أذن والجر عطفا على خير (لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ
 عَذَابٌ أَلِيمٌ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ) أيها المؤمنون فيما بلغكم عنهم من أذى الرسول إنهم ما أتوه
 (يَرْضَوُكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ) بالطاعة (إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ) حقا وتوحيد
 الضمير لتلازم الرضاءين أو خبر الله أو رسوله محذوف (أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ) أى الشأن (مَنْ
 يُحَادِدِ) يشاقق (اللَّهُ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ) جزاء (خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ
 يُحْذَرُ) يخاف (الْمُنافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ) أى المؤمنين (سُورَةٌ تَنْبِئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ)
 من النفاق وهم مع ذلك يستهزئون (قُلْ اسْتَهِزُوا) أمر تهديد (إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ) مظهر
 (مَا تَحْذَرُونَ) إخراجهم من نفاقكم (وَلَكِنَّ) لام قسم (سَأَلْتَهُمْ) عن استهزائهم بك والقرآن

الحل أن الله ورسوله أحق بالارضاء (قوله إن كانوا مؤمنين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه أى فليرضوا الله ورسوله
 (قوله وتوحيد الضمير الخ) أشار المفسر لثلاثة أجوبة عن سؤال وارد على الآية . حاصله أن لفظ الجلالة مبتدأ ورسوله
 مبتدأ ثان معطوف عليه وجملة أحق أن يرضوه خبر والضمير مفرد وما قبله منى فلم أفرد الضمير ٢ . فأجاب المفسر بأنه أفرد
 لأن الرضاءين واحد لأن رضا رسول الله تابع لرضا الله ولازم له فالكلام جملة واحدة أو الجملة خبر عن رسوله وحذف خبر
 لفظ الجلالة لدلالة ما بعده عليه أو خبر عن لفظ الجلالة وخبر رسوله محذوف لدلالة ما قبله عليه ففيه إما الحذف من الثانى لدلالة
 الأول عليه أو بالعكس (قوله ألم يعلموا) الاستفهام للتوبيخ (قوله من يحادد الله) من شرطية مبتدأ وقوله فإن الخ خبر
 محذوف أى حق أن له الخ والجملة جواب الشرط وجملة فعل الشرط وجوابه خبر من ومجموع اسم الشرط وفعله وجزائه خبر أن
 الأولى وجملة أن الأولى من اسمها وخبرها سلت مسد مفعولى يعلم (قوله جزاء) تمييز (قوله خالدا فيها) حال مقدرة (قوله
 أن تنزل عليهم) أى على المؤمنين وقوله تنبئهم أى تخبر المؤمنين وقوله بما في قلوبهم أى المنافقين من الحقد والحسد للمؤمنين
 (قوله قل استهزؤا الخ) نزلت هذه الآية في اثني عشر رجلا من المنافقين وقفوا لرسول الله على العقبة لما رجع من غزوة
 تبوك ليفتكوا به إذا علاها وتذكروا عليه في ليلة مظلمة فأخبر جبريل رسول الله بما قد ضمروا وأمره أن يرسل إليهم
 من يضرب وجوه رواحهم وكا
 [١٩ - ص ١٠ - تانى]

رسول الله ومرافقة يسوقها فقال لحذيفة اضرب وجور وواحلهم فضر بها حذيفة حتى محاها عن الطريق فلما نزل قال لحذيفة هل عرفت من القوم أحدا فقال لم أعرف منهم أحدا يارسول الله فقال رسول الله إنهم فلان وفلان حتى عدتهم كلهم فقال حذيفة هلا بعثت إليهم من يقتلهم فقال أكره أن تقول العرب لما ظفر بأصحابه أقبل يقتلهم بل يكفيننا الله بالدلة وهي خراج من نار يظهر في أكتافهم حتى ينجم من صدورهم (قوله وهم سائرون معك) أي فكانوا يقولون هيهات هيهات يريد هذا الرجل أن يفتح حصون الشام وقصورها فأطلع الله نبيه على ما قالوه فقال لهم هل قاتم كذا وكذا فقالوا لا والله ما كنا في شيء من أمرك ولا من أمر أصحابك ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقصر بنا السفر (قوله أبالله) أي بفرائضه وحقوقه (قوله وآياته) أي كلماته القرآنية (قوله ورسوله) أي محمد صلى الله عليه وسلم (قوله عنه) أي الاستهزاء (قوله مبنيا للمفعول الخ) أي ونائب الفاعل عن طائفة وهما قراءتان سبعيتان (قوله كمخشي بن حمير) وفي بعض النسخ كجش بن حمير أسلم وحسن إسلامه كان (١٤٦) يضحك ولا يخوض وكان ينسكركم بعض ما يسمع فلما نزلت هذه الآية تارة

وهم سائرون معك إلى تبوك (ليقولن) معذرين (إنما كنا نخوض ونلعب) في الحديث لنقطع به الطريق ولم تقصد ذلك (قل) لهم (أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لا تعذرُوا) عنه (قد كفرتم بعد إيمانكم) أي ظهر كفركم بعد إظهار الإيمان (إن يعف) بالياء مبنيا للمفعول والنون مبنيا للفاعل (عن طائفة منكم) باخلاصها وتوبتها كمخشي بن حمير (تعذب) بالتاء والنون (طائفة بأنهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق والامتنعاز (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) أي متشابهون في الدين كأبعض الشيء الواحد (بأمرؤن بالمنكر) الكفر والمعاصي (وينهون عن المعروف) الإيمان والطاعة (ويقبضون أيديهم) عن الاتفاق في الطاعة (نسوا الله) تركوا طاعته (فدسيهم) تركهم من لطفه (إن المنافقين هم الفاسقون) وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدن فيها هي حشبتهم) جزاء وعقابا (ولعنهم الله) أبعدهم عن رحمته (ولهم عذاب مقيم) دائم، أتم أيها المنافقون (كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثرهم أموالاً وأولاداً فاستمتعوا بخلقهم) نصيبهم من الدنيا (فاستمتعتم) أيها المنافقون (بخلقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلقهم وخضتم) في الباطل والطعن في النجس صلى الله عليه وسلم (كالذي خاضوا) ،

من نفاقه وقال اللهم إني لا أزال أسمع آية تقرأ نقشع منها الجلود وتحقق منها القلوب اللهم اجعل وفاتي قتلا في سبيلك لا يقول أحد أنا غسلت أنا كفنت أنا دفنت فأصيب يوم القيامة فلم يعرف أحد من المسلمين مصرعه (قوله المنافقون) أي وكانوا ثلثمائة (قوله والمنافقات) أي وكن مائة وسبعين (قوله أي متشابهون في الدين) أي الذي هو النفاق فهم على أمر واحد مجتمعون عليه (قوله ويقبضون أيديهم) كناية عن عدم الاتفاق لأن شأن المعطي بسط

اليد وشأن المستقبضها (قوله تركوا طاعته) جواب عما يقال إن النسيان لا يؤاخذ به الإنسان . فأجاب بأن المراد به الترك (قوله تركهم) جواب عما يقال إن النسيان لا يؤاخذ به الإنسان . فأجاب بأن المراد به الترك (قوله هم الفاسقون) أي السكاملون في التمرد والفسق والاضمار لزيادة التقريع (قوله وعد الله المنافقين) يستعمل وعد في الخير والشر وإنما يفرقان في المصدر فصدر الأول وعد والوعيد (قوله والكفار) أي المتجاهرون بالكفر فهو عطف مغاير (قوله خالدن فيها) حال مقدرة (قوله ولهم عذاب مقيم) غير النار كالزمهرير أو المراد عذاب في الدنيا (قوله كالذين من قبلكم) الجار والمجرور خبر محذوف قدره المفسر بقوله وهذا خطاب للمنافقين ففيه التفات من النية للخطاب والمثلية في الأوصاف المتقدمة وهي الأمر بالمنكر والنهي عن المعصية وقبض اليد ونسيان حقوق الله والآية بقوله فاستمتعوا الخ (قوله فاستمتعوا بخلقهم) أي يحظوظهم الغاية والتشاغل بها برضى الله تعالى .

(قوله أى كخوضهم) دعى المفسر على أن الذى حرف مصدرى وهى طريقة ضعيفة لبعض النحاة وعليه فيقدر فى الكلام معقول مطابق ليكون مشبها بالمصدر المأخوذ من الذى والتقدير وخضتم خوضا كخوضهم والصحيح أن الذى اسم موصول صفة لموصوف محذوف والمعد محذوف تقديره كالحوض الذى خاضوه (قوله ألم يأتهم) أى المنافقين والاستفهام للتقرير (قوله قوم نوح الخ) أى وقد أهلكوا بالطوفان وعاد أهلكوا بالريح العقيم وثمود أهلكوا بالرجفة وقوم إبراهيم أهلكوا بساب النعمة عنهم وبالبعوض وأصحاب مدين أهلكوا بالظلة (قوله والمؤتفكات) أى المنقابات التى جعل الله عليها سافلها (قوله فما كان الله يظلمهم) معطوف على مقدر قدره المفسر بقوله فكذبوهم فأهلكوا (قوله بأن يعذبهم بغير ذنب) تفسير للظلم المنى : أى الواقع أن الله لم يعذبهم بغير ذنب بل لو فرض أنه عذبهم بغير ذنب لم يكن ظلما لأن الظلم هو التصرف فى ملك الغير من غير إذنه لا ملك لأحد معه سبحانه وتعالى لكن تفضل الله بأنه لا يعذب بغير ذنب ولا يجوز عليه شرعا أن يعذب فى الآخرة عبدا بغير ذنب وإن جاز عقلا (قوله والمؤمنون والمؤمنات الخ) لما بين حال المنافقين والمنافقات عاجلا وآجلا ذكر حال المؤمنين المؤمنات عاجلا وآجلا (قوله أولياء بعض) أى فى الدين وعبر عنهم بذلك دون المنافقين فعبر فى شأنهم بمن إشارة أن نسبة المؤمنين فى الدين كنسبة القرابة ، وأما المنافقون فلسبتهم (١٤٧) لمسية نفسانية فهم جنس واحد (قوله يأمرون بالمعروف) أى يحبونه لأنفسهم ولاخوانهم والمعروف كل ما عرف فى الشرع وهو كل خير (قوله ويمنون عن النكر) أى ينفرون منه ولا يرضون به ، والمراد بالنكر كل ما خالف الشرع (قوله ويطيعون الله ورسوله) أى باللسان والجان وسائر الأعضاء (قوله سيرحهم الله) أى فى الدنيا بالآيمان والعرفة وفى الآخرة بالخلود فى الجنة

أى كخوضهم (أولئك حبّطت أفعالهم فى الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون. ألم يأتهم نبأ) خبر (الذين من قبلهم قوم نوح وعاد قوم هود وثمود) قوم صالح (وقوم إبراهيم وأصحاب مدين) قوم شعيب (والمؤتفكات) قرى قوم لوط أى أهلها (أتتهم رسلهم بالبينات) المعجزات فكذبوهم فأهلكوا (فما كان الله ليظلمهم) بأن يعذبهم بغير ذنب (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بارتكاب الذنب (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله إن الله عزيز) لا يعجزه شئ عن إنجاز وعده ووعيده (حكيم) لا يضع شيئا إلا فى محله (وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة فى جنات عدن) إقامة (ورضوان من الله أكبر) أعظم من ذلك كله (ذلك هو الفوز العظيم. يا أيها النبي جاهد الكفار).

وتعيمها ورضا الله عنهم ، وهذه الأوصاف مقابلة لأوصاف المنافقين المتقدمة (قوله عن إنجاز وعده) أى للمؤمنين والمؤمنات (قوله ووعيده) أى للمنافقين والمنافقات فهو لف ونشر مشوش (قوله وعد الله المؤمنين والمؤمنات) هذا تفصيل لما أجمل فى قوله أولئك سيرحمهم الله (قوله جنات) أى بساتين لكل مؤمن ومؤمنة ليس فيها شركة لأحد (قوله تجري من تحتها) أى بأرضها (قوله خالدين فيها) حال من المؤمنين والمؤمنات (قوله ومساكن طيبة) أى تستطيبها النفوس وتألفها ، فيها ملاعين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (قوله فى جنات عدن) أى فى بساتين إقامة لا تحول ولا نزول . « روى أنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى - ومساكن طيبة فى جنات عدن - قال قصر من أولوة فى ذلك القصر سبعون دارا من ياقوتة حمراء فى كل دار سبعون بيتا من زمردة خضراء فى كل بيت سبعون سريرا على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من الحور العين » وفى رواية « فى كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من طعام » (قوله ورضوان من الله أكبر) التنوين للتقليل أى أقل رضوان يأثمهم من الله أكبر من ذلك كله فضلا عن أكثره . ورد أن الله تعالى يقول لأهل الجنة : هل رضيتم ؟ فيقولون ما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدا من خلقك فيقول أنا أعطيك أفضل من ذلك قالوا وأى شئ أفضل من ذلك ؟ قال أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبدا » (قوله ذلك) أى الرضوان (قوله هو الفوز العظيم) أى الظفر بالمقصود الذى لا يباهى .

بالسيف (وَالْمُنَافِقِينَ) باللسان والحجة (وَأَغْلَطُ عَلَيْهِمْ) بالانتهاز والمقت (وَمَا أَوْهَمُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ) المرجع هي (يَخْلِفُونَ) أي المنافقون (بِاللَّهِ مَا قَالُوا) ما بلغك عنهم من السب (وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ) أظهروا الكفر بعد إظهار الإسلام (وَهُمُوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا) من الفتك بالنبي ليلة العقبة عند عوده من تبوك وهم بضعة عشر رجلا فضرب عمار بن ياسر وجوه الرواحل لما غشوه فردوا (وَمَا نَقَمُوا) أنكروا (إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ) بالغنائم بعد شدة حاجتهم ، المعنى لم ينلهم منه إلا هذا وليس مما ينقم (فَإِنْ يَتُوبُوا) عن النفاق ويؤمنوا بك (بِكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا) عن الإيمان (يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا) بالقتل (وَالْآخِرَةِ) بالنار (وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ) يحفظهم منه (وَلَا نَصِيرٌ) يمنعهم (وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ) فيه إدغام التاء في الأصل في الصاد (وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ) وهو ثعلبة بن حاطب سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعو له أن يرزقه الله مالا ،

قال هم فلان وفلان حق
عدهم قال هل عرفت مرادهم قال لا قال إنهم مكروا وأرادوا الفتك بي وإن الله أخبرني بمكرهم فلما أصبح جمعهم ويؤدى
وأخبرهم بما مكروا فحاذوا بالله ما قالوا ولا أرادوا فنزلت الآية ويؤخذ من ذلك أنهم سافروا مع رسول الله إلى تبوك وتقدم أنهم تخلفوا
ويمكن الجمع بأن البعض سافر والبعض تخلف (قوله فضرب عمار بن ياسر) وقيل حذيفة (قوله وما نقموا أنسكروا) أى ما كره
وما عابوا وفي الآية تأكيد المدح بما يشبهه للدم كأنه قيل ليس له صفة نكره وأعاب إلا لغناههم من فضله بعد أن كانوا فقراء وما
ليست صفة ذم حينئذ ليس له صفة تدم أصلا (قوله وليس مما ينقم) أى يعاب ويكره (قوله وإن تولوا) أى داموا عليه (قوله
ومهم) أى المنافقين وظاهر الآية أنه حين المعاهدة كان منافقا وليس كذلك بل كان مسامحا صحيحا وكان يلزم السجدة والجماعة
لقب بحمامة سجد فجعله منهم باعتبار ما آل إليه أمره ففيه مجاز الأول (قوله لئن آتانا) تفسير لقوله عاهد واللام موطئة لقوله
محذوف وإن شرطية وآتانا فعل الشرط وجملة لنصدقن جواب القسم وحذف جواب الشرط لدلالته عليه ولتاخره على حد قول ابن مالك
واحذف لدى اجتماع شرط وقسم جواب ما أخرت فهو ملتزم (قوله فيه إدغام التاء الخ) أى والأصل لنصدقن فلبت
صادا ثم أدرجت في الصاد (قوله ولنكونن من الصالحين) أى فى صرف المال بأن أصل به الأرحام ونفقة فى وجوه البر وإم
(قوله وهو ثعلبة بن حاطب) كان أولا صحابيا جليلا ملازما للجمعة والجماعة والمسجد ثم رآه النبي يسرع بالخروج إثر الصلاة

رسول الله لم يفعل فعل المنافقين ؟ فقال إلى افتقرت ولم ولا صرت ثوب أجىء به للصلاة ثم أذهب فأزرعه لتلبسه وتصل
 فادع الله أن يوسع في رزقي . وحاصل قصته : أنه جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني
 فقال رسول الله ويحك يا ثعلبة ! قليل تؤذى شكره خير من كثير لا تطيقه ثم أتاه بعد ذلك فقال له مثل ذلك فقال له
 رسول الله أمالك في أسوة حسنة ؟ والذي نفسي بيده لو أردت أن تسير الجبال من ذهباً وفضة لسارت ، ثم أتاه بعد ذلك
 له : والذي بعثك بالحق لنن رزقني الله مالا لأعطين كل ذي حق حقه ، فقال رسول الله : اللهم ارزق ثعلبة مالا فاتخذ
 قدمت كما يحمو الهدود فصارت عليه المدينة فتتجى عنها فنزل واديا من أوديتها وهي تمحو كما يحمو الهدود فكان يصلى مع رسول الله
 والعصر ويصلى في غنمه سائر الصلوات ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة فصار لا يشهد إلا الجمعة ثم كثرت ونمت حتى
 تباعد عن المدينة فصار لا يشهد جمعة ولا جماعة فكان إذا كان يوم الجمعة يتلقى الناس يسألهم عن الأخبار فذكره رسول الله
 يوم فقال ما فعل ثعلبة ؟ فقالوا له يا رسول الله اتخذ ثعلبة غنما ما يسعها واد ، فقال رسول الله : يا ويح ثعلبة ، يا ويح ثعلبة !
 نزلت آية الصدقة بعث رسول الله رجلا من بني سليم ورجلا من بني جهينة وكتب لهما أسنان الصدقة وكيف يأخذانها
 لهما مرآ على ثعلبة بن حاطب وعلى رجل من بني سليم نفذا صدقاتهما فخرجا حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة وقرأ عليه
 كتاب رسول الله فقال ماهذه إلا جزية ماهذه إلا أخت الجزية انطلقا (١٤٩) حتى تفرغا ثم عودا إلى فانطلقا

وسمع بهما السليمي فنظر
 إلى خيار أسنان إبله
 فعزها للصدقة ثم استقبلهما
 بها فلما رأياه قالا ماهذا
 عليك . قال خذاه فان
 نفسى بذلك طيبة فمرا
 على الناس وأخذوا
 الصدقات ثم رجعا إلى ثعلبة
 فقال أروني كتابكما فقراء
 فقال ماهذه إلا جزية
 ماهذه إلا أخت الجزية
 اذهبيا حتى أرى رأيي

يؤدى منه كل ذى حق حقه فدعا له فوسع عليه فانقطع عن الجمعة والجماعة ومنع الزكاة كما قال
 (فَلَمَّا آتَاهُم مِّن فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا) عن طاعة الله (وَهُمْ مُّعْرِضُونَ . فَأَعْقَبَهُمْ)
 فصار عاقبتهم (نِفَاقًا) ثابتا (فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ) أى الله وهو يوم القيامة
 مَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ) فيه ، فجاء بعد ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 كأنه فقال إن الله منعنى أن أقبل منك فجعل يحشو التراب على رأسه ثم جاء بها إلى أبى بكر
 يقبلها ثم إلى عمر فلم يقبلها ثم إلى عثمان فلم يقبلها ومات في زمانه (أَلَمْ يَعْلَمُوا) أى المنافقون
 أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ) ما أسروه في أنفسهم (وَنَجْوَاهُمْ) ما تناجوا به بينهم (وَأَنَّ اللَّهَ
 دَمُ الْغُيُوبِ) ما غاب عن العيان . ولما نزلت آية الصدقة جاء رجل فتصدق بشيء كثير
 ال منافقون مرا ،

فلما رآها رسول الله قال قبل أن يتكلما يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة ثم دعا للسليمي بخير فأخبراه بالذى صنع ثعلبة فنزلت
 به (قوله ويؤدى منه الخ) الجملة حالية من فاعل سأل (قوله فدعا له) أى في المرة الثالثة (قوله فوسع عليه) أى
 رزق غنما فصارت تمحو كالهدود (قوله بخلوا به) أى حيث منع الزكاة لما جاءه السعاة لأخذها وقال ماهذه إلا جزية ماهذه
 أخت الجزية (قوله فأعقبهم نفاقا) أى فأورثهم البخل نفاقا متمكنا في قلوبهم (قوله إلى يوم يلقونه) غاية لتمكن النفاق
 قلوبهم وحكمة الجمع في هذه الضمائر مع أن سبب نزولها في شخص واحد الإشارة إلى أن حكم هذه الآية باق لكل من
 صف بهذا الوصف من أول الزمان لآخره وليس مخصوصا بثعلبة (قوله بما أخلفوا الله) الباء سببية وما مصدرية والعنى
 ك بسبب إخلافهم الله الوعد ورد « آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا أتمن خان » (قوله فجاء بعد
 ك) أى غير نائب في الباطن وإنما ذلك خوفا من أن يحكم برذته فيقتل ويؤخذ ماله كله ففعله ذلك لأجل حفظ دمه وماله
 ورية من ذنبه وإلا لقبه الله (قوله يحشو التراب) أى يهيله على رأسه (قوله ثم جاء إلى أبى بكر) أى في خلافته وكذا
 خلافة عمر وعثمان (قوله أى المنافقون) أى لا يقيد كونهم الذين عاهدوا الله لأن آيتهم قد انقضت بقوله يكذبون
 قوله ما أسروه) أى أخفوه (قوله ما غاب عن العيان) أى بالنسبة للعباد لا بالنسبة لله فان الكل عنده عيان وليس
 به غائبا عن علمه سبحانه وتعالى (قوله جاء رجل) هو عبد الرحمن بن عوف جاء بأربعة آلاف درهم وقال كان
 ثمانية آلاف فأقرضت ربى أربعة فأجملها يا رسول الله في سبيل الله وأمسكت لعيالى أربعة ، فقال له النبي بارك الله

لك فيما أعطيت وفيما أمسكت فبورك له حتى صولحت إحدى زوجاته الأربع بعد وفاته عن ربع الثمن بثمانين ألفاً وأعتق من الرقاب ثلاثين ألفاً وأوصى بخمسين ألف دينار وبألف فرس في سبيل الله وأوصى لمن بقي من البدرين إذ ذاك وكان الباقي من أوصى لكل منهم بأربعمائة دينار وأوصى لأمهات المؤمنين بحديقة بيعت بأربعمائة ألف (قوله وجاء رجل فتصدق بصاع أي وهو أبو عقيل الأنصاري جاء بصاع تمر وقال : بت لي بقى أجر بالجرير أي الحبل الذي يستقى به الماء وكان أجيراً يسه الزرع بالماء من البئر قال وكانت أجرتي صاعين من تمر فتركت صاعاً لعيالي وجئت بصاع فأمره النبي أن ينفقه على الصدقات (قوله فقالوا إن الله غنى الخ) أي وإنما آتى به تعريضا بفقره ليعطى من الصدقات (قوله الذين يلمزون) مبتدأ خبر سخر الله منهم والذين لا يجدون عطف على الذين الأول وقوله ففسخرون عطف على قوله يلمزون (قوله المطوعين) أص المتطوعين أبدلت التاء طاء ثم أدغمت في الطاء (قوله إلا جهدهم) الجهد الشيء اليسير الذي يعيش به المقل (قوله استغفر لهم الخ) خبر جيء به في صورة (١٥٠) الأمر والمعنى استغفارك لهم وعدمه سواء (قوله قال صلى الله عليه وسلم

وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا إن الله غنى عن صدقة هذا فنزل (الذين) مبتدأ (يلمزون) يعيبون (المطوعين) المتنفلين (من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم) طاقهم فيأتون به (فيسخرون منهم) والخبر (سخر الله منهم) جازاهم على سخرتهم (ولهم عذاب أليم) استغفروا يا محمد (لهم أو لا تستغفروا لهم) تخيير له في الاستغفار وتركه قال صلى الله عليه وسلم : إني خيرت فاخترت يعني الاستغفار رواه البخاري (إن تستغفروا لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) قيل المراد بالسبعين المبالغة في كثرة الاستغفار، وفي البخاري حديث لو أعلم أني لو زدت على السبعين غفر زدت عليها ، وقيل المراد العدد الخصوص لحديثه أيضا وسأزيد على السبعين فبين له حسم المغفرة بآية : سواء عليهم أاستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم (ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين) فرح المخلفون (عربوك) بمقعدهم أي بعودهم (خلاف) أي بعد (رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقالوا) أي قال بعضهم لبعض (لا تنفروا) تخرجوا إلى الجهاد (في الحر قل نار جهنم أشد حرا) من تبوك فالأولى أن يتقوها بترك التخلف (لو كان يفتة هون) يعلمون ذلك ما تخلفوا (فليضحكوا قليلا) في الدنيا (وليبتكوا) في الآخرة (كثيرا)

دليل على التخيير (قوله) قيل المراد بالسبعين الخ هذا بناء على أن العدد لا مفهوم له (قوله غفر) جواب لو الثانية وقوله لزدت جواب لو الأولى (قوله وقيل المراد الخ) بناء على أن العدد له مفهوم (قوله لحديثه) أي البخاري (قوله حسم للمغفرة) أي قطعها (قوله ذلك) أي عدم المغفرة لهم (قوله بأنهم كفروا) الباء سببية وأن مصدرية والتقدير بسبب كفرهم (قوله والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي لا يوصلهم لما فيه رضاه (قوله فرح

المخلفون) جمع مخلف اسم مفعول والفاعل الكسل أي الذين خلفهم الكسل جزاء وكانوا اثني عشر (قوله أي بعد) أشار بذلك إلى أن خلاف ظرف زمان أو مكان ويصح أن يكون مصدرا بمعنى مخالفة ، والمخلفون على الأول فرحوا بعودهم في خلاف رسول الله أي بعد سفره أو بمكانه الذي سافر منه وعلى الثاني فرحوا بمخالفة رسول الله حيث انصرفوا بالعود وانصف هو بالسفر (قوله وكرهوا أن يجاهدوا) أن وما دخات عليه في تأويل مصدر مفعول كرهوا والله كرهوا الجهاد لأن الإنسان بطبعه ينفر من إتلاف النفس والمال سيما من ينكر الآخرة (قوله وقالوا) أي قال بعضهم لبعض (لا تنفروا) أي إلى تبوك لأنها كانت في شدة الحر والقحط (قوله أشد حرا) أي لأن حر الدنيا يزول ولا يبقى وحر جهنم دائم لا يفترا وهم فيه مبلسون فمن آثار الشهوات على ما يرضى مولاه كان مأواه جهنم ومن أثر رضا ربه على شهوته كان مأواه الجنة ولذا وحفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات (قوله ما تخلفوا) جواب لو (قوله فليضحكوا قليلا) أي بالنسبة لبكاء الآخرة وإن في نفسه كثيرا (قوله وليبتكوا كثيرا) أي على ما فاتهم من النعيم الدائم . ورد عن أنس بن مالك قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يا أيها الناس ابتكوا فان لم تستطيعوا أن تبكوا فتنكوا فان أهل النار يبكون في النار حتى تسيل دموع

ووجههم كأنها جداول حتى تنقطع الدموع فتسيل الدماء فتفرغ العيون فلو أن صفنا أجريت فيها لجرت (قوله جزاء) إما
 لنول لأجله أو مصدر منصوب بفعل مقدر تقديره يحجزون جزاء (قوله خبر عن حالهم) أي العاجل والآجل وإنما جيء به
 في صورة الأمر إشارة إلى أنه لا يتخاف لأن الأمر الطاع مما لا يكاد يتخلف عنه الأمور (قوله فإن رجعت الله) خطاب للنبي
 صلى الله عليه وسلم بعدم جمعهم معه في مشاهد الخير بعد ذلك ، ويؤخذ من ذلك أن أهل الفسوق والعصيان لا يرافقون ولا يشاورون
 قوله ممن تخلف (بيان للنافقين) (قوله من المنافقين) بيان للطائفة (قوله أول مرة) أي وهو الخروج لغزوة تبوك
 قوله وغيرهم (أي كالمرضى) (قوله على ابن أبي) اسمه عبد الله وأبي اسم أبيه وسلول اسم أمه وكان رئيس الخرج وكان
 ولد مسلم صالح فدعا النبي ليصلي عليه وسأله أن يكفنه في قبضه ففعل ، وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كلم فيما فعل
 به الله بن أبي فقال صلى الله عليه وسلم وما ينبغي عنه قبضي وصلاتي من الله والله إني كنت أرجو أن يسلم به ألف من قومه
 روى أنه أسلم ألف من قومه لما رأوه يتبرك بقميص النبي صلى الله عليه وسلم (قوله منهم) صفة لأحد وكذا قوله مات أبدا
 قوله ولا تقم على قبره (أي لا تتول دفنه) (قوله إنهم كفروا) علة لما قبله ولما نزلت هذه الآية ماضى على منافق

ولا قام على قبره بعدها
 (قوله كفرون) أي وإما
 عبر عنهم بالفسق إشارة
 إلى أن الكافر قد يكون
 عدلا في دينه بخلاف
 الفاسق فأفعاله خبيثة
 لا ترضى أحدا وليس له
 دين يقر عليه فعبر عنهم
 بالفسق بعد التعبير عنهم
 بالكفر إشارة إلى أنهم
 جمعوا بين الوصفين الكفر
 وخسة الطبع (قوله
 ولا تعجبك أموالهم
 وأولادهم الخ) الحكمة
 في تكرارها المبالغة في
 التحذير من هذا الشيء
 الذي وقع الاهتمام به وعبر

نزلت هذه الآية ماضى على منافق
 (قوله إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) كفرون (ولا
 تعجبك أموالهم وأولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزهق) تخرج
 أنفسهم وهم كفرون . وإذا أنزلت سورة (أي طائفة من القرآن) (أن) أي بأن (آمنوا
 بالله وجاهدوا مع رسولك استأذنتك أولوا الطول) ذووالفنى (منهم وقالوا ذرنا نكُنْ مع
 الكافرين . رضوا بأن يكونوا مع الخوالف) جمع خالفة أي النساء اللاتي تخلفن في البيوت
 وطبعن على قلوبهم فهم لا يفقهون (الخير) لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا
 أموالهم وأنفسهم وأولئك لهم الخيرات في الدنيا والآخرة (وأولئك هم المفلحون)
 الفائزون (أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ،

الآية الأولى بالقاء وهنا بالواو لأن ما سبق له تعلق بما قبله فحسن العطف بخلاف ما هنا فلا تعلق له بما قبله وأتى بلا فيما تقدم
 لقط من هنا اعتناء بنى الأولاد هناك وبين هنا أنهم سواء وأتى باللام في ليعذبهم هناك وبأن هنا إشارة إلى أن اللام بمعنى
 وليست للتعليل وأتى فيما تقدم بالحياة وهنا بأسقاطها إشارة إلى خسة حياة الدنيا حيث لا نستحق أن تذكر وقال هناك
 وهون وهنا كفرون إشارة إلى أنهم يعلمون كفرهم قبل موتهم ويشاهدون الأما كن التي أعدت لهم في نظيره فمن حيث
 الشهادة تزهق أرواحهم وهم كفرون كارهون بخلاف المؤمن فإنه يشهد مقعده في الجنة ولا تخرج روحه إلا وهو كاره للدنيا
 والآخرة (قوله وهم كفرون) الجملة الحالية (قوله أي طائفة من القرآن) أي سواء كانت تلك الطائفة سورة كاملة أو بعضها
 (ذووالفنى) أي السعة من المال وقيل الرؤساء وخصوا بالذكر لأنهم قادرون على السفر وتركوه نفاقا إذ العاجز لا يحتاج
 إلى تثنان (قوله وقالوا) عطف على استأذنتك (قوله أي النساء) ويصح أن يراد بهن الرجال الذين لا خبر فيهم من قولهم رجل
 فقه أي لا خبر فيه (قوله لكن الرسول) استدراك على ما قد يتوهم أن كسل هؤلاء جر غيرهم (قوله الخيرات في الدنيا
 والآخرة) أي بالنصر والغنيمة والجنة والكرامة (قوله أعد الله لهم) أي هيا وأحضرو ويؤخذ من ذلك أن الجنة موجودة الآن

(قوله ذلك) أي الجنة المستفادة من قوله أعد الله لهم جنات (قوله وجاء المعتذرون) أي الطالبون بقبول العذر وهذا شرع في ذكر أحوال منافق الأعراب بعد بيان أحوال منافق المدينة (قوله بادغام التاء في الأصل) أي وأصله المعتذرون أبدلت التاء ذالا وأدغمت في الذال ، وقيل إنه لأصل له بل هو جمع معذر بالتشديد بمعنى متكلف العذر كذبا وليس بمعذور (قوله الأعراب) أي سكان البوادي الناطقون بالعربية والعربي من نطق بالعربية مطلقا سكن البوادي أم لا فهو أعم من الأعراب (قوله وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) أي فهم فريقان فريق جاء واعتذر لرسول الله صلى الله عليه وسلم كذبا وهم أسد وغطاء اعتذروا بالجهد وكثرة العيال وفريق لم يأت أصلا وكذبوا بالتخفيف باتفاق السبعة وقرئ شذوذا بالتشديد (قوله الذين كفروا) أي استمروا عليه وآتى بمن إشارة إلى أن بعضهم أسلم وهو كذلك (قوله عذاب أليم) أي في الدنيا بالقتل والأمس والآخر بالخلود في النار (قوله ليس على الضعفاء) هذا تخصيص لقوله فيما تقدم انفروا خفافا وثقالا والضعفاء جمع ضعيف وهو ضعيف البنية النحيف (قوله كالشيوخ) أي والنساء والصبيان (قوله والزمنى) من الزمانة وهي العجز والابتلاء (قوله ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون) أي لفقرهم وعجزهم كجهينة ومزينة وبنى عذرة (قوله حرج) اسم ليس حذف من الأولين لدلالة التاء عليه (قوله إذا نصحو) شرط (١٥٣) في قوله حرج ، والمعنى ليس على هؤلاء حرج وقت نصحهم الله ورسوله

ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . وَجَاءَ الْمُعَذَّرُونَ) بادغام التاء في الأصل في الذال أي المعتذرون بمعذرهم فأذن لهم (وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ) في ادعاء الإيمان من منافق الأعراب المجيء للاعتذار (سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ) كالشيوخ (وَلَا عَلَى الْمَرْضَى) كالعمى والزمنى (وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ) في الجهاد (حَرَجٌ) إثم في التخلف عنه (إِذَا نَصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ) في حال قعودهم بعدم الأرجاف والتثبيط والاطاعة (مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ) بذلك (مِنْ سَبِيلٍ) طريق بالمواخذه (وَاللَّهُ غَفُورٌ) لهم (رَحِيمٌ) في التوسعة في ذلك (وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ) معك إلى الغزو وهم سبعة الأنصار وقيل بنو مقرن (قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أُحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ) حال (تَوَلَّوْا) جواب إذا أي انصرفوا (وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ) تسيل (مِنْ) للبيان (الدَّمْعُ حَزَنًا) لأجل (أَلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ) في الجهاد

(قوله بعدم الأرجاف) أي إثارة الفتن (قوله والتثبيط) أي تكسيل من أراد الخروج (قوله والطاعة) معطوف على عدم الأرجاف، والمعنى ان نصحهم كائن بالطاعة لله ورسوله بأن يخاصوا الإيمان ويسعوا في إيصال الخبر إلى المجاهدين ويقوموا بمصالح بيوتهم وبعدم إثارة الفتن وبعدم تكسيل غيرهم بل لينشطوا ويرغبوا في

الجهاد ، وينهوا من أراد التخلف (قوله ما على المحسنين من سبيل) إنما أظهر في مقام الاضمار إشارة إلى انتظامهم بنصحتهم في سلك المحسنين ومن زائدة للتأكيد والجار والمجرور خبر مقدم ومن سبيل مبتدأ مؤخر ويصح أن يكون فاعلا بالجار والمجرور لاعتماده على التثبي (قوله ولا على الذين) أي ليس عليهم سبيل (قوله إذا ما أتوك) ما إذا وقعت لهم تكون صلة (قوله إلى الغزو) أي وهي غزوة تبوك (قوله وهم سبعة من الأنصار) أي ويقال لهم البكاءون لحمل العباس اثنين وعثمان ثلاثة زيادة على الجيش الذي جهزه وحمل يامين بن عمرو النضري اثنين (قوله وقيل بنو مقرن) أي وكانوا إخوة معقل وسويد والنعمان وقيل هم أصحاب أبي موسى الأشعري وقد كان حاف أن لا يحملهم ثم أتى له صلى الله عليه وسلم بالسبي فأرسلها لهم ليحملوها فقالوا لا نركب حتى نسأل رسول الله فانه قد حاف أن لا يحملنا فلعله نسي اليمين فجاءهم مامعناه لا أرى خيرا مما حلفت عليه إلا فعلته ، ومثل هذه اليمين لا تكفر عند مالك لوجود بساط اليمين حين الحلف فكانت مقيدة بعدم وجود ما يحملهم عليه وتكفر عند الشافعي (قوله قلت لا أجد) أي ليس عندي ما يحملون عليه وفي هذا التعبير لطف بهم (قوله حال) أي من الكاف في أتوك ويصح أن تكون هي الجواب وجملة تولوا مستأنفة واقعة في جواب ما تقدم تقديره فإذا حصل لهم (قوله وأعْيُنُهُمْ) الجملة حالية من فاعل تولوا (قوله للبيان) أي لجنس الفاض (قوله يجدوا ما ينفقون) أشار للفسر إلى أنه مفعول لأجله والعامل فيه حزنا الواقع مفعولا له أو حالا

(أما السبيل) أى طريق العقاب (قوله وهم أغنياء) الجملة حالية من فاعل يستأذنونك (قوله رضوا بأن يكونوا مع الف) إما مستأنف أو حال وقد مقدرة (قوله تقدم مثله) أى فذكره هنا للتأكيـد وعبر هنا بالعلم وهناك بالفقه إشارة إلى أن الواحد إذا الفقه هو العلم والعلم هو الفقه (قوله يعتذرون) أى المتخلفون بالباطل والأكاذيب استأنف لبيان اعتذارهم العود إليهم روى أنهم كانوا بضمة وثمانين رجلا فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءوا يعتذرون إليه وإلى أصحابه (قوله قل لا تعتذروا) أى جوابا لهم (قوله لن تؤمن لكم) تعاميل للنهي وقوله قد نبأنا الله علة للعلة (قوله وسبرى ملككم) أى السبى ومفعول يرى الثانى محذوف تقديره مستعرا والمعنى سيظهر تعلق علمه بأعمالكم لعباده (قوله أى الله) بذلك إلى أنه يظهر فى موضع الاضمار زيادة فى التشديد عليهم (قوله بما كنتم تعملون) أى بعملكم أو بالذى كنتم (قوله سيحلفون بالله) تأكيـد لعذرهم بالكذب (قوله إنهم) معذرون فى التحلف) هذا هو

المخوف عليه (قوله فأعرضوا عنهم) أى غير راضين بفعلهم (قوله إنهم رجس) علة لقوله فأعرضوا عنهم (قوله فان رضوا عنهم) شرط حذف جوابه لدلالة قوله فان الله لا يرضى الخ. أشار له المنسر بقوله ولا ينفع رضاكم الخ (قوله أى عنهم) أشار بذلك إلى أن المقام للاضمار وإنما أظهر زيادة فى التشفيع والتقبيح عليهم بحيث وصفهم بالخروج عن الطاعة (قوله الأعراب) أى جنسهم وهو اسم جمع لاجمع عرب لئلا يلزم عليه كون الجمع أخص من مفردة فان الأعراب سكان البوادي والعرب التسكاهون باللغة

سَبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ) فِي التَّخَلُّفِ (وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ) تَقْدِيمُ مِثْلِهِ (يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ) فِي التَّخَلُّفِ (رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ) مِنَ الْغَزْوِ (قُلْ) لَهُمْ (لَا يَتَذَكَّرُونَ لَنْ تُوْمِنَ لَكُمْ) نَصْدَقُكُمْ (قَدْ نَبَأَ اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ) أَيْ أَخْبَرْنَا بِأَحْوَالِكُمْ (وَيَذَرِي اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تَرَدُّونَ) (إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) أَيْ اللَّهُ (فَيَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) فَيَجَازِيكُمْ (سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ) رَجَعْتُمْ (إِلَيْهِمْ) مِنْ تَوَكُّؤِهِمْ وَمَنْهُمْ مَعْذُورُونَ فِي التَّخَلُّفِ (رَضُوا عَنْهُمْ) بِتَرْكِ الْمَعَانِيهِ (فَأَعْرَضُوا عَنْهُمْ) إِنْهُمْ رَجَسٌ (قَدْ رَجَسَتْ بَاطِنُهُمْ) وَمَا وَاهُمْ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ. يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ) أَيْ عَنْهُمْ وَلَا يَنْفَعُ رِضَاكُمْ مَعَ سَخَطِ اللَّهِ (الْأَعْرَابُ) أَهْلُ (أَشَدَّ كُفْرًا وَنِفَاقًا) مِنْ أَهْلِ الْمَدِينِ لَجَفَائِهِمْ وَغِلَظِ طِبَاعِهِمْ وَبَعْدَهُمْ عَنِ سَمَاعِ الْقُرْآنِ (يَذَرُ) أُولَى (أَنْ) أَيْ بِأَنْ (لَا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ) مِنَ الْأَحْكَامِ وَالشَّرَائِعِ (عَلِيمٌ) بِخَلْقِهِ (حَكِيمٌ) فِي صَنْعِهِ بِهِمْ (وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ) فِي سَبِيلِ اللَّهِ (رَمًا) غَرَامَةً وَخُسْرَانًا لِأَنَّهُ لَا يَرْجُو ثَوَابَهُ بَلْ يَنْفِقُهُ خَوْفًا وَهُمْ بَنُو أَسَدٍ وَغُطْفَانٍ (وَيَتَرَبَّصُّ) يَنْتَظِرُ (كُمُ الدَّوَاتِرَ) دَوَاتِرُ الزَّمَانِ أَنْ تَنْقَلِبَ عَلَيْكُمْ فَيَتَخَلَّصُوا (عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ) بِالضَّمِّ وَالْفَتْحِ يَدُورُ الْعَذَابُ وَالْهَلَاكُ عَلَيْهِمْ لَا عَلَيْكُمْ (وَاللَّهُ سَمِيعٌ) لِأَقْوَالِ عِبَادِهِ (عَلِيمٌ) بِأَفْعَالِهِمْ (وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) كَجَهَنَّةٍ وَمَزِينَةٍ (وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ) فِي سَبِيلِ اللَّهِ ،

بِئْسَ سَكَنُوا الْبُؤَادَى أَمْ لَا (قوله لجفائهم) علة لقوله أشد كفرا ونفاقا (قوله من الأحكام والشرائع) بيان للحدود (لأنه لا يرجو ثوابه) أى لعدم إيمانه بالآخرة وهو تعليل للاتخاذ المذكور (قوله ويتربص) عطف على يتخذ (قوله جمع دائرة) وهي ما يحيط بالإنسان من المصائب (قوله فيتخلصوا) أى من الانفاق (قوله بالضم والفتح) قراءة ثانى سبعيتان وهذا دعاء عليهم بنظير ما أرادوه للمسلمين (قوله ومن الأعراب الخ) اعلم أن الأعراب أقسام منهم فون ، وقد تقدم ذكرهم فى قوله ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ومنهم مؤمنون وقد ذكروا هنا (قوله كجهينة) ينة) أى وكفغار وأسلم قبائل عظام (قوله ويتخذ) فعل مضارع ينصب مفعولين الأول الاسم الموصول والثانى قربات حذف مضاف أى سبب قربات وقوله عند الله ظرف متعلق بمحذوف صفة لقربات وقوله وصلوات الرسول معطوف على قربات : أى وصف صلوات الرسول .

(قوله قربات) بضم الراء باتفاق السبعة جمع قربة بضم الراء وسكونها فعلى الضم الأمر ظاهر وعلى السكون فضم الراء للاتباع لضم قافه أوجما لمضموم الراء وقد قرئ بهما في السبع ، ومعنى كونها قربات أنها تقرب العبد لرضا الله عليه وليس مع أن الله في مكان وتلك النفقة تقربه من ذلك المكان فانه مستحيل تعالى الله عنه (قوله وصلوات الرسول) أى دعواته لأنه الواسع العظمى في كل نعمة فتجب ملاحظته في كل عمل لله لأن الله تعبدنا بالتوصل به . قال تعالى - قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله - فمن زعم أنه يصل إلى رضا الله بدون اتخاذه صلى الله عليه وسلم واسطة ووسيلة بينه وبين الله تعالى ضل سعيه وراه . قال العارف بن مشيش : ولا شئ إلا هو به منوط إذ لولا الواسطة لذهب كما قيل الموسوط ، وقال بعضهم :

وأنت باب الله أى امرئ أتاه من غيرك لا يدخل

فهو باب الله الأعظم وصره الأنعم والوصول إليه وصول إلى الله لأن الحضرتين واحدة ومن فرق لم يذق للمعرفة طعما (ألا إنها) الأداة استفتاح يؤتى بها لأجل الاعتناء بما بعدها (قوله قربة) أى تقربهم لرضا ربهم حيث أنفقوها مخاصين فيها متوسلين بذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله جنته) أشار بذلك إلى أن المراد بالرحمة الجنة من إطلاق الحال وإرادة المحل الجنة محل للرحمة (قوله والسابقون) مبتدأ والأولون صفته ، وقوله من المهاجرين والأنصار حال والذين اتبعوهم معطوف السابقون والخبر قوله رضى (١٥٤) الله عنهم الخ (قوله والأنصار) أى وهم الأوس والخزرج (قوله وهم

(قُرْبَاتٍ) تقربه (عِنْدَ اللَّهِ وَ) وسيلة إلى (صَلَوَاتٍ) دعوات (الرَّسُولِ) له (أَلَا إِنَّهَا) أى نفقتهم (قُرْبَةً) بضم الراء وسكونها (لَهُمْ) عنده (سَيَدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ) (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) لأهل طاعته (رَحِيمٌ) بهم (وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ) وهم من شهد بدرا أو جميع الصحابة (وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ) إلى يوم القيامة (بِإِحْسَانٍ) فى العباد (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ) بطاعته (وَرَضُوا عَنْهُ) بشوابه (وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) وفى قراءة بزيادة من (خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . وَمَنْ حَوْلَكُمْ) يأهل المدينة (مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ) كأسلم وأشجع وغفار (وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ) منافقون أيضا (مَرَدُّ عَلَى النِّفَاقِ) لجوا فيه واستمروا (لَا تَعْلَمُهُمْ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ) بالفضيحة أو القتل فى الدنيا ،

شهد بدرا) أى لأشهر أفضل الناس بعد الأنبياء والمرسلين وعليه تكون من التبعض (قوله أو جميع الصحابة) أى فتكون من بيانية ، وقيل المراد بهم أهل بيعة الرضوان وكانوا ألفا وخمسمائة ، وقيل المراد بهم أهل أحد ، وقيل كل من دخل الإسلام قبل الفتح لقوله تعالى

- لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى - (قوله إلى يوم القيامة) أى فيشمل صلحاء كل زمان (قوله رضى الله عنهم) أى قبل أعم وأنابهم عليها وأعطاهم ما لم يخط أحدا من خلقه (قوله ورضوا عنه) أى قبلوا ما أعطاهم الله لما فى الحديث « ما لنا لا نرضى وقد أعطى ما لم تعط أحدا من خلقك ؟ فيقول أنا أعطيكم أفضل من ذلك ، فيقولون وأى شئ أفضل من هذا ؟ فيقول أحل عليكم رضوانى فلا أسخط بعده أبدا » (قوله وفى قراءة بزيادة من) أى وهى سبعة لابن كثير ومعالم أنه يقرأ بالصلة فمن قرأ بقراءته وصل إليه وعنهم ولهم بأن يشبع ضمة الميم فى الجميع (قوله ذلك) أى ما تقدم من الرضا والجنان (قوله الفوز العظيم) أى الظفر بالمقصود لا يضاى (قوله وعن حولكم) خبر مقدم ومنافقون مبتدأ مؤخر ومن الأعراب بيان لمن ومن أهل المدينة خبر مقدم والمبتدأ محذوف تقديره منافقون أيضا وحمله مردوا على النفاق صفة لذلك المحذوف فيكون من عطف الجمل أو خبر بعد خبر توسط بينهما الميم ويكون من محطف المفردات (قوله كأسلم الخ) أى بعض هذه القبائل فلا ينافى ما تقدم من مدحهم فى قوله ومن الأعراب من ينافى قربات (قوله مردوا على النفاق) أى تمرنوا عليه ولم يتوبوا منه (قوله لا تعلمهم) إن قلت كيف نفي علمه بحال المنافقين هنا وأجبت فى قوله ولا تعرفهم فى حق القول ، فالجواب أن آية النفى نزلت قبل آية الاثبات (قوله بالفضيحة أو القتل) أشار بذلك أنه اختلف فى المرة الأولى ولكن القول الأول هو الصحيح لأن أحكام الاسلام فى الظاهر جارية على المنافقين فلم يقتلوا ولم يؤسروا والفضيحة باخراجهم من المسجد لما فى الحديث عن ابن مسعود « خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال

لَكُمْ منافقين فمن سمعته فليقم ثم قال ثم يابلان فالك منافق حتى سمى سنة وثلاثين (قوله وعذاب القبر) هذه هي المرة
 ١٠ ، وستأتي الثالثة في قوله ثم يردون إلى عذاب عظيم فقد صار عذاب المنافقين ثلاث مرات (قوله وآخرون) حاصله أن
 تخلف عن نبوك ثلاثة أقسام : قسم منافقون استمروا على النفاق وقد تقدم ذكرهم في قوله وعن حولكم من الأعراب إلى
 عظيم ، وقسم تائبون اعترفوا بذنوبهم وبادروا بالعذر لرسول الله وقد ذكرهم في قوله وعن حولكم من الأعراب إلى
 عظيم ، وقسم لم يبادروا بالعذر وقد ذكرهم الله بقوله - وآخرون مرجون - إلى قوله - حكيم - (قوله
 نوا بذنوبهم) أي أقروا بذنوبهم لربهم وتابوا منها ، وليس المراد اعترفوا للناس وهتكوا أنفسهم فان ذلك أمر لا يجوز
 له وهو جهادهم قبل ذلك) أي قبل هذا التخلف (قوله وآخر سبثا) الواو بمعنى الباء ، والمعنى أنهم جمعوا بين العمل الصالح
 والسيئ (قوله وهو تخلفهم) أي من غير عذر واضح (قوله عسى الله أن يتوب عليهم) أي يقبل توبتهم والترجي في القرآن
 التحقيق لأن عسى ونحوها نفيد الاطماع ومن أطمع إنسانا في شيء ثم حرمة منه كان عاراعليه والله أكرم من أن يطمع
 في شيء ثم لا يعطيه إياه لأنه وعد وهو لا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح أن تكون خبرا وجملة خاطوا حالية وقد
 (قوله نزلت في أبي لبابة) وهو رفاعة بن عبد المنذر كان من أهل الصفة ربط نفسه ثني عشرة ليلة في سلسلة ثقيلة
 ت له ابنة تحمله للصلاة وقضاء الحاجة ، وتقدم في سورة الأنفال أنه أوثق نفسه مرة أخرى بسبب قرينة حتى نزلت توبته
 (وجماعة) قيل عشرة ، وقيل ثمانية ، وقيل خمسة ، وقيل ثلاثة وقد كانوا (١٥٥) تخافوا عن نبوك ثم ندموا

بعد ذلك فلما قدم رسول
 الله من المدينة حافوا
 ليربطن أنفسهم بالسوارى
 ولا يطلقونها حتى يكون
 رسول الله هو الذى يطلقها
 ففعلوا فلما رجع رسول الله
 رآهم ، فقال من هؤلاء
 فقيل له هؤلاء تخلفوا
 عنك فعاهدوا الله أن
 لا يطلقوا أنفسهم حتى
 تطلقهم أنت وترضى عنهم

تاب القبر (ثُمَّ يُرَدُّونَ) في الآخرة (إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ) هو النار (وَ) قوم (آخِرُونَ)
 (أَعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ) من التخلف نعمته والخير (خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا) وهو جهادهم قبل
 أو اعترفهم بذنوبهم أو غير ذلك (وَآخَرٍ سَيِّئًا) وهو تخلفهم (عَمَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ)
 (نَزَلَتْ فِي أَبِي لَبَابَةَ وَجَمَاعَةٍ) أو ثقوا أنفسهم في سوارى المسجد لما بلغهم
 (نَزَلَتْ فِي الْمُتَخَلِّفِينَ وَحَلَفُوا لَا يَحْلَهُمْ إِلَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَهُمْ مَا نَزَلَتْ) (خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ
 ذِكْرًا تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا) من ذنوبهم فأخذ ثلث أموالهم وتصدق بها (وَصَلَّ عَلَيْهِمْ)
 (ادْعُهُمْ) (إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ) (رَحْمَةً لَهُمْ) وقيل طمأنينة بقبول توبتهم (وَاللَّهُ
 بِمَا عَمِلُوا عَلِيمٌ)

وَأَن أَسْمَ بِاللَّهِ لَا طَاقَهُمْ وَلَا أَعْذَرَهُمْ حَتَّى أَمَرَ بِاطْلَاقِهِمْ فَنَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ فَعَذَرَهُمْ وَأَطْلَقَهُمْ (قوله ما نزل في المتخلفين) أي
 الوعيد الشديد حيث قال الله فيهم: فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله الآية (قوله فلهم لما نزلت) أي آية وآخرون
 نزلوا بذنوبهم (قوله خذ من أموالهم) من لتبعض والجار والمجرور حال من صدقة ووجد المسوغ وهو وصفها بقوله تطهرهم
 زكيتهم بها ، والمعنى خذ بعض الأموال التي خرجوا عنها الله ورسوله ، وذلك أنه لما نزلت فيهم الآية وحلهم رسول الله أتوا وقالوا
 أموالنا التي خالفنا عنك خذها فتصدق بها وطهرنا واستغفر لنا فقال ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا فنزلت - خذ
 من أموالهم - الآية (قوله تطهرهم وتزكيتهم) الأقرب أن التاء للخطاب وحذف قوله بها من الأول لدلالة الثاني عليه ، والمعنى
 يا محمد بعض أموالهم صدقة حال كونك مطهرا لهم بها ومزكيتهم بها ومعنى تزكيتهم تهميتهم وتزبيدهم بسبب أخذها خيرا (قوله
 خذ ثلث أموالهم) أي كفارة لذنوبهم ، ويؤخذ من ذلك أن من قال مالى صدقة في سبيل الله أولئك القراء يكفيه ثلثه وهو مذهب
 لك وعموم الآية تشمل الصدقة الواجبة والمندوبة (قوله إن صلواتك) بالجمع والافراد هنا وفي هود في قوله - أصواتك تأمرك -
 إيمان سبعينان - والمعنى دعواتك رحمة لهم وطمأنينة وهذا في حياة رسول الله ، وأما بعد وفاته فدعا الخليفة يقوم مقام دعاء النبي
 أيضا الأعمال تعرض عليه صباحا ومساء فان رأى خيرا حمد الله وإن رأى غير ذلك استغفر لنا كما ورد في الحديث «حياتى
 ببر لكم ومماتى خير لكم تعرض على أعمالكم في الصباح وفي المساء فان وجدت خيرا حمدت الله وإن وجدت سوءا استغفرت لكم»
 دعاء رسول الله حاصل في حياته وبعد موته ولا عبرة بمن ضل وزاغ عن الحق وخالف في ذلك (قوله والله سميع علیم) أي

بالأقوال والأفعال (قوله ألم يلهوا) أي التائبون (قوله أن الله هو يقبل التوبة) هو مبتدأ وحمله يقبل خبره والجملة خبر أن
 أن واسمها وخبرها سدت مستمفعول يعلم أو مفعولها (قوله عن عباده) متعلق بيقبل وعن بمعنى من ويجوز أن تكون بالي
 على معناها للجائزة ، والمعنى يتجاوز عن عباده بقبول توبتهم (قوله ويأخذ الصدقات) أي يثيب صاحبها عليها وعبر عن التثنية
 بالأخذ ترغيباً لهم في بذل الأموال (قوله والاستفهام للتقرير) أي وهو حمل المخاطب على الإقرار بالحكم (قوله تهيبهم) أي
 حثهم وترغيبهم (قوله لهم أولئناس) تفسيران في الآية (قوله أعمالوا ما شئتم) في ذلك وعد عظيم للطائعين ووعيد للعاصين ، والي
 أعمالوا أيها التائبون أو أيها الناس عموماً ما شئتم من خير فيجازيكم عليه بالثواب أو شر فيجازيكم عليه بالعقاب أو يعفو الله عنكم
 (قوله فسيري الله عملكم) أي يحصيه ويجازيكم عليه فلاستقبال بالنظر للجزاء (قوله ورسوله) أي لأن الأعمال تعرض على
 (قوله والمؤمنون) أي فيكون ذلك الجزاء إما فرحاً وسروراً بين أهل الموقف أو حزناً وسوءاً بينهم (قوله فينبئكم بما كنتم
 تعملون) أي فيحاسبكم على جميع ما قدتموه (قوله بالهمز) أي المضموم وتركه : أي مع سكون الواو قراءتان سبعيتان (قوله
 التوبة) أي عن قبولها وإلا فقد وقعت منهم التوبة غير أنهم لم يعتذروا لآبي صريحاً وإنما ندموا وحزنوا وصمموا على التوبة
 مرا (قوله إما يعتذروا) (١٥٦) إما للاهمام بالنسبة للمخاطبين ، والمعنى أن الله أبلغهم على المخاطبين أمرهم (قوله

ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ) يقبل (الصدقات وأن الله هو التواب
 على عباده بقبول توبتهم (الرحيم) بهم والاستفهام للتقرير والقصد به تهيبهم إلى التوبة
 والصدقة (وقل) لهم أولئناس (أعملوا) ما شئتم (فسيري الله عملكم ورسوله والمؤمنون
 وستردون) بالبعث (إلى عالم الغيب والشهادة) أي الله (فينبئكم بما كنتم تعملون)
 فيجازيكم به (وآخرون) من المتخافين (مرجون) بالهمز وتركه مؤخرون عن التوبة (لأن
 الله) فيهم بما يشاء (إما يذنبهم) بأن يمينهم بالتوبة (وإما يتوب عليهم والله عليم)
 (حكيم) في صنعه بهم وهم الثلاثة الآتون بعد : مرارة بن الربيع وكعب بن مالك وهلال بن أمية
 تخلفوا كسلاً وميلاً إلى الدعة لانفاقاً ولم يعتذروا إلى النبي صلى الله عليه وسلم كغيرهم فوقع
 أمرهم خمسين ليلة وهجرهم الناس حتى نزلت توبتهم بعد (و) منهم (الذين اتخذوا مسجداً
 وهم اثنا عشر من المنافقين (ضرياراً) مضارة لأهل مسجد قباء (وكفراً) لأنهم بنوه بأمر
 عامر الراهب ليكون معقلاً له يقدم فيه من يأتي من عنده وكان ذهب ليأتي بجنود من قيس
 منال النبي صلى الله عليه وسلم ،

يسوب عليهم) أي يقبل
 توبتهم (قوله حكيم في
 صنعه) أي لايسأل عما
 يفعل فلا يعترض على
 أحكامه سبحانه وتعالى
 (قوله وهم الثلاثة) أي
 وكانوا من أهل المدينة
 (قوله مرارة) بضم الميم
 (قوله إلى الدعة) أي
 الراحة والكسل (قوله
 ولم يعتذروا) أي لشدة
 ما نزل بهم من الحزن
 والأسف على ما فرطوا
 (قوله فوقف أمرهم خمسين
 ليلة) أي في نظير مدة

التخلف لأنها كانت خمسين ليلة ، فلما تمتعوا بالراحة فيها مع تعب غيرهم في السفر
 عوقبوا بهجرهم تلك المدة (قوله والذين اتخذوا) بالواو ودونها قراءتان سبعيتان والأحسن إعراب الاسم الموصول مبتدأ
 كل خبره محذوف قدره المفسر بقوله منهم والواو إما للعطف على الجمل المتقدمة كقوله تعالى - ومنهم من يلزمك في الصدقات
 ومنهم الذين يؤذون النبي ، ومنهم من عاهد الله - عطف قصة على قصة أو الاستئناف (قوله ضراراً) إما مفعول لأجله أو مفعول
 نان لا اتخذوا (قوله لأهل مسجد قباء) أشار بذلك إلى أن متعاق الضرار محذوف (قوله بأمر أبي عامر الراهب) أي وهو
 حنظلة غسيل الملائكة (قوله معقلاً له) أي ملجأ (قوله وكان ذهب إلح) حاصل ذلك أن أبا عامر قد ترهب في الجاهلية ولبس
 المسوح ونصر ، فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ، قال له أبو عامر ما هذا الدين الذي جئت به ؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم
 جئت بالحنيفية دين إبراهيم ، قال أبو عامر فأنا عليها قال له النبي إنك لست عليها ، قال أبو عامر بلى ولكنك أدخلت في الحنيفة
 ما لبس منها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما فعلت ولكن جئت بها بباطل نقيية ، قال أبو عامر أمات الله الكاذب مناظر يدا غر
 وحيدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم آمين وسماه أبا عامر الفاسق فلما كان يوم أحد قال أبو عامر الفاسق للنبي لأجد قرماً يقاتلوه
 إلا فانتك معهم فلم يزل كذلك إلى يوم حنين فلما انهزمت هوازن لبس أبو عامر فرج هار بالي الشام فأرسل إلى المنافقين أن أعد

ستطعن من قوة وسلاح وابنوا الى مسجد فأتى مسجد فأتى بجند من الروم فأخرج محمدا وأصحابه فبنوا
جد الضرار الى جنب مسجد قباء فلما فرغوا من بنائه أتوا رسول الله وهو يتجهز الى تبوك ، فقالوا يا رسول الله إنا قد
مسجدا لدى العلة والحاجة واليلة المطيرة وإنا نحب أن تأتينا ونصلي لنا فيه وتدعو بالبركة ، فقال رسول الله إني على
سفر ولو قدمنا إن شاء الله أنينا كم فصلينا فيه ، فلما انصرف صلى الله عليه وسلم من تبوك راجعا نزل بذي أوان
موضع قريب من المدينة فأتاه المناقون وسألوه أن يأتى مسجدهم فدعا بقميصه ليلبسه ويأتهم فنزلت هذه الآية وأخبره
بيل خبر مسجد الضرار وما هموا به فدعا رسول الله مالك بن الدخشم ومعن بن عدي وعامر بن السكن ووحشيا فقال
اذهبوا الى هذا المسجد الظالم أهله فاحرقوه وخرقوا مسرعين حتى أتوا بني سالم بن عوف وهم رهط مالك
الدخشم ، فقال مالك أنظروني حتى أخرج إليكم بنار فدخل على أهله فأخذ من سيف النخل فأوقده ثم خرجوا
بدون حتى دخلوا المسجد وفيه أهله فأحرقوه وهدموه وتفرق أهله وأمر رسول الله أن يتخذ ذلك الموضع كناسة تلقى
الجيف والقمامة ومات أبو عامر بالشام طريدا وحيدا غريبا (قوله) (١٥٧) (إلا الحسن) صفة لموصوف

مخدوف قدره المفسر بقوله
الفعلة (قوله يشهد)
أى يعلم (قوله فى ذلك)
أى الحلف (قوله وكانوا
سألوا النبي الخ) أى
بعد فراغهم من بنائه
وكان متجهزا لغزوة
تبوك فوعدهم بذلك
حين يقدم (قوله لمسجد)
اللام للابتداء ومسجد
مبتدأ وأسس نفسه
وأحق خبره (قوله
يوم حلت بدار الهجرة)
أى وهو يوم الاثنين
فأقام فيه الاثنين والثلاثاء
والأربعاء والخميس وخرج
صبيحة الجمعة فدخل

وَتَقْرِيْقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ) الذين يصأون بقاء بصلاة بعضهم فى مسجدهم (وَإِرْصَادًا) تَرْقِيَا
لَأَنَّ حَارَبَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ) أى قبل بنائه وهو أبو عامر المذكور (وَلِيَحْلِفُنَّ إِنْ
(أَرَدْنَا) ببنائه (إِلَّا) الفعلة (الْحُسْنَى) من الرفق بالمسكين فى المطر والحر والتوسعة على المسلمين
وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) فى ذلك ، وكانوا سألوا النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلى فيه
ل (لَا تَقُمْ) تصل (فِيهِ أَبَدًا) فأرسل جماعة هدموه وحرقوه وجعلوا مكانه كناسة تلقى
الجيف (لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ) بنيت قواعده (عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ) وضع يوم حلت بدار
هجرة وهو مسجد قباء كما فى البخارى (أَحَقُّ) منه (أَنْ) أى بَأَنْ (تَقُومَ) تصلى (فِيهِ ، فِيهِ
بِجَالٍ) هم الأنصار (يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ) أى يثيبهم وفيه إدغام التاء
الأصل فى الطاء . روى ابن خزيمة فى صحيحه عن عويم بن ساعدة « أنه صلى الله عليه وسلم
هم فى مسجد قباء فقال إن الله تعالى قد أحسن عليكم الثناء فى الطهور فى قصة مسجدكم فما
الطهور الذى تطهرون به قالوا والله يا رسول الله ما نعلم شيئا إلا أنه كان لنا جيران من اليهود
كانوا يغسلون أديبارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا . وفى حديث رواه البزار فقالوا : تتبع الحجارة
سأ فقال هو ذاك فمليكموه »

بينة وقيل صلى به الجمعة وهى أول جمعة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا على القول بأنه أقام بقاء أربعة أيام
ل أقام أربعة عشر وقيل اثنين وعشرين يوما (قوله أحق أن تقوم فيه) اسم التفضيل ليس على بابه أو باعتبار زعم
اثنين أو باعتبار ذات المسجد فان الحبث فى نيتهم لافى ذات المسجد (قوله فيه رجال) هم بنو عامر بن عوف (قوله
يون أن يتطهروا) يحتمل أن المراد الطهارة المعنوية من الذنوب والقبائح وذلك موجب للثناء والمدح والقرب من الله ،
بل المراد الطهارة الحسية من النجاسات والأحداث وهو الأقرب لأن مزيتهم التى مدحوا عليها مبالغتهم فى طهارة الظاهر
الطهارة الباطن فأمر مشترك بين المؤمنين ، وقيل المراد ما هو أعم فقد حازوا طهارة الظاهر والباطن (قوله وفيه إدغام
الخ) أى فأصله المتطهرين أبدلت التاء طاء وأدغمت فى الطاء (قوله فى الطهور) بضم الطاء فى هذا وبما يأتى لأن
إدغامه الفعل (قوله فغسلنا كما غسلوا) أى بعد المسح بالأحجار بدليل الرواية الثانية (قوله تتبع الحجارة بالماء)
وهذا هو الأصل كمال فى الاستنجاء فان لم يوجد حجر فالمدر يقوم مقامه وإلا فالماء فقط أو الحجر فقط (قوله
يكوه) أى الزمونه .

(قوله أفمن أسس بنيانه على تقوى الخ) في الكلام استعارة مكنية حيث شبهت التقوى والرضوان بأرض صلبة يعتمد عليه البنيان وطوى ذكر التشبه به ورمز له بشي من لوازمه وهو التأسيس فإثباته تخييل والتأسيس كناية عن إحكام أمور الدين والأعمال الصالحة (قوله أم من أسس بنيانه) أي أحكم أمور دينه على ضلال وكفر ونفاق (قوله بضم الراء وسكونها) أي فهم قراءتان سبعيتان (قوله جانب) الأحسن ماقاله غيره أن المراد به البحر التي لم تطو (قوله هار) إما أصله هاور أو هائر فقد تمت اللام على العين فصار كقاض فأعرابه بحركات مقدرة أو حذفت عينه تخفيفا بعد قلبها همزة فأعرابه بحركات ظاهرة وإما أصله هور أو هير تحركت الواو أو الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا مثل باب وأعرابه بحركات ظاهرة كالذي قبله (قوله في نار جهنم) ورد أنهم رأوا الدخان حين حفروا أساسه (قوله خبر) قدره إشارة إلى أن خبر من الثانية محذوف (قوله ريبة) أي سبب ريبة أو بواغ فيه حتى جعل نفس الريبة (قوله إلا أن تقطع قلوبهم) مستثنى من محذوف والتقدير لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم في كل وقت أو كل حال تقطع قلوبهم وفيها قراءتان سبعيتان الأولى بفتح التاء وتشديد الطاء يحذف إحدى التاءين وقلوبهم فاعل الثانية بضم التاء وقلوبهم نائب فاعل وقرى شدوذا تقطع بالتخفيف وقرى أيضا إلا أن تقطع بضم التاء وكسر الطاء المشددة وقلوبهم مفعول به والفاعل ضمير يعود على النبي (قوله حكيم في صنعه) أي يضع الأشياء في محالها ومنه جريان عادة الله (١٥٨) في كل حسود لأهل الدين والصالح أنه لا يزال الكمد به حتى يموت على

(أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَى (مِنْ اللَّهِ، وَ) رِجَاءِ (رِضْوَانٍ) مِنْهُ) (خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا) طرف (جُرْفٍ) بضم الراء وسكونها جانب (هَارٍ) مشرف على السقوط (فَأَنْهَارٍ بِهِ) سقط مع بانيه (فِي نَارِ جَهَنَّمَ) خير تمثيل للبناء على ضد التقوى بما يؤول إليه والاستفهام للتقرير، أي الأول خير وهو مثال مسجد قباء، والثاني مثال مسجد الضرار (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً شَكَا (فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ) تنفصل (قُلُوبُهُمْ) بأن يموتوا (وَاللَّهُ عَالِمٌ) بخلقه (حَكِيمٌ) في صنعه بهم (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ) بأن يبذلوها في طاعته كالجهاد (بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ) جملة استئناف بيان للشراء وفي قراءة بتقديم المبني للمفعول أي فيقتل بعضهم ويقاتل الباقي (وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا) مصدران منصوبان بفعلهما المحذوف (فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ، وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ) ،

أسوا الأحوال (قوله إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم الخ) لما ذكر قبائح التخالفين لغير عذر وما فاتهم من الخير العظيم ذكر فضل المجاهدين وما أعد لهم من الفوز الأكبر حيث عظم أنفسهم وأموالهم بأن جعل الجنة ثمنًا لهم ومن المعلوم أن الثمن أغلى من الثمن وإشارة إلى أن الجنة خلقت لهم ولم يخلقوا

لأجلها (قوله يبذلوها في طاعته) أي يصرفوها في مرضاته (قوله بأن لهم الجنة) لم يقل بالجنة إشارة إلى أن الجنة مختصة بهم وواصلة إليهم كأنه قيل بالجنة الثابتة لهم ثم إن قوله اشترى من المؤمنين الخ كناية عن التعويض عن بذل النفوس والأموال بالجنة وإلا حقيقة الشراء أخذ ما لا يملك بعوض وهذا مستحيل في حق الله تعالى بل معنى أنابهم وقبائهم في نظير خدمتهم فشبهت الإثابة والقبول بالشراء واستعير اسم التشبه به واشتق من الشراء اشترى بمعنى أنابهم وإعنا عبر عنه بالشراء ناطقا ورفقا بهم (قوله بيان للشراء) الأوضح أن يقول بيان للبيع الذي يستلزمه الشراء (قوله في قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله أي فيقتل بعضهم ويقاتل الباقي) أشار بذلك إلى أنه لا يتوقف الفضل على الجمع الأمرين معا بل المدار على نية إعلاء كلمة الله حصلا أو أحدها أولا ولا (قوله بفعلهما المحذوف) أي والتقدير وعده وعدا وحقا (قوله في التوراة الخ) الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لوعدا والمعنى وعدا مذكورا في التوراة والإنجيل والقرآن وخبر التوراة والإنجيل بالذكر لإقامة الحجة على من عارض من اليهود والنصارى وحينئذ فلا ينافي أن هذا الوعد مذكور في التوراة السماوية قال محمد بن كعب القرظي لما بايعت الأنصار رسول الله ليلة العقبة وكانوا سبعين رجلا قال عبد الله بن رواحة اشترى ربك ولنفسك ما شئت قال اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسى أن تمنعوني عما تمنعون منه أنفس وأموالكم قال إذا فعلنا ذلك مالنا قال الجنة قالوا ربح البيع لا نقبل ولا نستقيل فنزلت هذه الآية بشارة لهم

وله أي لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستغفار انكارى بمعنى انى (قوله فاستبشروا) خطاب للمؤمنين لمزيد الاعتناء بهم
 بين والتاء للتصيير أي صرتم لكم البشرى بذلك في الدنيا والآخرة (قوله التائبون الخ) هذه أوصاف تسعة للمؤمنين السنة
 إلى متعلقة بحقوق الله وحده والائتمان بعدها متعلقان بحقوق الخلق والأخير عام (قوله بتقدير مبتدأ) أي هم التائبون
 له من الشرك والنفاق) متعلق بالتائبون والتوبة شرطها الندم على ما وقع والعزم على عدم العود والافلاع ورد المظالم
 أفعالها (قوله المخلصون العبادة لله) أي المنعمون في طاعة الله سرا وجهرا (قوله الحامدون له على كل حال) أي في السراء
 برء . قال عليه الصلاة والسلام «أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله على كل حال في السراء والضراء»
 بأن يكون عن الله راضيا في جميع الأحوال كالفقير والغني والصحة والمرض وغير ذلك (قوله السائحون) من السياحة
 في الأصل الذهاب في الأرض لعبادة مسمى الصائمون بذلك لأن من شأن السائح ترك اللذات كلها من المطعم والمشرب
 بس والنسكح ولا شك أن الصائم كذلك والصيام عند العامة ترك شهوى البطن والفرج وعند الخاصة ترك ماسوى الله
 لى . قال العارف الجليل :

صيامى هو الامساك عن رؤية سوى ونطرى آتى نحو وجهك راجع

وله أي للصائون) أشار بذلك إلى أنه أطاق الجزء وأراد السك والخص (١٥٩) الركوع والسجود بالله كرم من

دون أركانها لأن بهما
 التقرب إلى الله تعالى لما
 في الحديث «أقرب ما يكون
 العبد من ربه وهو ساجد»
 والركوع يلي السجود
 في التواضع والذل (قوله
 والناهون عن المنكر)
 إنما عطف هذا بالواو
 على ما قبله لوجود
 المضادة بينهما لأن الأمر
 طلب الفعل والنهي طلب
 الترك (قوله والحافظون
 لحدود الله) هذا

لا أحد أو في منه (فاستبشروا) فيه التفات من الغيبة (بیتعیکم الذی بایعتم به وذلك)
 مع (هو الفوز العظيم) النيل غاية المطالب (التائبون) رفع على المدح بتقدير مبتدأ من
 شرك والنفاق (العابدون) المخلصون العبادة لله (الحامدون) له على كل حال (السائحون)
 صائمون (الراکعون الساجدون) أي المصلون (الأمرون بالعرف وناهون عن المنكر
 الحافظون لحدود الله) لأحكامه بالعمل بها (وبشیر المؤمنین) بالجنة . ونزل في استغفاره
 لى الله عليه وسلم لعمه أبي طالب واستغفار بعض الصحابة لأبويه المشركين (مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ
 الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ) ذوى قرابة (مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ
 لَهُمْ أَنَّهُمْ أَشْحَابُ الْجَحِيمِ) النار بأن ماتوا على الكفر (وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ
 عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ) بقوله : سأستغفر لك ربى رجاء أن يسلم (فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ ،

الأوصاف المتقدمة ولذا عطف بالواو وهذا معنى التقوى إذ هي امتثال المأمورات واجتناب المنهيات ولذا حكى أن السرى
 قطى سال ابن أخيه الجنيد عن التقوى وهو صغير فقال له أن لا يراك حيث نهاك وأن لا يفقدك حيث أمرك فقال له
 ف أن يكون حفظك من الله لسانك (قوله وبشر المؤمنين) اظهر في مقام الاضمار اعتناء بهم وتشريفا لقدرهم وحذف
 شربه إشارة إلى أنه لا يدخل تحت حصر بل لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (قوله لعمه أبي
 لب) أي لأنه صلى الله عليه وسلم قال لأبي طالب حين حضرته الوفاة : يا عم قل كذا أحاج لك به عند الله فأبى ، فقال النبي
 أنزال استغفر لك ما لم أنه عن الاستغفار فنزلت وقصد النبي بهذا الاستغفار تأليقه للإسلام لعله يهتدى وإلا فرسول الله يعلم
 الله لا يغفر أن يشرك به (قوله ما كان للنبي) أي لا ينبغي ولا يصح (قوله بأن ماتوا على الكفر) أي فلا يجوز لهم الاستغفار
 بل قد وأما الاستغفار للكافر الحى ففيه تفصيل فإن كان قصده بذلك الاستغفار هدايته للإسلام جاز وإن كان قصده أن تغفر
 وبه مع بقاءه على الكفر فلا يجوز (قوله وما كان استغفار إبراهيم لأبيه) هذه الجملة مستأنفة استئنافا بيانا واقعا في جواب
 أنزال مقدر تقديره إن شرعنا هو بعينه شرع إبراهيم وقد استغفر إبراهيم لأبيه . فأجاب الله عن إبراهيم بما ذكر (قوله
 بيه) تقدم الخلاف في كونه أباه أو عمه وإنما سمي أباه لأن عادة العرب تسمى الم أب والقرآن نزل بلغة العرب (قوله وعدها
 ه) أي أن إبراهيم وعد أباه بالاستغفار قبل تبين أنه لا يرفع فيه الاستغفار لأصراره على الكفر .

(قوله أنه عدو لله) أي أنه مصر ومستمر على الكفر والعداوة لأن الذي تبين بالموت إنما هو إصراره على الكفر والإفك
 كان حاصلا ومتبيناً من قبل (قوله إن إبراهيم) هذا بيان للحامل له على الاستغفار قبل التبين (قوله لأواه) من التأوه
 التوجع والاكتثار من قول آه ، واختاف في معناه فقل هو الخاشع المتضرع وقيل كثير الدعاء وقيل المؤمن التواب ، وقيل
 الرحيم بعباد الله وقيل الوقن وقيل السبح وقيل العلم للخير وقيل الراجع عما بكرهه الله الخائف من النار (قوله حلیم) معناه
 صفوح عن المسيء له مقابل له باللطف والرفق وذلك كما فعل إبراهيم مع أبيه حين قال له : أنت لم تقته لأرجنك الخ ، فأبى
 إبراهيم بقوله : سلام عليك سأستغفر لك ربى وكعدم دعائه على النخوذ حيث ألقاه في النار (قوله ما كان الله ليضل قوماً) ما
 زولها أن بعض الصحابة كانوا يستغفرون لأبائهم الكفار وماتوا قبل نزول آية النهي فظن بعض الصحابة أن الله يؤاخذ
 فبين الله أنه لا يؤاخذ أحداً بذنب إلا بعد أن يبين حكمه فيه (قوله بعد إذ هداهم) أي بعد وقت سائرهم وتوفيقهم للإيمان
 (قوله رمنه) أي من الشيء (قوله إن الله له ملك السموات والأرض) أي ففوضوا أموركم إليه لأنه الموجد لكل شيء
 منه العون والنصر (قوله لقد تاب الله) اللام موطئة لقسم محذوف (قوله أي أدام توبته) جواب عما يقال إن النبي معصوم
 من الذنوب والمهاجرون والأنصار لم يفعلوا ذنباً بل سافروا معه واتبعوه من غير امتناع . وأجيب أيضاً بأن معنى توبته
 النبي عدم مؤاخذته في إذنه للتخافين (١٦٥) حتى يظهر المؤمن من المنافق ومعنى توبته على المهاجرين والأنصار

أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ (بموته على الكفر) (تَبَرَّأَ مِنْهُ) وترك الاستغفار له (إِنْ إِبْرَاهِيمَ لَا أَوَاهُ) كثر
 التضرع والدعاء (حَلِيمٌ) صبور على الأذى (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ
 لِلْإِسْلَامِ) (حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ) من العمل فلا يفتنوه فيستحقوا الاضلال (إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ
 شَيْءٍ عَلِيمٌ) ومنه مستحق الاضلال والهداية (إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي
 وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ) أيها الناس (مِنْ دُونِ اللَّهِ) أي غيره (مِنْ وَلِيٍّ) يحفظكم
 (وَلَا نَصِيرٍ) يمنعكم عن صرره (لَقَدْ تَابَ اللَّهُ) أي أدام توبته (عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ
 وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ) أي وقتها وهي حالهم في غزوة تبوك كان الرجال
 يقتسمان تمرًا والعشرة يعتقبون البعير الواحد واشتد الحر حتى شربوا الفرث (مِنْ بَعْدِ مَا كَانُوا
 تَزَيَّغُوا) بالتأه والياء : تميل (قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ) عن اتباعه إلى التخلف لما هم فيه من الشدة
 (ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ) بالثبات (إِنَّهُمْ رَوَّافٌ رَحِيمٌ) (وَلَقَدْ تَابَ عَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا)

من أجل ما وقع في قلوبهم من الخواطر والوساوس في تلك الغزوة فإنها كانت في شدة الحر والعسر وقيل إن ذكر النبي تشریف لهم وإنما المقصود ذكر قبول توبتهم لأنه لم يقع منه صلى الله عليه وسلم ذنب أصلاً حتى يحتاج للتوبة منه (قوله الذين اتبعوه) أي وكانوا سبعين ألفاً مابين راكب وماش من المهاجرين والأنصار

وغيرهم من سائر القبائل (قوله أي وقتها) أشار بذلك إلى أن المراد بالساعة الزمانية لا الفلكية والعسرة
 الشدة والضيق وكانت غزوة تبوك تسمى غزوة العسرة وجيشها يسمى جيش العسرة لأنه كان عليهم عسرة في المركب والزم
 والماء فكان العسرة منهم يخرجون على بعير واحد يعتقبونه وكان زادهم التمر المسوس والشعير المتغير وكان تمرهم يسيراً جداً حتى
 إن أحدهم إذا جهده الجوع يأخذ التمرة فيأكلها حتى يجد طعمها ثم يعطيها لصاحبه حتى تأتي على آخرهم ولا يبقى إلا النواة وكانوا
 من شدة الحر والعطش يشربون الفرث ويجهلون ما بقي على كبدهم . قال أبو بكر : يارسول الله إن الله قد عودك خيراً فادع الله
 قال أحب ذلك قال نعم فرفع رسول الله يديه فلم يرجعاً حتى قالت السماء فأنطأت ثم سكبت فملئوا ما معهم من الأوعية ثم ذهبنا ننظرهم
 فلم نجدوها جاوزت العسكر (قوله من بعد ما كاد) هذا بيان لبلوغ الشدة حدها حتى إن بعضهم أشرف على الميل إلى التخلف واست
 كاد ضمير الشأن وجملة تزيع في محل نصب خبرها (قوله بالتأه والياء) أي لهما قراءتان سبعيتان (قوله ثم تاب عليهم) ذكر
 التوبة أولاً قبل الدب تفضلاً منه ونطييباً لقلوبهم ثم ذكرها بعده تعظيماً لشأنهم وتأكيدهم ليقول توبتهم (قوله إنه بهم رءوف
 رحيم) هذا تأكيدهم تقدم ، والرءوف الرفيق بعباده اللطيف بهم ، والرحيم المحسن المتفضل (قوله وعلى الثلاثة) قدر المفسر تاب
 إشارة إلى أنه معطوف على قوله على النبي ويصح عطفه على الضمير في قوله ثم تاب عليهم وهو الأقرب لاعادة الجار قال ابن مالك
 ومود خاض لذي عطف على ضمير خفض لازماً قد جلا وإن كان يمكن أن يقال إنما أعاده تأكيده (قوله على الثلاثة)

يسمهم الله لكونهم معلومين بين الصحابة والتوبة هنا على حقيقتها من أنه قبل عذرهم وسامحهم وغفر لهم ما سلف منهم وأما فيما تقدم فاستعمل في مجازها بمعنى دوام العصمة للنبي والحفظ للهجرة بين والأخبار ، ففي الآية استعمال التوبة في حقيقتها (قوله عن التوبة عليهم) أي عن قبولها من الله وسبب تأخير القبول من الله عدم إظهار توبتهم كما فعل أبو لبابة وقيل خلفوا عن التوبة ولم يخرجوا مع رسول الله وفي صحيح البخاري ما نصه :

باب حديث كعب بن مالك ، وقول الله عز وجل : وعلی الثلاثة الذين خلفوا

عبي بن بكير حدثنا الأيث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب بن كان يقول كعبا حين عمي قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن قصة نبوك قال كعب : لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها إلا في غزوة نبوك وكان من خبري أني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الغزوة وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال وهممت أن أرتحل لهم وإني فعلت فلم يقتدر لي ذلك ولم يذكروني رسول الله صلى الله عليه وسلم بل بلغ نبوك فقال وهو جالس في القوم بنبوك ما فعل كعب بن فقال رجل من بني سامة يار رسول الله حبسه برداه ونظره في عطفه فقال معاذ بن جبل بئس ما قلت والله يار رسول الله ما علمنا عليه برا فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كعب بن مالك فلما بلغني أنه توجه قافلا حضرني همي فطفقت أتذكر الكذب له لأعتذر به وأقول بماذا أخرج من سخطه غدا واستعنت على ذلك بكل ذي رأي من أهلي فلما قيل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أظلم قادم أي قرب قدومه انزعج عني الباطل وعرفت أني لن أخرج منه أبدا بشيء فيه كذب فأجمعت الصدق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قادمًا وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فيركع فيه ركعتين ثم جالس للناس فلما فعل ذلك جاءه من فطفقوا يعتدرون إليه ويخلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل رسول الله منهم علاتيتهم وبايعهم واستغفر لهم ووكّلهم إلى الله فجئته فلما سلمت عليه تبسم تبسم المغضب ثم قال تعال فجئت أمشي (١٦١) حتى جاست بين يديه فقال لي يا خلفك ألم تكن قد

التوبة عليهم بقرينة ،

بني والله يار رسول الله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أني أخرج من سخطه بعذر وأقد أعطيت جدلا أي فصاحة ولكني لقد علمت أن حديثك اليوم كذب ترضى به عني ليوشكن الله أن يسخطك على رائي حديثك حديث صدق تجد أي ب على فيه إني لأرجو فيه عفو الله لا والله ما كان لي من عذر ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقممت وبادر رجال من بني سامة فاتبعوني فقالوا لي والله ما علمناك كنت ذنبا قبل هذا ولقد عجزت أن تكون اعتذرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر إليه المخلفون قد كان كالك من ذنبك فغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك فوالله ما زالوا يلوموني لوما عنيفا حتى أردت أن أرجع فأكذب نفسي ثم قلت لهم هل لقي هذا من قالوا نعم رجلا ن قالوا مثل ما قلت فليلهم مثل ما قيل لك فقلت من هاهنا والامرارة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي فذكروا رجلاين صالحين قد شهدا بدرا لي فيهما أسوة فمضيت حين ذكروها لي ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس عن كلامنا أيها ثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس فتغير والناحق تنكرت في نفسي الأرض فها هي التي أعرف فلبثت على ذلك خمسين ليلة فأما حباي فاستسكانا وقعدا في بيوتهم ما يبكيان وأما أنا فكنيت أشب القوم وأجلدهم وكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسامين وأطوف في سواق ولا يكاهني أحد وآتى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فأقول في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام على أم لا ثم لي قر ما منه فأسارقه النظر فإذا أقبلت على صلاتي أقبل إلى فاذا التفت نحوه أعرض عني حتى إذا طال على ذلك من جفوة الناس بيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة وهو ابن عمي وأحب الناس إلى فسلمت عليه فوالله ما رد على السلام فقلت يا أبا قتادة أنشدك هل تعلمني أحب الله ورسوله فسكت فعدت له فنشدته فسكت فعدت له فنشدته فسكت فقال الله ورسوله أعلم ففاضت عيني وتوليت حتى تسورت الجدار حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني فقال إن رسول الله يا مراك أن نزل امرأتك فقلت أطلقها أم ماذا أفعل قال بل اعزلها ولا تقر بها وأرسل إلى صاحبي مثل ذلك فقلت لا مراأتني الحق ما هلهاء فكوني عندهم حتى يقضى الله في هذا الأمر فلبثت بعد ذلك عشرين ليلة حتى كملت بفتح الميم لنا خمسون ليلة من حين نهى رسول الله عن كلامنا فلما صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة وأنا على ظهر بيت من بيوتنا فيينا أنا جالس على الحال [٢١ - صاوي - ثاني]

ألقى ذكر الله قد ضاقت على نفسي وضائق على الأرض بما رحبت سمعت صوت صارخ أوفى على جبل سلع بأعلى صوته يا كعب بن مالك
أبشر قال فخررت ساجدا وعرفت أن قد جاء ، فرج وآذن رسول الله أي أعلم الناس بتوبة الله علينا حين صلاة الفجر فذهب الناس
يبتشروننا وذهب قبل صاحبي مبشرون وركب رجل إلى فرسا وركضها وسعى ساع من أسلم فأوفى على الجبل وكان الصوت أمرا
من الفرس فلما جاءني لذي سمعت صوته يبشرني نزعته له توبتي فكسوته إياها يبشراه ، والله ما أملك من الثياب غيرها يوم
واستعرت ثوبيين فلبستهما وانطلقت إلى رسول الله فتلقياني الناس فوجا فوجا يهنئونني بالتوبة يقولون لهنك بفتح التاء
الله عليك ، قال كعب حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس حوله الناس فقام إلى طلحة بن عبيد
بهلول حتى صاحني وهناني ، والله ما قام إلى رجل من المهاجرين غيره ولا أنساها لطلحة ، قال كعب فلما سلمت على رسول
صلى الله عليه وسلم قال وهو يبرق وجهه من السرور : أبشر بخبر يوم صرت عليك منذ ولدتك أمك ، قال قلت أمن عندك يا رسول
الله أم من عند الله ؟ قال لا بل من عند الله ، وكان رسول الله إذا صر استنار وجهه كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه
جلست بين يديه قلت يا رسول الله إن من توبتي أن أتخلع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسول الله قال رسول الله أمسك عليك
مالك فهو خير لك ، قات فاني (١٦٢) أمسك صهي الذي بخير وأنزل الله على رسوله : لقد تاب الله على النبي إلى

وكونوا مع الدين
فوالله ما أنعم الله على من
نعمه قط بعد أن هديني
للاسلام أعظم في نفسي
من صدق لرسول الله
(قوله حتى إذا ضاقت عليهم الأرض الخ) أي لم يطمثوا
ولم يسكنوا إلى شيء منها وإذا
صلة أو ثم ليستقيم المعنى
(قوله أي مع رحبها) بضم
الراء وأما بفتحها فمعناه
المكان المتسع (قوله فلا
يسعها سرور) العبارة فيها
قاب أي فلا تسع سرورا

(حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ) أي مع رحبها أي سعتها فلا يجدون مكانا
يطمئنون إليه (وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ) قلوبهم للغم والوحشة بتأخير توبتهم فلا يسعها سرور
ولا أنس (وَظَنُّوا) أي قنوا (أَنْ) مخففة (لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ) وثبتهم
للتوبة (لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ) بترك معاصي
(وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ) في الإيمان والعهود بأن تلتزموا للصدق (مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ)
(وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ) إذا غزا (وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ)
(عَنْ نَفْسِهِ) بأن يصونوها عما رضىه لنفسه من الشدائد وهو نهى بلفظ الخبر (ذَلِكَ) أي
النهي عن التخلف (بِأَنْفُسِهِمْ) بسبب أنهم (لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ) عطش (وَلَا نَصَبٌ) تعب
(وَلَا مَخْمَصَةٌ) جوع (فِي سَبِيلِ اللَّهِ) وَلَا يَطَّوْنُ مَوْطِنًا) مصدر بمعنى وطأ (يَفِيطُ) يفضض
(الْكُفَّارَ ، وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ) لله (نِيْلًا) قتلا أو أسرا أو نهبا (إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ)
(عَمَلٌ صَالِحٌ) ليجازوا عليه (إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) ،

(قوله أن مخففة) أي واسمها ضمير الشأن (قوله لا ملجأ الخ) لانا فيه للجنس
وملجأ اسمها ومن الله خبرها والجملة سدت مسد مفعولي ظنوا (قوله من الله إلا إليه) أي من سخطه إلا بالتضرع إليه (ثم تاب عليهم) أي قبل توبتهم (قوله ليتوبوا) أي ليحصلوا التوبة وينشئوها (قوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) خطا
عام لكل مؤمن (قوله مع الصادقين) مع بمعنى من بدليل القراءة الشاذة المروية عن ابن مسعود (قوله ما كان لأهل المدينة)
أي لا يصح ولا ينبغي ولا يجوز لهم التخلف عن رسول الله الخ ، والمعنى إذا خرج رسول الله بنفسه للغزو فلا يجوز لأحد من
المؤمنين التخلف بل ينفرون كافة (قوله ولا يرغبوا بأنفسهم) يجوز فيه النصب عطفا على يتخلفوا والجزم على أن لانا فيه (قوله)
بأن يصونوها الخ) هذا بيان لحاصل المعنى وإيضاحه أمروا بأن يصحبوه على البأساء والضراء وأن يكابدوا معه الأهوال برغبتهم
ونشاط وأن يتأقوا الشدائد معه صلى الله عليه وسلم علما بأنه أعز نفس وأكرمها عند الله فإذا تعرضت مع عزتها وكرامتها
للخوض في شدة وهول وجب على سائر الأنفس أن تتعرض مثلها (قوله وهو نهى بلفظ الخبر) أي ما ذكر من قوله ما كان لأهل
المدينة الخ أي فكأنه قيل لا يتخلف واحد منهم (قوله ظمأ) أي ولو يسيرا وكذا يقال فيما بعده (قوله ولا يبطون موطنًا) أي لا يدورون
بأرجلهم وحواريهم وأخفاف رواحلهم دوسا (قوله يفيط) بفتح الياء باتفاق السبعة وإن كان يجوز في اللغة ضمها (قوله ولا ينالون)
أي يصيبون (قوله قتلًا أو أسرا أو نهبا) أمثلة للنيل بسبب جعله مصدرا و يصح أن يكون بمعنى الشيء المنال أي المأخوذ (قوله إلا كتب لهم)

كل واحد من الأمور الخمسة (قوله أى أجرم) غرضه بهذا أن المقام للاضمار والعدول عنه لأجل مدحهم وليفيء العموم
م الخصوصية للخاطبين بل هذا الفضل العظيم باق ومستمر إلى يوم القيامة (قوله واديا) المراد به هنا مطلق الأرض وإن
في الأصل المكان المنفرج بين الجبال (قوله ذلك) أى ما ذكر من كل من النفقة وقطع الوادى (قوله أى جزاؤه) يشير
إلى تقدير مضاف أى جزاء أحسن ما كانوا الخ (قوله ولما وبخوا على التخلف الخ) أى سبب نزولها أنه لما وبخهم الله على
لف وظهروا فضيحة المنافقين وتاب الله على من تاب أجمع رأيهم وحلفوا إنهم لا يتخلفون عن رسول الله ولا عن سرية بعثها
رجعوا من تبوك وبعث السرايا نهياً للمسلمون جميعاً إلى الغزو (قوله سرية) قيل هى اسم لما زاد على المائة إلى الخمائة
إلى ثمانمائة يقال له منسرو وما زاد عليها إلى أربعة آلاف يقال له جيش وما زاد عليها يقال له جحفل وجملة السرايا التى
ها رسول الله ولم يخرج معها سبعة وأربعون ، وغزواته التى خرج فيها بنفسه سبعة وعشرون قاتل فى ثمانية منها فقط
له وما كان المؤمنون) أى لا ينبغي ولا يجوز لهم أن ينفروا جميعاً بل يجب عليهم أن ينقسموا قسمين طائفة تكون مع
ل الله تلقى الوحي وطائفة تخرج للجهاد (قوله فهلا) أشار بذلك إلى أن لولا التحضيض (قوله ومكث الباقون) قدره إشارة
أن قوله ليتفقهوا الخ علة لمحذوف ولا يصح أن يكون علة لقوله نفر من كل (١٦٣) فرقة منهم طائفة (قوله

ولينذروا قومهم) عطف
على قوله ليتفقهوا وفيه
إشارة إلى أنه ينبغي
اطالب العلم تحسين
مقصده بأن يقصد بطلبه
العلم تعليم غيره واتعاطيه
هو فى نفسه لا الكبر
على العباد والقشديق
بالكلام (قوله إذا
رجعوا) أى من كان
فى الغزو وقوله إليهم أى
إلى من مكث ليتفقه فى
الدين (قوله قال ابن
عباس الخ) المقصود من
ذلك دفع التعارض بين

أجرم بل ينبيههم (وَلَا يَنْفِقُونَ) فيه (نَفَقَةٌ صَغِيرَةٌ) ولو تمرة (وَلَا كَبِيرَةٌ وَلَا يَقْطَعُونَ
يَا) بالير (إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ) ذلك (لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أى جزاءه .
وَبَخُوا عَلَى التَّخَلُّفِ وَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً نَفَرُوا جَمِيعًا فَتَزَلَّ (وَمَا كَانَ
وَأَمِنُونَ لِيَنْفِرُوا) إلى الغزو (كَافَّةً فَلَوْلَا) فهلا (نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ) قبيلة (مِنْهُمْ طَائِفَةٌ)
عة ومكث الباقون (لِيَتَفَقَّهُوا) أى الماكثون (فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا
يَهُمْ) من الغزو بتعليمهم ما تعلموه من الأحكام (لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ) عقاب الله بامتثال أمره
يه ، قال ابن عباس : فهذه مخصوصة بالسرايا ، التى قبلها بالنهى عن تخلف واحد فيما إذا
ج النبى صلى الله عليه وسلم (بَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ) أى
قرب فالأقرب منهم (وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً) شدة ، أى أغلظوا عليهم (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ
تَقِينَ) بالعون والنصر (وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ) من القرآن (فَمِنْهُمْ) أى المنافقين
مَنْ يَقُولُ) :

الآية وما قبلها (قوله مخصوصة بالسرايا) أى وهى التى أرسلها ولم يخرج معها (قوله فيما إذا خرج النبى) أى لأنه لا عذر
تد فى التخلف لأن صاحب الشريعة الذى يتعلمونها منه مصاحب لهم (قوله قاتلوا الذين يلونكم) ليست هذه الآية ناسخة
وقاتلوا المشركين كافة على التحقيق بل هذه الآية تعليم لأداب الحرب وهو أن يبدؤوا بقتال الأقرب فالأقرب حتى يصلوا
الأبعد فهذا يتمسكون من قتالهم كافة لأن قتلهم دفعة واحدة لا يتصور ولذا قاتل رسول الله أولاً قومه ثم انتقل إلى سائر
رب ثم إلى قتل أهل الكتاب ثم إلى قتال الروم والشام ثم بعد وفاته صلى الله عليه وسلم انتقل أصحابه إلى قتال العراق ثم
ذلك إلى ما ر الأماص (قوله يلونكم) من الولى وهو القرب وفى فعله لغتان وليه يليه وهو الأكثر والثانية من باب
د والآية منها وهى قليلة الاستعمال فأصله يوليون حذفوا الواو لوقوعها بين عدوتيهما ثم نقلت ضمة الياء إلى اللام بعد سلب
ركتها فالتقى ما كان حذف الياء لالتقاءهما (قوله شدة) أى صبرا وتحملا (قوله أى أغلظوا عليهم) أشار بذلك إلى
فى الآية استعمال السبب فى السبب لأن وجدان الكفار الغلظة مسبب عن إغلاظ المسلمين عليهم (قوله وإذا ما أنزلت)
من إذا أنزلت سورة من القرآن والحال أن المنافقين لبسوا حاضرين وقت النزول وليس فيها فضيحة لهم وأما ما يأتى فيحمل
ما إذا كانوا حاضرين ذلك والحال أن فيها بيان أحوالهم فلا تنافى بين المجلين كما يأتى .

(قوله لأصحابه) أى أولضعفاء المؤمنين (قوله يفرحون بها) أى لأنه كلما نزل شيء من القرآن ازدادوا إيماناً وهذا الحكم إلى الآن فمن يفرح بكلام الله وبجاملية فهو من المؤمنين الصادقين ومن يفرح من سماعه ومن حاملية فهو إما كافر أو قريب من الكفر (قوله كفروا إلى كفرهم) أشار بذلك إلى أنه ضمن الزيادة معنى الضم والمعنى زادتهم كفراً مضموماً إلى كفرهم لأن كفرهم يزيد بزيادة جحدهم النزل ، وسعى الكفر رجساً لكونه أقبح الأشياء ، والرجس هو الشيء المستقذر (قوله بالياء) أى فالاستفهام حينئذ للتوبيخ وقوله والتاء أى فالاستفهام للتعجب لأن الخطاب حينئذ للصحابه (قوله ثم لايتوبون) أى لا يرجعون عما هم عليه (قوله فيها ذكرهم) أى بيان أحوالهم (قوله نظر بعضهم إلى بعض) أى يتغامزون بالعيون (قوله يريدون الحرب) أى خوفاً من الفضيحة التي تحصل لهم (قوله ويقولون) أشار بذلك إلى أن قوله هل يراكم من أحد مقول لقول محذوف (قوله ثم انصرفوا على كفرهم) عبارته تفيد أن قوله ثم انصرفوا ليس مرتباً على كونهم لم يراهم أحد وليس كذلك فكان المناسب أن يقول (١٦٤) قاموا وهو بمعنى ثم انصرفوا (قوله صرف الله قلوبهم) إخبار أودع

(قوله لايفقهون الحق) لأصحابه استهزاء (أَيْكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا) تصديقاً ، قال تعالى (فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا) لتصديقهم بها (وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ) يفرحون بها (وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) ضعف اعتقاد (فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ) كفروا إلى كفرهم لكفرهم بها (وَمَا تَوَاوَعَتْ كَافِرُونَ . أَوْلَا يَرَوْنَ) بالياء أى المنافقون ، والتاء أيها المؤمنون (أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ) يبتلون (فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ) بالقحط والأمراض (ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ) من نفاقهم (وَلَا يَذْكُرُونَ) يتعظون (وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ) فيها ذكرهم وقرأها النبي صلى الله عليه وسلم (نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ) يريدون الحرب يقولون (هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ) إذا قمتم فإن لم يراكم أحد قاموا وإلا ثبتوا (ثُمَّ أَنْصَرَفُوا) على كفرهم (صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ) عن الهدى (بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ) الحق لعدم تدبرهم (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ) أى منكم محمد صلى الله عليه وسلم (عَزِيزٌ) شديد (عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ) أى عنيتكم أى مشقتكم ولقاؤكم المكروه (حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ) أن تهتدوا (بِالْأُمْنِينِ رَوْفٌ) شديد الرحمة (رَحِيمٌ) يريد لهم الخير (فَإِنْ تَوَلَّوْا) عن الإيمان بك (فَقُلْ حَسْبِيَ) كافى (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ) به وثقت لا يخفى (وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) .

واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى بنى هاشم من قريش واصطفاه من بنى هاشم فأننا خيار من خيار من خيار (قوله عزيز عليه ما عنتم) يصح أن يكون عزيز صفة لرسول ومصدرية أو بمعنى الذي والمعنى يعز عليه عنيتكم أو الذي عنتموه ويصح أن يكون عزيز خبراً مقدماً وما عنتم مبتدأ مؤخر (قوله حريص عليكم) أى محافظ على هذاكم لتكون لكم السعادة الكاملة (قوله أن تهتدوا) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف مريض على هدايتكم (قوله روف) بالمد والقصر قراءتان سبعيتان ، والروف أخص من الرحيم . قال الحسن بن المنهجي لم يجمع الله لأحد من أنبيائه اسمين من أسمائه تعالى إلا للنبي صلى الله عليه وسلم فسماه روفاً رحماً وقال : إن الله بالناس لرؤوف رحيم (قوله فإن تولوا) أى جميع الخلق مؤمنهم ومنافقهم وكافرهم (قوله لا إله إلا هو) هذا كالدليل لما قبله (قوله لا يخفى) أخذ هذا الحصر من تقديم العمول (قوله الكرسي) مرور على القول باتحاد العرش مع الكرسي وهو خلاف الصحيح والصحيح أن العرش غير الكرسي فالعرش جسم عظيم محيط بجميع المخلوقات والكرسي أقل منه (قوله العظيم) باتفاق السبعة سنة للعرش وقرئ شذوذاً بالرفع صفة للرب .

له خصه بالذكر) جواب عما يقال إن الله رب كل شيء فلم خصه العرش بالذكر (قوله آخر آية) مراده الجنس والإفهام
أن وهذا القول ضعيف لما تقدم أن آخر آية نزلت - وانقوا يوما ترجعون فيه إلى الله - وعلى ما قاله المفسر يكونان
يثنين وهو أحد قولين حكاهما المفسر أول السورة . وهاتان الآيتان بهما الأمان من كل مكروه ، وقد ورد : من قرأها
كرّر الآية الثانية سبعا صباحا وسبعا مساء أمن من كل مكروه حتى الموت فإذا أراد الله موته أنساه قراءتهما .

[سورة يونس] سميت السورة بذلك لذكر اسمه فيها وقصته وقد جرت عادة الله بتسمية السورة ببعض أجزائها (قوله
أي لنزولها قبل الهجرة) (قوله أو الثلاث) أول تنويع الخلاف وسببه الخلاف في أن آخر الآية الثانية من الخاسرين
الآلیم (قوله أو ومنهم الخ) أي فيكون المدينى إما ثلاثا أو أربعاً بزيادة ومنهم الخ ، وقال القرطبي نقلا عن فرقة إن من
لما نحاها من أربعين آية مكي وبقية مديني (قوله الله أعلم بمراده بذلك) هذا أحد أقوال تقدمت في البقرة وهو آتيا وأسماءها
قوله أي هذه الآيات) يحتمل أن اسم الإشارة عائد على ما تقدم من أول القرآن إلى هنا ويحتمل أنه عائد إلى الآيات التي
ذكر في هذه السورة وأتى باسم الإشارة البعيد إشارة إلى بعد رتبته عن كلام البشر ورفعة قدره
(قوله آيات الكتاب) (قوله آيات الكتاب لأن
المشار إليه بعض القرآن
(قوله المحكم) أشار
بذلك إلى أن فعلا بمعنى
مفعول ومعناه الذي
لا يتطرق إليه الفساد
ولا تغيره الدهور ولا
يعتريه الكذب ولا
التناقض ويصح أن
يكون بمعنى فاعل أي
الحاكم أي ذو الحكم
لاشتماله على الأحكام
الدينية المتعبد بها

صه بالذكر لأنه أعظم المخلوقات وروى الحاكم في المستدرك عن أبي بن كعب قال : آخر آية
نزلت لقد جاءكم رسول إلى آخر السورة .

(سورة يونس)

مكية إلا فإن كنت في شك الآيتين أو الثلاث ، أو ومنهم من
يؤمن به الآية : مائة وتسع أو عشر آيات

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الرَّ) الله أعلم بمراده بذلك (تِلْكَ) أي هذه الآيات
(آيَاتُ الْكِتَابِ) القرآن والاضافة بمعنى من (الْحَكِيمِ) المحكم (أَمْ كَانَ لِلنَّاسِ) أي
أهل مكة استفهام إنكارى والجار والمجرور حال من قوله (عَجَبًا) بالنصب خبر كان وبالرفع اسمها
والخبر وهو اسمها على الأولى (أَنْ أَوْحَيْنَا) أي إوحينا (إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ) محمد صلى الله عليه
وسلم (أَنْ) مفسرة (أَنْذِرْ) خوف الناس الكافرين بالعذاب (وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ)
أي بأن (لَهُمْ قَدَمٌ) ساف (صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أي أجرا حسنا بما قدموه من الأعمال (قَالَ
الْكَافِرُونَ إِنْ هَذَا) القرآن المشتمل على ذلك (لَسِحْرٌ مُبِينٌ) بين ،

(قوله استفهام إنكارى) أي والمعنى لا يليق ولا ينبغي لأهل مكة أن يتعجبوا من إرساله صلى الله عليه وسلم حيث قالوا :
العجب أن الله لم يجد رسولا يرسله إلى الناس إلا يتيم أبي طالب (قوله عجباً) العجب استعظام أمر خفي سببه (قوله خبر
كان) أي متقدم عايبها (قوله وبالرفع اسمها) هذه القراءة شاذة فكان المناسب للمفسر أن ينبه عايبها (قوله والخبر) مبتدأ
وجملة : أن أوحينا خبره وقوله وهو اسمها على الأولى اعتراض بين المبتدأ والخبر (قوله مفسرة) أي بمعنى أي وضابطها أن
يتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله أنذر الناس) أي إن استمعروا على السكر (قوله قدم صدق) من إضافة
الموصوف للصفة ، وصحى الأجر الحسن قدم صدق لأن الخير قد سبق لهم عند الله والشأن أن السمي يكون بالقدم فسمى السبب
باسم السبب كما سميت النعمة يدا لأنها تعطى بها (قوله أجرا حسنا) هذا أحد أقوال في تفسير قوله - قدم صدق - وهو
لابن عباس ، وقيل هو الأعمال الصالحة ، وقيل شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل السعادة المكتوبة لهم أزلا في اللوح
المحفوظ ، وقيل منزلة رفيعة في الجنة وكل هذه التفاسير ترجع إلى ما قاله المفسر (قوله قال الكافرون) أي حيث ردة عايبهم
في تعجبهم بأبلغ ردة (قوله المشتمل على ذلك) أي الانذار والتبشير .

(قوله وفي قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله اشارة إليه) أى على القراءة الثانية (قوله إن ربكم الله) هذا رد على
 في تعجبهم ، والمعنى لا ينبغي لكم التعجب من إرسال الرسول لأن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض الخ فمن كان قادرا على
 ذلك فلا يستغرب عليه إرسال رسول (قوله أى فى قدرها) جواب عن قوله لأنه لم يكن ثم شمس الخ (قوله لتعليم خلقه التثبيت)
 أى التأنى والتأمل فى الأمور وتخصيص الستة بذلك ولم تكن أقل ولا أكثر مما استأثر الله بعلمه (قوله استواء يليق به) هذه
 طريقة الساق فى نفويض علم المتشابه إلى الله تعالى وطريقة الخاف يؤولونه بالاستيلاء والقهر والتصرف وإلى هذين الطريقين
 أشار صاحب الجوهرة بقوله : وكل نص أوهم التشبيها أوله أو فوض ورم نزيها

فلاستواء كما يطلق على الركوب يطلق على الاستيلاء وهو المراد هنا ، ومنه قول الشاعر :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مہراق (قوله يدبر الأمر) أى يتصرف فى الخلائق
 بأمرها ولا يشغله شأن عن شأن (قوله ما من شفيع إلا من بعد إذنه) أى لا يشفع أحد عنده إلا أن يأذن له فى الشفاعة
 (قوله ركم) أى خالقكم ومربيكم (١٦٦) (قوله بادغام التاء فى الأصل) أى فأصله تتذكرون قلبت التاء

وأدغمت فى الذال (قوله
 إليه مر - مكم جميعا) رد
 على منكري البعث حيث
 قالوا ما هى إلا حياتنا الدنيا
 نموت ونحيا وما بهلكنا
 إلا الدهر (قوله بفعلهما
 المقدر) أى وعدكم وعدا
 وحقه حقا (قوله بالكسر)
 أى وهى القراءة السبعية
 (قوله والفتح) أى وهى
 شاذة فكان عليه أن
 ينبه عابها (قوله بالقسط)
 أى العدل المصحوب
 بالفضل أو المراد بالقسط
 عدل العبيد بامثالهم
 للأمورات واجتنابهم

وفى قراءة لساحر والمشار إليه النبى صلى الله عليه وسلم (إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) من أيام الدنيا أى فى قدرها لأنه لم يكن ثم شمس ولا قمر ولو شاء
 خلقهن فى لحظة والعدول عنه لتعليم خلقه التثبيت (ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) استواء يليق به
 (يُدَبِّرُ الْأُمْرَ) بين الخلائق (مَا مِنْ) زائدة (شَفِيعٍ) يشفع لأحد (إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ)
 رد لقولهم إن الأصنام تشفع لهم (ذَلِكَكُمْ) الخالق المدبر (اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ) وحدوه
 (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) بادغام التاء فى الأصل فى الذال (إِلَيْهِ) تعالى (مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ
 اللَّهُ حَقًّا) مصدران منصوبان بفعلهما المقدر (إِنَّهُ) بالكسر استئنفا والفتح على تقدير اللام
 (يَبْدَأُ الْخَلْقَ) أى بدأه بالإنشاء (ثُمَّ يُمِيدُهُ) بالبعث (لِيَجْزِيَ) يثيب (الَّذِينَ آمَنُوا
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ) الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ) ماء بالغ نهاية الحرارة
 (وَعَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم (بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ) أى بسبب كفرهم (هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً)
 ذات ضياء أى نور (وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ) من حيث سيره (مَنَازِلَ) ،

المنهيات فتكون الباء سببية (قوله والذين كفروا) غير الأسلوب إشارة إلى أنهم مستحقون
 العذاب بسبب أعمالهم وأما المؤمنون فتوابعهم بفضل الله وإلى أن المقصود من البدء والاعادة إنما هو الثواب وأما العقاب فكانه
 عرض للسكفار من سوء اعتقادهم وأفعالهم (قوله وعذاب أليم) أى غير الشراب (قوله أى بسبب كفرهم) أشار بذلك إلى أن
 الباء سببية وما مصدرية (قوله هو الذى جعل الشمس ضياء) هذا من جملة أدلة توحيده (قوله ذات ضياء) أشار بذلك إلى أن
 ضياء مصدر ويحتمل أنه جمع ضوء ، والمعنى ذات أضواء كثيرة والضوء النور القوى العظيم فهو أخص من مطلق نور وقيل الضياء
 ما كان ذاتيا والنور ما كان مكتسبا من غيره لما قام بالشمس يقال له ضياء وما قام بالقمر يقال له نور . واعلم أن الشعاع
 الفاض من الشمس قيل جوهر وقيل عرض والحق أنه عرض لقيامه بالأجرام (قوله والقمر) معطوف على الشمس ونورا
 معطوف على ضياء فقيه العطف على معمولى عامل واحد وهو جاز بلا خلاف (قوله وقدره) الضمر عائد على
 القمر وخص بالذكر وإن كانت الشمس لها منازل أيضا لأن سير القمر فى المنازل أسرع وبه يعرف انقضاء الشهور والسنين
 لأن المنبر فى مثل الصيام والحج السنة القمرية ويحتمل أن الضمر عائد على كل من الشمس والقمر وأفرد باعتبار ما ذكر
 والأقرب الأول .

ثمانية وعشرين منزلاً) أى وهى منقسمة على اثني عشر برجاً وهى الحمل والنور والجوزاء والسرطان والأسد والسفلة
ن والقرب والقوس والجدى والدلو والحوت لكل برج منزلان وثلاث فيكون إقامته فى كل برج ستة وخمسين ساعة
لآت الس فى هذه الأبراج مرتبة على الشهور القبطية لكن الشهر نصفه الأول من آخر برج ونصفه الآخر من أول
آخر فتوت نصفه الأول من نصف السنبلة الأخير ونصف الأخير من نصف الميزان الأول وهكذا (قوله ويستتر ليلتين)
برى وإن كان سائراً (قوله لتعلموا) هذا هو حكمة التعدير (قوله والحساب) معطوف على عدد مسلط عاينه تعلموا
وزجره عطفاً على السنين لأن الحساب لا يعلم عدده ، ولذا سئل أبو عمرو عن الحساب أنصبه أم تجره ؟ قال ومن
ما عدد الحساب كناية عن كونه لا يجوز جره (قوله المذكور) أى من كونه جعل الشمس ضياء والقمر نورا (قوله
والنون) أى فهما قراءتان سبعيتان وعلى النون فيه التفات من الغيبة إلى التكلم (قوله لقوم يعلمون) خصوا بالذكر
هم المنتفعون بذلك (قوله إن فى اختلاف الليل والنهار) أى فى كون أحدهما يخلف الآخر ويعقبه
(١٦٧) كون أحدهما يخلف الآخر ويعقبه

(قوله بالذهب والحجى) (قوله
تصور للاختلاف) (قوله
والزيادة والنقصان) أى
فكل واحد يزيد بقدر
مانقص من الآخر (قوله
إن الذين لا يرجون لقاءنا)
أى لا يخافونه ولا يؤمنون
به (قوله وأطمأنوا بها)
أى فعلوا فعل المخلفين فيها
(قوله أولئك) مبتدأ
وماؤهم مبتدأ ثان والنار
خبر الثانى والثانى وخبره
خبر الأول والجملة خبر إن
(قوله بما كانوا يكسبون)
أى بسبب كسبهم (قوله
من الشرك والمعاصى)
بيان لقوله يكسبون
(قوله إن الذين آمنوا)

وعشرين منزلاً فى ثمان وعشرين ليلة من كل شهر ويستتر ليلتين إن كان الشهر ثلاثين
أول ليلة إن كان تسعة وعشرين يوماً (لتعلموا) بذلك (عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ
ذَلِكَ) المذكور (إِلَّا بِالْحَقِّ) لا عبثاً تعالى عن ذلك (يُفَصِّلُ) بالياء والنون يبين (الآيَاتِ
يَتْلَمُونَ) يتدبرون (إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) بالذهب والحجى والزيادة والنقصان
مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ) من ملائكة وشمس وقمر ونجوم وغير ذلك (وَ) فى (الْأَرْضِ)
حيوان وجبال وبحار وأنهار وأشجار وغيرها (لآيَاتٍ) دلالات على قدرته تعالى (لِقَوْمٍ
ذِينَ) فيؤمنون خصهم بالذكر لأنهم المنتفعون بها (إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) بالبعث
ضُوءًا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا) بدل الآخرة لانكارهم لها (وَأُطْمَأْنُوا بِهَا) سكنوا إليها (وَالَّذِينَ
عَنِ آيَاتِنَا) دلائل وحدانيتنا (غَافِلُونَ) تاركون للنظر فيها (أُولَئِكَ مَا لَهُمْ النَّارُ بِمَا
وَأَن يَكْسِبُونَ) من الشرك والمعاصى (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ) يرشدهم
يَهْدِيهِمْ بِإِيمَانِهِمْ) به بأن يجعل لهم نورا يهتدون به يوم القيامة (تَجْرِي مِنَ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ
جَنَّاتُ النَّعِيمِ . دَعْوَاهُمْ فِيهَا) طلبهم لما يشتهونه فى الجنة أن يقولوا (سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ)
يا الله فإذا ما طلبوه بين أيديهم

مقابل قوله إن الذين لا يرجون لقاءنا الخ وإن حرف توكيد ونصب الذين اسمها آموصلته وجملة يهديهم بهم خبر إن (قوله آمنوا)
صدقوا بالله ورسوله واليوم الآخر والقدر خبره وشره حاله وممه (قوله وعملوا الصالحات) أى الأعمال المرضية لله ورسوله
له يهديهم بهم) أى يوصلهم لدار السعادة وحذف المعمول للعالم به (قوله بإيمانهم) أى بسبب تصديقهم بالله رسوله أى
بسبب أعمالهم الصالحة أيضاً فالإيمان والأعمال الصالحة سببان موصلان لدار السعادة أو المراد بالإيمان الكامل ليشمل الأعمال
بأن يجعل لهم نورا يهتدون به) أى وتصور لهم الأعمال الصالحة بصورة حسنة عند خروجهم من القبور وتقول لصاحبها
تأمرك فى الدنيا وأتعبك فيها فأركب على ظهري وذلك قوله تعالى - يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا - بخلاف الكافر
نرى يوم القيامة أعمى لا يهتدى إلى مقصوده ويأتبه عمله السيئ فيقول له كنت متلذاً بي فى الدنيا فأنا أركبك اليوم ، وذلك
تعالى - وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم - (قوله فى جنات النعيم) أى بساكنات النعم وهذا الاسم يطلق على جميع الجنات
مضى أن المؤمنين العاملين للصالحات يوصلهم ربهم لدار كرامته ومحل سعادته تجرى الأنهار بجانب قصورهم ينظرون إليها
أعلى أما كنهم (قوله طلبهم لما يشتهونه فى الجنة أن يقولوا الخ) أى فهذه الكلمة علامة بين أهل الجنة والخدم فى جميع

ما يطلبونه فإذا أرادوا الأكل مثلاً قالوا : سبحانك اللهم فيأتونهم بالطعام على الموائد كل مائدة ميل في ميل على كل مائدة سبعون ألف صحفة في كل صحفة لون من الطعام لا يشبه بعضها بعضاً فإذا فرغوا من الطعام حمدوا الله على ما أعطاهم وذلك قوله - وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين - والمراد بما يشتهونه في الجنة ما كان محموداً في الدنيا فلا يقال إن نفوس الفساق قد تشتهى اللواط مثلاً فيفيد أنه يحصل في الجنة لأنه يقال المراد بما يشتهونه ما ليس بشهوات شيطانية لأنهم عصموا منها بالموت فلا تخطر ببالهم في الجنة ولا يميل إليها طبعهم وكذلك يقال في شهوة المحارم كالأم والبنات وأيضاً أهل الجنة لا أدبار لهم ولا يتغوطون فيها المأني الحديث «أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يتفانون ولا يولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون. قالوا فما بال الطعام؟ قال جئنا ورشح كرشح المسك يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس» (قوله وتحيتهم فيها سلام) التحية ما يحيا به الإنسان من الكلام الطيب (قوله فيما بينهم) أي أو تحية الملائكة لهم قال تعالى - والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عظيم - أو تحية الله لهم . قال تعالى - سلام قولاً من رب رحيم - (قوله وآخر دعواهم) أي خاتمة تسبيحهم في كل محاسن أن يقولوا : الحمد لله رب العالمين وليس معناه انقطاع الحمد فان أقوال أهل الجنة وأحوالها لا آخر لها (قوله مفسرة) اعترض بأن ضابط المفسرة مفقود هنا إذ ضابطها أن يتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه وهنا تقدمها مفرد فكان المناسب أن يقول مخففة من الثقيلة ويكون اسمها ضمير الشأن وجملة الحمد لله رب العالمين خبرها (قوله أن الحمد لله رب العالمين) أي فأهل الجنة يتدنون مطالبهم بالتسبيح ويختتمونها بالتحميد فتلذذهم بالأكل والشرب وسائر النعيم لا يشغلهم عن ذكر الله وشكره (قوله ونزل لما استعجل المشركون العذاب) أي لما بين (١٦٨) الله سبحانه وتعالى أنه يجيب الداعي بالخير أدب عباده بأنهم لا يطلبون

(وَتَحِيَّتُهُمْ) فيما بينهم (فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ) مفسرة (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) ونزل لما استعجل المشركون العذاب (وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ) أي كاستعجالهم (بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ) بالبناء للمفعول وللفاعل (إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ) بالرفع والنصب بأن يهلكهم ولكن يمهلهم (فَنَذَرُ) نترك (الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) يترددون متحيرين (وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ) الكافر (الضُّرُّ) المرض والفقر (دَعَانَا لِجَنبِهِ) أي مضطجماً (أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا) أي في كل حال (فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ ،

الشرب بل يطلبون الخير فيمطون وقوله لما استعجل المشركون قيل هم النضر بن الحارث وغيره حيث قالوا : اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء (قوله ولو يعجل الله للناس الشر)

أي الذي طلبوه لأنفسهم (قوله أي كاستعجالهم) أشار بذلك إلى أن استعجالهم مصدر والأصل استعجالاً مثل استعجالهم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه (قوله لقضى إليهم أجلهم) أي لهلكوا جميعاً والمعنى أن الناس عند الغضب والضجر قد يدعون على أنفسهم وأهليهم وأولادهم بالموت وتعجيل البلاء كما يدعونه بالرزق والرحمة فلو أجابهم الله إذا دعوه بالشر الذي يستعجلونه به مثلاً ما يجيبهم إذا دعوه بالخير لأهلكهم ولكنه من فضله وكرمه يستجيب للداعي بالخير ولا يستجيب له بالشر فالعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله بالبناء للمفعول وللفاعل) أي فهما قراءتان سببيتان (قوله بالرفع والنصب) لف ونشر مرتبة فالرفع نائب فاعل والنصب مفعول به (قوله بأن يهلكهم) أي قبل وقتهم (قوله ولكن يمهلهم) أي فضلاً منه وكرماً أن يأتي أجلهم فإذا جاء لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون فالمؤمن يلقى النعيم الدائم والكافر يلقى العذاب الدائم (قوله الذي لا يرجون لقاءنا) أي الذين لا يخافون عقابنا ولا يؤمنون بالبعث بعد الموت (قوله في طغيانهم) أي الذي هو إنكار البعث والمآلات الشنيعة (قوله يعمهون) حال من فاعل يرجون (قوله يترددون متحيرين) أي في الفرار من العذاب فلا يجدون لهم مفرًا (قوله وإذا مس الإنسان الضر) وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه لما ونجهم على الدعاء بالشر لأنفسهم هنا غاية عجزهم وضعفهم وأنهم لا يقدرّون على إيجاد شيء ولا إعدامه (قوله الكافر) مثله ناقص الإيمان المهمل في المعاني (قوله لجنبه) حال من فاعل دعانا واللام بمعنى على (قوله أوقاعدا أوقاعاً) يحتمل أن أو على بابها لأن المضار إماتة ثم القيام والقعود أو خفيفة لا تمنع ذلك أو متوسطة تمنعه القيام دون القعود ويحتمل أن أو بمعنى الواو فهو إشارة لتنويع الأحوال

وإلى هذا أشار المفسر بقوله أى فى جميع الأحوال (قوله مرّ على كفره) أى استمر عليه (قوله كأن لم يدعنا) الجملة فى محل نصب حال من فاعل مر والمعنى استمر هو على كفره مشبها بمن لم يدعنا أصلا أى رجع إلى حاله الأولى وترك الالتجاء إلى ربه (قوله للمُسرِّفين) أى المتجاوزين الحد (قوله ما كانوا يعملون) أى عملهم فالواجب على الإنسان دوام الدعاء والتضرع والالتجاء لجانب الله فى كل حال سيما فى حال الصحة والغنى لأنه يشدد عليه فيها مالا يشدد عليه فى غيرها (قوله ولقد أهلكنا القرون من قبلكم) أى كقوم نوح وعاد وثمود وغيرهم (قوله لما ظلموا) أى حين ظلمهم (قوله وجاءتهم) قدر المفسر قد إشارة إلى أن الجملة حالبة من فاعل ظلموا (قوله عطف على ظلموا) أى كأنه قيل حين ظلموا وحين لم يكونوا مؤمنين ، والمعنى أن سبب إهلاككم سببان ظلمهم وعدم إيمانهم (قوله ثم جعلناكم) عطف على أهلكنا (قوله خلافت فى الأرض) أى متخافين من بعد القرون بسبب أن الله أورثكم أرضهم وديارهم فمن يوم بعث الله محمدا بجميع الحق الوجودين من يومئذ إلى يوم القيامة من أمته مسلمهم وكافرهم وهم خلفاء الأرض (قوله لننظر) أى ليظهر (١٦٩) متعلق عامنا ونعاملهم معاملة من ينظر ، وفى الكلام استعارة تمثيلية حيث شبه حال العباد مع ربهم بحال رعية مع سلطانها فى إهمالهم لينظر ماذا تفعل واستعير الاسم الدال على التشبه به للتشبه على سبيل التمثيل والتقريب لله المثل الأعلى (قوله كيف تعملون) أى فهل تصدقون رسلنا ، أو تكذبونهم (قوله وإذا تتلى عليهم) فيه التفات من الخطاب للغيبة (قوله أنت بقرآن غير هذا) أى من عند ربك إن كنت صادقا فى أنه من عند الله (قوله أو بدله)

مرّ على كفره (كأن) مخففة واسمها محذوف أى كأنه (لم يدعنا إلى ضررٍ مَسَّهُ كَذَلِكَ) كما زين له الدعاء عند الضرر والإعراض عند الرخاء (زَيْنَ لِلْمُسْرِفِينَ) المشركين (مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ) الأمم (مِنْ قَبْلِكُمْ) يا أهل مكة (لَمَّا ظَلَمُوا) بالشرك (وَ) قد (حَاقَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) الدالات على صدقهم (وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا) عطف على ظلموا (كَذَلِكَ) كما أهلكنا أولئك (تَجْزَى النَّوْمُ الْمُجْرِمِينَ) الكافرين (ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ) يا أهل مكة (خَلَائِفَ) جمع خليفة (فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ) لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (فِيهَا وَهَلْ تَعْتَبِرُونَ بِهِمْ فَتَصَدَّقُوا رُسُلَنَا) وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا (الْقُرْآنَ) بَيِّنَاتٍ (ظَاهِرَاتِ) حَال (قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) لا يخافون البعث (أَنْتَ بِقُرْآنٍ نَبِيرٍ هَذَا) ليس فيه عيب آهتنا (أَوْ بَدَلُهُ) من تلقاء نفسك (قُلْ) لهم (مَا يَكُونُ) ينبغى (لِي أَنْ أَبْدَلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ) قَبْلِ (نَفْسِي إِنْ) ما (أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي) بتبديله (عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) هو يوم القيامة (قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ) أعلمكم (بِهِ) ولا نافية عطف على ما قبله وفى قراءة بلام جواب لو أى لأعلمكم به على لسان غيرى (فَقَدْ لَبِثْتُ) مكثت (فِيكُمْ عُمُرًا) ،

أى بأن يجعل مكان سب آهتنا مدحهم ومكان الحرام حلالا وهذا الكلام من الكفار يحتمل أن يكون على سبيل الاستهزاء والسخرية ويحتمل أنه على سبيل الامتحان ليعلموا كونه من عند الله فلا يقدر على تغييره ولا تبديله أو من تلقاء نفسه فيقدر على ذلك والأول هو المتبادر من حالهم (قوله قل ما يكون لى أن أبدله الخ) أى لا يلقى منى ولا يصح (قوله إني أخاف) تعليل لما قبله (قوله قل لو شاء الله) مفعول شاء محذوف أى عدم إنزاله (قوله ولا أدراككم) أدركى فعل ماض وفاعل مستتر يعود على الله والكاف مفعول به (قوله ولا نافية) أى وجملة لا أدراككم مؤكدة لما قبلها عطف عام على خاص ، والمعنى لو شاء الله عدم إنزاله ما تلوته عليكم ، ولا أعلمكم به منى ولا من غيرى (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعية أيضا (قوله بلام) أى وهى للتاكيد ، والمعنى على هذا لو شاء الله عدم تلاوتى ما تلوته عليكم ولأعلمكم به غيرى بأن ينزله على لسان نبي غيرى ونتيجة هذه القياس محذوفة تقديره لكن شاء الله إنزاله على أنا أنأول عليكم وأنا أعلمكم به (قوله فقد لبثت فيكم عمرا) هذا هو وجه الاحتجاج عليهم والمعنى أن كفار مكة شاهدوا رسول الله قبل مبعضه وعاموا أحواله وأنه كان أميا لم يقرأ كتابا ولا تعلم من أحد وذلك مدة أربعين سنة ثم بعدها جاءهم بكتاب عظيم الشأن مشتمل على نفائس [٢٢ - صاوى - ثانى]

العلوم والأحكام والآداب وبمكارم الأخلاق فكل من له عقل سليم وفهم ثابت يعلم أن هذا القرآن من عند الله لا من عند أحد
(قوله سنينا) منصوب بفتحة ظاهرة وقد مر المفسر على طريقة من يجعله مثل حين ومنه حديث اللهم اجعلها عليهم سنيانا
كسنيين يوسف في إحدى الروايتين (قوله أفلا تعقلون) أي أعميتكم عن الحق فلا تعقلونه (قوله أي لا أحد) أشار بذلك إلى
أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله بنسبة الشريك إليه) أشار المفسر إلى أن الخطاب متوجه لهم والمعنى على ذلك أنكم
افتريتكم على الله الكذب فزعمتم أن له شريكا والله منزّه عنه وثبت عندكم صدق بالقرآن فكذبتم بآياته (قوله ويعبدون)
عطف على ما تقدم عطف قصة على قصة بيان لقبائهم وفي الحقيقة عبادتهم غير الله تسبب عنه ما تقدم من افترائهم وتكذيبهم
بآيات الله (قوله مالا يضرهم ولا ينفعهم) ما سمع موصول أو نكرة موصوفة ونفي الضر والنفع هنا باعتبار ذواتهم وإثباتهما في
قوله تعالى : يدعو لمن ضره أقرب من نفعه باعتبار السبب (قوله وهو الأصنام) بيان لما (قوله ويقولون عولاء شفعائنا عند
الله) قال أهل المعاني توهموا أن عبادتها أشد في تعظيم الله من عبادتهم إياه وقالوا لسنا بأهل أن نعبد الله ولكن نشغل بعبادة
هذه الأصنام فانها تكون شافعة (١٧٠) لنا عند الله قال تعالى إخبارا عنهم : مانعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى

إن قلت إنهم ينكرون البعث ففي أي وقت يشفعون لهم على زعمهم أجيب بأنهم يرجعون شفاعتهم في الدنيا في إصلاح معاشهم (قوله بما لا يعلم) المقصود نفي وجود الشريك بنفي لازمه لأن علمه تعالى محيط بكل شيء فلو كان موجودا لعلمه الله وحيث كان غير معلوم لله وجب أن لا يكون موجودا وهذا مثل مشهور فإن الإنسان إذا أراد نفي شيء وقع منه يقول ما علم الله ذلك مني أي لم يحصل ذلك مني قط (قوله في السموات ولا في الأرض) حال من العائد المحذوف في يعلم (قوله استفهام إنكار) أي بمعنى النفي (قوله إلا أمة واحدة) أي متفقة على الحق والتوحيد من غير اختلاف (قوله من لدن آدم إلى نوح الخ) ويجمع بينهما بأن عبادة الله وحده استمر من آدم إلى نوح فظهر في أمة نوح من يعبد غير الله ، قال تعالى : في شأنهم وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودا من آدم إلى نوح فظهر في أمة نوح من يعبد غير الله وحده إلى زمن إبراهيم فظهر في أمته من يعبد غير الله فأهلك سواها الآية فأخذوا بالطوفان واستمر من يعبد الله وحده إلى زمن إبراهيم فظهر في أمته من يعبد غير الله فأهلك سواها الآية فظهر من يعبد الله وحده إلى أن ظهر عمرو بن لحي ، وهو أول من بحر البحار ، وسبب السوائب في الجاهل إلى أن ظهر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (قوله ولولا كلمة) المراد بها حكمه الأزلي بتأخير العذاب عنهم إلى القيامة (قوله فيما فيه يختلفون) أي في الدين الذي يختلفون بسببه (قوله بتعذيب الكافرين) متعلق بقضى (قوله أشار بذلك إلى أن لولا تخفيفية) (قوله آية من ربه) أي معجزة كما كان للأنبياء ، قال تعالى حكاية عنهم : وقالوا نؤمن لك حتى نشا من الأرض ينبوعا الآية .

سنينا أربعين (من قبله) لا أحدثكم بشيء (أفلا تعقلون) أنه ليس من قبلي (فمن) أي لا أحد (أظلم ممن افترى على الله كذبا) بنسبة الشريك إليه (أو كذب بآياته) القرآن (إنه) أي الشأن (لا يفلح) يسعد (المجرمون) المشركون (ويعبدون من دون الله) أي غيره (مالا يضرهم ولا ينفعهم) إن لم يعبدوه (ولا ينفعهم) إن عبدوه وهو الأصنام (ويقولون) عنها (عولاء شفعائنا عند الله ، قل) لهم (أنذبئون الله) تخبرونه (بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض) استفهام إنكار إذ لو كان له شريك لعلمه إذ لا يخفى عليه شيء (سبحانه) تنزيها له (وتعالى عما يشركون) له معه (وما كان الناس إلا أمة واحدة) على دين واحد وهو الإسلام من لدن آدم إلى نوح ، وقيل من عهد إبراهيم إلى عمرو بن لحي (فاختلفوا) بأن ثبت بعض وكفر بعض (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير الجزاء إلى يوم القيامة (لقضى بينهم) أي الناس في الدنيا (فيما فيه يختلفون) من الدين بتعذيب الكافرين (ويقولون) أي أهل مكة (لولا) هلا (أنزل عليه) على محمد صلى الله عليه وسلم (آية من ربه) كان للأنبياء من الناقة والعصا واليد ،

(فقل)

ذلك مني قط (قوله في السموات ولا في الأرض) حال من العائد المحذوف في يعلم (قوله استفهام إنكار) أي بمعنى النفي (قوله إلا أمة واحدة) أي متفقة على الحق والتوحيد من غير اختلاف (قوله من لدن آدم إلى نوح الخ) ويجمع بينهما بأن عبادة الله وحده استمر من آدم إلى نوح فظهر في أمة نوح من يعبد غير الله ، قال تعالى : في شأنهم وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودا من آدم إلى نوح فظهر في أمة نوح من يعبد غير الله وحده إلى زمن إبراهيم فظهر في أمته من يعبد غير الله فأهلك سواها الآية فأخذوا بالطوفان واستمر من يعبد الله وحده إلى زمن إبراهيم فظهر في أمته من يعبد غير الله فأهلك سواها الآية فظهر من يعبد الله وحده إلى أن ظهر عمرو بن لحي ، وهو أول من بحر البحار ، وسبب السوائب في الجاهل إلى أن ظهر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (قوله ولولا كلمة) المراد بها حكمه الأزلي بتأخير العذاب عنهم إلى القيامة (قوله فيما فيه يختلفون) أي في الدين الذي يختلفون بسببه (قوله بتعذيب الكافرين) متعلق بقضى (قوله أشار بذلك إلى أن لولا تخفيفية) (قوله آية من ربه) أي معجزة كما كان للأنبياء ، قال تعالى حكاية عنهم : وقالوا نؤمن لك حتى نشا من الأرض ينبوعا الآية .

(قوله فقل إنما الغيب لله) أى يختص به لا يقدر على الاتيان بشئ منه إلا الله وإنما لم يجابوا بعين مطالبهم لعمامة بقاء هذه الأمة وهذا الدين إلى يوم القيامة . وقد جرت عادته سبحانه وتعالى : أن القوم الذين يطلبون الآيات إذا جاءت ولم يؤمنوا بها يجعل لهم الهلاك فعدم إجاباتهم على طبق ما طلبوا رحمة بهم (قوله إني معكم من المنتظرين) أى لما يفعله بكم (قوله وإذا أذقنا الناس رحمة) هذا جواب آخر عن قول أهل مكة لولا أنزل عليه آية من ربه وذلك أنه لما امتد من أهل مكة العناد وعدم الاذعان ابتلاه الله بالقطط سبع سنين ثم رحمهم بعد ذلك بأنزال المطر والحصب فجعلوا ذلك هزوا وسخرية وأضافوا المنافع إلى الأصنام وقالوا لو كان القطط بسبب ذنوبنا كما يقول محمد ما حصل لنا بعد ذلك الحصب لأننا لم نقب فاذا كان كذلك فعلى تقدير أن يعطوا ما سألوا من أنزال ما طابوه لا يؤمنون (قوله بالاستهزاء الخ) تفسير للمكر (قوله أسرع مكرًا) أى أعجل عقوبة من سرعة مكرهم وتسمية عقوبة الله مكرًا مشاكلة (قوله إن رسلنا) تعليل لأسرعية مكره وتنبية على أن ما يدبروه غير خاف على الحفظة فضلا عن العليم الخبير (قوله بالتاء والياء) أى لكن الأولى سبعة والثانية عشرية (قوله هو الذى يسبركم) الجملة للمعرفة الطرفين تفيد الحصر أى لا مسير لكم فى البر والبحر إلا هو وهذا من جملة أدلة توحيده (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا من النشر وهو البث والتفريق والمعنى يفرقكم وينسبكم فى (١٧١) البر والبحر والرسم متقارب لكن

طوت السنة الثانية وهى
النون فى القراءة الثانية
وطوت السنة التى قبل
راء وهى الياء على القراءة
الأولى (قوله فى البر)
أى مشاة وركبانا (قوله
حتى إذا كنتم فى الفلك)
غاية لاسير فى البحر والفلك
يستعمل مفردا وجمعا
فحركته فى المفرد كحركة
قفل وحركته فى الجمع
كحركة بدن وهما مستعمل
فى الجمع بدليل وجرين
وفى آية : فى الفلك المشحون

(قُلْ) لهم (إِنَّمَا الْغَيْبُ) ما غاب عن العباد أى أمره (لِلَّهِ) ومنه الآيات فلا يأتى بها إلا هو ،
وإنما على التبليغ (فَانْتَظِرُوا) العذاب إن لم تؤمنوا (إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ) . وَإِذَا أَذَقْنَا
النَّاسَ) أى كفار مكة (رَحْمَةً) مطرا وخصبا (مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ) بؤس وجذب (مَسْتَهْمُ
إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا) بالاستهزاء والتكذيب (قُلْ) لهم (اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا) مجازاة
(إِنْ رُسُلُنَا) الحفظة (يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ) بالتاء والياء (هُوَ الَّذِي يُسِيرُكُمْ) وفى قراءة
يفسرهم (فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ) السفن (وَجَرَيْنَ بِهِمْ) فيه التفات عن
الخطاب (بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ) لينة (وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ) شديدة الهبوب تكسر كل
شئ (وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ) أى أهلكوا (دَعُوا اللَّهَ
مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) الدعاء (لَئِنْ) لام قسم (أُنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ) الأهوال (لَنَكُونَنَّ مِنَ
الشَّاكِرِينَ) الموحدين (فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) بالشرك
(يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا بِغَيْرِكُمْ) ظلمكم (عَلَى أَنْفُسِكُمْ) لأن إثمها عليها ،

مستعمل مفردا (قوله فيه التفات عن الخطاب) أى إلى الغيبة وحكمته زيادة التوبيخ على الكفار لأن شأنهم عدم شكر
النعمة وأما الخطاب أولا فهو لكل شخص مسلم أو كافر بتعداد النعم عليهم (قوله بريح طيبة) أى توصل للقصد باطلف
(قوله وفرحوا بها) الجملة حالية من ضمير بهم وقد مقدرة (قوله وظنوا) أى أيقنوا (قوله أى أهلكوا) أى ظنوا الهلاك لقيام
الأسباب بهم (قوله مخلصين) أى غير مشركين معه شيئا من آلهتهم (قوله لئن أنجيتنا) هذا مقول لقول محذوف بيان لحصل
الدعاء والتقدير قائلين وعزتك وجلالك لئن أنجيتنا (قوله من الشاكرين) أى على نعمائك الموحدين لك (قوله إذا هم يبنون)
إذا للمفاجأة والمعنى حين أنجاهم فاجأوا الفساد وبادروا إليه (قوله بغير الحق) إما وصف كاشف أو احتراز به عن البنى بحق كاستيلاء
المسلمين على الكفار وتخريب دورهم وإتلاف أموالهم كما فعل رسول الله بقرينة (قوله إنما بغيركم على أنفسكم) الكلام على حذف
مضاف أى إثم بغيركم كما يشير له المفسر بقوله لأن إثمها عليها والمعنى أن وبال بغيركم راجع لأنفسكم لا يضر الله منه شئ كما لا تنفعه
طاعة المطيع قال تعالى : إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها . وقال العارف ماذا يضرك وهو عاص أو يفيدك وهو
طائع فاشرك الله لا يثبت لله شريكا بل هو محض افتراء وكذب ووباله على صاحبه وتوحيد الواحد لا يثبت لله وحدة بل هى ثابتة
أزلا وأبدا بل معنى وحدت ربى قامت وحدته بقلبي وامتزجت بلبى وليس المعنى أنه أثبت له وحدة لم تكن فإن هذا هو الكفر
بعبده . وفى ذلك قال العارف :
ما وحد الواحد من واحد إذ كل من وحده جاحد

(قوله متاع الحياة الدنيا) قدر المفسر هو إشارة إلى أنه بالرفع خبر المحذوف (قوله تمتعون فيها قليلا) أى زمنا قليلا (قوله ثم إلينا مرجعكم) أى لا مفر لهم من ذلك وإنما إمهالهم وتأخيرهم من حمله سبحانه وتعالى (قوله فنجازيكم عليه) أى على ما عملتم من خير وشر (قوله وفي قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله بنصب متاع) أى مفعول لفعل محذوف تدره المفسر بقوله أى تمتعون (قوله إنما مثل الحياة الدنيا) بيان شأن الدنيا وأن مدتها قصيرة ، والمعنى صفتها فى سرعة انقضائها وكونكم متعززين بها كما الخ (قوله كما أنزلناه من السماء) حكمة تشبيهها بماء السماء دون ماء الأرض إشارة إلى أن الدنيا تاتى بلا كسب من صاحبها ولا تعان منه كما السماء بخلاف ماء الأرض فيزال بالآلات (قوله وغيرها) أى كالذرة والحص واللوبيا والفول ونحو ذلك (قوله من الكلال) هو العشب رطبا أو يابسا (قوله حتى إذا أخذت الأرض زخرفها) غاية المحذوف أى مازال ينمو ويزهو حتى الخ ، والمعنى حتى استوفت واستكملت الأرض زخرفها من النبات وتم سرور أهلها بها أنها أمرنا الخ (قوله بالزهر) أى أنواعه من أحمر وأصفر وأبيض وأخضر وغير ذلك (قوله وأدغمت فى الزاى) أى بعد تسكينها وآتى بهمة الوصل لأجل النطق بالسا كن فلما دخلت الواو حذفت للاستغناء عنها (قوله متمكنون) من تحصيل ثمارها) أى من أخذ ما أنبتته من ثمار وزروع وبقول (قوله أنها أمرنا) جواب إذا (قوله كالحصود) أى المتطوع (١٧٢) (قوله كأن لم تغن بالأمس) أى كأن لم تكن تلك الأشجار والنباتات

والزروع ثابتة قائمة على ظهر الأرض وهذا مثل للراغب فى زهرة الدنيا وبهجتها الراسخ لها المرض عن الآخرة فكما أن النبات الذى عظم الرجاء فيه والارتفاع به أنه التلغات بفتة ويئس منه كذلك التمسك بالدنيا إذا انتخر بها وتعزز بآنية الموت بفتة فيسلب ما كان فيه من نعيم الدنيا ولذتها (قوله بالأمس) المراد به الزمن

هو (متاع الحياة الدنيا) تمتعون فيها قليلا (ثم إلينا مرجعكم) بعد الموت (فنجزيكم بما كنتم تعملون) فنجازيكم عليه وفى قراءة بنصب متاع أى تمتعون (إنما مثل) صفة (الحياة الدنيا كما) مطر (أنزلناه من السماء فاختلط به) بسببه (نبات الأرض) واشتبك بعضه ببعض (بما يأكل الناس) من البر والشعير وغيرها (والأنعام) من الكلال (حتى إذا أخذت الأرض زخرفها) بهجتها من النبات (وآزنت) بالزهر وأصله تزينت أبدلت التاء زايا وأدغمت فى الزاى (وظن أهلها أنهم قادرون عليها) متمكنون من تحصيل ثمارها (أنها أمرنا) قضاؤنا أو عذابنا (ليلا أو نهارا فجعلناها) أى زرعها (حصيدا) كالحصود بالمناجل (كأن) مخنفة أى كأنها (لم تغن) تكن (بالأمس كذلك تفصل) نبين (الآيات لقوم يتفكرون) والله يدعوا إلى دار السلام أى السلامة وهى الجنة بالدعاء إلى الإيمان (ويهدى من يشاء) هدايته (إلى صراط مستقيم) دين الاسلام ،

(للدين)

الماضى لا خصوص اليوم الذى قبل يومك (قوله كذلك) أى كما فصلنا فى ضرب المثل

(قوله تفصل الآيات لقوم يتفكرون) أى فليس هذا المثل قاصرا على شخص دون شخص بل هو عبرة لمن كان له بصيرة وتدبر فيدبغى للإنسان أن ينزل القرآن فى خطابه على نفسه ويتأمل فيها ويتدبر لياتر بأوامره وينتهى بنواهيه (قوله والله يدعوا إلى دار السلام) لما ذكر سبحانه وتعالى صفة الدنيا ورجب فى الزهد فيها والتجنب لخرافها رغب فى الآخرة ونعيمها حيث أخبر أنه بعظمته وجلاله وكبريائه يدعو إلى دار السلام ، والسلام اسم من أسماء تعالى ومعناه المنزه عن كل نقص المتصف بكل كمال وأضيفت الدار للسلام لأنها سالمة من الآفات والكدرات كما أن معنى السلام السالم من كل نقص ، وقبل المراد بالسلام السلامة من الآفات والنقائص وعليه درج المفسر (قوله وهى الجنة) أشار بذلك إلى أن المراد بهذا الاسم ما يشمل جميع الجنات لا خصوص السماء بهذا الاسم من باب تسمية الكل باسم البعض وكذا يقال فى باقى دورها كدار الجلال وجنة النعيم وجنة الخلد وجنة المأوى الفردوس جنة عدن ، فهذه الأسماء كما تطلق على مسمياتها يطلق كل اسم منها على جميع دورها لصدق الاسم على المسمى فى كل (قوله بالدعاء للإيمان) أى فهو سبب لدخول الجنة وإن كان صاحبه عاصيا فالمدار فى استحقاق الجنة على مجرد الإيمان (قوله ويهدى من يشاء) أى يوصله إلى السعادة الكاملة (قوله هدايته) هذا هو مفعول يشاء (قوله إلى صراط مستقيم) أى طريق قوم لا اعوجاج فيه وحلف مقابل ويهدى من يشاء الخ تقديره ويضل من يشاء عنه فالضلال والهدى بيد الله

(قوله فزينا) من التزيل وهو التفريق والتمييز ، يقال زل ضأنك من معرك : أى فرق بينهما وميز هذا من هذا ووزنه فزينا بالتضعيف فهو من باب ذوات الياء أوفيعل ، وأصله زبول اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون قلبت الواو ياء وأدغم في الياء فهو من باب ذوات الواو (قوله بينهم وبين المؤمنين) هكذا فهم المفسر وهو بعيد من سابق الكلام ولا حقه ، وقيل ميزنا بينهم وبين معبوداتهم وقطعنا ما كان بينهم من التواصل في الدنيا وهو الأقرب لأن الكلام فيه (قوله وقال شركائهم) إنما أضيفت الشركاء لهم لأنهم اتخذوها شركاء لله في العبادة (قوله ما كنتم إيانا نعبدون) قال مجاهد : تكون في القيامة ساعة فيها شدة تنصب لهم الآلهة التي كانوا يعبدونها من دون الله ، فتقول الآلهة والله ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل ولا نعلم أنك كنتم تعبدوننا ، فيقولون والله إياكم كنا نعبد ، فتقول الآلهة لهم - فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم إن كنا عن عبادتكم لغافلين - (قوله للفاصلة) أى تناسب رموس الآي (قوله لغافلين) أى لا علم لنا بذلك (قوله هنالك) إشارة للمكان البعيد وهو الموقف الذي يدهش العقول (قوله تبالو) أى تختبر وتعلم (قوله وفي قراءة) أى وهي سبعة أيضا من التلاوة : أى تقر ما أسلفته وقدّمته فتجده مستطرا في صحف الملائكة . قال تعالى - ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك - أو من التلو : أى تتبع وتطلب ما أسلفته من أعمالها ، وفي قراءة أيضا تبالو بالنون بعدها باء موحدة : أى نختبر نحن ونكسر بالنصب مفعول به عليها وهي شاذة (قوله وردوا) أى المشركون (قوله الثابت الدائم) أى الذي لا يقبل الزوال أزلا ولا أبدا (قوله وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى غاب عنهم افتراؤهم بظهور الحق فلا ينافي أنهم معهم في النار ، وهكذا كل من اعتمد على غير الله قال له - هنالك (١٧٤) تبالو كل نفس ما أسلفت - الآية فينبغي للإنسان أن يسعى في خلاص قلبه

(فَزَيْلَنَا) ميزنا (بَيْنَهُمْ) وبين المؤمنين كما في آية : وامتازوا اليوم أيها المجرمون (وَقَالَ) لهم (شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِيانَا تَعْبُدُونَ) مانافية وقدّم المفعول للفاصلة (فَكُنِيَ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنَّا) مخففة أى إنا (كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ . هُنَالِكَ) أى ذلك اليوم (تَبَاوَأُ) من البلوى وفي قراءة بقاءين من التلاوة (كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ) قدمت من العمل (وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلاَهُمُ الْحَقُّ) الثابت الدائم (وَضَلَّ) غاب (عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ) علم من الشركاء (قُلْ) لهم (مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) بالنبات (أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ) بمعنى الأسماع أى خلقها (وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ) ومن

من الوهم الذي ياجتنبه إلى الاعتماد على غير الله من جاه أو مال أو علم أو عمل أو غير ذلك ليرى الحق حقا والباطل باطلا فيتبع الحق ويجتنب الباطل ، وبهذا الأمر يتبين الولي من العاصي فالولي يرى الأشياء

كلها ظاهرا وباطنا من الله فهو دائما مطمئن ما كن مسلم لله في كل ما يفعله والعامي يعتقد ذلك بقلبه غير أن الوهم يخيل له أن لغير الله ضرا أو نفعا فيكون دائما في تعب ونصب ، وقد أثنى العارف لذلك بقوله :

وما الخلق في التمثال إلا كناية لها صورة لكن تبدت عن الماء
فدوال كشف لم يشهد - وى الماء وحده تبدى بوصف الثلج من غير إخفاء
ومن حجبته صورة الحاج جاهل تغطي عليه الأمر من لمع أضواء

(قوله قل لهم من يرزقكم الخ) أمر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقيم الحجة على المشركين ويبيّن ما هم عليه من الإيثار بأسمائة ثمانية أجاب المشركون عن الخمسة الأولى وأجاب رسول الله عن الاثنين بعدها بتعليم له ، وجواب الأخير لم يذكر له ولم به وقد صرح به المفسر (قوله من السماء والأرض) أى رزقا مبتدأ من السماء والأرض (قوله بالمطر) أى فهو سبب لإخراج نبات الأرض فصيح كون الرزق من السماء (قوله أمن يملك السمع) أى يخلق ويحفظه من الآفات في كل لحظة إذ هو معرض للزوال لولا حفظ الله له ما ثبت (قوله بمعنى الأسماع) إنما قال ذلك ليوافق الأسماع (قوله والأبصار) جمع بصر ، والمعنى أن الله تعالى هو الخالق للأبصار الواضع للنور فيها الذي الإبصار وهو الحافظ له (قوله ومن يخرج الحي من الميت الخ) تقدم أن المراد بالحي الإنسان والطير ، وبالحي النطفة والبيضة .

وله ومن يدبر الأمر) عطف عام على خاص لأن تدبير الأمر عام في كل شيء (قوله فسيقولون الله) أي جوابا لمن تقدم (قوله تتقون) أي أؤمنتم على الشرك فلا تتقونه ، ويؤخذ من هذا أن المعرفة ليست في الإيمان إذ لو كانت هي الإيمان لكان ربه بأن الله هو الفعال لهذه الأشياء توحيدا وإيمانا بل الإيمان هو حديث النفس التابع للمعرفة : أي قول النفس آمنت رقت على التحقيق (قوله الثابت) أي الذي لا يقبل الزوال أزلا ولا أبدا (قوله استفهام تقرير) المناسب لإنكار بدليل قوله : ليس بعده غيره (قوله وقع في الضلال) أي الباطل وهو الشرك لأنه لا واسطة بين الحق والباطل (قوله فأنى تصرفون) تمنعون وهو استفهام تعجب (قوله كذلك) الكاف في محل نصب نعت لمصدر محذوف ، والتقدير مثل تصرفهم عن الحق لا يقررون به حقت الخ (قوله وهي لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) أي فالمراد نفذ القضاء والتأمر بأن جهنم تمتلئ الجن والإنس حتى تقول قط قط (قوله أوهي أنهم لا يؤمنون) أو لتنويح الخلاف : أي فالمراد بكلمة الله على هذا القول إذ قضاء الله وقدره بعدم إيمانهم (قوله قل هل من شركائكم الخ) هذا هو السؤال السادس (قوله من يبدأ) أي ينشئ فاق من العبد (قوله ثم يعيده) أي الخالق في القيامة للحساب والجزاء (١٧٥) وإعمالا لم يجيبوا عن هذا السؤال وتولى الله الجواب عنه

مَنْ يَدْبِرُ الْأَمْرَ) بين الخلاق (فَسَيَقُولُونَ) هو (اللَّهُ قُلْ) لهم (أَفَلَا تَتَّقُونَ) فتؤمنون (فَذَلِكُمْ) الفعال لهذه الأشياء (اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ) الثابت (فَإِذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ) استفهام تقرير : أي ليس بعده غيره فمن أخطأ الحق وهو عبادة الله وقع في الضلال (فَأَنَّى) كيف (تُصَرِّفُونَ) عن الإيمان مع قيام البرهان (كَذَلِكَ) كما صرف هؤلاء عن الإيمان (حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا) كفروا وهي لأملأن جهنم الآية أوهي (أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ) تصرفون عن عبادته مع قيام الدليل (قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ) بنصب الحجج وخلق الاهتداء (قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِأَحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ) وهو الله (أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي) يهتدي (إِلَّا أَنْ يَهْدِي) أحق أن يتبع استفهام تقرير وتوبيخ أي الأول أحق (فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ) هذا الحكم الفاسد من اتباع ما لا يحق اتباعه (وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ) في عبادة الأصنام (إِلَّا ظَنًّا) حيث قلدوا فيه آباءهم

لأنهم منكرون للبعث فلو أجابوا لكان ذلك إقرارا منهم بالبعث وصح أن يكون حجة عليهم لقيام الأدلة والبراهين عليه فلا يستطيعون أن ينزعوا في ذلك (قوله قل هل من شركائكم) هذا هو السؤال السابع . والمعنى هل من شركائكم من يقيم الحجج ويرسل الرسل ويوفق العبيد لرشادهم ولما لم يكونوا مسلمين ذلك تولى الله جوابه أيضا (قوله قل الله

يهدي للحق) أي فهو أحق بالاتباع لاهذه الأصنام التي لا تهتدي بنفسها (قوله أفمن يهدي إلى الحق) إمام ، وقد ذكر المفسر جوابه بقوله الأول أحق (قوله أحق أن يتبع) خبر قوله أفمن يهدي ، والمعنى أفمن يهدي إلى الحق حقيق بالاتباع أم من لا يهدي إليه (قوله أم من لا يهدي) أصله يهتدي نقلت فتحة التاء إلى الهاء وأبدلت التاء دالا وأدغمت في الدال ويهتدي بفتح الهاء وكسر ها وبكسر الياء والهاء معا فالقراءات ثلاث وكلها سبعية فكسر الهاء للتخلص من التقاء الساكنين وكسر الياء اتباعا لكسر الهاء (قوله إلا أن يهدي) استثناء من أعم الأحوال ، والمعنى لا يهتدي في حال من الأحوال إلا في حال إهداء الغير إياه . ومعنى هداية الأصنام كونها تنقل من مكان لآخر ، فالمعنى لا تنتقل من مكان لآخر إلا أن تحمل وتنقل وهذا ظاهر في الأصنام ، وأما مثل عيسى والعزير فمعنى لا يهتدي لا يخاف الهدى لافي نفسه ولا في غيره فالخلق كلهم عاجزون إذ لا يهتدون لأنفسهم شيئا فضلا عن غيرهم (قوله فما لكم) أي أي شيء ثبت لكم في هذه الحالة (قوله كيف تحكمون) أي بالباطل وتجهلون لله شركاء (قوله وما يتبع أكثرهم) يفيد أن الأقل يعرفون أن الله منزه عن كل نقص متصف بكل كمال غير أنهم يكفرون عنادا (قوله حيث قلدوا فيه آباءهم) أي فقلوا - إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون .

(قوله إن الظن لا يغني من الحق شيئا) المراد بالظن خلاف التحقيق فيشمل الشك والوهم ، وهذا الكلام في حق الكفار الذين اتبعوا غيرهم في الكفر وقد وهم فيه فلا عذر لهم في التقليد دنيا ولا أخرى ، وأما المؤمن الخالص الذي امتلأ قلبه بالإيمان عجز عن قيام الأدلة على التوحيد وقد العارف فيه فليس من هذا القبيل بل هو مؤمن جزما لأنه ليس عنده ظن بل جزم مطا للواقع وربما إن دام على الصدق ومتابعة من يقلده يرتقى في التوحيد إلى مقام أعلى وأجل من مقام من قلده ، وأما القول بكافر فأنما يعرف لأبي هاشم الجبائي من العتزة فلا يعول عليه (قوله إن الله عليم بما يفعلون) هذا تهديد لهم على ما وقع من الأفعال الشنيعة والأحوال القبيحة (قوله وما كان هذا القرآن) المقصود من هذا الكلام الرد على من كذب بالقرآن وزاد أنه ليس من عند الله ، والمعنى لا ينبغي لهذا القرآن أن يخترق ويفتعل لأن تراكيبه الحسنة أعجزت العالمين وذلك لأن هذا الكلام على حسب سعة علم التكامل وإطلاعه ولا أحد أعلم من رب العالمين فلذلك أعجز الخلائق جميعا لكونه في أعلى طبقات البلا ولذلك قال صاحب الحمزية :
أعجز الأنس آية منه والجن فهل تأتي به البلقاء

إلى أن قال :

صور منه أشبهت صوراً مناً ومثل النظائر النظراء

(قوله أي افتراء) أشار بذلك إلى أن خبر كان أن ومادخات عليه في تأويل مصدر (قوله ولكن تصديق الذي بين يديه) الاستدراك وقع أحسن موقع لأنه وقع بين نقيضين الكذب والصدق وتصديق بالنصب خبر كان مقدرة والتقدير ولكن تصديق الخ أو مفعول لأجله (١٧٦) بفعل محذوف قدره المفسر بقوله أنزل وتصديق بمعنى مصدق أو بولغ

حتى جعل نفس التصديق على حد زيد عدل وكذا يقال في قوله وتفصيل الكتاب (قوله من الكتب) أي السماوية المنزلة على الأنبياء (قوله وتفصيل الكتاب) أي مفصل لما في الكتاب وهو اللوح المحفوظ فالقرآن مفصل لما كتب في اللوح المحفوظ من علم

(إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا) فيما المطلوب منه العلم (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ) فيجازيهم عليه (وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى) أي افتراء (مِنْ دُونِ اللَّهِ) أي غير (وَلَكِنْ) أنزل (تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) من الكتب (وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ) تبين ما كتبه الله من الأحكام وغيرها (لَا رَيْبَ) شك (فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) متعلق بتصديق أو بأنزل المحذوف وقرئ برفع تصديق وتفصيل بتقدير هو (أَمْ) بل أ (يَقُولُونَ افْتَرَاهُ) اختلقه محمد (قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ) في الفصاحة والبلاغة على وجه الافتراء فانكم عربيون فصحاء مثلي (وَادْعُوا) للإعانة عليه (مَنْ أَسْمَطْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أي غيره (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) في أنه افتراء فلم يقدرُوا على ذلك قال تعالى (بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ) أي القرآن ولم يتدبروه (وَلَمَّا) لم (يَأْتِيهِمْ تَأْوِيلُهُ)

ما كان وما يكون وما هو كان في الدنيا والآخرة فمن أعطى شيئا من أسرار القرآن فلا يحتاج الإطلاع على اللوح المحفوظ بل يأخذ منه ما أراد (قوله وغيرها) أي من الغيبات (قوله لا ريب فيه) حال من التصديق والتفصيل وهذا هو الظاهر (قوله متعلق بتصديق أو بأنزل) أي ويكون قوله لا ريب فيه معترضا بين المتعلق والمتعلق (قوله وقرئ) أي شاذ (قوله أم يقولون افتراه) أم منقطعة تفسر ببل والهمزة ، والمعنى أنهم أصرروا على تلك المقالة ولم يذعنوا للحق (قوله اختلقه محمد) أي افتعله وليس من عند الله (قوله قل فأتوا بسورة) هذا تكذيب لمقاتلهم الفاسدة وهو جواب شرط مقدّر والتقدير إن كان الأمر كما تزعمون فأتوا بسورة مثله . واعلم أن مراتب تحدى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقرآن أربعة : أولها أنه تحداهم بجميع القرآن . قال تعالى - قل لئن اجتمعت الأنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن - ثانيها أنه تحداهم بعشر سور . قال تعالى - قل فأتوا بعشر سور مثله مفريات - ثالثها أنه تحداهم بسورة واحدة . قال تعالى - قل فأتوا بسورة مثله - رابعها أنه تحداهم بحديث مثله كما قال تعالى - فليأتوا بحديث مثله - (قوله من استطعتم من دون الله) أي من آلهتكم وغيرها من جميع المخلوقات (قوله إن كنتم صادقين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه : أي فأتوا بسورة وادعوا الخ (قوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه) أي بفهم ألفاظه ومعانيه العظيمة فتكذيبهم لعدم فهمهم معناه وجهلهم بفضله في المثل : من جهل شيئا عاداه . وقال البوصيري : قد تشكر العين ضوء الشمس من رمد ويشكر الفم طعم الماء من سقم (قوله ولما يأتيهم تأويله) أي لم ينزل بهم الوعيد فيحداهم على التصديق قهرا فتكذيبهم لأمرين جهلهم بفضله وعدم إتيان الوعيد لهم

قوله من الوعيد (قوله كذلك التكذيب) أشار بذلك إلى أن السكاف بمعنى مثل نعت المصدر محذوف
 مثل ذلك التكذيب كذبوا رسلاً (قوله فكذلك نهلك هؤلاء) أي بأن نسلطكم عليهم فتقتلهم وليس المراد الهلاك العام
 بل الموت مثل ما كان ذلك مرفوع بكونه صلى الله عليه وسلم (قوله ومنهم) أي من أهل مكة الكذابين (قوله من يؤمن به)
 أي في المستقبل والمعنى أن أهل مكة الكذابين للقرآن انقسموا قسمين قسم آمن بعد وقسم لم يؤمن (قوله وإن كذبوك) أي داموا
 تكذيبك (قوله أي لكل جزاء عمله) أي جزاء ما عملهم من خير أو شر (قوله وهذا منسوخ بآية السيف) أي بعد نزولها لم يقل ذلك
 به إن شرط النسخ أن يكون رافعا لحكم المنسوخ ومدلول الآية ثابت لم ترفع آية السيف إذ مدلول هذه الآية اختصاص كل بعمله
 رادة كل من عمل الآخر وهذا حاصل مطلقا فالوجه أنه لا نسخ في هذه الآية (قوله ومنهم من يستمعون إليك) أي من كفار
 مكة الكذابين للقرآن فريق يصفون إلى قراءتك بأذانهم ولم يذعنوا بقلوبهم فلا نطمع في إيمانهم لوجود الختم على قلوبهم فلا
 تنهوا الحق ولا يتبعوه وفي هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم كأن الله يقول له لا تحزن على عدم إيمانهم فانك لا تقدر أن تسمع
 سم ولو كانوا لا يعقلون (قوله أفأنت تسمع الصم) الاستفهام إنكارى بمعنى النفي والمعنى أنت لا تقدر أن تسمع من سلبه الله
 سمع (قوله شبههم) أي الكفار وقوله بهم أي بالصم وقوله في عدم الانتفاع (١٧٧) هذا هو وجه الشبه أي

فكما أن معدوم السمع
 لا ينتفع بالأصوات فكذلك
 الكفار لا ينتفعون بسمع
 القرآن لوجود الحجاب على
 قلوبهم (قوله ولو كانوا
 لا يعقلون) أي ولو كان
 مع الصم عدم العقل
 وجواب الشرط محذوف
 دل عليه ما قبله وجملة
 الشرط معطوفة على
 محذوف تقديره أنت
 تسمع الصم إن عقلوا
 بل ولو كانوا لا يعقلون
 فانت لا تسمعهم فيكون
 المعنى أنت لا تسمع الصم

قوله ما فيه من الوعيد (كذلك) التكذيب (كذب الذين من قبلهم) رسلاً (فانظر كيف
 كان عاقبة الظالمين) بتكذيب الرسل أي آخر أمرهم من الهلاك فكذلك نهلك هؤلاء
 ومنهم) أي أهل مكة (من يؤمن به) أعلم الله ذلك منه (ومنهم من لا يؤمن به) أبداً
 وربك أعلم بالمفسدين) تهديد لهم (وإن كذبوك فقل) لهم (لي عملي ولكم عملكم)
 لكل جزاء عمله (أنتم بريئون مما أعمل وأنا بري مما تعملون) وهذا منسوخ بآية
 السيف (ومنهم من يستمعون إليك) إذا قرأت القرآن (أفأنت تسمع الصم) شبههم بهم
 عدم الانتفاع بما يتلى عليهم (ولو كانوا) مع الصم (لا يعقلون) يتدبرون (ومنهم من
 نظر إليك أفأنت تهدي العمى ولو كانوا لا يبصرون) شبههم بهم في عدم الاهتداء بل
 ظلم - فإنها لا تعي الأَبصار ولكن تعي القلوب التي في الصدور - (إن الله لا يظلم الناس
 شيئاً ولكن الناس أنفسهم يظلمون) ويَوْمَ نَحْشُرُهُمْ كَأَن) أي كأنهم (لَمْ يَلْبَثُوا)
 الدنيا أو القبور (إلا ساعة من النهار)،

واو لم يعقلوا فهم كالأنعام بل هم أضل (قوله ومنهم من ينظر إليك) أي يبصر بك بعينه (قوله أفأنت تهدي العمى) يقال
 ما قبل فيما قبله (قوله ولو كانوا لا يبصرون) أي لا يتأملون ولا يتفكرون بقلوبهم فيما جئت به من الدلائل العظيمة والشهائل
 قيمة، والمعنى أنت لا تهدي عمى القلوب أبصروا أولم يبصروا (قوله بل أعظم) أي لأنهم عدموا البصيرة والمشيئة بهم عدموا
 سر وفقد البصيرة أعظم في الضرر من فقد البصر (قوله إن الله لا يظلم الناس شيئاً) هذه الآية سيقت لدفع توهم أن الله
 ت سلبهم العقل والسمع والبصر فتعذيبهم على عدم الهدى ظلم فدفع ذلك بأن الظلم هو التصرف في ملك الغير ولا ملك لأحد
 سبحانه وتعالى فتقديره الشقاوة على أهلها ليس بظلم منه لأنه هو المالك الحقيقي وهو يتصرف في ملكه كيف يشاء
 له ولكن الناس أنفسهم يظلمون) إنما قال ذلك لأن الفعل منسوب إليهم بسبب الكسب الاختياري فالله سبحانه وتعالى
 ب الشئ على ما اقتضاه بالنظر للكسب الاختياري . فان قيل هو الخالق لذلك الكسب . يقال لا يستل عما يفعل (قوله
 م نحشرهم) أي نجتمعهم للحساب والضمير عائد على المشركين المنكرين للبعث والمعنى ويوم نجتمع المشركين في القيامة
 عرف بعضهم بعضاً حال كونهم في وقت حشرهم مشبهين بمن لم يلبثوا إلا زمناً قليلاً من النهار .

(قوله لهول مارأوا) أى بسبب ذلك بعد الزمن السابق عليه يسيرا ، وإن كان فى نفسه طويلا (قوله حال من الضمير) أى لى
 حشرهم (قوله إذا بعثوا) دفع بذلك ما يقال إن هذا معارض لقوله فلا أنساب ينهم . وحاصل الجواب أنهم يتعارفون أولا فإذا
 اشتد الهول نسي بعضهم بعضا (قوله والجملة حال) أى من الواو فى يلبثوا أو من الضمير فى نحشرهم وعلى هذا فالظرف متعلق
 بمحذوف تقديره اذكر (قوله أو متعلق الظرف) أى فهو معمول له والتقدير يتعارفون وقت حشرهم (قوله قد خسر الذين
 كذبوا) هذا إخبار من الله بحالهم الشنيع (قوله وما كانوا مهتدين) معطوف على جملة قد خسر والمعنى وما كانوا واصلين
 للجنة أبدا (قوله وإما ترينك) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم كأن الله يخول له لا تحزن فأما ترينك عقوبتهم فى حياتك
 أو تؤخرهم إلى يوم القيامة فهم لا يفلتون من عذابنا على كل حال فاصبر ولا تصق فان الأمر لنا فيهم (قوله فذلك) أى هو
 المراد وقد حصل ذلك بأن بلغ الله نبيه الآمال فيمن عاداه بسبب تسليمه الأمر فيهم لمالكهم وهكذا يفعل الله بالظالم إذا لم
 المظالم أمره لسيدته ولم يعترض (١٧٨) على أفعاله وصبر على أحكامه فهذا ينال رضا الله ويظفر بطلوبه

لهول مارأوا وجملة التشبيه حال من الضمير (بِتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ) يعرف بعضهم بعضا إذا بعثوا
 ثم ينقطع التعارف لشدة الأهوال والجملة حال مقدرة أو متعلق الظرف (قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا
 بِلِقَاءِ اللَّهِ) بالبعث (وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ . وَإِمَّا) فيه إدغام نون إن الشرطية فى مالمزيدة (تُرِيَنَّكَ
 بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ) به من العذاب فى حياتك وجواب الشرط محذوف أى فذلك (أَوْ تَتَوَفَّيَنَّكَ)
 قبل تعذيبهم (فَالْيَنَّا مَرَجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ) مطنع (عَلَى مَا يَفْعَلُونَ) من تكذيبهم وكفرهم
 فيعذبهم أشد العذاب (وَلِكُلِّ أُمَّةٍ) من الأمم (رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ) إليهم فكذبوه
 (فُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ) بالعدل فيعذبون وينجى الرسول ومن صدقه (وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ)
 بتعذيبهم بغير جرم فكذلك فعل بهؤلاء (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) بالعذاب (إِنْ كُنْتُمْ
 صَادِقِينَ) فيه (قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا) أدفعه (وَلَا نَفْعًا) أجلبه (إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ)
 يقدرنى عليه فكيف أملك لكم حلول العذاب (لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ) مدة معلومة لهلاكهم (إِذَا
 جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ) يتأخرون عنه (سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ) يتقدمون عليه (فَأَرَأَيْتُمْ)
 (إِنْ أَتَيْكُمْ عَذَابُهُ) أى الله (بَيَاتًا) ليلا (أَوْ نَهَارًا مَادًّا) أى شى
 (يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ) أى العذاب (الْمُجْرِمُونَ) المشركون ، فيه وضع الظاهر ،

ظله وفى هذا المعنى قلت :
 أرح قلبك العناء ، وسلم
 له القضا
 تفر بالرضا فالأفضل
 لا يتحول
 علامة أهل الله فينا ثلاثة
 إيمان وتسليم وصبر مجمل
 (قوله فاليينا مرجعهم)
 هذا هو جواب الشرط
 (قوله ثم الله شهيد)
 ثم لترتيب الأخبار
 لا للترتيب الزمانى (قوله
 رسول) أى أرسله الله
 لهم (قوله فكذبوه)
 قدره إشارة إلى أن قوله
 قضى بينهم بالقسط
 مرتب على محذوف
 لأعلى قوله فاذا جاء

رسولهم (قوله وهم لا يظلمون) أى لأن تعذيبهم
 بسبب كذبهم لما تقدم أن الرحمة قد تاتى من غير سابقة مقتضيتها ، وأما العذاب فلا بد وأن يكون بسبب فعل يقتضيه
 (قوله ويقولون) أى كفار مكة (قوله متى هذا الوعد) أى الذى تعدنا به وهذا القول منهم على سبيل الاستهزاء والسخر
 (قوله إن كنتم صادقين) خطاب للنبي والمؤمنين (قوله قل لا أملك لنفسي ضرا إلخ) أى لا أستطيع أن أدفع الضر
 نفسى إن أراد الله نزوله بى ولا أستطيع جلب نفع أراد الله منعه عنى (قوله إلا ما شاء الله) يحتمل أن يكون متعلقا
 والتقدير إلا ما شاء أن أملاكه وأقدر عليه ، أو منقطعا والتقدير لكن ما شاء الله من ذلك فأنى أملك لكم الضر وأجلب العذاب
 (قوله لكل أمة أجل) هذا من جملة ما أجابهم به والمعنى حيث كان لكل أمة أجل محدود لا تتعداه فلا معنى لاستعجال
 العذاب (قوله يتأخرون إلخ) أشار بذلك إلى أن السنين فى يستأخرون ويستقدمون زائدة والمعنى أنه إذا جاء الأجل الذى
 الله لكل أمة فلا يتأخرون عنه ولا يتقدمون عليه إن لم يحى . إن قلت ورد أن الصدقة تزيد فى العمر فالجواب أن
 بالزيادة البركة لأن الأجل الذى سبق فى علم الله لا يتغير (قوله قل أرأيتم) أى قل للذين يستعجلون العذاب .

(موضع المضر) أى وهو الواو الذى مع ناء مخاطب والتقدير ماذا تستعجلون وعدل عنه لأجل الوصف بالأجرام تبيكتنا (قوله وجلة الاستفهام جواب الشرط) أى على تقدير الفاء لأن الجملة اسمية (قوله والمراد به) أى بالاستفهام (قوله كآر التأخير) أى الاستفادة من ثم والتقدير أخرتم ثم آمنتم به إذا وقع . والمعنى لا ينبغي هذا التأخير لأن الإيمان فى هذه غير نافع (قوله آلآن) منصوب على الظرفية والعامل فيه محذوف قدره المفسر بقوله تؤمنون والفعل المقدر ومعموله إضمار القول وهو يقال لكم وآلآن بهمزة الأولى همزة الاستفهام والثانية همزة أل المعرفة فإذا اجتمع هاتان الهمزتان فى الثانية إما تسهيلها أو مدها بقدر ثلاث ألفات وهما قرءاتان سبعيتان وقد وقع ذلك فى القرآن فى ستة مواضع اثنتان نعم آلد كرين مرتين وثلاثة فى هذه السورة آلآن مرتين وآلله أذن لكم وواحد فى النمل آلله خير . وأما تحقيق تين فلا يجوز (قوله وقد كنتم به تستعجلون) الجملة حالية من فاعل آمنتم (قوله استهزاء) أى تستعجلون على الاستهزاء (قوله ثم قيل للذين ظلموا) إخبار عما يقع لهم فى القيامة (قوله هل تجزون) الواو نائب الفاعل مفعول وقوله عما كنتم تكسبون مفعول ثان وقوله إلا جزاء مفعول مطلق لتجزون . والمعنى لا تجزون إلا جزاء الذى كنتم سبون من الكفر والتكذيب (قوله ويستنبئونك) السين والتاء للطلب والمعنى يستلونك أن تخبرهم عما وعدتهم به لعذاب أحق هو الخ ويستنبئونك فعل مضارع والواو فاعل والكاف (١٧٩) مفعول أول وجملة أحق هو

فى محل المفعول الثانى وحق مبتدأ وهو خبر أو بالعكس أو هو فاعل بحق أغنى عن الخبر والشرط موجود وهو اعتماد المبتدأ على الاستفهام (قوله قل إى وربى الخ) هذا أمر من الله لرسوله بأن يحییهم بثلاثة أشياء إى وربى إنه لحق وما أنتم بمعجزين (قوله نعم) أشار المفسر بذلك إلى أن

مع المضر وجملة الاستفهام جواب الشرط كقولك إذا أتيتك ماذا تعطينى والمراد به التحويل ما أعظم ما استعجلوه (أثم إذا ما وقع) حل بكم (آمنتم به) أى الله أو العذاب عند الهمة لإنكار التأخير فلا يقبل منكم ، ويقال لكم (آلآن) تؤمنون (وقد كنتم به تستعجلون) استهزاء (ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد) أى الذى تخلدون فيه (هل تجزون إلا) جزاء (بما كنتم تكسبون . ويستنبئونك) يستخبرونك (أحق هو) ما وعدتنا به من العذاب والبعث (قل إى) نعم (وربى إنه لحق وما أنتم بمعجزين) تين العذاب (ولو أن لكل نفس ظلمت) كبرت (مافى الأرض) جميعا من الأموال (افتدت به) من العذاب يوم القيامة (وأمرؤا الندامة) على ترك الإيمان (لما رأوا عذاب) أى أخفاها رؤسائهم عن الضعفاء الذين أضلهم مخافة التعيير (وقضى بينهم) بين لائق (بالتسوية) بالعدل (وهم لا يظلمون) شيئا ،

من أحرف الجواب ولكنها مختصة بالقسم لا تستعمل فى غيره ومنه قول الناس إى والله وقولهم إيوه فالواو للقسم والهاء ردة من الله ويحتمل أن الهاء للسكت والقسم به محذوف للعلم به تقديره إى والله وهذا هو الأقرب لأن تقطيع اسم ذلة غير لائق (قوله إنه لحق) جواب القسم (قوله وما أنتم بمعجزين) يصح أن يكون معطوفا على إى فيكون من جملة القول ويصح أن يكون جملة مستأنفة خطابا من الله لهم وليس من جملة مقول القول وما يحتمل أنها حجازية فاسمها مير ومعجزين خبرها أو تميمية وما بعدها مبتدأ وخبر (قوله بفاتين العذاب) أى فارتين منه بل هو مدركم لا محالة (قوله أن لكل نفس ظلمت الخ) المعنى امتنع اقتداء كل نفس من العذاب لامتناع ملكها لما تفتدى به وهو جميع مافى الأرض وله كبرت أى وماتت على كفرها (قوله لا فتدت به) أى لجماعته فداء لها من العذاب لكنه لا يحصل ذلك (قوله مروا الندامة) الضمير عائد على الرؤساء والإصرار على حقيقته . والمعنى أن الرؤساء حين يرون العذاب يخفون الندامة من التعيير هذا ما مشى عليه المفسر وقيل إن أمرؤا بمعنى أظهروا من تسمية الأضداد وأهل هذا هو الأقرب قال تعالى أن تقول حس يا حسرتى على ما فرطت فى حب الله - الآية (قوله لما رأوا العذاب) ظرف لأمرؤا بمعنى حين أو شرط ف جوابه لدلالة ما قبله عليه (قوله مخافة التعيير) أى التوبيخ الواقع من الأتباع لهم (قوله بين الخلائق) أى فيقضى للمسلمين نة وللكفار بالنار ويصح أن يكون المعنى بين الظالمين والمظلومين (قوله العدل) أى وهو عدم الجور والظلم .

(قوله ألا) أداة تنبيه يوثق بها للاعتناء بما بعدها ومناسبة هذه الآية لما قبلها أنه لما ذكر أن كل نفس كافرة تفتنى أنها لو باقى الأرض لا فتدت به بين هنا أنه لا يمكن ذلك لعدم ملكها فان لله ما فى السموات والأرض (قوله ألا إن وعد الله حق) لا محيص عنه بل هو واقع ولا بد (قوله ولكن أكثرهم لا يعلمون) أى لقصور عقولهم بسبب استيلاء الغفلة عليهم فينسكب ذلك والتعبير بأكثر إشارة إلى أن الأقل يعلم ذلك وهو واحد من ألف لما تقدم فى الحديث : يا آدم أخرج بعث النار من ذرى فيخرج من كل ألف واحداً للجنة والباقي للنار (قوله فيجازيكم بأعمالكم) أى خيرها وشرها (قوله أى أهل مكة) بذلك إلى أن الخطاب لهم ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله موعظة) مصدر وعظ بمعنى ذكر وأرشد لما من محاسن الأعمال وفجر عما يضر من قبائحها (قوله من ربكم) صفة لموعظة وفى هذا تنزل من الله لعباده كأن الله يقول الذى فى الآخرة لا ينفع وأما فى الدنيا فذلك نافع (قوله وشفاء لما فى الصدور) المراد بها القلوب من باب تسمية الحال باسم المحل ، وأما أن القرآن مذكور وواعظ وبه الشفاء لما فى القلوب من الحقد والحسد والبغض والعقائد الفاسدة (قوله وهدى) أى نور يقذف فى قلوب الكاملين يميزون به بين الحق والباطل وفى هذه الآية إشارة إلى الشريعة والطريقة والحقيقة فأشار للشريعة بقوله موعظة من ربكم لأن الشريعة بها تطهير الظواهر وأشار للطريقة بقوله : وشفاء لما فى الصدور لأن الطريقة بها تطهير البواطن عن كل مالا ينفى وأشار للحقيقة بقوله : وهدى ورحمة للمؤمنين لأن بالحقيقة التحلى بالآثار الساطعة فى القلوب التى يرى الأشياء على ما هى عليه (١٨٠) عياناً فعند ذلك يرى الله فى كل شئ وأقرب إليه من كل شئ عاصياً ذوقياً لا

يقينياً فالحقيقة ثمرة الطريقة لا تحصل إلا بعد التخلق بالطريقة والشريعة ولذا قيل : حقيقة بلا شريعة باطلة وشريعة بلا حقيقة عاطلة (قوله قل بفضل الله) (الح) متعلق بمحذوف دل عليه ما بعده والأصل ليفرحوا بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ثم قدم الجار والمجرور على

(أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ) بالبعث والجزاء (حَقٌّ) ثابت (وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ) أى الناس (لَا يَعْلَمُونَ) ذلك (هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) فى الآخرة فيجازيكم بأعمالكم (يَأَيُّهَا النَّاسُ) أى أهل مكة (قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ) كتاب فيه مالكم وعليكم وهو القرآن (وَشِفَاءٌ) دواء (لِمَا فِي الصُّدُورِ) العقائد الفاسدة والشكوك (وَهُدًى) من الضلال (وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ) به (قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ) الاسلام (وَبِرَحْمَتِهِ) القرآن (فَبِذَلِكَ) الفضل والرحمة (فَلْيَفْرَحُوا) فليفرحوا (هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ) من الدنيا بالياء والتاء (قُلْ أَرَأَيْتُمْ) أخبروني (مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) خلق (لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ) فجعلتم منه حراماً وحلالاً (كَالْبَحِيرَةِ وَالسَّائِبَةِ وَالْمَيْتَةِ) (قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ) فى ذلك التحريم والتحليل

الفعل لا فائدة المحصر ثم دخلت الفاء لا فائدة السببية والمعنى أن من اتصف بهذه الصفات المتقدمة فينبغى له أن يفرح ويشكر ما أنعم الله به عليه ويجود بوجهه وجسمه فى خدمة ربه ولا يتوانى فمن قذف الله فى قلبه نور محبته فالواجب عليه إفناء جسمه فى خدمته كى يتم له ذلك النور ويزداد السرور وهذه المحبة هى التى يعبر عنها العارفون بالحجرة والشراب والجن لأن بها السكر والفناء هما سوى الله تعالى . قال العارف رضى الله عنه :

شربنا على ذكر الحبيب مدامة سكرنا بها من قبل أن يخاق الكرم

وقال العارف : ولا تنظر لجسمى يا عذولى فان الجسم مطلوبى سلاه

ولا تنكر شراب حمى قلبى فان القلب محبوبى سقاه

وقال العارف موضحاً لهذه الحجة : فتلك خمر الشهود تدعى لآخرة الكرم والدنان

ومن ذلك المعنى قوله تعالى - وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقاً لنفتنهم فيه - ففسأل الله تعالى أن يجعلنا من أهل محبته وأن يحشرنا فى زمرة أهل قربه ومودته (قوله هو خير مما يجمعون) أى من الدنيا وزخارفها وأبهجها إشارة إلى أنها خسب لا تساوى جناح بعوضة (قوله بالياء والتاء) راجع لقوله يجمعون وأما فليفرحوا فالتاء عشرية والياء سبعية (قوله قل أرايتم) أشار المفسر إلى أن أرايتم بمعنى أخبروني وحينئذ فنصب مفعولين الأول الموصول وصاته والثانى جملة آذن لكم وقل نأ كيت للأولى وليست من جملة المفعول الثانى (قوله كالبحيرة والسائبة) مثالان للحرام وتقدم أن البعائر والسواحب لم يوقفوها على الأصناف

مؤمن ظهورها وتناجها وألبانها ولحومها وقوله والميتة مثال للحلال (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام انكارى بمعنى الذى
 له أم بل) أشار المفسر إلى أنها منقطعة بمعنى بل ويصح أن تكون متصلة معادلة للهمزة والمعنى أخبرونى أحصل إذن من الله
 كم أم ذلك اقترأ منكم وكذب فهو استفهام لطلب التعيين وهو الأولى (قوله وما ظن الدين) ما صم استفهام مبتدأ وظن خبره
 وم طرف متعلق بظن والمعنى أى شئ ظنهم بالله يوم القيامة (قوله أبحسون الخ) قدر المفسر هذه الجملة إشارة إلى أن مفعولى
 من هذه فإن هذه الجملة مدت مسددا (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام انكارى أى لا ينبغي هذا الظن ولا يليق ولا ينفع
 لقوله فى الحديث «أنا عند ظن عبدي بي» فذلك فى حق المؤمن فظن الخير بالله ينفع المؤمن وأما الكافر فلا يدفعه ذلك مادام
 كافرا (قوله لئلا فضل على الناس) أى الطائع منهم والعاصى وذلك فى الدنيا فنعمة الدنيا ليست تابعة للآخرة بل هى ثابتة بالقسمة
 لية للمؤمن والكافر (قوله بامهالهم) أى تأخير عذابهم (قوله والآنعام عليهم) أى بأنواع النعم كالعقل والسمع والبصر وغير ذلك
 له لا يشكرون) أى لا يصرون النعم فى مصارفها وحينئذ فلا تدفعهم تلك النعم إلا إذا صحبها الايمان والشكر فان عدموا الايمان
 رت النعم تقا وقوله ولكن أكثرهم يفيد أن القليل هو الشاكر وهو كذلك قال تعالى - وقليل من عبادى الشكور - (قوله
 تتلوا منه) الضمير إما عائذ على الشأن أو على الله كما قال المفسر فعلى الأول تكون من التعميل وعلى الثانى تكون ابتدائية وقوله
 قرآن من صلة والمعنى وماتلوا من أجل هذا الشأن قرآنا أو رمانا وقرآنا مبتدأ وصادرا من الله (قوله لا كنا عليكم شهودا)
 شاء من أعم الأحوال والمعنى ماتلوا من شئ من هذه الثلاثة فى حال من (١٨١) لأحوال إلا فى حال كوننا

رقباء مطاعين عليه
 حافظين له إذا عانت ذلك
 فكان المناسب للمفسر أن
 يعيد الضمير فى فيه لكل
 من الثلاثة وقد يجاب بأنه
 أعاده على العمل لعمومه
 وشموله لباقي الثلاثة (قوله
 إذ تفيضون) ظرف لقوله
 شهودا (قوله وما يعزب)
 بضم الزاى وكسرهما
 قراءتان سبعيتان (قوله

(أَمْ) بل (عَلَى اللَّهِ تَفَتَرُونَ) تكذبون بنسبة ذلك إليه (وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى
 الْكَذِبِ) أى أى شئ ظنهم به (يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أبحسون أنه لا يعاقبهم ؟ لا (إِنْ اللَّهُ
 وَفَضْلٍ عَلَى النَّاسِ) بامهالهم والآنعام عليهم (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ وَمَاتَكُونُ)
 محمد (فى شأن) أمر (وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ) أى من الشأن أو الله (مِنْ قُرْآنٍ) أنزله عليك
 (لَا تَعْمَلُونَ) خاطبه وأمره (مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا) رقباء (إِذْ تُفِيضُونَ)
 خذون (فِيهِ) أى العمل (وَمَا يَعْزُبُ) يغيب (عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ) وزن (ذَرَّةٍ)
 من غملة (فى الأرض ولا فى السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا فى كتاب
 بين) بين هو اللوح المحفوظ (أَلَا إِنَّ ،

ربك) أى عن عامه (قوله أصغر غملة) وقيل هو الهباء وقيل أصغر بوضحة (قوله فى الأرض ولا فى السماء) أى فى سائر الموجودات
 برعنه بالسماء والأرض لمشاهدة الخلق لهما . واعلم أن عالم الملك ما يشاهده الخلق كالأرض وما حوته وما ظهر من السماء ، وعالم
 سكوت ما لا يشاهد كما فوق السماء من العرش والكرسى والملائكة وغير ذلك ، وعالم الجبروت هو عالم الأصرار وعالم العزة هو
 استأثر الله بعلمه كعلم ذاته وصفاته ومراداته (قوله ولا أصغر من ذلك ولا أكبر) بالرفع والنصب قراءتان سبعيتان فالرفع
 على الابتداء والخبر أو على أن لاعامة عمل لبس والخبر على كلا الاعرابين قوله إلا فى كتاب مبين فتكون الجملة مستأنفة
 قطعة عما قبلها والنصب على أنها عاملة عمل إن لأن أصغر وأكبر شيهان بالمضاف تعلق بهما شئ من تمام معناها وهو العمل
 الجار والمجرور وهاتان القراءتان هنا فقط وأما فى سبأ فبالرفع باتفاق السبعة (قوله إلا فى كتاب مبين) الاستثناء منقطع
 معنى لكن جميع الأشياء فى كتاب مبين فهو استدراك على ما يتوهم نفسه لأن قوله لا يعزب عن ربك الخ ربما يتوهم
 أنه لم يحط بها غير علم الله فدفع ذلك بقوله إلا فى كتاب مبين : أى لكن جميع الأشياء مثبتة فى كتاب مبين أيضا
 ليصح أن يكون متصلا لأنه يصير المعنى لا يغيب عن علمه شئ فى حال من الأحوال إلا فى حال كونه مثبتا فى كتاب مبين
 يجب فيفيد أن ما فى الكتاب المبين غائب عن علم الله وذلك باطل وهذا الاشكال لا يرد إلا على جعل قوله ولا أصغر ولا أكبر
 مطروقا على مثقال وأما إن جعل مستأنفا كما تقرر فلا يرد الاشكال فتأمل (قوله ألا) أداة تنبيه يؤتى بها ليقنبه السامع لما
 بعدها ويحتمى به لعظمته .

(قوله أولياء الله) جمع ولي من الولاء وهو العز والنصر سموا بذلك لأنهم هم المنصورون بالله العزيزون به لا يطمعون في سوى القرب منه وولي فعيل إما بمعنى فاعل أى متولى خدمة ربه بكل ما أمكنه بروحه وجسمه ودينه أو بمعنى مفعول تولى الله إكرامه وعطاياه ونفحاته فلم يكله لشيء سواه فحيث تولى الخدمة تولاه الله بالنعمة والرفعة وهو سر قوله في الحديث «يادنيا من خدمي فأخدميه» فحيث صار معنى الولي المنهمك في طاعة ربه الذي أفيضت عليه الأنوار والأصرار لما «من تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا، ومن تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا، ومن أتاني يمشي أتيته هرولة» وعلم الولي كما في الحديث «سئل رسول الله عن علامة الأولياء فقال هم الذين إذا رؤوا ذكر الله تعالى» وسبب ذلك ظهور أنوار العرفة السكينة في قلوبهم على ظواهرهم، وذلك سر قوله تعالى - سيماهم في وجوههم من أثر السجود - وقال أبو الأصب: أولياء الله هم الذين تولى الله هدايتهم وتولوا القيام بحق العبودية لله تعالى والدعوة إليه، والولي من الولاء وهو النصر، فولي الله هو الذي يتقرب إلى الله بكل ما افترض الله عليه ويكون مشتقاً بالله مستغرق القلب في نور معرفة الله تعالى، فإن رأى رأى دلائل قدرة الله، وإن سمع سمع آيات الله، وإن نطق نطق بالثناء على الله، وإن تحرك تحرك طاعة الله، وإن اجتهد اجتهد فيما يقربه إلى الله لا يفتر عن ذكر الله ولا يرى بقلبه غير الله فهذه صفات أولياء الله. وإذا أعبد كذلك كان الله وليه وناصره ومعينه. قال تعالى - الله ولي الذين آمنوا - وروى عن أبي مالك الأشعري قال: «كأن الله عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إن لله عبداً ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء بقرابهم ومقعدهم من يوم القيامة، قال وفي ناحية القوم أعزبني فجئني على ركبتيه ورمى بيديه ثم قال: حدثنا يا رسول الله عنهم من هم؟ قال فرأى في وجه رسول الله البشري فقال: هم عباد من عباد الله ومن لدان شئ لم يكن بينهم أرحام يتوالم بها ولا دنيا يتبادلون بها يتحابون بروح الله يجعل الله وجوههم نوراً ويجعل لهم منابر من لؤلؤ قدام الرحمن يفرغ الناس ولا يفرغون ويخافون»

أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون (في الآخرة هم الذين آمنوا وكانوا يتقون الله بامثال أمره ونهيه) (لهم البشري في الحياة الدنيا) فسرت في حديث صححه الحاكم بالمر الصالحة يراها الرجل أو ترى له (وفي الآخرة) بالجنة والثواب،

(لا تبديل للناس ولا يخافون» وروى عن عمر بن الخطاب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن من عباد الله لأناس ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله، يا رسول الله تخبرنا بأمرهم؟ قال هم قوم تحابوا بروح الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله إن وجوههم وإنهم أعلى نوراً لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس، وقرأ هذه الآية - ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون» وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «قال الله تعالى - إن أوليائي من عبادي الذين يذكرون بذكرى وأذكر بذكرهم» (قوله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) لحفظ الله لهم في الدنيا من الأسباب التي توجب الحزن والحزن في الآخرة (قوله في الآخرة) أى لما في الحديث «لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس» (الذين آمنوا) قدر المفسرهم إشارة إلى أن الاسم الموصول خبر لمبتدأ محذوف وهذه الجملة مستأنفة واقعة في جواب سؤال تقديره ماصفات أولياء الله. فأجاب بأنهم الذين اتصفوا بالإيمان والتقوى، والمعنى أن أولياء الله هم الذين اتصفوا بالآخرة وهو الاعتقاد الصحيح المبني على الدلائل القطعية والتقوى وهي امتثال الأمور واجتناب المنهيات على طبق الشرع، قال القشيري: شرط الولي أن يكون محوذاً كما أن من شرط النبي أن يكون معصوماً فكل من كان للشرع عليه اعتراض مغرور بخادع. وقال الامام الشافعي وأبو حنيفة: إذا لم تسكن العلماء أولياء الله فليس لله ولي وذلك في العالم العامل بعلمه فسرت في حديث صححه الحاكم بالرؤيا الصالحة الخ) أى لأنه لم يبق من النبوة إلا المبشرات وهي الرؤيا الصالحة، وفي الحديث «الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة» وقيل المراد بالبشري في الحياة الدنيا نزول الملائكة بالبشارة من عند الموت، ويدل عليه قوله تعالى - تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون وقيل البشري في الحياة الدنيا الثناء الحسن ومحبة الخلق لهم لما ورد عن أبي ذر: «قيل لرسول الله صلى الله عليه

ت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمله الناس عليه ١ قال عاجل بشرى المؤمن ٢ ، وورد أيضا : ٣ إذا أحب الله عبدا
جبريل فيقول له إني أحب فلانا فأحببه فيحبه جبريل ثم ينادى في السماء إن الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء
ضع له القبول في الأرض ٤ قال بعض المحققين : إذا اشتغل العبد بالله عز وجل استدار قلبه وامتلأ نورا فيفيض من
النور الذي في قلبه على وجهه فيظهر عليه آثار الخشوع والخضوع فيحبه الناس ويثنون عليه فذلك عاجل بشرى بمحبة
ورضوانه عليه وقيل البشري في الحياة الدنيا ظهور الكرامات وقضاء الحوائج بسهولة فكلما توجه العبد المحبوب لشيء
مؤره قضى عاجلا والأحسن أن يراد بالبشري في الدنيا جميع ما تقدم وأعظمها التوفيق لخدمة الله وراحة الجسد في طاعة
الشراح الصدر لذلك ، وأما البشري في الآخرة فالجنة وما فيها من النعيم الدائم قال تعالى - يوم ترى المؤمنين والمؤمنات
نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم - (قوله
لمواعيده) أي التي وعد الله بها أوليائه وأهل طاعته في كتابه وعلى ألسنة رسوله والمعنى لا تغيير لذلك الوعد (قوله ذلك) أي الوعد
من كونهم لا خوف عابهم ولا هم يحزنون ولهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة وكون هذا الوعد لا يتغير ولا يتبدل (قوله
الفوز العظيم) أي الظفر بالمقصود الكامل الذي لا يضاهى (قوله ولا يحزنك) إما بفتح الياء وضم الزاي من باب نصر أو بضم الياء
والزاي من باب أكرم قراءة ثان سبعيتان والمعنى لا تنهم بأقوالهم ولا تحزن لها فإن الله معك وناصرك وهذا تسلية له صلى الله
وسلم عما يلقاه من أذاهم وتبشير له بالنصر والظفر بالمقصود (قوله استئناف) أشار بذلك إلى أن الوقف تم عند قوله قولهم
إن العزة إلح كلام مستأنف من كلام الله تعالى في قوة التعليل لقوله (١٨٣) - ولا يحزنك قولهم - أو واقع في

جواب سؤال مقدر تقديره
إن الله أمره بعدم الحزن
من أجل قولهم مع أن
أقوالهم توجب الحزن
فأجاب الله تعالى بأن
العزة لله يعطيها لمن يشاء
فأقوالهم لا تنفي شيئا
خفيت لا يبالي بهم ولا
بقولهم (قوله إن العزة

لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ) لا خلف لمواعيده (ذَلِكَ) المذكور (هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . وَلَا
نُكَ قَوْلُهُمْ) لك : لست مرسلا وغيره (إِنَّ) استئناف (الْعِزَّةُ) القوة (لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ
مُسَمِّعٌ) للقول (الْعَلِيمُ) بالفعل فيجازيهم وينصرك (أَلَا إِنَّ اللَّهَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ
لِلْأَرْضِ) عبيداً ومُلُكاً وخلقاً (وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ) يعبدون (مِنْ دُونِ اللَّهِ)
غيره أصناماً (شُرَكَاءَ) له على الحقيقة ، تعالى عن ذلك (إِنَّ) ما (يَتَّبِعُونَ) في ذلك
الظن) أي ظنهم أنها آلهة تشفع لهم (وَإِنْ) ما (هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ)

أي الغلبة والسلطنة الكاملة ثابتة لله بخلافها على من يشاء ولذا قال في سورة المنافقون - والله العزة ورسوله وللمؤمنين -
جميعاً) حال من العزة (قوله فيجازيهم) أي على ما قدموا من خير وشر (قوله وينصرك) أي على من عاداك وهذا
لكل من سلك طريقة سيد المرسلين وعمل بمقتضاها وتعرض له الحساد بالأيذاء فيقال له لا يحزنك قولهم وعيبيهم وحسدكم
العزة مملوكة وثابتة لله يعطيها لمن أراد فلا تنزعج منهم ولا تلتفت لهم (قوله ألا) أداة تنبيه (قوله من في السموات
في الأرض) من واقعة على العاقل فالمراد بمن في السموات الملائكة ومن في الأرض الانس والجن وخصهم بالله كرلشرفهم ،
أن غيرهم من باقي المخلوقات مملوكون لله بالطريق الأولى وهذا هو الحكمة في تعبيره في الآية الأولى بما وفي هذه الآية
أويقال في الحكمة إن التباير إشارة إلى أن الخلق جميعا في قبضته ومملوكون له سبحانه وتعالى فإن ما مستعملة في غير العاقل
براً ومن بالعكس فأفاد أن جميع ما في السموات وما في الأرض مملوكون له حقيقة (قوله وما يتبع الذين) مانافية ويتبع
مضارع والذين فاعل ويدعون صلاته ومن دون الله متعاق يدعون وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون محذوف
المفسر بقوله أصناما والمعنى لا يتبع الذين يعبدون غير الله أصناما شركاء حقيقة فالمتنى كونها شركاء حقيقة وأما ادعاؤهم
كة لله فتأب ، وهذا نتيجة قوله : ألا إن الله من في السموات ومن في الأرض فيصير المعنى حيث ثبت أن الله جميع ما في
وات وما في الأرض عقلاء وغيرهم تحقق وثبت أنه ليس شريك أصلاً إذ ليس شيء مما جعلوه إلها خارجا عن
وات والأرض فكيف يكون المملوك شريكا ، تعالى الله عن ذلك (قوله إن يتبعون إلا الظن) أي لأنهم متلدون لأبائهم
قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون (قوله وإن هم إلا يخرصون) هذا من حصر الموصوف في الصفة

أى ليس هم سفة إلا الكذب والحرص فى الأصل الحزر والتخمين والمراد منه هنا الكذب كما أفاده المفسر (قوله فى ذلك) أى اتباعهم الظن (قوله هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) هذا من جملة الأدلة القطعية على أنه واحد لا يله وفى هذه الآية احتباك حيث حذف من كل نظير ما أثبتته فى الآخر حذف من الأول وصف الليل وهو مظاهها وذكر وحذف من الثانى الحكمة وذكر وصفه والأصل هو الذى جعل لكم الليل مظاهها لتسكنوا فيه والنهار مبصرا لتبتغوا فيه (قوله لتسكنوا فيه) أى لتستريحوا من تعب النهار (قوله مجاز) أى عقلى من الاسناد للظرف (قوله إن فى ذلك الجعل المذكور) (قوله لقوم يسمعون) خصهم بالذكر لأنهم المنتفعون بذلك (قوله أى اليهود) أى حيث قالوا عزى الله وقوله والنصارى أى حيث قالوا المسيح ابن الله وقوله وسن زعم أى وهم مشركو العرب (قوله سبحانه) أى تقدس عن ذلك قال تعالى : تسكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن يتخذ ولدا الآية (قوله هو الغنى) أى المستغنى عن كل ما سواه المقتدر إليه كل ماعداه وهو دليل لما قبله (قوله له ما فى السما الح) دليل لقوله هو الغنى (قوله) (استفهام توبيخ) أى تفریع وتهديد لهم (قوله قل) أمر من الله

يكذبون فى ذلك (هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) إسناد الإله مجاز لأنه يبصر فيه (إن فى ذلك لآيات) دلالات على وحدانيته تعالى (لقوم يسمعون) سماع تدبر واتعاظ (قالوا) أى اليهود والنصارى ومن زعم أن الملائكة بنات الله (اتخذ ولدا) قال تعالى لهم (سبحانه) تنزيها له عن الولد (هو الغنى) عن كل أحد وإنما يولد من يحتاج إليه (له ما فى السموات وما فى الأرض) ملكا خلقا وعبيدا (إن) ما (عند من سلطان) حجة (بهذا) الذى تقولونه (أتقولون على الله مالا تعلمون) استفهام تو (قل إن الذين يفترون على الله الكذب) بنسبة الولد إليه (لا يفلحون) لا يسعدون (متاع) قليل (فى الدنيا) يتمتعون به مدة حياتهم (ثم إلينا مرجعهم) بالموت (ثم نذركم العذاب الشديد) بعد الموت (بما كانوا يكفرون) (واتل) يا محمد (عليهم) أى كفار (نبأ) خبر (نوح) ويبدل منه (إذ قال لقومه يا قوم إن كان كبر شق) (عليك مقامى) لبنى فيكم (وتذكركم) وعظى إياكم (بآيات الله فعلى الله توكلوا فاجمعوا أمركم) ،

صلى الله عليه وسلم أن ينهم على سوء عاقبتهم لعاهم ينزجرون عما هم عليه (قوله لا يسعدون) أى لا يفوزون بمطلوبهم بل هم خائبون خامسون وإن تكاثرت عليهم النعم فما لها الزوال (قوله متاع) مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر بقوله لهم وحينئذ فالوقف على قوله لا يفلحون وهذا جواب عما يقال إنهم فى حظوظ كثيرة وسعة عيش وسلاسة بدن وغير ذلك من أنواع النعم الدنيوية فدفع

ذلك بقوله متاع قليل أى فلا يستمر وليس بنافع فى الآخرة (قوله بما كانوا يكفرون) أى بسبب كفرهم (قوله واتل عليهم) لما ذكر سبحانه وتعالى أحوال كفار قریش وما كانوا عليه من القبائح وما وعظهم الله سبحانه صلى الله عليه وسلم شرع فى ذكر ما وقع للأنبياء مع أممهم ليكون ذلك تسلية له صلى الله عليه وسلم وعبرة للكفار يؤمنون (قوله نبأ نوح) أى بعض نبئه إذ لم يذكر جميع خبره وتقدم أن اسمه عبد الغفار بن ملك بن متوشلخ بن إدر ونوح لقبه وبينه وبين إدر يس ألف سنة وقدم قصة قوم نوح لأنهم أول الأمم هلاكا وأشدهم كفرا (قوله كبر) بضم فى العانى وأما فى الأجسام فهو بكسر الباء (قوله مقامى) بفتح الميم باتفاق السبعة وقرئ شذوذا بضمها فالأول ثلاثى والثانى رباعى وهو من باب الاسناد المجارى وحق الاسناد أن يكون للذات نظير ثقل على ظله (قوله لبنى فيكم) أى كفى بينكم وقوله وتذكركم الخ الواو بمعنى مع والمعنى إن كان عظم عليكم مكى بينكم مع تذكري بآيات الله فاجمعوا أمركم الخ وذلك لأنه مكث فيهم سنة إلا خمسين عاما يدعوهم إلى توحيد الله فى الحقيقة الذى شق عليهم إعاءاهو دعاؤه إلى التوحيد ونصيحته لهم لأن النص لا قبلها إلا الطبع السليم (قوله فعلى الله توكلت) أى وثقت به لا بغيره وفوضت أموري إليه (قوله فاجمعوا) هذا هو جو الشرط وجملة أعلى الله توكلت اعتراض بين الشرط وجوابه ولا يصح أن تكون جوابا لأنه لا يحسن ترتيبها على الشرط

موسى على الله دائماً وأجمعوا بهزيمة القطع هنا بالفتح السبعة وهو يتعدى بنفسه ويجزى الجزء، وأما ما يأتى فى طه فى قوله
 موا كيدكم فبهزيمة الوصل والقطع قرأنا سبعين فاجمع بهزيمة القطع مستعمل فى المعانى كثيراً وبهزيمة الوصل فى الأجسام
 برا يقال أجمعت أمرى وجمعت جيشى (قوله اعزموا) أى صمموا ولا تترددوا (قوله على أمر تفعولونه) أى كهلأكى (قوله
 يمتنع مع) أى فشركاءكم منصوب على المعية لا معطوف على أمركم لأن الشركاء ذوات لا يتسلط عليه أجمعوا إلا بقلة ويصح
 بباطصار فعل لائق والتقدير فأجمعوا أمركم واجمعوا شركاءكم بهزيمة الوصل على حد علفتها تبنا وماء بارداً أو يقدر مضاف
 طوف والتقدير أمر شركائكم (قوله ثم لا يكن أمركم عليكم غمّة) أى لا يكن أمركم مخفياً بل أظهروا ما فى ضمائرهم فأنى
 مبالياً بكم لأن توكل على ربى فالغمة مأخوذة من قولهم غم الهلال إذا خفى على الناس (قوله ثم أقضوا إلى) أى أدوا إلى
 ديموه وأوصلوه لى وقرى شذوذاً ثم أقضوا إلى بقطع الهزيمة وبالفاء من أفضى بالشئ إذا انتهى إليه وأمرع والمعنى ثم
 عوا إلى بما هزمتهم عليه (قوله فإن توليتهم) أى دتمت على التولى والكفر وجواب الشرط محذوف تقديره فلا ضرر على
 فما سألتكم الخ تعليل لذلك المحذوف (قوله ثواب عليه) أى على التذكير (قوله فتولوا) منصوب بأن مضمرة بعد
 لببية وفيه حذف إحدى التامين والأصل فتتولوا (قوله إن أجرى إلا على الله) أى ثوابى عليه لا على غيره فأطلبه
 (قوله وأمرت أن أكون من المسلمين) أى المتقدين لامثال (١٨٥) أوامره واجتناب نواهيه فى نفسى

وتبليغ غيبرى (قوله
 مكذبوه) أى داموا
 واستمروا على تكذيبه
 (قوله فتجنّبناه) أى أعقبنا
 تكذيبه النجاة له ولمن
 آمن معه (قوله ومن معه)
 أى من الاس وكانوا
 أربعين رجلاً وأربعين
 امرأة (قوله فى الفلك)
 تقدم أنه يستعمل مفرداً
 وجمعاً (قوله وجعلناهم)
 أى صبرناهم (قوله وأغرقنا)
 إنما آخر ذكره عن

موا على أمر تفعولونه بى (وشرّكاءكم) الواو بمعنى مع (ثم لا يكن أمركم عليكم
 غمّة) مستوراً بل أظهروه وجاهرونى به (ثم أقضوا إلى) امضوا فى ما أردتموه (ولا تنظرونى)
 ون فأنى لست مبالياً بكم (فإن توليتهم) عن تذكيرى (فما سألتكم من أجر) ثواب
 فتولوا (إن) ما (أجرى) وائى (إلا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين) فكذبوه
 جيناه ومن معه فى الفلك (السفينة) (وجعلناهم) أى من معه (خلائف) فى الأرض
 غرقنا الذين كذبوا بآياتنا بالطوفان (فانظر كيف كان عاقبة المُنذرين) من إهلاكمهم
 كذلك تفعل بمن كذبك (ثم بعثنا من بعده) أى نوح (رسلاً إلى قومهم) كإبراهيم وهود
 صالح (فجاءهم بالبينات) المعجزات (فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل) أى
 بعث الرسل إليهم (كذلك نطبع) نختم (على قلوب المعتقدين) فلا تقبل الايمان كما طبعنا
 قلوب أولئك (ثم بعثنا من بعدهم موسى وهارون إلى فرعون وملأه) قومه (بآياتنا)

بجاء إشارة إلى أن الرحمة سابقة على الغضب ولتعجيل السرة لمن يمثل الامر (قوله فكذلك تفعل بمن كذبك) هذا هو
 هود من ذكر هذه القصص (قوله رسلاً إلى قومهم) أى فكل رسول بعث إلى قومه (قوله كإبراهيم) أى فكذبوه وآذوه
 رموه فى النار (قوله وهود) أى فكذبوه وآذوه فأهلكهم الله (قوله فجاءهم) أى جاء الأنبياء لأقوامهم ملتبسين بالآيات
 وله فما كانوا ليؤمنوا) أى لا يصح ولا يستقيم لهؤلاء الايمان فالمراد بعدم الايمان الاصرار على الكفر والتكذيب (قوله
 ذلك) أى مثل هذا الطبع (قوله فلا تقبل الايمان) أى لوجود الحجاب المانع منه فى الحقيقة لا يمكنهم الايمان وإن كانوا
 الظاهر مختارين (قوله ثم بعثنا من بعدهم) هذا عطف قصة على قصة وخاص على عام لمزيد الغرابة فى وقائع موسى مع فرعون
 هذا نسليه له صلى الله عليه وسلم (قوله موسى وهرون) أى فكل منهما رسول إلى فرعون وقومه لكن هرون وزير
 موسى ومعين له قال تعالى حكاية عن موسى : وأخى هرون هو أفصح منى لساناً فأرسله معى ردءاً يصدقنى الآية وهذا لا ينافى أن
 لا منهما رسول من عند الله فمن أنكر رسالة واحد منهما كفر (قوله وملأه) تقدم أن الملأ بالقصر والهمز الأشرف الذين
 من العيون بمهابتهم والمجالس بأجسامهم والقلوب بجلالتهم ، ولكن المفسر فسرهم هنا بالقوم فيأخذ بكون المراد بهم ما يشمل
 تبع وقيل المراد بالملأ خصوص الأشرف وخصوا بالذكر لأن غيرهم تبع لهم فاذا آمن الرؤساء آمن الأتباع وإذا كفروا
 كف الأتباع .

(قوله التاسع) تقدم منها في الأهراف ثمانية : العصا واليد والسنين والطوفان وخراد والقمل والضفادع والدم وستأتي التاسعة في قوله : ربنا اطمس على أموالهم الآية (قوله فاستكبروا) الاستكبار ادعاء التكبر من غير استحقاق له (قوله عن الإيمان بها) أي بتلك الآيات التسع وفي نسخة بهما أي موسى وهرون (قوله فلما جاءهم الحق) أي الآيات التسع ففيه إظهار في مقام الإضمار وفي الحقيقة أهل نزاعهم ودعواهم أن ما جاء به سحر إنما هو في اليد والعصا (قوله قالوا إن هذا لسحر مبين) هذا المقالة وقعت منهم بعد مجيء السحرة وابتلاع العصا حبال السحرة وعصيمهم (قوله قال موسى) أي ردًا عليهم بثلاث جمل الأول أن تقولون للحق لما جاءكم إنه لسحر الثانية أسحر هذا الثالثة ولا يفلح الساحرون (قوله إنه لسحر) مقول لقوله أن تقولون حذف لدلالة ما قبله عليه ولأنه لا ينبغي أن يذكر (قوله وقد أفلح من أتى به) الجملة حالية (قوله ولا يفلح الساحرون) أي لا يفوزون بطاوبهم والجملة حالية من فاعل أن تقولون (قوله للانكار) أي فالمعنى لا يليق ولا ينبغي أن يقال هذا الكلام (قوله قالوا أجنثنا لما لم يجدوا حجة يعارضونه بها رجعوا للتقليد المحض فقالوا ماذا ذكر (قوله عما وجدنا عليه آباءنا) أي من عبادة الأصنام (قوله ونكون) معطوف على تلفتينا (١٨٦) أي ولنكون (قوله الملك) أي وصي الكبرياء لأنه أكبر ما يبط

من أمور الدنيا ولأنه يورث الكبرياء والعز (قوله وقال فرعون) ليس هذا مرتباً على ما تقدم فإن هذا القول وقع في ابتداء القصة فالمقصود هنا بيان ذكر القصة لا بقيد ترتبها فإن الواو لا تقتضي ترتباً ولا تعقيباً (قوله فلما جاء السحرة) عطف على محذوف تقديره فأتوا بالسحرة (قوله بعدما قالوا له الخ) أشار بذلك إلى أنه معطوف على محذوف وأصل الكلام فلما جاء

التسع (فاستكبروا) عن الإيمان بها (وكانوا قومًا مجرمين) فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا إن هذا لسحر مبين (بين ظاهر) قال موسى أنقولون للحق لما جاءكم إنه لسحر (أسحر هذا) وقد أفلح من أتى به ، وأبطل سحر السحرة (ولا يفلح الساحرون) والاستفهام في الموضعين للانكار (قالوا أجنثنا لتلفتنا) لتردنا (عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكم الكبرياء) الملك (في الأرض) أرض مصر (وما نحم لكم بمؤمنين) مصدقين (وقال فرعون أئتوني بكل ساحر عليم) فائق في علم السحر (فلما جاء السحرة قال لهم موسى) بعد ما قالوا له : إما أن تلقى وإما أن نكون نحن الملقين (ألقوا ما أنتم ملقون) فلما ألقوا حبالهم وعصيمهم (قال موسى ما) استفهامية مبتدأ وخبر (جئتم به السحر) بدل ، وفي قراءة بهمة واحدة إخبار فما موصول مبتدأ (إن الله لا يضلح عمل الفاسدين) ويحق (يثبت ويظهر) الحق بكلماته (بمواعيده) ولو كره المجرمون (فما آمن لموسى إلا ذرية) (من) أولاد (قومه) أي فرعون ،

(على) السحرة وجمعوا حبالهم وعصيمهم وقالوا لموسى إما أن تلقى وإما أن تكون نحن الملقين قال موسى الخ (قوله ما أنتم ملقون) أبهمة إشارة إلى تحقيره (قوله فلما ألقوا) أي السحرة وتقدم أنهم كانوا ألقوا (قوله حبالهم وعصيمهم) أي وتقدم أنها كانت حمل ثلثائة بعير (قوله استفهامية) أي أي شيء جئتم به للتوبيخ والتعجب (قوله بدل) أي من ما الاستفهامية وأعيدت همزة الاستفهام لتكشف استفهام المبدل منه على حد قول ابن مالك : وبدل الضمن المحز يلى همزا كمن ذا أسعيد أم على

(قوله بهمة واحدة إخبار) أي باسقاط همزة الاستفهام ووجهت هذه القراءة بأن ما اسم موصول مبتدأ وصلتها جثم به و خبرها جثم به والسحر بدل من ما وأما على إسقاطها فالجملة خبرية وما اسم موصول مبتدأ وجثم به صلته والسحر خبر وخبر جثم به همزة ال عند الدرج (قوله سيده) أي فلا يبقى له أثر أصلاً (قوله إن الله الخ) تعاليل لقوله سيبطله (قوله ويحق الحق) عطف على قوله سيبطله (قوله ولو كره المجرمون) أي الكافرون (قوله فما آمن لموسى إلا ذرية) الذرية اسم يقع القليل من القوم (قوله أي فرعون) أشار بذلك إلى أن الضمير في قوله عائد على فرعون والمراد بذرية قومه ناس يسير

مرأه فرعون ومؤمن آل فرعون وخازنه وأولاد خازنه وماشطته ، وقيل إن الضمير عائده على موسى وهم ناس من بني إسرائيل
 قوا من قتل فرعون ، وذلك أن فرعون لما أمر بقتل بني إسرائيل كانت المرأة من بني إسرائيل إذا ولدت ابناً وهتته لقبطية
 بوقا عليه من القتل فنشأوا بين القبط ، فلما كان اليوم الذي غلب موسى فيه السحرة آمنوا به ، وقيل هم بنو إسرائيل
 هو الأقرب (قوله على خوف) أى مع خوف (قوله وملئهم) أى ملاء الدرية الذين نشأوا بينهم على التفسير الثانى وأقاربهم
 حقيقة على التفسير الاول الذى ذكره المفسر (قوله أن يفتنهم) أى فرعون وأفرد لأنه هو الباشر للفتنة ، والخوف من الملا
 ب كان بواسطته هو (قوله وقال موسى) أى تطمينا لقلوبهم وهذا يؤيد أن الضمير فى قوله عائده على موسى . وقد يجاب
 عن المفسر بأنه سماهم قومه من حيث إنه مرسل لهم (قوله إن كنتم آمنتم) جوابه : فعليه توكلاوا وقوله : إن كنتم مسلمين
 شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير توكلتهم عليه أو هو شرط فى الشرط لأن الشرطين مقلم بترتبا فى الوجود فالشرط
 الثانى شرط فى الاول (قوله إن كنتم مسلمين) أى منقادين لأحكام الله (قوله فقالوا) أى جوابا لموسى (قوله ربنا لا تجعلنا الخ)
 عاء منهم لله سبحانه وتعالى (قوله أى لا تظهرهم علينا) أى لا تجعلهم ظاهرين علينا وغالبين لنا (قوله ونجنا) أى خلاصنا
 قوله برحمتك) أى إحسانك وإنعامك (قوله من القوم الكافرين) أى الجاحدين لآياتك (قوله أن تبوء) يحتمل أن أن
 فسرية لوجود ضابطها وهو أن يتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه (١٨٧) ويحتمل أنها مصدرية أى

أوحينا النبؤا ، والمعنى
 أن الله سبحانه وتعالى
 أوحى إلى موسى وأخيه
 أن يتخذوا لقومهما
 مساكن بأرض مصر
 يتوطنون بها ويعبدون
 الله فيها رغما على أذى
 عدوهم فرعون وهذا
 طمأنينة للقوم فانهم
 كانوا خائفين من فرعون
 (قوله لقومكما) الأقرب أن
 لام زائدة فى المفعول الاول

(صَلَّى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ) يصرفهم عن دينه بتعذيبه (وَإِنْ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ)
 متكبر (فِي الْأَرْضِ) أرض مصر (وَإِنَّهُ لَكِنَّا لَمُخْرِفِينَ) المتجاوزين الحد بادعاء الربوبية (وَقَالَ
 مُوسَى يَأْقُومُ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ . فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا
 رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) أى لا تظهرهم علينا فيظنوا أنهم على الحق فيفتنوا بنا
 (وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ . وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى وَأَخِيهِ أَنْ تَبُوْا) اتخذوا (لِقَوْمِكُمَا
 مَعَسَرًا يَبُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً) مصلى تصلون فيه لتأمنوا من الخوف وكان فرعون منعهم من
 الصلاة (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ) أتموها (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ) بالنصر والجنة (وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ
 آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَئَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا) آتيتهم ذلك (لِيُضِلُّوا) فى عاقبته
 (عَنْ سَبِيلِكَ) دينك (رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ) امسحها ،

ويبونا مفعول ثان (قوله بمصر) متعلق بنبؤا ، والمراد بمصر مصر القديمة (قوله واجعلوا بيوتكم قبلة) أى اجعلوا مساكنكم
 مصلى ، والمراد بالقبة مكان التوجه لله لخصوص الفجوة المعلومة . واختلاف فى قبلتهم قيل هى الكعبة ، وقيل بيت المقدس
 (قوله ركان فرعون منعهم من الصلاة) أى فى أول أمرهم فأمر الله موسى ومن معه أن يصلوا فى بيوتهم خفية لئلا يظهروا عليهم
 ويؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم وذلك كما كان عليه المسلمون فى أول الاسلام بمكة (قوله أتموها) أى بشروطها وأركانها المعلومة
 عندهم (قوله وبشر المؤمنين) أى قومك الذين آمنوا بك وهذا خطاب لموسى وحده لأن البشارة على لسانه وما قبله من قوله
 واجعلوا واقموا خطاب لموسى وقومه لاشتراكهم فى ذلك (قوله وقال موسى) أى لما رأى فرعون وقومه طغوا وبغوا ولم
 ينقادوا للاسلام واستمروا على الكفر والعناد جاءه الإذن من الله بالدعاء عليهم ، وقدم سبب الدعاء وهو بظن النعم إذ هو من
 أعظم المعاصى الوجبة لغضب الله وسلب النعم (قوله زينة) هى عبارة عما يتزين به من اللباس والمال والأموال الجميلة . قال
 ابن عباس : كان من فسطاط مصر إلى أرض الحبشة جبال فيها ذهب وفضة وزبرجد وياقوت (قوله ربنا) كرره تأكيداً
 للأول ولئلا يظن أن خطاب الله (قوله ليضلوا) متعلق بآتيت فى كلام الله ، وأما قول المفسر آتيتهم ذلك إنما هو تميم للجملة
 المؤكدة واللام للعاقبة والصيرورة ، وإلى هذا أشار المفسر بقوله فى عاقبته (قوله عن سبيلك) أى طاعتك وتوحيدك (قوله
 ربنا اطمس على أموالهم) أى أزل صورها وهياتها . قال قتادة : بلغنا أن أموالهم وحروثهم وزروعهم وجواهرهم صارت
 حجارة ودنانيرهم ودراهمهم صارت حجارة منقوشة كهيئة صحاح أو أنصافاً أو أثلاثاً ، وهذا الطمس آخر الآيات التسع .

(قوله واشدد على قلوبهم) أي اربط عليها حتى لا تلتفت ولا تنشرح للإيمان وإنما دعا بذلك لما علم أن سابق قضاء الله وقدره فيهم أنهم لا يؤمنون فوافق دعاء موسى ما قدر وقضى عليهم فكان ترجحنا عن مراد الله ، وأما الدعاء على الكفار المجهول الاله قبة بعبود على الكفر فلا يحل (قوله فلا يؤمنوا) عطف على ليضلوا فيكون منصوبا أو محذورا بجزم يجعل لدعائه (قوله دعاء عليهم) الأقرب أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا دعاء عليهم أي قوله فلا يؤمنوا الخ ودفع بذلك ما قيل إنه خبر وليس من جملة الدعاء فتأمل (قوله وأمر هرون على دعائه) أي والمؤمن أحد الداعين فصحت التثنية في قوله دعوتكما وهو جواب عما يقال إن الداعي موسى فلم تنى الضمير في دعوتكما (قوله فمسخت أموالهم) أي الدنانير والدرهم والنخيل والزروع والثمار والحبز والبيض وغير ذلك وقيل مسخت صورهم أيضا فكان الرجل مع أهله فصارا حجرين والراة قائمة تحبز صارت حجرا وهذا قول ضعيف لأن موسى دعا على أموالهم ولم يدع على أنفسهم بالسفع (قوله فاستقيما) أي دوما على الاستقامة (قوله ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) خطاب لموسى وهرون ، والمراد غيرهما على حد : لئن أشركت ليحبطن عملك ، والمعنى لانسلكا طريق الجاهلين الذين يظنون أنه مقدر الإنسان أجيب بعين مطاوبه في الحال لأن الإجابة على مراد الله فر بما يحجب الشخص بغير مطلوبه أوتأخر إجابته لحكم علمها الله وتبعان ثلاث قرآت سبعيات تشديد النون مع تشديد التاء فقط وتخفيفها مع تشديد التاء وتخفيفها فعلى الأولى تكون النون للتوكيد النقلة وكسرت تشبها بنون المثني والفعل مجزوم بحذف النون وعلى الثانية والثالثة تكون الجملة اسمية والنون نون الرفع والتقدير وأنتما لاتتبعان (قوله) (١٨٨) روى أنه) أي زول العذاب بهم مكث أربعين سنة من حين الدعوة وهذا

(وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ) اطبع عليها واستوثق (فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ) المؤمنين (دَعَا عَلَيْهِمْ وَأَمَّنْ هَارُونَ عَلَى دَعَائِهِ) (قَالَ) تعالى (قَدْ أَجِيتَ دَعْوَتُكَمَا) فمسخت أموالهم حجارة ولم يؤمن فرعون حتى أدركه الغرق (فَاسْتَقِيمَا) على الرسالة والدعوة إلى أن يأتيهم العذاب (وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) في استعجال قضائي ، روى أنه مكث بعدها أربعين سنة (وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ) لحقهم (فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا) مفعول له (حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ) أي بأنه وفي قراءة بالكسر استثنافا (لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُوا إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ) كرره ليقبل منه فلا يقبل ، ودس جبريل في فيه ،

التأخير لحكمة يعلمها الله (قوله وجاوزنا بني إسرائيل البحر الخ) لما استجاب الله دعاء موسى وهرون بالطمس على أموالهم والربط على قلوبهم وأوحى الله إلى موسى وهرون أن أمر بعبادى وأخرجهم من أرض مصر . ورد أن يعقوب لما دخل مصر مع ذريته

لاجتماعهم بيوسف كانوا اثنين وسبعين فلما خرج موسى بهم كانوا ستائة ألف وكان فرعون غالا عن ذلك فلما سمع أنهم خرجوا وعزموا على مفارقة ملكته خرج في عقبهم فلما أدركهم قالوا لموسى أين الخاص والبحر أمامنا والعدو وراءنا فلما قربوا أوحى الله إليه أن اضرب بعصاك البحر فضربه فانفلق فقطعه موسى وبنو إسرائيل فلاحقهم فرعون وكان على حصان أدهم وكان معه ثمانمائة ألف حصان على لون حصانه سوى سائر الألوان وكان يقدمهم جبريل على فرس أنثى وميكائيل يسوقهم حتى لا يبق منهم أحد فدنا جبريل بفرسه ، فلما وجد الحصان ريح الأنثى لم يملك فرعون نفسه فنزل البحر وتبعه جنوده حتى إذا اكتسحوا جميعا في البحر وهم أولهم بالخروج انطبق عليهم وحصان بوزن كتاب وجمعه حصن ككتب كذا في القاموس فتوله وجاوزنا من المجاوزة وهي التخطية والتعدية ، والمعنى جعلناهم مجاوزين البحر بأن جعلناهم يديسا وحفظناهم حتى باغوا الشط وقوله البحر أي بحيرة السويس (قوله لحقهم) أي مشى خافهم (قوله بغيا) أي في الأقوال وعدوا أي في الأفعال ففرعون متمد على بني إسرائيل بالأقوال الكاذبة والأفعال الجائرة (قوله مفعول له) أي لأجله ويصح نصبهما على الحال أي باغين ومعتدين (قوله حتى إذا أدركه الغرق) غاي لا يتابعه (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله استثنافا) أي واقعا في جواب سؤال مقدر أو على إضمار القول والتقدير قال لأنه الخ (قوله كرره ليقبل منه) أي كرر الإقرار بالإيمان ثلاث مرات : قوله آمنت وقوله أنه الخ وقوله وأنا من المسلمين (قوله يقبل) أي فسات على كثره وهذا ما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة ، وما قيل من أنه مات مؤمنا فلا يلتفت له (قوله ودس جبريل) أي بأمر من الله وهو لا يسأل عما يفعل وذلك نظير أمرنا بقتل الكفار وبهذا تعلم جواب إشكال الفخر الرازي في هذا المقام

(من حماة البحر) يكون الميم وتحريكها وهي الطين الأسود (قوله مخافة أن تناله الرحمة) أي وليس من أهلها السابق
 بعدم إيمانه . إن قلت ما الحكمة في عدم قبوله مع كون الإيمان وقع منه ثلاث مرات . أجيب بأجوبة منها أنه إنما
 عند نزول العذاب وهو حيفئذ غير نافع . قال تعالى : فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ، ومنها أن الإيمان بالله من
 إقرار للرسول بالرسالة غير نافع وفرعون لم يقر برسالة موسى عليه السلام فلم يصح إيمانه ، ومنها أن قوله : آمنت ليس
 به الإيمان حقيقة بل قصد به النجاة من البحر على حكم عادته إذا أصابته مصيبة رجع واستجار . وحكى أن جبريل
 السلام أتى لفرعون بنتوى : ما قول الأمير في عبد نشأ في مال مسولاه ونعمته فكفر نعمته وجحد حقه وادعى السيادة
 فكتب فرعون فيه : يقول أبو العباس الوليد بن مصعب جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نعمته أن يفرق في البحر
 فغرق رفع جبريل إليه خطه (قوله وقال له) معطوف على قوله ودس وقدره إشارة إلى أن قوله الآن ظرف لمخدوف
 مقول لذلك القول المقدر (قوله الآن) استفهام توبيخ وتقر يع (قوله وقد عصيت قبل) الجملة حالية والمعنى الآن
 وقد ضيعت الإيمان في وقته الذي يقبل فيه وهو غير وقت العذاب (قوله فاليوم ننجيك) بالتشديد والتخفيف قراءتان
 ثان (قوله بيدك) حال من الضمير في ننجيك ، والمعنى (قوله فاليوم ننجيك) فاليوم نخرجك من البحر مائسا

(١٨٩)

بيدك فقط لامع ررحك
 كما هو مطلوبك وقيل
 المراد بالبدن الدرع لأن
 له درعا كان يعرف بها
 فلما ألقى على وجه الأرض
 وعليه درعه عرفوه
 (قوله فيعرفوا عبوديتك)
 أي ويبتلوا دعوى
 ألوهيتك لأن الاله لا يموت
 ولا يتغير (قوله شكروا
 في موته) إنما وقع منهم
 الشك لشدة ما حصل في
 قلوبهم من الرعب منه
 فأمر الله البحر فألقاه على
 الساحل أحمر قصيرا كأنه

حماة البحر مخافة أن تناله الرحمة وقال له (آلآن) تؤمن (وقد عصيت قبل وكنت من
 يدين) بضالك وإضالك عن الإيمان (فاليوم ننجيك) نخرجك من البحر (بيدك)
 ذلك الذي لا روح فيه (لتكون لمن خلفك) بعدك (آية) عبرة فيعرفوا عبوديتك
 يقدموا على مثل فعلك ، وعن ابن عباس أن بعض بني إسرائيل شكوا في موته فأخرج لهم
 (وإن كثيرا من الناس) أي أهل مكة (عن آياتنا آفا فلون) لا يعتبرون بها (ولقد
 أنزلنا) أنزلنا (بني إسرائيل مبعوثا صدق) منزل كرامة وهو الشام ومصر (ورزقناهم من
 حيث شاء فما اختلفوا) بأن آمن بعض وكفر بعض (حتى جاءهم العلم إن ربك يقضي
 يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين بانجاء المؤمنين وتعذيب الكافرين
 (فإن كنت) يا محمد (في شك مما أنزلنا إليك) من القصص فرضا (فاسأل الذين
 رآوا الكتاب) التوراة (من قبلك) فإنه ثابت عندهم يخبروك بصدقه قال صلى الله عليه
 لم : لا أشك ولا أسأل (لقد جاءك الحق من ربك ،

فراء بنو إسرائيل فعرفوه ، فمن ذلك الوقت لا يقبل الماء ميتا ابدا (قوله ولقد بونا بني إسرائيل) هذا امتنان من الله
 على بني إسرائيل بنعم عظيمة (قوله مبعوثا صدق) أي أنزلناهم منزلا حميدا صالحا ، وإنما وصف المكان بالصدق لأن
 العرب إذا مدحت شيئا أضافته إلى الصدق يقولون : هذا قدم صدق ورجل صدق (قوله وهو الشام ومصر) أي ، وقيل
 بر فقط لأنها التي كانت تحت أيدي فرعون وقومه (قوله فما اختلفوا) أي من فعلنا بهم هذا الفعل من بني إسرائيل ،
 ك أنهم كانوا قبل مبعث النبي مؤمنين به غير مختلفين في نبوته لما يجدونه مكتوبا عندهم ، فلما بعث اختلفوا فيه فآمن به
 منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه ، وكفر بعض (قوله حتى جاءهم العلم) أي القرآن ، وذلك أن اليهود كانوا يخبرون ببعثه وصفته
 فتخرون بذلك على المشركين ، فلما بعث اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر (قوله فرضا) جواب عما يقال إن
 لك محال على رسول الله ، فأجاب بأنه على فرض المحال ، وأجيب أيضا بأن الخطاب له والمراد غيره ، وهذا هو الأتم في
 الآيات (قوله فاسأل الذين يقرءون الخ) أي فإن ذلك محقق عندهم ثابت في كتبهم (قوله يخبروك) مجزوم في جواب
 من وهو أسأل (قوله لقد جاءك الحق) أي اليقين من الخبر بأنك رسول الله حقا ، وهذا كلام منقطع عما قبله وفيه معنى
 سم تقديره ، والله لقد جاءك الحق الخ .

(قوله فلا تكونن من المعتزين) أى دم على ما أنت عليه من عدم الشك والامتناء (قوله إن الدين حقت عليهم قلت ربك أى ثبت حكمه وقضاؤه بموتهم على الكفر فلا يتأتى منهم الإيمان أصلا إذ لا معقب لحكمه سبحانه وتعالى (قوله حتى يروا) فى النقي (قوله فلا ينفعهم حينئذ) أى كفرعون وأضرابه (قوله فلو لا) أشار المفسر بقوله هلا إلى أنها تحضيضية والتوبيخ مع النقي وكان فعل ماض تام ، وقرية فاعلها وآمنت صفة قرية ، وقوله فنفعها معطوف على آمنت عطفاً بسبب سبب ، والمعنى لم تكن قرية من تلك القرى التى تقدمت قوم يونس كقوم نوح وهود وصالح وشعيب ولوط وموسى آمنت فيسبب على إيمانها كونه نافعاً لها . والحاصل أن الآية تضمنت تحضيضاً وتوبيخاً ونفياً . فالنقي راجع لمن مضى والتوبيخ والتمحيض راجعان لمن يسمع (قوله أريد أهلها) أشار بذلك إلى أن فى الكلمة مجازاً مرسلًا من باب تسمية الحال بالمحل لا مجازاً بالحذف (قوله إلاقوم يونس) أشار المفسر إلى أن الاستثناء منقطع حيث عبر بلكن ، وضابط الاستثناء وجود وهو رفع ما يتوهم نبوته أو نفيه ، فأتى به هنا لدفع توهم أنهم كفبرهم لم يؤمنوا حتى نزل بهم العذاب فرفع ذلك التوهم بأن قوم يونس آمنوا قبل نزول العذاب بل عند حضور أماراته ولذلك نفعهم إيمانهم ، وأما غيرهم فلم يؤمن قبل نزوله من أن يكون آمن وقت نزوله أو لم يؤمن أصلا (قوله ولم يؤخروا إلى حلوله) أى بل عجّلوا الإيمان عند ظهور أماراته وحاصل قصتهم على ما ذكره عبد الله بن مسعود وسعيد بن جبير وهب وغيرهم قالوا : إن قوم يونس كانوا بقرية تبثوى من أرض الموصل ، وكانوا أهل كفر وشرك ، فأرسل الله عز وجل إليهم يونس عليه السلام يدعوهم إلى الإيمان وترك عبادة الأصنام فدعاهم فأبوا عليه فقبل له أخبرهم أن العذاب يصحبهم إلى ثلاث فأخبرهم بذلك فقالوا إنا لم نجرب عذاباً قط فانظروا فإن بات فيكم (١٩٠) فليس بشيء وإن لم يبت فاعلموا أن العذاب مصحبكم فلما كان يوم

الليل خرج يونس من بين أظهرهم فلما أصبحوا تشابه العذاب ، فكان فوق رؤوسهم . قال ابن عباس : إن العذاب كان أهبط على قوم يونس حتى لم يكن بينهم وبينه

فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُعْتَرِينَ) الشاكين فيه (وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا الْخَاسِرِينَ . إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ) بالعذاب (لَا يُؤْمِنُونَ . وَلَوْ جَاءَهُمْ كَلِمَةُ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ) فلا ينفعهم حينئذ (فَلَوْ لَا) فهلا (كَانَتْ قَرْيَةً) أريد أهلها (آمَنَتْ) قبل نزول العذاب بها (فَنَفَعَهَا إِيْمَانُهَا إِلَّا) لكن (قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا) عند رؤية أمارات العذاب ولم يؤخروا إلى حلوله (كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ)

إلا قدر ثلثي ميل فلما دعوا كشفه الله عنهم ، وقال قيادة : قدر ميل

انقضاء

وقال سعيد بن جبير : عشى قوم يونس العذاب كما يفشى الثوب الغبر ، وقال وهب : غامت السماء غما أسود هائلا بدخن شديد فهبط حتى غشى مدينتهم واستودت أسطحهم فلما رأوا العذاب أيقنوا بالهلاك فطلبوا نبيهم يونس فلم يجدوه ففقدوا الله فى قلوبهم التوبة فخرجوا إلى الصحراء بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم ولبسوا المسوح وأظهروا الإيمان والتوبة وفر بين كل ولدة وولدها من الناس والدواب فحق البعض للبعض فخت الأولاد إلى الأمهات والأمهات إلى الأولاد وعلت الأصوات ولجؤا جميعا إلى الله تعالى ونصرعوا إليه وقالوا آمنا بما جاء به يونس وتابوا إلى الله وأخلصوا النية فرحمهم ربهم واستجاب دعاءهم وكشف ما نزل بهم من العذاب بعد ما أظلمهم ، وكان ذلك اليوم يوم عاشوراء وكان يوم الجمعة قال ابن مسعود بلغ نبيهم أنهم ردوا المظالم فيما بينهم حتى إنه كان الرجل يأتى إلى الحجر وقد وضع عليه أساس بنائه فيقلعه فيرده ، وروى الطبري بسنده قال لما غشى قوم يونس العذاب مشوا إلى شيخ من بقية علمائهم فقالوا له إنه قد نزل بنا العذاب فما ترى قال قوله يا حي يا قيوم لا إله إلا أنت ، فقالوها فكشف الله عنهم العذاب ومتعوا إلى حين ، وقال الفضل بن عياض إنهم قالوا : اللهم إن ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم وأجل فافعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله لما أخبر يونس جعل ينتظر العذاب فلم ير شيئا فقبل له ارجع إلى قومك قال وكيف أرجع إليهم فيجدوني كذابا وكان كل من كذب ولا يشك قتل فانصرف عنهم مغاضبا فنزل فى سفينة فلما باقت وسط البحر وقفت وكان من عادتهم أن السفينة لا تنقف إلا إذا كان فيها عبد الله فضربوا الزرعة فخرجت على يونس فألقوه فى البحر فالتقى الحوت فزادى فى الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانه أنى كنت من الظالمين فاستجاب الله نداه وأخرجه من بطن الحوت ضعيفا فأثبت الله عليه شجرة القرع ورجع إلى قومه وكانوا يزيدون عن مائة ألف

حوا به وأحبوه وأمنوا به. فهنيئاً لمن رجع إلى مولاه وتدم على ما جنأه فإن الله يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات
 (قوله انقضاء آجالهم) تفسير للحين ودفع بذلك ما قيل إن قوم يونس من المنظرين لا يموتون إلا عند النفخة الأولى فأجاب المفسر
 معنى الحين انقضاء آجالهم (قوله ولو شاء ربك) مفعول شاء محذوف أى إيمان جميع الناس (قوله كلهم) توكيدان وجمعا
 منها والمعنى لو أراد الله إيمان من في الأرض لآمنوا كلهم حال كونهم مجتمعين (قوله أفأنت تسكره الناس) الهمزة داخله
 محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير آتخزن على عدم إيمانهم وتأسف عليه أفأنت تسكره الخ (قوله لا) أى
 تسكره للناس على الإيمان والمعنى ليس عليك إلا البلاغ لخلق الإيمان في قلوبهم وإكراههم عليه فإن الأمر لله لخالق
 (قوله وما كان لنفس أن تؤمن الخ) بيان وتعليل لما قبله ، والمعنى ما ثبت لنفس من الأنفس أن تؤمن في حال من
 حوال إلا في حال إرادة الله الإيمان لها (قوله ويجعل الرجس) معطوف على محذوف والتقدير ف يريد الله الإيمان للبعض ،
 جعل الرجس الخ (قوله قل انظروا) بضم اللام وكسرهما قراءتان سبعيتان فالضم على نقل ضمة الهمزة إلى اللام والكسر
 أصل التخاص ، والمعنى تفكروا وتأملوا واتعظوا (قوله من الآيات) (١٩١) بيان لما (قوله وما تنفى الآيات)

قضاء آجالهم (ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أفأنت تسكره الناس)
 لم يشأ الله منهم (حتى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ) لا (وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله)
 رادته (ويجعل الرجس) العذاب (على الذين لا يعقلون) يتدبرون آيات الله (قل) لكفار
 مكة (انظروا ماذا) أى الذى (في السموات والأرض) من الآيات الدالة على وحدانية
 له تعالى (وما تنفى الآيات والنذر) جمع نذير أى الرسل (عن قوم لا يؤمنون) فى علم الله
 ما تنفعهم (فهل) فما (ينتظرون) بتكذيبك (إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم)
 من الأمم ، أى مثل وقائعهم من العذاب (قل فانتظروا) ذلك (إني معكم من المنتظرين) ثم
 تنجي المضارع لحكاية الحال الماضية (رسلنا والذين آمنوا) من العذاب (كذلك) الانجاء
 حقاً علينا ننج المؤمنين) النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه حين تعذيب المشركين (قل يا أيها
 الناس) أى أهل مكة (إن كنتم في شك من ديني) أنه حق (فلا أعبد الذين تعبدون
 من دون الله) أى غيره وهو الأصنام لشككم فيه (ولكن أعبد الله الذى يتوفىكم)
 يقبض أرواحكم (وأمرت أن) أى بأن (أكون من المؤمنين) (و) قيل لى (أن أقم وجهك
 للدين حنيفاً) مائلاً إليه (ولا تكون من المشركين)

أى المذكرة فى قوله :
 ماذا فى السموات والأرض
 فى الكلام إظهار فى مقام
 الاضمار ، والمعنى لا تنفع
 الآيات والنذر قوماً
 لا يؤمنون (قوله أى مثل
 وقائعهم من العذاب) أى
 هو القتل بالسيف (قوله
 فانتظروا ذلك) أى مثل
 وقائع الأمم السابقة (قوله
 ثم تنجي) بالتشديد باتفاق
 العشرة وبثبوت الياء لفظاً
 وخطاً (قوله رسائنا) أى
 من سبق على مح (قوله
 كذلك) صفة مصدر
 محذوف أى انجاء مثل
 ذلك الانجاء والعامل فيه

تنج المؤمنين وحقاً علينا جملة معترضة بين العامل والمعمول (قوله ننج المؤمنين) بالتخفيف والتشديد ونحذف منه الياء لفظاً وخطاً
 (قوله حين تعذيب المشركين) أى فى الدنيا والآخرة (قوله أى أهل مكة) أى الكفار المعارضون (قوله من ديني) أى الذى جئت به عن
 ربى (قوله أنه حق) بدل من ديني ، والمعنى إن كنتم فى شك من حقيقة ديني وصحته فلا أعبد الخ (قوله لشككم فيه) أى فى ديني الحق
 أى فالحامل لكم على عبادة غير الله شككم فى حقيقة ديني ، وأما أنا فليس عندى شك فى حقيقة ذلك لأعبد غير الله فكذبهم بالشك
 لأنه لا يتأتى منهم إنكار كون الله حقاً ودين الاسلام حقاً على سبيل الجزم بذلك لقيام الأدلة العقلية القطعية على ذلك (قوله الذى
 يتوفىكم) خص هذا الوصف بالذكر تهديداً وتخويفاً لهم (قوله أن أكون) أن مصدرية مجرورة بالياء المقدرة كما قال المفسر
 أى يكونى من المؤمنين المصدقين بما جاء من عند الله لأنه مرسل لنفسه فهو واجب عليه الإيمان بما أرسل به (قوله وأن أقم) قدر
 المفسر القول إشارة إلى أن أن ما دخلت عليه فى محل نصب مقول لذلك القول (قوله مائلاً إليه) أى مخلصاً له العمل ظاهراً
 وباطناً فعلى المكاف أن يتخلق بحلق رسول الله بأن لا يميل لغير الله ظاهراً وباطناً بل يكون كله لله فلا يشرك معه غيره أصلاً
 ولا فى الظاهر ولا فى الباطن فكما أن الخالق لا شريك له فيما خلقه كذلك ينبغي للخلق أن لا يشرك فى عبادته غيره

(قوله ولا تدع من دون الله) أى غيره (قوله فرضاً) جواب عما يقال إن عبادة النبي غير الله مستحيلة فكيف يحاطب بذلك
أجاب المفسر بأن ذلك على سبيل الفرض والتقدير . وأجيب بأن الخطاب له والمراد غيره (قوله فلا كاشفه إلا هو) أى لا دافع ولا
له إلا الله حقيقة فنسبة النفع أو الضر لغير الله باعتبار أن الله أجرى على أيديهم ذلك لا باعتبار أنهم الخالقون له فان نسبة
لهم من هذه الحقيقة كفر (قوله وإن يردك بخير) عبر في جانب الخير بالارادة دون المس إشارة إلى أن الخير لا يتوقف
على سبب ونهيؤ من العبد بخلاف الضر فلا بد من تقدم سببه قال تعالى - وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم - (وهو
والرحيم المدخل للجنة بسبب الانعام والإحسان) (قوله الحق) أى القرآن ومن جاء به وهو النبي صلى الله عليه وسلم (لأن ثواب
وإلا ضلاله عليها) أى عذاب ضلاله على نفسه فلا يشاركه أحد لافي هداية نفسه ولا في ضلاله بل كل امرئ بما كسب ره
(قوله بوكيل) أى بحفيظ موكل (١٩٢) إلى أمركم وإنا أنا بشير ونذير (قوله فأجبركم على الهدى)

أكرهكم عليه (قوله ما يوحى إليك) أى من القرآن (قوله على الدعوة) أى دعائك إياهم للإيمان (قوله وأذهم) أى لك فكان رسول الله يسمع سببه بأذنه ولا يتكلم (قوله أعد لهم) أى فلا يخطئ في حكمه أصلاً وأما غيره فتارة يخطئ في حكمه وتارة يعدل ، فأناله سبحانه وتعالى دائرة بين الفضل والعدل فأثبت المؤمن بالفضل وتعذبه العاصي بالعدل (قوله بالقتال) أى الجهاد ، وأشار بذلك إلى

وَلَا تَدْعُ) تعبد (مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ) إن عبدته (وَلَا يَضُرُّكَ) إن لم تعبد (فَمَلَأْتُ) ذلك فرضاً (فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ . وَإِنْ يَمْسِسْكَ) يصبك (اللَّهُ بُضْرًا) كفة ومرض (فَلَا كَاشِفَ) رافع (لَهُ إِلَّا هُوَ ، وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ) دافع (لِفَضْلِهِ) الذي أرادك به (يُصِيبُ بِهِ) أى بالخير (مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ) أى أهل مكة (قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ) لأن ثواب اهتدائه له (وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا) لأن وبال ضلاله عليها (وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ) فأجبركم على الهدى (وَأَتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ) من ربك (وَأَصْبِرْ) على الدعوة وأذام (يَحْكُمَ اللَّهُ) فيهم بأمره (وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ) أعد لهم وقد صبر حتى حكم على المشركين بالقتال وأهل الكتاب بالجزية .

(سورة هود)

مكية إلا أقم الصلاة الآية، أو إلا فلعلمك تارك الآية وأولئك يؤمنون به

بالآية : مائة واثنتان أو ثلاث وعشرون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الْآ) الله أعلم بمراده بذلك، هذا (كِتَابٌ أُخْكِمَتْ آيَاتُهُ

قول ابن عباس إن هذه الآية منسوخة بآية القتال ، والله أعلم .

[سورة هود]

بالصرف وتركه فإن لوحظ أنه اسم للسورة منع الصرف وإن لوحظ أن المراد السورة المذكور فيها هود صرف ومثل ذلك يقال في سورة نوح لأن هذه الأسماء مصروفة وسورة مبتدأ أخبر عنه بخبرين قوله مكية وقوله مائة الخ (قوله إلا أقم الصلاة) التلاوة بالواو فالصواب أن يقول إلا وأقم الصلاة الخ وهذا قول ابن عباس وقوله أو إلا فلعلمك الخ هو قول مقاتل فالخاصل أن الدنى عند ابن عباس آية واحدة وهي أقم الصلاة الآية وعند مقاتل آيتان : قوله فلعلمك تارك بعض ما يوحى إليك الآية وقوله أولئك يؤمنون به الآية (قوله الله أعلم بمراده بذلك) تقدم أن هذا هو الأسلم في تفسير الحروف المتقطعة (قوله كتاب) خبر المحذوف قدره المفسر بقوله هذا يدل عليه قوله في آية أخرى ذاك الكتاب وأما الإشارة بصح عوده على ما ذكر في هذه السورة فقط أو على جميع القرآن وتقدم ذلك (أحكمت) صفة لكتاب إمام الأحكام أى الاتقان ففعله متعدد والمعنى أنقأت آياته ألقاها ومعنى فلا يحيط بمعنى آيات القرآن غيره تعالى ولم يوجد تركيب بدليل للصنع عديم النظير لنظير القرآن ، أو المهمة للنقل من حكم بضم الكاف بمعنى جعلت حكيمه .

لم فصلت (بحتمل أن ثم لجرد الاخبار والمعنى أخبرنا الله بأن القرآن محكم أحسن الأحكام مفصل أحسن التفصيل كما
فلان كريم الأصل ثم كريم الفعل ويحتمل أنها للترتيب الزماني بحسب النزول لأنها أحكت أولاً حين نزات جملة واحدة
لتانيا بحسب الوقائع (قوله من لدن حكيم خبير) صفة ثانية للكتاب وفيه طباق حسن لأن حكيم بناسب أحكت وخبير
بفصلت ويصح أن يكون من باب التنازع أعمل الأول وهو أحكت وأضمر في الثاني وحذف والأحسن الأول (قوله
لا تعبدوا) الأحسن أن أن تفسيرية لوجود ضابطها وهو تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهى قوله ثم فصلت (قوله
(يصح عود الضمير على الله أو على الكتاب (قوله إن كفرتم) أى دتم على الكفر (قوله وأن استغفروا) عطف
قوله أن لا تعبدوا والسين والتاء للطلب والمعنى أسألوه الغفران لذنبكم فيها مضى وقوله ثم توبوا إليه أى فى المستقبل لأن
ط التوبة الندم على مافات والاقلاع فى الحال والعزم على عدم العود فى المستقبل فلا يقال إن الاستغفار هو التوبة بل بينهما
أمر (قوله بمنعكم) جواب الأمر (قوله بطيب عيش) أى فى أمن وراحة ورضا فمن تاب من ذنوبه وأخلص عبادة
عاش فى أمن وراحة ورضا ، وإن ضيقت عليه الدنيا فهى رفع درجات له بوجود رضا الله عليه ، ومن لم يتب وأصر على
صى والكفر عاش فى خوف ونصب وسخط ، وإن وسعت عليه ملاذ الدنيا إذ لاخير فى عيش بعده النار وحينئذ فلا ينافى
إذا كون الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر (قوله فيه حذف إحدى (التامين) أى والأصل تتولوا
(قوله أى تعرضوا) أى

حبيب النظم و بديع المعاني (ثُمَّ فَصَلَتْ) بينت بالأحكام والقصص والمواعظ (مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ)
أى الله (أَنْ) أى بأن (لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنَّنِي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ) بالعذاب إن
كفرتم (وَبَشِيرٌ) بالثواب إن آمنتم (وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ) من الشرك (ثُمَّ تَوَبُّوا)
إلى (إِلَيْهِ) بالطاعة (يُمَتِّعْكُمْ) فى الدنيا (مَتَاعًا حَسَنًا) بطيب عيش وسعة رزق (إِلَى
جَلٍ مُّسَمًّى) هو الموت (وَيُؤْتِ) فى الآخرة (كُلَّ ذِي فَضْلٍ) فى العمل (فَضْلَهُ) جزاءه
وإن تولوا) فيه حذف إحدى التامين أى تعرضوا (فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ)
كبير (هو يوم القيامة) (إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ومنه الثواب والعذاب .
نزل كما رواه البخارى عن ابن عباس فىمن كان يستحي أن يتخلى أو يجامع فيفيض إلى السماء
قيل فى المنافقين (أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ) أى الله (أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ)
تغطون بها (يَعْلَمُ) تعالى (مَا يَسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ) فلا يغنى استخفاؤهم (إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ)

ن المسلمين (قوله أن يتخلى) أى يقضى حاجته من البول والغائط (قوله فيفيض) معطوف على يتخلى وتنزيل الآية
على حكم هذا القول باعتبار تعليم التوحيد والمراقبة كأن الله يقول لهم : لا تنظنوا أن تغطيتكم تحجبكم عن الله بل الله يعلم
أسروا وما تعلنون فلا ينافى أن التغطية عند التخلي والجماع مندوبة وليس المراد ذمهم على هذا الفعل إذ هو مطلوب حياء
من الله والجن والملائكة (قوله وقيل فى المنافقين) قال ابن عباس « نزلت فى الأخنس بن شريق من منافق مكة وكان رجلا
للقى الكلام حلو المنظر وكان يلقي رسول الله بما يحب وينطوى بقلبه على ما يكره » ، وقيل كان الرجل من الكفار يدخل
بينه وبينه ستره ويحشى ظهره ويستغشى بثوبه ويقول الكفر ويظن أن الله لا يعلمه فى تلك الحالة (قوله ألا إنهم يثنون صدورهم) من
ثنى وهو طى الشيء ليكون مستورا فالمراد يغطون صدورهم على ما فيها من الكفر ليكون مخفيا مستورا وأصله يثنيون
نقلت ضمة الياء إلى ما قبلها ثم حذفت الياء لالتقاء ساكنة مع الواو ، وهذا المعنى على أن سبب النزول فى المنافقين ، وأما على
أنه فىمن يستحي حال قضاء الحاجة والجماع فالمراد بثنى الصدر انحناؤه بظهره حال قضاء الحاجة وتغطيته بثوبه حين قضاء
الحاجة والجماع فتأمل (قوله ليستخفوا منه) هذا هو علة ثنى الصدر على ما فيه (قوله ألا حين يستغشون ثيابهم) أى
أثرون إلى فراشهم ويرتدون ثيابهم (قوله مايسرون) أى فى قلوبهم وقوله وما يعلنون أى بأفواههم .

(قوله أى بما فى القلوب) أى فالمراد بالصدور القلوب وما فيها هو الخواطر المتعلقة بالحل وأريد الحال فيه (قوله وما من دابة
النكرة فى سياق النفي تم فدخلت جميع الدواب عاقلة وغير عاقلة (قوله هى مادب عليها) أى مشى وسار (قوله إلا على
رزقها) ليس المراد أن ذلك واجب عليه تنزه سبحانه وتعالى بل المراد أنه النزم به وتكفل به التزاما لا يتخلف فى الحق
على بمعنى من وإنما التعبير بعلى ليزداد العبد ثقة بربه وتوكلا عليه وإن أخذ فى الأسباب فلا يعتمد عليها بل يشق
ويعتمد عليه وليكن أخذه فى الأسباب امتثالاً لأمره تعالى لأن الله يكره العبد البطال وخص دواب الأرض بالدواب
لأنهم المحتاجون للأرزاق ، وأما دواب السماء كالملائكة والحوار العين فليسوا محتاجين لذلك بل قوتهم التسبيح والتهليل (قوله
ويعلم مستقرها ومستودعها) أى بذلك دفعا لما يتوهم من كونه متسكفاً لكل دابة فى الأرض برزقها أنه ربما يخفى على
بعض أما كن تلك الدواب فدفع ذلك التوهم بأنه يعلم مكان كل دابة فلا تخفى عليه خافية والمعنى أنه أحاط علمه بمكان كل دابة
وزمانها (قوله بعد الموت) أى وهو القبر (قوله كل مما ذكر) أى من الدابة ورزقها ومستقرها ومستودعها فاللوح المحفوظ
أحاط بجميع أرزاق الدواب وأمكنها وأزمنها وأحوالها وهذا من باهر قدرته تعالى لزيادة طمأنينة العبيد ومراج
الملائكة الموكلين بالأرزاق لا خوفاً من نسيانه إذ هو مستحيل عليه (قوله وهو الذى خلق السموات) هذا بيان لكم
قادرا على جميع الممكنات وما تقدم (١٩٤) بيان لكونه عالماً بالمعلومات كلها (قوله والأرض) أى وما

أى بما فى القلوب (وَمَا مِنْ) زائدة (دَابَّةٌ فِي الْأَرْضِ) هى مادب عليها (إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا)
تكفل به فضلا منه تعالى (وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا) مسكنها فى الدنيا أو الصلب (وَمُسْتَوْدَعَهَا)
بعد الموت أو فى الرحم (كُلُّ) مما ذكر (فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) بين هو اللوح المحفوظ (وَهُوَ الَّذِي
خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) أولها الأحد وآخرها الجمعة (وَكَانَ عَرْشُهُ) قبل
خلقهما (عَلَى الْمَاءِ) وهو على متن الريح (لِيَبْلُوَكُمْ) متعلق بخلق أى خلقهما وما فى
منافع لكم ومصالح ليختبركم (أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا) أى أطوع لله (وَلَئِنْ قُلْتُمْ) يا محمد
(إِنَّكُمْ مَّبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ) ما (هَذَا) القرآن الناطق
بالبعث أو الذى تقوله (إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ) بين وفى قراءة صاخر والمشار إليه النبى صلى الله عليه
وسلم (وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى) مجئ (أُمَّةٍ) أوقات ،

من الأقوات والحيوانات
وغير ذلك والكلام على
التوزيع إذ خلق
السموات فى يومين ،
والأرض فى يومين ،
والأقوات فى يومين كما
يأتى فى سورة فصلت
(قوله أولها الأحد)
تقدم أن هذا مشكل
لأنه لم يكن ثم زمان
فضلا عن تفصيله أياما
فضلا عن تخصيص كل
يوم باسم وتقدم الجواب

(معدودة)

عنه بأن ذلك باعتبار ما يتعلق به علمه سبحانه وتعالى

لأن كل شيء كان أو يكون فهو فى علمه على ما هو عليه فالمعنى أولها الأحد الذى علم الله أنه يكون (قوله على الماء)
لم يكن بينهما حائل بل هو فى مكانه الذى هو فيه الآن وهو مافوق السموات السبع والماء فى المكان الذى هو فيه الآن
ما تحت الأرضين السبع ، وذلك أن أول ما خلق الله النور المحمدي ثم خلق منه العرش وأنشأ الماء من عرق العرش فخلق الله
الأرضين والسموات فالأرضون من زبدته والسموات من دخانه (قوله ليختبركم) أى ليميز المحسن من المسمى بتلك
ثم شكر فهو المحسن ومن كفر فهو المسمى والمعنى ليظهر بين الناس المطيع فيثبته فى الآخرة على طاعته والعاصى فيعاقبه
الآخرة على عصيانه (قوله أيكم أحسن عملا) مبتدأ وخبر والجملة فى محل نصب معمولة ليبلوكم عاقب عنها بالاستفهام (قوله
ولئن قلت) اللام موطئة لقسم محذوف وإن حرف شرط وقوله ليقولن جواب القسم وحذف جواب الشرط لتأخره
ابن مالك : وحذف لدى اجتماع شرط وقسم جواب ما أخرت وهو ملتزم

وكذا يقال فيما بعده (قوله إلا سحر) أى كالسحر فالكلام على التشبيه بالبليغ من حيث إنه كلام مزين الظاهر فسر
الباطن (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله ولئن أخرنا عنهم العذاب) أى الذى استمجلوه (قوله إلى أم
أى طائفة من الأزمنة .

له (مدودة) أى قابلة (قوله ليقولن) الفعل مرفوع بالنون المحذوفة لتوالى الأمثال والوار المحذوفة لالتقاء الساكنين فاعله رب مع وجود نون التأکید ولم یبن لأن نون التوكید لم نباشره إذ الأصل ليقولون حذفت نون الرفع لتوالى الأمثال فالتقى كنان حذفت الواو لالتقاءهما والمحذوف لعله كالثابت وهذا بخلاف ليقولن المتقدم فانه مبنى لمباشرة النون فى اللفظ والتقدير له ما يحبس) أى أى شئ يمنع من النزول وهذا الاستفهام على سبيل السخرية (قوله ألا يوم يأتيهم) الأداة افتتاح داخله ليس فى المعنى ويوم معمول خبر ليس واسمها ضمير فيها يعود على العذاب وكذلك فاعل يأتيهم ضمير يعود على العذاب ، ويرى ألا ليس هو : أى العذاب مصروف عنهم يوم يأتيهم العذاب ، فى هذه الآية تقدم معمول خبر ليس عليها (قوله من اب) بيان لما (قوله ثم زعناها منه) أى أخذناها قهرا (قوله قنوط) أى لقلة صبره وعدم رجائه فى ربه (قوله ليقولن ب السينات عنى) أى على حسب عادة الدهر ولا ينظر لفضل الله فى ذلك فهو مضروب عليه على كل حال (قوله إلا الدين وا) مستثنى من قوله : ولئن أذقنا الإنسان الخ ، وقد أشار المفسر إلى أن هذا الاستثناء منقطع حيث عبر بلسكن ويصح أن يكون متصلا باعتبار أن المراد بالإنسان الجنس لا واحد بعينه (قوله لهم (١٩٥) مغيرة) أى لنوبهم (قوله

وأجر كبير) أى عظيم مدخر لهم فى الآخرة (قوله فلكم تارك) لعل تاتى للترجى فى الأمر المحبوب كما تقول لعل الحبيب قادم وتأتى للتوقع فى الأمر المكروه كما تقول لعل العدو قادم والآية من هذا الثانى غير أن التوقع ليس على بابة إذ مستحيل على رسول الله كتم بعض ما أمر بتبليغه والعزم على ذلك بل المقصود منه الاستفهام الإنكارى والتحضيض على التبليغ مع عدم المبالاة بمن عاداه كأن الله

تَعْدُودَةً لَيَقُولُنَّ) استهزاء (مَا يَحْجِسُهُ) ما يمنع من النزول ؟ قال تعالى (أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ مِّنْ مَّضْرُوفٍ) مدفوعا (عَنَّهُمْ ، وَخَاقٍ) نزل (يَهُيمُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) من العذاب وَلَئِن أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ الْكَافِرَ (مِنَّا رَحْمَةً) غنى وصحة (ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُونُ مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ (كَفُورًا) شديد الكفر به (وَلَئِن أَذَقْنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضِرَاءٍ) فقر وشدة مَسَّئُهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ) المصائب (عَنِّي) ولم يتوقع زوالها ولا شكر عليها (إِنَّهُ رِجْ) بطر (فَخُورًا) على الناس بما أوتى (إِلَّا) لكن (الَّذِينَ صَبَرُوا) على الضراء (وَعَمِلُوا صَالِحَاتٍ) فى النعماء (أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ) هو الجنة (فَلَعَلَّكَ) يا محمد (تَارِكُ مِمَّا يُوحَىٰ إِلَيْكَ) فلا تبلغهم إياه لتهاونهم به (وَضَائِقُ بِهِ صَدْرُكَ) بتلاوته عليهم لأجل (أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا) هلا (أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ) يصدق كما اقترحنا (إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ) فلا عليك إلا البلاغ ، لا الإتيان بما اقترحوه (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ) حفيظ يجازيهم (أَمْ) بل أ (يَقُولُونَ أَفْتَرَاهُ) أى القرآن (قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِّثْلِهِ) فى الفصاحة والبلاغة (مُفْتَرَيَاتٍ) فانكم عربيون فصحاء مثلى ،

ول نبيه بلغ ما أمرت به ولو كره المشركون ذلك ولا تترك التبليغ محافظة على عدم استهزائهم ، وذلك أن رسول الله كان إذا قرأ آية فيها سب المشركين وآلهتهم نفروا وقالوا انت بقرآن غير هذا أو بدله ونحن ننبئك فرد الله عليهم ذلك حيث حفضه على التبليغ ونهاه عن الكتم (قوله بعض ما يوحى إليك) أى وهو ما فيه سب آلهتهم (قوله وضائق به صدرك) أى لا يكن منك ضيق صدر بسبب استهزاء الكفار بك فإن الله حافظك وناصرك عليهم ومخذلهم (قوله أن يقولوا) أى فقد لوا إن كنت صادقا فى الرسالة من عند الله الذى تصفه بالقدرة التامة وأنت حبيبه وعزيز عنده مع أنك فقير فهلا أنزل عليك ما تستغنى به أنت وأصحابك وهلا أنزل عليك ، لك يشهد لك بالرسالة (قوله كنز) أى مال كثير وممى بذلك لأن شأنه أن يكنز (قوله فلا عليك إلا البلاغ) أى فلا تبال بقولهم ولا تغتم منهم (قوله حفيظ) أى فيحفظك ويجازيهم (قوله أم يقولون) م منقطعة بمعنى بل والهمزة ، والاضراب اتقالي والهمزة للتوبيخ والإنكار والتعجب (قوله افتراه) أى اختلقه من عند نفسه (قوله قل فأتوا الخ) رد لما قالوه ، والمعنى أنكم عربيون مثلى فأتوا بكلام مثل هذا الكلام الذى جئت به فانكم تقدرون على ذلك بل أقدر منى لممارستكم الأشعار والوقائع (قوله مثله) نعت لسور وإن كان بلفظ الافراد فانه يوصف به المثنى والجمع والذكر والمؤنث .

(قوله تحذاهم بها أولا) أى بعد أن تحذاهم بجميع القرآن كما في سورة الاسراء . قال تعالى - قل لئن اجتمعت الانفس والاعيان على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله - الآية ، ثم تحذاهم بعشر سور كاهناتهم بسورة كافي البقرة ويونس فالاسراء هود نزولا ثم هود ثم يونس ثم البقرة (قوله على ذلك) أى الاتيان (قوله أى غيره) أى من الأصنام أو من جميع المخلوقات (قوله فان لم يستجيبوا لكم) أى أيها المشركون ، وقوله : أى من دعوتهم تفسير للواو في يستجيبوا (قوله بعلم الله) أى أن علمه لا يشابهه علم كذلك كلامه لا يشابهه كلام لأن الكلام على حسب علم المتكلم فكما كان المتكلم متسع العلم كان كلامه فصيحاً بليغاً ولا أوسع من علم الله لأنه أحاط بكل شيء علماً (قوله مخففة) أى واسمها ضمير الشأن (قوله أى أساموا) أى استفهام فيه معنى الطلب لزوال العذر المانع من ذلك (قوله من كان يريد الحياة الدنيا) اختلف في سبب نزولها فقيل اليهود والنصارى ، وقيل في المنافقين الذين كانوا يطلبون بغزومهم مع رسول الله الغنائم لأنهم كانوا لا يرجون ثواب الآخرة وقيل في المرائين والحمل على العموم أولى فيندرج فيه الكافر والمنافق والمؤمن الذي يأتي بالطاعات على وجه الرياء والسعي (قوله وزينتها) أى ما يزين به فيها من الصحة والأمن والسعة والرياسة وغير ذلك (قوله بأن أصرّوا على الشرك) هذا من القولين المتقدمين (قوله وقيل هي في المرائين) أى ومعنى قوله : أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار : أى ابتداء ثم بعد استماعه عليه يخرج منها ، وبدل (١٩٦) على أن له هذا الوعيد الشديد ماروى « يقول الله أنا أغنى الشركاء عن الشرك »

تحذاهم بها أولا ثم بسورة (وأدعوا) للمعاونة على ذلك (مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ) غيره (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) في أنه اقتراء (فَأِنْ) ن (لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ) أى من دعوتهم للمعاونة (فَأَعْلَمُوا) خطاب للمشركين (أَلَمْ نَزَلْ) ملتبساً (بِعِلْمِ اللَّهِ) وليس اقتراء (وَأَنْ) مخففة أى أنه (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) بعد هذه الحجة القاطعة أى أساموا (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا) بأن أصر على الشرك ، وقيل هي في المرائين (نُوْهُ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ) أى جزاء ما عملوه من خير كصدقة وصلة رحم (فِيهَا) بأن توسع عليهم رزقهم (وَهُمْ فِيهَا) أى الدنيا (لَا يُبْخَسُونَ) ينقصون شيئاً (أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ النَّارُ وَحَبِطَ) بطل (مَا صَنَعُوا) هـ (فِيهَا) أى الآخرة فلا ثواب له (وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ) بيان (مِنْ رَبِّهِ) وهو النبي صلى الله عليه وسلم أو المؤمنون وهى القر

من عمل عملاً أشرك فيه مع غيره زكته وشركه « وهذا القول اختاره البيضاوى لحديث « يقال لأهل الرياء حججتم وصليتم ونصتقم وجاهدتم وقرأتم ليقال ذلك فقد قيل ذلك ، ثم قال إن هؤلاء أول من نسع بهم النار » رواه أبو هريرة ثم بكى بكاء شديداً ثم قال صدق رسول الله من كان يريد

الحياة الدنيا الخ (قوله نوب) بالنون مبنياً للفاعل وفيه ضمير يعود على الله وبالياء مبنياً للمفعول وأعمالهم بالرفع نائب فاعل والفاء مشددة على كل حال قراءتان الأولى سبعية والثانية شاذة (قوله أى جزاء ما عملهم) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله بأن توسع عليهم رزقهم) أى فهذا جزاء أعمالهم الحسنة في الدنيا وأما في الآخرة فليس لهم في نظير ذلك شيء . قال تعالى - وقد منّا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً - فجزاء الآخرة بالجنة ونعم مخصوص بالمؤمنين (قوله فلا ثواب له) أى لأنهم قد استوفوا في الدنيا جزاء أعمالهم الحسنة فليس لهم في الآخرة إلا العذاب . قال - ومن كان يريد حرث الدنيا نؤنه منها وماله في الآخرة من نصيب - (قوله وباطل ما كانوا يعملون) أى في الدنيا من الحبرات (أفمن كان على بينة من ربه) لما تقدم ذكر أوصاف أهل الدنيا الغافلين عن الآخرة وعاقبة أمرهم ذكر أوصاف أهل الآخرة الذين يريدون بأعمالهم وجه ربهم ، واسم الوصول مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر فيما يأتي بقوله كمن ليس كذلك وجه الاستفهام محذوف قدره بقوله لا وقد صرح بهذين المحذوفين في قوله تعالى - أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستويان (قوله بيان) أى نور واضح ودليل ظاهر وذلك نظير قوله تعالى - أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه (قوله وهو النبي) أى وعليه فالجمع للمعظم في قوله - أولئك يؤمنون به - وقوله أو المؤمنون والجمع فيها ظاهر وفي المؤمنين وهى ظاهرة (قوله وهو القرآن) تفسير للبيئة ، وقد أخذ هذا التفسير مما يأتي في سورة البيئة في قوله تعالى - تأنيب البيئة رسول من الله يتلو صحفا مطهرة فيها كتب قيمة -

(قوله وبتلوه) الضمير عائذ على من (قوله وهو جبريل) تفسير الشاهد ، والمعنى من كان متمسكا بالحق والحال أنه يتبعه شاهد
 أن الله يصدق على ذلك وهو جبريل لأنه مقبول ومصديق للرسول ، ويصح أن يكون المراد بالشاهد معجزات القرآن والضمير في
 له لما عائد على الله أو على القرآن ، والمعنى على هذا ويتبعه شاهد يشهد بكونه من عند الله وهو الإعجاز في نظمه واشتتاله على
 ثواب الغيبات في معناه فلا يستطيع أحد أن يأتي بمثله كلاً أو بعضاً ، ويصح أن يراد بالشاهد المعجزات الظاهرة على يد رسول
 مطلقاً (قوله ومن قبله) الجار والمجرور حال من كتاب موسى الواقع معطوفاً على شاهد (قوله شاهد له أيضاً) الأوضح أن
 قول بتلوه أيضاً إذ هو المسلط عليه (قوله إماماً) أي مقتدى به (قوله ورحمة) أي إحساناً ولطفاً لمن أنزل إليهم (قوله أي من
 كان على بينة من ربه) أشار بذلك إلى أن اسم الإشارة عائذ على قوله أفمن كان على بينة (قوله ومن يكفر به) اسم الموصول
 اجتمع لقوله كمن ليس كذلك فهو لف ونشر مرتب (قوله فلا تك) أصله تكون دخل الجازم فسكنت النون فالتقى سا كنان
 مذقت الواو لالتقاءهما وحذفت النون تخفيفاً (قوله في مرية) بكسر الميم باتفاق (١٩٧) السبعة وقرئ: شذوذاً بضمها

وهي لغة ثلثية وهو خطاب
 للنبي والراد غيره (قوله
 إنه الحق) أي الثابت
 الذي لا يحصى عنه (قوله
 ولكن أكثر الناس)
 يفيد أن الأقل مؤمن
 وهو كذلك في كل زمن
 إلى يوم القيامة وإنما
 خص المفسر أهل مكة
 لكون أصل الخطاب لهم
 (قوله أي لا أحد) أشار
 بذلك إلى أن الاستفهام
 إنكارى بمعنى النفي وهذا
 شروع في ذكر أوصافهم
 وقد ذكر منها هنا أربعة
 عشر وصفاً أولها قوله
 ومن أظلم وآخرها قوله
 لاجرم أنهم في الآخرة هم

(وَيَتْلُوهُ) يتبعه (شاهد) له بصدقه (منه) أي من الله وهو جبريل (ومن قبله) أي
 القرآن (كتاب موسى) التوراة شاهد له أيضاً (إماماً ورحمة) حال كمن ليس كذلك؟ لا
 (أولئك) أي من كان على بينة من ربه (يؤمنون به) أي بالقرآن فلهم الجنة (ومن
 يكفر به من الأحزاب) جميع الكفار (فالتار موعده فلا تك في مرية) شك (منه)
 من القرآن (إنه الحق من ربك ولكن أكثر الناس) أي أهل مكة (لا يؤمنون. ومن)
 أي لأحد (أظلم ممن افترى على الله كذباً) بنسبة الشريك والولد إليه (أولئك يعرضون
 على ربهم) يوم القيامة في جملة الخلق (ويقول الأشهاد) جمع شاهدوهم الملائكة يشهدون
 المرسل بالبلاغ ، وعلى الكفار بالتكذيب (هو لاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على
 الظالمين) المشركين (الذين يصدون عن سبيل الله) دين الاسلام (ويبغونها) يطلبون السبيل
 (عوجاً) معوجة (وهم بالآخرة هم) تأكيد (كافرون. أولئك لم يكونوا معجزين)
 الله (في الأرض وما كان لهم من دون الله) أي غيره (من أولياء) أنصار يمنعونهم من
 عذابه (يضاعف لهم العذاب) بإضلالهم غيرهم (ما كانوا يستطيعون السمع) للسمع (وما كانوا
 يبصرون) أي لفرط كراحتهم له كأنهم لم يستطيعوا ذلك (أولئك الذين خسروا أنفسهم)
 لصيرهم إلى النار المؤبدة عليهم (وَضَلَّ) غاب (عنهم) ما كانوا يفترون على الله من دعوى الشريك

الآخرين (قوله أولئك يعرضون على ربهم) أي عرض فضيحة وهتك ستر (قوله وهم الملائكة) أي والنبيون والأصفياء (قوله
 ألا لعنة الله) هذا من كلام الله تعالى يقوله لهم يوم القيامة فيطردون بذلك عن الرحمة الحاصلة في الآخرة ، وليس المراد أنهم
 يطردون عن رحمة الدنيا (قوله الذين يصدون عن سبيل الله) أي يمنعون الناس عن الدخول في دين الاسلام ، والمعنى أنهم
 كانوا ضلوا في أنفسهم يضلون غيرهم (قوله ويبغونها عوجاً) أي ينسبون لها للاعوجاج والحال أنه قائم بقلوبهم (قوله أولئك لم يكونوا
 معجزين) أي فارين من عذاب الله لأن الله وإن أمهلهم لايهملهم (قوله من أولياء) من زائدة في اسم كان ، والمعنى ليس لهم
 أنصار من غير الله يمنعون عذاب الله عنهم (قوله بإضلالهم غيرهم) أشار بذلك إلى جواب سؤال وارد على الآية . وحاصله أن
 المضاعفة مخصوصة بالحسنات ، وأما السيئات فلا تضاعف . قال تعالى - ومن جاء بالسبيته فلا يجزى إلا مثلهما - فأجاب المفسر بأن
 معنى المضاعفة الشدة لأنهم يعذبون عذاباً على ضلالهم في أنفسهم وعذاباً على إضلالهم غيرهم (قوله ما كانوا يستطيعون
 السمع) أي لم يقبلوه لوجود الحجاب على قلوبهم (قوله وما كانوا يبصرون) أي لم يقدروا على ذلك (قوله أولئك) أي الذين
 لا يستطيعون السمع ولا الإبصار (قوله من دعوى الشريك) بيان لما .

(قوله لا جرم) اختلاف العلماء في معنى لا جرم على ثلاثة أوجه : أولها أن لانافية لأمان الكفار وجرم فعل ماض بمعنى حق وقوله أنهم في الآخرة هم الأخسرون ابتداء في محل رفع فاعل بجرم وبصير المعنى لا عبرة بأمانهم بل حق وثبت خسرتهم في الآخرة وهذا الوجه أحسنها . ثانيا أن لا كذلك وجرم بمعنى كسب وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعوله والفاعل مادل في السياق والمعنى ما كسب لهم كفرهم وأمنياتهم إلا خسرتهم في الآخرة . ثالثها أن لا جرم بمعنى لا بد أي لا بد أنهم في الآخرة الأخسرون فلا نافية للجنس وجرم اسمها مبنى معها على الفتح وجملة أنهم في محل رفع خبرها إذا علمت ذلك فقول المفسر لم يوافق واحدا من هذه الثلاثة إلا أن يقال إنه مر على الأول ويكون حقا مفعولا مطلقا لفعل محذوف والتقدير حق حقا وقد وردت هذه اللفظة في القرآن في خمسة مواضع ويقال في كل واحد منها ما قيل هنا (قوله إن الذين آمنوا) لما ذكر أحوال الكفار وما آل إليه أمرهم أتبعهم بذكر المؤمنين وما آل إليه أمرهم (قوله وأخبتوا) من الأخبات وهو الخسوع والخضوع ويتعدى باللام وإلى فإن عدى باللام فمعناه خضع وخضع وإن عدى بالي فمعناه اطمأن وسكن وقد اقتصر المفسر على هذا الثاني (قوله أولئك أصحاب الجنة) التعبير بأصحاب إشارة إلى أن أهل الجنة مالم يكون لمنزلها ملكا لا يحول ولا يزول (قوله مثل الفريقين) لما ذكر أحوال الكفار وما هم عليه من الصمم والعمى عن اتباع الحق وذكر أحوال المؤمنين وما هم عليه من التبصر وسماع الحق واتباعه أتبع ذلك بذكر مثل لكل فريق (قوله كالأعمى والأصم) هذا كناية عن كون سلبهم الانتفاع بالحق لسبق (١٩٨) شقاوتهم في علم الله ، والمراد من الأعمى والأصم ذات واحدة انصفت بهما

الوصفين فإنه هو الذي لا يقبل الهدى لمقصوده بأي وجه كان ومثل ذلك يقال في نظيره وهو البصير والسميع (قوله مثلا) تمييز محول عن الفاعل والأصل هل يستوى مثلها (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى (قوله أفلا) تذكرون) الهمزة داخلية

(لَا جَرَمَ) حقا (أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ . إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا) سكنوا واطمأنوا أو أنابوا (إِلَى رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) مثل (الفريقين) الكفار والمؤمنين (كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى) هذا مثل الكافر (وَالْبَصِيرَ وَالسَّمِيعَ) هذا مثل المؤمن (هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا) لا (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) فيه إدغام التاء في الأصل في الذال : تنعظون (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ) أي باني وفي قراءة بالكسرة على حذف القول (لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ) بين الإنذار (أَنْ) أي باني (لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ) إن عبدتم غيره (عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ) مؤلم في الدنيا والآخرة (فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ) وهم الأشراف (مَآثِرَاكَ ،

على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أعميتم وتركتم الهدى فلا تذكرون وهو خطاب للمشركين الذين كانوا في زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله فيه إدغام التاء الخ) أي والأصل تذكرون أبدلت التاء الثانية ذالا وأدغمت في الذال وفي قراءة سبعة بحذف إحدى التاءين تخفيفا (قوله ولقد أرسلنا نوحا) جرم عادة الله في كتابه العزيز أنه إذا أقام الحجج على الكفار ووبخهم وضرب لهم الأمثال يذكر لهم بعض قصص الأنبياء المتقدمين وأعلمهم يهتدون وفي هذه السورة سبع قصص : الأولى قصة نوح مع قومه . الثانية قصة هود مع قومه . الثالثة قصة صالح مع قومه . الرابعة قصة إبراهيم مع الملائكة . الخامسة قصة لوط مع قومه . السادسة قصة شعيب مع قومه . السابعة قصة موسى مع فرعون ، وذكر هذه القصص على حسب الترتيب الزمني وتقدم أن نوحا اسمه عبد الغفار ونوح لقبه سمي بذلك لكونه نوحا لما ورد أنه رأى كلبا مجذوما فقال له اخسأ يا قبيح فأوحى الله إليه أعبتني أم عبث الكلب فكان ذلك عتابا له فاستجاب لنوح صلى الله عليه وسلم على نفسه اسمي بذلك (قوله أي باني) أشار بذلك إلى أن قراءة الفتح على إضمار حرف الباء (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله على حذف القول) أي وقع وقعت إن بعد القول كسرت (قوله مبين) أي بين الإنذار وواضح (قوله إني أخاف عليكم) هذا في قوة التعليل أتوله ألا تعبدوا إلا الله (قوله أليم) صفة لليوم وأسندته مبالغة على سبيل المبالغة العتلى وحق الإسناد للعذاب (قوله مآثراك) أعلم أنهم احتجوا عليه بثلاث حجج أي لها قوله مآثراك أي هرا مآثرنا وآخرها قوله بل ننتلكم كاذبين وقد أجابهم عنها إجمالا بقوله أرأيتم إن كنت على بينة من ربي الخ وتفصيلا بقوله

أقول لكم عندى خزائن لله الخ (قوله بالإشرا مثلنا) أى آدميا مثلنا (قوله ولا فضل لك علينا) أى لا منزلة لك علينا وهذا من جهلهم حيث استبعدوا فضل الله على البشر وظنوا أن الرسل لا يكونون إلا من الملائكة (قوله أرادنا) إمام جمع الجمع فهو جمع لضم الدال جمع رذل يسكنها ككباب وكباب وأكباب أو جمع المفرد وهو أرذل كأكبر وأكابر وأبطح وأباطح (قوله كفة) جمع حائك وهو القزاز (قوله والأسا كفة) جمع إسكاف وهو صانع النعال وهذه عادة الله فى الأنبياء والأولياء أن أول من هم ضعفاء الناس لديهم فلا يتكبرون عن الاتباع (قوله بالهمز وتركه) أى هم أقراء نان سبهيتان (قوله من نير تفكر فيك) أى ولو إروا لما اتبعوك (قوله من فضل) أى منزلة من مال وغيره (قوله فى الخطاب) أى فى قوله وما نرى لكم بل نظنكم (قوله قال يا قوم) أى خطب فيه غاية التلطف بهم (قوله بيان) أى حجة وبرهان (قوله فعميت) أى النبوة أى خفيت عليكم (قوله وفى قراءة) أى وهى بية أيضا (قوله والبناء للمفعول) أى ولأصل أعماما الله عليكم أى أخفاها (١٩٩) فأتى العمى وأريد لازمه وهو الحفاء لأن الاسمى تخفى

عاليه الأشياء فلا يهتدى ولا يهتدى غيره (قوله) أنجبركم على قبوله (قوله) أى لا قدرة لنا على إلزامكم إياها والحال أنكم كارهون لها بل الإيمان إنما هو بالرضا والتسليم الباطنى والعنى أخبرونى إن كنت على حجة ظاهرة من ربى وأعطانى نبوة من عنده فأخفاها عليكم أنجبركم على قبولها والإيمان بها والحال أنكم كارهون منكرون لها لا يستطيع ذلك بل لا قدرة لى إلا على البلاغ (قوله الا على الله) أى فهو لا تكفل لى بالثواب والعطايا (قوله كما أمرتوني) أى فقد قالوا له امنع واطرد هؤلاء

بشرا مثلنا) ولا فضل لك علينا (وما نراك أتبعك إلا الذين هم أرادنا) أسألفنا كالحاكة لأسا كفة (بادئ الرأي) بالهمز وتركه أى ابتداء من غير تفكير فيك ونصبه على الظرف وقت حدوث أول رأيهم (وما نرى لكم علينا من فضل) فتستحقون به الاتباع منا (نظنكم كأدين) فى دعوى الرسالة أدرجوا قومه معه فى الخطاب (قال يا قوم أرأيتم) يرونى (إن كنت على بينة) بيان (من ربى وآتاني رحمة) نبوة (من عنده فعميت) بيت (عليكم) وفى قراءة بتشديد الميم والبناء للمفعول (أنزل مكموها) أنجبركم على قبولها وأنتم كاهون لا تقدر على ذلك (ويا قوم لا أسئلكم عليه) على تبليغ الرسالة مالا (تعطونية) (إن) ما (أجرى) نواى (إلا على الله وما أنا بطارد الذين آمنوا) كما رتمونى (إنهم ملأوا ربهم) بالبعث فيجازيهم ويأخذ لهم ممن ظلمهم وطردهم (ولكنى أكنم قوما تجهلون) عاقبة أمركم (ويا قوم من ينصرنى) بمنعنى (من الله) أى عذابه إن طردتهم (أى لا ناصر لى) (أفلا) فهلا (تذكرون) بادغام التاء الثانية فى الأصل فى قال: تنعظون (ولا أقول لكم عندى خزائن الله ولا) إنى (أعلم الغيب ولا أقول إنى لك) بل أنا بشر مثلكم (ولا أقول للذين تزددى) تحتقر (أعينكم لن يؤتيهم الله قيرا الله أعلم بما فى أنفسهم) قلوبهم (إنى إذا) إن قلت ذلك (لن الظالمين) قالوا يا نوح نذ جادلنا) خاصمتنا (فأكثر جدالنا فأتينا بما تعدنا)

أسألفه عنك ونحن نتبعك فإنا نستحي أن نجالس معهم فى مجلسك وهذا كما قالت قريش لمحمد صلى الله عليه وسلم كما فى سورة الأنعام فنزل ردا عليهم: ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية (قوله فيجازيهم) أى على ما قدموا من الأعمال الصالحة (قوله تجهلون) أى لا تحسنون خطايا (قوله أى لا ناصر لى) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى (قوله أفلا تذكرون) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أنا مرونى بطردهم فلا تذكرونى (قوله ولا أقول لكم عندى خزائن الله) هذا رد لقولهم وما نرى لكم علينا من فضل والمراد بخزائن الله مغيباته التى لا يعلمها ولا يطلع عليها إلا هو (قوله ولا أعلم الغيب) رد لقولهم وما نراك أتبعك الخ ، والمعنى ما قالت لكم إنى أعلم الغيب فأطلع على بواطنكم (قوله ولا أقول إنى ملك) رد لقولهم ما نراك إلا بشرا مثلنا (قوله تزددى) أصله تزترى فقلبت تاء الافتعال دالا (قوله لن يؤتيهم الله خيرا) أى توفيقا وهدى (قوله الله أعلم بما فى أنفسهم) أى من إيمان وكفر (قوله قد جادلنا) أى شرعنا فى جدالنا

(قوله به) قدره إشارة إلى أن عائد الموصول محذوف ويصح أن تكون ما مصدرية والمعنى بوعذك إيانا (قوله فيه) أي في الـ
(قوله تعجيله) أشار بذلك إلى أن مفعول شاء محذوف (قوله بفائتين الله) أي بفارين من عذابه (قوله وجواب الشرط)
الأول وهذا مرور على مذهب البصريين القائلين إن جواب الشرط لا يتقدم عليه وجوزة الكوفيون وحينئذ يكون تقدير الـ
إن كان الله يريد أن يغويكم فإن أردت أن أنصح لكم فلا ينفعكم نصحي وذلك لأن القاعدة إذا اجتمع في الكلام شرطان وجوب
بجعل الجواب للثاني والشرط الثاني وجوابه جوابا عن الأول (قوله أي كفار مكة) هذا أحد قولين والثاني وعاليه أكثر المفسرين
أن هذه الآية من جملة قصة نوح ويكون الضمير في افتراء عائدا على الوحي الذي جاءهم به نوح (قوله أي عقوبته) أي
بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله وأوحى) الجمهور على أنه مبنى للمفعول وأنه بالفتح في تأويل مصدر نائب فاعل
وقرى شذوذا بالبناء للفاعل وإنه بالكسر إما على إضمار القول أي أوحى الله إلى نوح قائلا له إنه الخ أو بتضمين الإيحاء
القول (قوله أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن) أي لن يستمر على الإيمان إلا من ثبت إيمانه وحصل فاندفع ما
إن فيه تحصيل الحاصل (قوله فدعا عليهم) أي بعد اليأس من إيمانهم وحصول غاية المشقة له منهم فكانوا يضربونه
يسقط فيلانونه في اللبد ويلقونه (٣٠٠) في بيت يظنون موته فيخرج في اليوم الثاني ويدعوهم إلى الله وكا

يخنقونه حتى يغشى عليه
فاذا أفاق قال رب اغفر
لقومي فانهم لا يعلمون
وكان الوالد منهم يوصي
أولاده بعدم اتباعه
ويقول قد كان هذا
الشيخ مع آبائنا وأجدادنا
هكذا مجنوننا فلا يقبلون
منه شيئا فلما أوحى إليه
بعدم إيمانهم دعا عليهم
كما قال المفسر (قوله واصنع
الفلك) يطلق مفردا
وجما والمراد هنا المفرد
وكان طولها ثمانين

به من العذاب (إن كنت من الصادقين) فيه (قال إنما يأتيكم به الله إن شاء) تعجيب
لكم فإن أمره إليه لا إلى (وما أنتم بمُعْجِزِينَ) بفائتين الله (ولا ينفعكم نصحي إن أردت
أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم) أي إغواءكم وجواب الشرط دل عليه
ينفعكم نصحي (هو ربكم وإليه ترجعون) قال تعالى (أم) بل أ (يقولون) أي كفار مكة
(أفترأه) اختلق محمد القرآن (قل إن أفتريته فاعلى إجرامى) إني أي عقوبته (وأ
برى مما تجرمون) من إجرامكم في نسبة الافتراء إلى (وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن
من قومك إلا من قد آمن فلا تبتئس) تحزن (بما كانوا يفعلون) من الشرك فدعا عليهم
بقوله: رب لاتذر على الأرض فُجاء فأجاب الله دعاءه وقال (واصنع الفلك) السفينة (بأعيننا
بمرأى منا وحفظنا) (وَوَحِينَا) أمرنا (وَلَا تَخَاطَبُنِي فِي الدِّينِ ظَلَمُوا) كفروا بترك إهلاككم
(إنهم مفرقون. وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ) حكاية حال ماضية،

ذراعا وعرضها خمسين وطولها

(وكالما

لجهة العلو ثلاثين ذراعا والذراع إلى النكب وهذه أشهر الروايات وقيل كان طولها ألفا ومائتي ذراع وعرضها ستماية ذرا
وقيل غير ذلك وجعلها ثلاث طبقات فالسفلى للوحوش والسباع والحوام وفي الوسطى الدواب والأنعام وركب هو ومن
في العليا وقيل السفلى للدواب والوحوش والوسطى للانس والعليا للطير وأول ما حمله نوح الدرة وآخر ما حمل الحمار
أراد أن يدخل الحمار أدخل صدره فتعاق إبليس بذنبه فاستثقل رجلاه وجعل نوح يقول ويحك ادخل فينهض فلا يستطيع
حتى قال له ادخل ولو كان الشيطان معك فدخل فقال له نوح ماذا أدخلك على يا عدو الله قال ألم تقل ادخل وإن كان
الشيطان معك قال اخرج عني يا عدو الله قال لا بد أن تحماني معك هكذا قيل ، وقيل إنه لم يحمله معه في السفينة وهو الصحيح
لأنه لم يثبت في حمله خبر صحيح ومكث في صنع السفينة مائتي سنة مائة في غرس الأشجار ومائة في عملها وهي من خشب
الساج (قوله بمرأى منا وحفظنا) دفع بذلك ما يقال إن ظاهره مستحيل لاستحالة الأعين بمعنى الجارحة المعلومة على الله
فأجيب بأنه أطلق المزموم وأراد اللازم لأنه يلزم من كون الشيء بالأعين أنه مبالغ في حفظه (قوله ولا تخاطبني في الدين ظلموا
أي لاتراجعني في شأنهم فإن الهلاك لا بد لهم منه) (قوله حكاية حال ماضية) أي فالمضارع بمعنى الماضي

وله وكلمة عليه ملا (الجملة حالية والتقدير يصنع الفلك والحال أنه كلما مر الح استهزوا به أي فقالوا صرت بحارا بعد أن
نت نبيا وكان يعمل السفينة في رية لأماء فيها ، واستهزأواهم بما لكونهم لا يعرفون السفينة ولا الارتفاع بها أولكونهم يعرفونها
أنهم تعجبوا من صنعه لها في أرض لأماء بها (قوله فإنا نسخر منكم) أي أتم محل السخرية والاستهزاء لأن من كان على
باطل فهو أحق بالاستهزاء والسخرية ولا حاجة لكون الكلام من باب المشاكلة (قوله موصولة) أي وعلم عرفانية تنصب
ولا واحدا وصح أن تكون استفهامية وعلم على بابها من كونها متعددة لاثنين ويكون الثاني محذوفا (قوله عذاب) أي
والفرق (قوله غاية للصنع) أي في قوله ويصنع الفلك (قوله وفارالتنور) وكان من حجارة ورثة من أمه حواء والأشهر أنه
بالسكونه على بين الداخل مما يلي باب كندة ، والتنور مما انفق فيه لغة العرب والعجم كالصابون (قوله للخباز) أي وهي
آة نوح وكان قورانه وقت ألوع الفجر (قوله وكان ذلك) أي فوران النور وغليانه (قوله علامة لنوح) أي على الطوفان
في الثالث والعشرين من أيب في شدة القيظ (قوله من كل زوجين) المراد بالزوجين كل اثنين لا يستغنى أحدهما عن الآخر
ذكر والآتي ويقال لكل منهما زوج ، والمعنى من كل صنف زوجين ذكر وأنثى . قال الحسن : لم يحمل نوح معه إلا ما يلد
بيض . وأما ما سوى ذلك مما تولى من الطين كالبق والبعوض فلم يحمل (٢٠١) منه شيئا . وروى بعضهم أن الحية

والعقرب أتيا نوحا وقالوا
احملنا معك فقال إنكما
سبب البلاء فلا أحملكما
فقالا احملنا ونحن نضمن
لك أن لانصر أحدا
ذكرك فمن قرأ حين
يخاف مضرتهم : سلام
على نوح في العالمين لم
يضر (قوله وهو مفعول)
أي لفظ اثنين وقوله من
كل زوجين حال منه
مقدم عليه (قوله أي
زوجته) أي التي أسلمت
لأنه كان له زوجتان
إحداهما آمنت لحملها

وَكَلَّمَآ مَرْ عَلَيْهِ مَلَا (جماعة) (مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ) استهزوا به (قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا
نَا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ) إذا نجونا وغرقتم (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ) موصولة مفعول
لم (يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ) ينزل (عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ) دائم (حَتَّى) غاية للصنع (إذا
أَنزَلْنَا) ياهلاكهم (وَفَارَ التَّنُّورُ) للخباز بالماء وكان ذلك علامة لنوح (قُلْنَا أُحْمِلْ فِيهَا)
السفينة (مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ) أي ذكر وأنثى أي من كل أنواعهما (أُثْنَيْنِ) ذكر وأنثى وهو
مول ، وفي القصة أن الله حشر لنوح السباع والطيور وغيرها فجعل يضرب بيديه في كل نوع فتقع
اليمينى على الذكر واليسرى على الأنثى فيحملهما في السفينة (وَأَهْلَكَ) أي زوجته وأولاده
إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ) أي منهم بالاهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام
أبقت حملهم وزوجاتهم الثلاثة (وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ) قيل كانوا ستة رجال
سام وقيل جميع من كان في السفينة ثمانون نصفهم رجال ونصفهم نساء (وَقَالَ) نوح (ارْكَبُوا
بِاسْمِ اللَّهِ يَجْرَاهَا وَمرَّسَاهَا) بفتح الميمين وضمها مصدران أي جريها ورسوها أي منتهى
برها (إِنْ رَأَى لُغُورٌ رَّحِيمٌ) حيث لم يهلكنا (وَمِنْ تَجَرَّى بِرَحْمَةٍ مِنْ رَبِّهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ) في الارتفاع والعظم

خزى لم تؤمن فتركها (قوله وأولاده) أي الثلاثة وزوجاتهم (قوله إلا من سبق عليه القول) أي القضاء بالفرق (قوله أي
م) أخذ هذا التقييد من سورة المؤمنون (قوله وهو زوجته) أي التي لم تؤمن واسمها واعة وقيل واعة . ورد أنه قبل
الطوفان بأربعين سنة أصيبوا بالعم فلم يلدوا في تلك المدة كي لا يصيبهم الرحمة من أجل وجود الصغار بينهم (قوله بخلاف
(وهو أبو العرب وحام وهو أبو السودان وياث وهو أبو الترك (قوله ثمانون) أي اثنان وسبعون من الأمة وهو أولاده
لثة وزوجاتهم (قوله وقال اركبوا) خطاب لمن معه (قوله بسم الله مجريها ومرساها) حال من الواو في اركبوا والتقدير قائلين
بسم الله الخ وبسم الله خبر مقدم وقوله مجراها ومرساها مبتدأ مؤخر . روى أنه كان إذا أراد أن تجرى قال بسم الله فخرت
أراد أن ترسو قال بسم الله فرست (قوله بفتح الميمين) سبق قلم إذ فتح مرساها شاذ فالصواب أن يقول بضم الميمين
فتح الأولى مع ضم الثانية (قوله مصدران) راجع لكل من الفتح والضم (قوله أي جريها) هذا يناسب الفتح ، وأما
بسم فيقال في تفسيره أي إجراؤها وإرساؤها (قوله كالجبال) روى أن الله أرسل المطر أربعين يوما وليلة وخرج الماء من
رض قال تعالى - ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر وجفرا الأرض عيوننا فالتقى الماء على أمر قد قدر - وارتفع الماء على
أعلى جبل وأطوله أربعين ذراعا حتى أغرق كل شيء . وروى أنه لما كثر الماء في السمك [صاوى - ثاوى]

خافت أم صبي على ولدها من الغرق وكانت تحبه حباً شديداً فخرجت به إلى البحر حتى بلغت ثلثه لحقها الماء فارتفعت حتى بلغ ثلثيه فلما لحقها الماء ذهبت حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء إلى رقبتهما رقت الصبي بيديها حتى ذهب بهما الماء فأغرقتهما فلورحم الله منهم أحداً لرحم أم الصبي ، ولا ينافي ما تقدم من أنهم أصابهم العقوبار بعين سنة لجواز أن يكون هذا الولد ابن أكرم من أوربيين (قوله ونادى نوح ابنه) أي قبل سير السفينة (قوله وكان في معزل) الجملة حالية من ضمير ابنه وقوله يا بني هذا هو المنادى به وبني ثلاث يا آت الأولى ياء التصغير والثانية لام السكامة والثالثة ياء المتكلم تحركت ياء المتكلم وانفتح ما قبلها قلبت ألفا فالتقى سنا كنان حذفت لالتقاءهما وأدغمت إحدى الياءين في الأخرى فيقرأ بفتح الياء وكسرهما قراءتان سبعيتان وقوله اركب معنا باظهار الباء وإدغامها في الميم سبعيتان (قوله ولا تكن مع الكافرين) أي في البعد عن الركوب معنا . إن قل لا نحلو الحال إما أن يكون هذا أولاد مسلماً أو كافراً فإن كان مسلماً فيبعده كونه في معزل وإن كان كافراً فلم عطف عليه وإن كان مع علمه بكفره ؟ . أجيب بأنه ذكر العلماء أنه كان منافقاً يظهر الاسلام ويخفي الكفر فعند مجيء الطوفان أظهر ما كان يخفي ولا مانع من كون الله يخرج الكافر من المؤمن وبالعكس ، وهذا الولد قيل كان من صلبه وهو الراجح ، قيل ابن زوجته نكاح غيره ، وقيل كان ولد خبث ولده زوجته على فراشه ولم يعلم به وهذا القول غير وجيه لقول ابن عباس : ما بنت امرئ نبي قط (قوله ساوى) أي أتجىء (قوله إلا من رحم) عبر المفسر بلكن إشارة إلى أن الاستثناء منقطع لأن ما بعد إلا المعصوم وما قبلها هو المعصوم ولا

(٢٠٢)

شك أنه غيره (قوله وحال بينهما) أي بين نوح وابنه (قوله فكان

(وَنَادَى نُوحُ ابْنَهُ) كنعان (وَكَانَ فِي مَعَزِلٍ) عن السفينة (يَا بَنِيَّ اِرْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ . قَالَ سَاوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي) يَمْنَعُنِي (مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ) عذابه (إِلَّا) لَكِنْ (مَنْ رَحِمَ) اللَّهُ فَهُوَ الْمَعصُوم ، قَالَ تَعَالَى (وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْءِدُ فَكَانَ مِنَ الْمُفْرَقِينَ . وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ) الذي نبع منك فشربته دون ما نزل السماء فصار أنهاراً وبحاراً (وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي) أمسكي عن المطر فأمسكت (وَوَيْضَ) (الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ) تم أمر هلاك قوم نوح (وَاسْتَوَتْ) وقفت السفينة (عَلَى الْجُودَى) بالجزيرة بقرب الموصل (وَقِيلَ بُعْدًا) هلاكاً (لِلظَّالِمِينَ) الكافرين (وَنَادَى نُوحُ رَجُلًا

المفريقين) أي الهالكين الماء . ورد أنه أوى إلى جبل عال فدخل في غار منه وصعد على نفسه من كل جهة ففرق في بوله وغائطه (قوله وقيل يا أرض ابلعي ماءك) أي أمر الله الأرض بذلك ، والمراد تعلقت قدرته بزوال الماء على حد قوله تعالى : إِنَّمَا

فَقَالَ

أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ، وهذا القول وقع يوم عاشوراء

ونزل نوح السفينة لعشر خلون من رجب فكان مكثهم في السفينة ستة أشهر فلما نجوا صاموا جميعاً حتى الطيور والوحوش يوم عاشوراء شكراً لله على النجاة ومرّت السفينة بهم بالبيت الحرام فطافت به سبع مرات وأودع الله الحجر الأسود في أي قيس . وورد أن نوحاً حمل أباه آدم معه في السفينة (قوله فصار أنهاراً وبحاراً) أي فماء السماء بقي في أماكن من الأنهار والبحار وماء الأرض ابتلعت الأرض فصار في باطنها (قوله نقص) أي ولم يذهب بالسكية لما علمت من بقاء ماء الأرض (قوله جبل بالجزيرة) هي مدينة بالعراق . روى أن الله أوحى إلى الجبال أن السفينة ترمي على واحد منها فتطاوالت الجودى لم يتناول نواضها لله فاستوت السفينة عليه وبقيت على أعوادها ، وفي الحديث : لقد بقي منها شيء أدركه أوائل الأمة . ورد أنهم لما خرجوا من السفينة بنوا قرية وسموها الثمانين لأنهم كانوا ثمانين (قوله وقيل بعداً) منصوب المصدر بفعل مقدر أي بعدوا بعداً فهو مصدر بمعنى الدعاء عليهم (قوله للظالمين) أي فهلكوا جميعاً حتى البهائم والطيور والأطفال على القول بأنهم لم يعقموها ولا يستلّهما يفعل ، وهذا الغرق عقوبة للكافرين لا غيرهم . قال بعضهم : هذه الآية آية في القرآن لاحتوائها على أحد وعشرين نوعاً من أنواع البديع والحال أن كلماتها تسعة عشر وخطوبت الألف أولاً لأن الماء نبع منها أولاً قبل أن تطار السماء (قوله ونادى نوح ربه) أي قبل سير السفينة .

(١)

قوله وانفتح ما قبلها أي بحسب الآن وقوله فالتقى سنا كنان أي بحسب الأصل إذ أصله بنو بسكون الواو لأن السكا قبل دخول العوامل موقوفة ومثل هذا كثير في كلام الصرفيين اهـ

وله (قال) هذا تفصيل للتداء (قوله وقد وعدني بنجاتهم) أى الدلول عليها بقوله قلنا حمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك
 وله الناجين أو من أهل دينك) أشار المفسر إلى أن الكلام إما على حذف الصفة أو على حذف المضاف (قوله أى سؤالك)
 ر بذلك إلى أن الضمير في إنه عائد على نوح على حذف مضاف والمعنى قال الله له يا نوح إن سؤالك عمل غير صالح أى غير
 بول لأن الله لا يقبل الشفاعة إلا في المسامين فسؤالك خطأ ، وذلك نظير استغفار إبراهيم لأبيه وهذا غير قادح في منصب
 بوة لأن نوحا كان يظن إسلام ولده لأنه كان يظهره ، ومن العلوم أن الرسل يحكمون بالظاهر ، وقيل إن الضمير عائد على
 د ويقال في الإخبار عنه بعمل ما قيل في زيد عدل وهو الراجح (قوله وفي قراءة) أى وهي سبعة أيضا (قوله ونصب غير)
 على المفعولية لعمل (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فعلى التخفيف تسكن اللام وعلى التشديد تفتح اللام ، وفي قراءة
 خفيف وجهان حذف الياء وإثباتها وفي قراءة التشديد ثلاث فتح النون مع حذف الياء لا غير وكسر النون مع حذف الياء
 باتها وكل هذا في حال الوصل ، وأما عند الوقف فلا تثبت أصلا (قوله ما ليس لك به علم) أى ما لا تعلم أنه صواب أم لا
 له إني أعظك أن تكون من الجاهلين) هذا العتاب فيه رفق وتلطف والمعنى كأن الله يقول له إن مقامك عظيم فشأنك
 لا تسأل ولا تشفع إلا فيمن يرجى فيه النجاة وأما فيمن تجهل قبول الشفاعة فيه فلا يليق منك أن تقدم على السؤال فيه
 وله إني أعوذ بك) أى أتحصن بك (قوله أن أسألك) أى بعد (٢٠٣) ذلك (قوله ما فرط مني) أى تقدم

وسلف وهو الإقدام على
 سؤال ما ليس لي به علم
 وهذا لا يقتضى صدور
 ذنب من نوح إذ هو
 معصوم من الذنوب
 كبيرها وصغيرها لأن الله
 وعد نوحا عليه السلام
 بأن ينجيها وأهلها فأخذ
 نوح بظاهر اللفظ واتبع
 التأويل حيث ظن أن
 ولده من جملة أهل الناجين
 فلما عاتبه ربه رجع على
 نفسه باللوم والندم مما

أَلَّ رَبِّ إِنْ أَبْنَى كِنَعَان (مِنْ أَهْلِي) وَقَدْ وَعَدْتَنِي بِنَجَاتِهِمْ (وَإِنْ وَعَدَكَ الْحَقُّ) الَّذِي
 خَلَفَ فِيهِ (وَأَنْتَ أَخْصَمُ الْحَاكِمِينَ) أَعْلَمُهُمْ وَأَعْدَلُهُمْ (قَالَ) تَعَالَى (يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ
 مِنْ أَهْلِكَ) الناجين ، أو من أهل دينك (إِنَّهُ) أى سؤالك إياي بنجاته (عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ)
 له كافر ولا نجاة للكافرين وفي قراءة بكسر ميم عمل فعل ونصب غير الضمير لابنه (فَلَا تَسْأَلْنِ)
 تخفيف والتشديد (مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ) من إنجاء منك (إِنِّي أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنْ
 الْجَاهِلِينَ) بسؤالك ما لم تعلم (قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ) من (أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ
 إِلَّا تَغْفِرَ لِي) ما فرط مني (وَتَرَحَّمَنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ) قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ (انزل من
 السَّفِينَةِ) بِسَلَامٍ أو بتحية (مِنَّا وَبَرَكَاتٍ) وخيرات (عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ)
 السفينة أى من أولادهم وذريتهم وهم المؤمنون (وَأُمَمٌ) بالرفع ممن معك (سَنُنْعُهُمْ) في
 دُنْيَا (ثُمَّ يَمْشِيهِمْ فِي الْعَذَابِ أَلِيمٌ) في الآخرة وهم الكفار ،

منه وسأله المغفرة والرحمة وذلك كما وقع لأدم في الاكل من الشجرة وبست هذه دوبا بل هي من باب حسنات الأبرار
 ت القريين (قوله قيل يا نوح اهبط بسلام) أى سلامة وأمن ودخل في هذا السلام كل مؤمن ومؤمنة إلى يوم القيامة وفيها
 من المتاع والعذاب كل كافر وكافرة إلى يوم القيامة (قوله انزل من السفينة) ورد أنه لما نزل منها أراد أن يبعث من
 به بخبر الأرض فقال له الدجاج أنا فأخذه وختم على جناحه وقال لها أنت محتومة بخاتي لا تطيري أبدا فتفزع بك أمي فبعث
 راب فأصاب جيفة فوق عليهما فاحتبس فلعله ودعا عاياه بالخوف فلذلك يقتل في الحل والحرم ولا يألف البيوت وبعث الحمامة
 نجد قرارا فوقفت على شجرة بأرض سبأ فحملت ورقة زيتون ورجعت إلى نوح فعلم أنها لم تتمكن من الأرض ثم بعثها بعد
 ك فطارت حتى وقفت بوادي الحرم فاذا الماء قد ذهب من موضع الكعبة وكانت طينتها حمراء فاغتصبت رجلاها ثم جاءت
 نوح فقالت بشرأى منك أن تهبط إلى الطوق في عنقي والحضاب في رجلي وأن أسكن الحرم فمسح يده على عنقها وطوقها
 هب لها الحرة في رجليها ودعا لها ولذريتها بالبركة (قوله أى من أولادهم الخ) أشار بذلك إلى أن من تبعيضية والكلام على
 ف مضاف والمعنى وعلى أمم من ذرية من معك (قوله وأمم سمنعهم) يقال فيه ما قيل فيما قبله أى وأمم من ذرية من معك
 سمنعهم الخ ، والمعنى أن ذرية الأمم الذين معه بعضها مؤمن فعليه السلام وبعضها كافر فيمتنع في الدنيا ثم يمسسه العذاب الأليم
 الآخرة ، والذرية المذكورة لم تكن إلا من أولاد الثلاثة كاتقدم فهو الأب الثاني للخلق بعد آدم .

(قوله تلك) مبتدأ أخبر عنه بثلاثة أخبار (قوله ما كنت تعلمها) أى تفصيلاً (قوله فاصبر) هذا هو المقصود من ذكر تلك القصة أى تسلّ ولا تحزن على عدم إيمان المشركين ولا تنزعج من أذاهم (قوله وإلى عاد) الجملة معطوفة على جملة ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه عطفاً لئمة على قصة وأخر هوداً لأنه متأخر عن نوح فى الزمن إذ هو من أولاد سام بن نوح وبين هود ونوح ثمانمائة سنة وعاد اسم قبيلة تنسب إلى أبيها عاد من ذرية سام بن نوح وهود ينسب له لأنه من تلك القبيلة لأن عاد ابن عوص بن إرم بن سام بن نوح وهود بن عبد الله بن رباح بن الحارود بن عاد وعاش هود أربع مائة سنة وأربعين وستين سنة (قوله وحدوه) أى وصّى التوحيد عبادة لأنه أساسها ورأسها (قوله مالكم من إله غيره) ما نافية ولكم خبر مقدم وإله مبتدأ مؤخر وغيره صفته ومن زائدة كما قال المفسر (قوله كاذبون على الله) أى حيث ادعيتهم أن الله شركاء وعبدتهم (قوله لا أسألكم عليه أجراً) أى ليس مقصدي من تبليغ التوحيد والأحكام لكم أنكم تعطوني أجراً على ذلك من مال أو غيره والمقصود من ذلك الخطاب إراحة (٢٠٤) قلوبهم واللفظ بهم عسى أن يقولوا ما جاء به بقاب سلم وعبرها بأجر

(تلك) أى هذه الآيات المتضمنة قصة نوح (من أنباء الغيب) أخبار ما غاب عنك (نوحياً) (إليك) يا محمد (ما كنت تعلمها) أنت ولا قومك من قبل هذا القرآن (فاصبر) على التبليغ وأذى قومك كما صبر نوح (إن العاقبة) المحمودة (للمتقين) (و) أرسلنا (إلى عاد أخاهم) من القبيلة (هوداً قال يا قوم أعبدوا الله) وحدوه (ما لكم من) زائدة (إله غيره) (إن) ما (أنتم) فى عبادتكم الأوثان (إلا مفترون) كاذبون على الله (يا قوم لا أسئلكم عليه) على التوحيد (أجراً إن) ما (أجرى) إلا على الذى فطرني (خلقني) (أفلا تعقلون) (و) يا قوم (استغفروا ربكم) من الشرك (ثم توبوا) ارجعوا (إليه) بالطاعة (يرسل السماء) المطر وكانوا قد منعوه (عليكم مذراراً) كثير الدور (ويزدكم قوة إلى) مع (قوتكم) بالمال والولد (ولا تتولوا مجرمين) مشركين (قالوا يا هود ما جئتنا ببينة) برهان على قولك (وما نحن بتاركى آلهتنا عن قولك) أى لقولك (وما نحن لك بمؤمنين) (إن) ما (نقول) فى شأنك (إلا اعتراك) أصابك (بعض آلهتنا بسوء) فهلك لسبك إياها فأنت تهذى (قال) (إني أشهد الله) على (وأشهدوا أنى برى) مما تشركون (به) (من دونه) فكيدوني (احتالوا فى هلاكى) أتم وأوثانكم (ثم لا تنظرون) تهلون (إني توكلت على الله

وفى قصة نوح بما لا تفننا (قوله إن أجرى إلا على الذى فطرني) أى لأنه هو العطي المانع الضار النافع المقدم المؤخر فلا أطاب من غيره (قوله أفلا تعقلون) المحمودة اخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أجهلتم وعميتم فلا تعقلون (قوله استغفروا ربكم) أى من كل ذنب مضى وقوله : وتوبوا إليه أى أقبلوا واعزموا على عدم الرجوع فى المستقبل (قوله وكانوا قد منعوه) أى ثلاث سنين (قوله مذراراً) حال من السماء

أى كثيرة النزول والتتابع (قوله كثير الدور) أى فىقلى درّ درّا ودوراً فهو مدرار (قوله بالمال والولد) أى وكانت قد عقيمت نسائهم ثلاثين سنة لم (قوله قالوا يا هود) أى استهزاء وهنادا (قوله بينة) أى معجزة وكانت معجزته التى قامت بها الحجة عليهم ما يأتى فى قوله فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون فعميته منهم هى معجزته وكذا معجزة نوح التى قامت بها الحجة عليهم هى قوله : فاجمعوا أمركم وشركاءكم لا يكن أمركم عليكم غمّة الآية، وأما الرجح والطوفان وإن كان كل معجزة فيها هلاكهم لإقامة الحجة عليهم (قوله برهان) أى دليل واضح على صحته (قوله أى لقولك) أشار بذلك إلى أن عن معنى لام التعليل (قوله إن نقول) أى فى شأنك (قوله فخلناك) أى أفسد عقلك (قوله لسبك) علة لقوله فخلناك (قوله فأنت تهذى) أى تتكلم بالهذيان وهو الكلام الساقط الذى لا معنى له (قوله أنى برى) مما تشركون أى خالص ومتبرى من جميع ما يشركونه مع الله (قوله فكيدوني) بإثبات الياء وصلها ووقفها على جميع القرآن والى فى الرسائل بحذفها جميعاً، وأما التى فى الأعراف فمن يأت الزوائد فتعذف وقفها يجوز حذفها وإثباتها فى الوصل (قوله ثم لا تنظرون) أى لا يؤخرون حتى آتى بشئ يحفظنى من قراءة أو سلاح أو غير ذلك وهذا من شدة وثوقه بربه واعتماده عليه (قوله إني توكلت

ضت أموري إليه واعتمدت عليه (قوله ربي وربكم) هذا نبكيت عليهم (قوله فلا نفع ولا ضرر إلا بإذنه) أي وأنتم من
 ذواب تلبس لكم تأثير في شيء أصلا (قوله فإن تولوا) شرط حذف جوابه لدلالة قوله فقد أبلغتكم الحق عليه والتقدير فلا
 لكم ولا مؤاخذه على فقد أبلغتكم الحق (قوله ويستخلف ربي الخ) هذا وعيد شديد مرتب على إعراضهم ، والمعنى فإن تعرضوا
 إيمان فلا مؤاخذه على بل يقبلني ربي ويهلككم ويستخلف غيركم ولا تضرونه شيئا بإعراضكم بل ماضر إلا أنفسكم (قوله
 في على كل شيء حفيظ) أي فلا تخفى عليه أحوالكم بل يجازي كل أحد بعمله (قوله عذابنا) أي وهو الرح الصرصر المذكور
 تعالى : سخرها عليهم سبع ليلال آية فأصابهم صبيحة الأرباء لثمان بقين من شوال وكان يدخل في أنف الواحد ويخرج
 به فيرفعه في الجو فيسقط على الأرض فتقطع أعضاؤه وقد تقدم بسطها في الأعراف (قوله والذين آمنوا معه) أي
 أربعة آلاف (قوله وتلك عاد) مبتدأ وخبر على حذف مضاف (٢٠٥) كما أشار به المفسر أي آثار عاد

(قوله في الأرض) أي
 أرضهم (قوله وانظروا
 إليها) أي لتعبروا وهو
 خطاب للنبي صلى الله عليه
 وسلم وأمته ولكن المراد
 الأمة (قوله لأن من
 عصى رسولا الخ) جواب
 عما يقال لم جمع الرسل مع
 أنهم عصوا رسولا واحدا
 وهو هود (قوله عنيد)
 أي معاند متجاوز في الظلم
 (قوله لعنة) أي طردا
 وبعدا (قوله ويوم
 القيامة لعنة) أي طردا عن
 رحمة الله وهي الجنة وما
 فيها لا تصافهم بالشقاوة
 الدائمة الموجبة للخلود في
 النار (قوله ألا إن عادا
 كفروا ربهم) هذا بيان
 لسبب استحقاقهم للعنتين

وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ زَانِدَةٍ (دَابَّةٍ) نَسَمَةٌ تَدْبُ عَلَى الْأَرْضِ (إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا)
 بالكها وقاهرها فلا نفع ولا ضرر إلا بإذنه وخص الناصية بالذكر لأن من أخذ بناصيته
 في غاية الذل (إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) أي طريق الحق والعدل (فَإِنْ تَوَلَّوْا)
 حذف إحدى التامين ، أي تعرضوا (فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ
 قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا) بإشراككم (إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ) رقيب
 لما جاء أمرنا (عَذَابُنَا) نجينا هودا والذين آمنوا معه بِرَحْمَةٍ (هُدَايَةٍ) مِنَّا وَنَجِّنَا هُمْ
 مِنْ قَذَابٍ غَلِيظٍ شديد (وَتِلْكَ عَادٌ) إشارة إلى آثارهم أي فسيحوا في الأرض وانظروا
 ثم وصف أحوالهم فقال (جَعَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ) جمع لأن من عصى
 لا عصى جميع الرسل لا شراكم في أصل ماجاءوا به وهو التوحيد (وَاتَّبَعُوا) أي السفلة
 كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ معاند للحق من رؤسائهم (وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً) من الناس
 وَمَا الْقِيَامَةُ لعنة على رؤوس الخلائق (أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا) جحدوا (رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا)
 رحمة الله (لِعَادِ قَوْمِ هُودٍ وَ) أرسلنا (إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ) من القبيلة (صَالِحًا قَالَ يَاقَوْمِ
 إِنِّي أَنْشَأْتُكُمْ مِنَ الْغَيْرِ هُوَ أَنْشَأَكُمْ) ابتداء خلقكم (مِنَ الْأَرْضِ)
 أَيْبِكُمْ آدَمَ مِنْهَا (وَأَسْتَعْمَرَ كُمْ فِيهَا) جعلكم عمارا تسكنون بها (فَاسْتَغْفِرُوا) من الشرك
 (تُوبُوا) ارجعوا (إِلَيْهِ) بالطاعة (إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ) من خلقه ،

الابعدا لعاد) هذا هو معنى قوله : واتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة ود كرنا كيدا وإشارة إلى أنهم مستحقون لذلك
 قوم هود) بدل من عاد واحترز به عن عاد الثانية المسماة بتمود وهي قوم صالح الآتية قصتهم بعد (قوله وإلى ثمود) عطف على
 ولقد أرسلنا نوحا عطف قصة على قصة وقد المفسر أرسلنا إشارة إلى أن قوله أرسلنا الأول مسلط عليه فهو من عطف الجمل
 هنا بمنع الصرف باتفاق القراء العشرة وقرئ شادا بالصرف بخلاف ما ياتي في قوله ألا إن ثمودا كفروا ربهم الأبعدا لثمود
 صرف وعدمه قراءتان سبعيتان وثمرود اسم أبي القبيلة سميت باسمه لشهرته وبين صالح وبينه خمسة أجداد وبين صالح وهود
 ستة وعاش صالح مائة سنة وثمانين سنة (قوله هو أنشأكم) هذا دليل على كونه هو المستحق للعبادة دون غيره (قوله من
 أرض) أي مباشرة أو بواسطة فالأول كخلق آدم منها والثاني كخلق مواد النطف التي منها النوع الانساني (قوله جعلكم
 تسكنون بها) أي خلفاء في الأرض ويصح أن يكون المعنى جعلكم معمرين لها بعد أن خربت (قوله فاستغفروا) أي
 الذنوب التي مضت (قوله ثم توبوا إليه) أي أقبلوا عن الذنوب في المستقبل .

(قوله بعامة) أى فالمراد قرب مكانة ورفعة والمعنى أن الله قريب من خلقه قرباً معنوياً منزهاً عن الاحاطة والجهة فهو أقرب من العين لها ومن سمع الأذن لها ومن لمس الجسم له ومن شم الأنف له سبحانه وتعالى (قوله مجيب) أى فلا يخيب سائلاً (قوله رجو) تكون سيداً) أى لأنه كان يعين ضعيفهم ويعطى فقيرهم وكانوا يرجعون إليه في الأمور قبل تلك المقالة فلما حصلت قالوا قد اتفقنا رجائنا فيك (قوله الذى صدر منك) أى وهو نهيمهم عن عبادة الأوثان (قوله أتنهانا أن نعبد) أى أتنهانا عن عبادة الذى يعبد آباؤنا وقوله من الأوثان بيان لما (قوله وإنا) هذا هو الأصل ويصح وإنا بنون واحدة مشددة ولذا قرئ به في سائر إبراهيم (قوله مريب) وصف لشك والاسناد مجازى وحق الاسناد لصاحبه (قوله موقع في الريب) أى الدائم (قوله أرايتم) أخبروني (قوله إن كنت على بينة) أتى بـإن مشاكلة لاعتقادهم فيه ومسيرة لخطابهم (قوله بيان) أى برهان وحجة واضحة (قوله أى عذابه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله إن عصيته) أى على فرض وقوع العصية منى وإلا مستحيلة عليه كبيرها وصغيرها (٢٠٦) قبل النبوة وبعدها (قوله بأمركم لى بذلك) أى بعصيانهم وموافقكم

بعلمه (مُجِيبٌ) لِمَنْ سَأَلَهُ (قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا) رَجَوْنَا أَنْ تَكُونَ سَيِّدًا (قَالَ هَذَا) الَّذِي صَدَرَ مِنْكَ (أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا) مِنَ الْأَوْثَانِ (وَإِنَّا لَنَفِيْ شَيْءٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ) مِنَ التَّوْحِيدِ (مُرِيبٌ) مَوْقِعٌ فِي الرِّيبِ (قَالَ يَاقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنَّا عَلَى بَيِّنَةٍ) بَيَانٌ (مِنْ رَبِّيْ وَآتَانِيْ مِنْهُ رَحْمَةً) نَبْوَةٌ (فَمَنْ يَنْصُرُنِيْ) يَمْنَعُنِيْ (مِنْ اللَّهِ) عَذَابَهُ (إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي) بِأَمْرِكُمْ لِيْ بِذَلِكَ (غَيْرَ تَخْسِيرٍ) تَضْلِيلٍ (وَيَاقَوْمِ هَٰذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ) حَالٌ عَامِلُهُ الْإِشَارَةُ (فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّ بِسُوءٍ) عَقْرٌ (فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ) إِنْ عَقَرْتُمُوهَا (فَعَقَرُوهَا) عَقَرَهَا قَدَارٌ بَأْسٌ (فَقَالَ) صَالِحٌ (تَمَتَّعُوا) عِشُوا (فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ) ثُمَّ تَهْلِكُونَ (ذَٰلِكَ وَعَدٌ مَّكَذُوبٍ) فِيهِ (فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا) بَاهِلًا كُفُّوا (نَجْمِينَ صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ) وَهُمْ أَرَادُوا (بِرَحْمَةٍ مِنَّا) وَنَجَّيْنَاهُمْ (مِنْ خِزْيٍ يَوْمَئِذٍ) بِكَسْرِ الْمِيمِ إِعْرَابًا وَفَتْحًا بِنَاءً لِإِضَافَةِ الْإِيمَانِ إِلَى مَبْنَى وَهُوَ الْأَكْثَرُ (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ) الْغَالِبُ (وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّخْرَةَ فَصَبَّحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ) بَارَكِينَ عَلَى الرِّكَبِ مَبْتَلِينَ (كَأَنَّ) مَخْفَفَةً وَاسْمُهَا مَحْدُوفٌ كَأَنَّهُمْ (لَمْ يَغْنَوْا) يَقِيمُوا (فِيهَا) فِي دَارِهِمْ (أَلَا إِنَّهُمْ كَفَرُوا رَبَّهُمْ

تضليل) أى لى إن اتبعتمكم والمهني أخبروني إن كنت على بينة ونبوة من ربى فلا أحد يمنعني من عذاب الله إن اتبعتمكم بعصيته وحينئذ أكون خامراً مضيعاً لما أعطاني الله من الحق وهل رأيتم نبياً صار كافراً وكل هذا تنزل منه لهم (قوله هذه ناقة الله) أى وقد طلبوا منه أن يخرج لهم ناقة من صخرة عينوها حيث قالوا أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة وبراء عشره فدعا الله فتمخضت الصخرة كما تمخض الذئاء عند الولادة فخرجت منها

ناقة كما وصفوا فولدت الناقة في الحال فصيلا قدرها في الجنة يشبهها واضيفت الناقة لله تشريفاً أى لاختصاص لا أحد بها (قوله تأكل في أرض الله) أى من العشب والنبات وفي الكلام اكتفاء أى وتشرب من ماء الله على حد سراويل الحر أى والبرد (قوله قريب) أى عاجل لا يتأخر عنهم إلا ثلاثة أيام (قوله عقرها قدار) أى ابن سالف حيث ضربها في فذبحوها واقسموا لحها وقدار هذا من أشق الأشقياء (قوله في داركم) أى أرضكم (قوله ثلاثة أيام) والحكمة في ذلك بقاء نوح على أمه ثلاثة أيام ثم فتحت له الصخرة ودخل فيها قالوا وما العلامة قال تصبحون في اليوم الأول وجوهكم مصفرة وفي الثاني وجوهكم حمرة وفي اليوم الثالث وجوهكم مسودة (قوله غير مكذوب فيه) أشار المفسر بتقدير فيه إلى أنه من باب الإيصال (قوله برحمة منا) أى وهي الإيمان (قوله ومن خزي يومئذ) أى يوم إهلاكهم بالصيحة (قوله لا إضافة مبنى) أى فهي من أسباب البناء (قوله وهو الأكثر) أى عربية وأما في القراءة فمستويان (قوله وأخذ الذين ظلموا الصخرة) حذف تاء التانيث من الفعل إما لكون المؤن مجازياً كما يقال طلع الشمس أولافصل بالمفعول كَأَنَّ النَّاضِيَ بِنْتَ الْوَاقِفِ (الصيحة) أى مع الزلزلة فتقطعت قلوبهم والمراد صيحة جبريل عليهم من السماء فسمعوا فيها صوت كل شئ فماتوا جميعاً

(الاجدا) أى طردا دائما عن رحمة الله فقد نزعوا من دائرة الحلم والرحمة (قوله بالصرف وتركه) أى فهما قراءتان
 ثان (قوله على معنى الحى) راجع للصرف وقوله والقبيلة راجع لتركه فهو لف ونشر مرتب وقد تقدم بسط تلك القصة
 عراف (قوله ولقد جاءت رسالتنا) أى هنا بقصة إبراهيم نوطئة لقصة لوط لاستقلالها لأن الهلاك هنا لم يكن لقوم إبراهيم
 غير الأسلوب فلم يقل وأرسلنا إبراهيم إلى قومه مثلا ورسالتنا بضم السين واسكانها قراءتان سبعيتان في جميع القرآن مع
 ت رسل للضمير فإن أضيفت للظاهر قرى بضم السين لا غير . واختلاف في عدة الرسل الذين جاءوه فمن ابن عباس ثلاثة
 ل وميكائيل وإسرافيل وقيل تسعة وقيل اثنا عشر وقيل غير ذلك وعاش إبراهيم من العمر مائة وخمسا وسبعين سنة
 وبن نوح ألفا سنة وستمئة وأربعون سنة وابنه إسحاق عاش مائة وثمانين سنة ويعقوب بن إسحاق عاش مائة وسبعا وأربعين
 (قوله بالبشرى) هى الخبر السار سميت بذلك لانبساط البشارة عند حصولها (قوله بإسحاق ويعقوب بعده) أفاد المفسر أن
 بالبشرى هنا هى ما يأتى في قوله فبشرناها بإسحاق الخ ويحتمل أن المراد بقوله هنا بالبشرى ما هو أعم من ذلك فيشمل
 ما ينجاه لوط بهلاك الكافرين وغير ذلك (قوله قالوا سلاما) هذه تحييتهم الواقعة منهم وهو منصوب بفعله المحذوف
 فدير سلمنا عليك سلاما (قوله مصدر) أى نائب عن لفظ الفعل (قوله قال سلام) إنما أتى إبراهيم بالجملة الاسمية في الرد لتفيد
 لم والتبوت فيكون الرد أحسن من الابتداء لأن الجملة الاسمية أشرف من الفعلية وقوله عليكم قدره المفسر إشارة إلى أن
 مبتدأ والخبر محذوف والسوغ للابتداء بالنكرة التعظيم على حد شر أهرذاناب أوالدعاء (قوله فما لبث أن جاء بعجل)
 ولت فعل ماض وأن جاء في تأويل مصدر فاعل والعنى لم يتأخر مجيئه (٢٠٧) بعجل حنيد (قوله مشوى)

أى على الحجارة المحماة
 فى حفرة فى الأرض وهو
 من فعل أهل البادية وكان
 سميها يسيل منه الودك
 كما فى آية الداريات وكان
 عامة مال إبراهيم البقر
 (قوله فلما رأى أيديهم)
 هذا مرتب على محذوف كما
 فى الآية لأخرى : فقر به

بُعْدًا لِمُؤَدٍّ) بالصرف وتركه على معنى الحى والقبيلة (وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى)
 إسحاق ويعقوب بعده (قَالُوا سَلَامًا) مصدر (قَالَ سَلَامٌ) عليكم (فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ
 مَشْوًى) (فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ) بمعنى أنكروهم (وَأَوْجَسَ) أضمر في
 (مِنْهُمْ خِيفَةً) خوفاً (قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ) لنهلككم (وَأَمْرَأَتُهُ)
 امرأة إبراهيم سارة (قَائِمَةٌ) تخدمهم (فَضَحِكَتْ) استبشرا بهلاكهم (فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ
 مِنْ وَرَاءِ) بعد (إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ) ولده تعيش إلى أن تراه (قَالَتْ يَا وَيْلَتَى) كلمة تقال

مقال أنا كلون فلما رأى الخ فى بعض الروايات قالوا لانا كل طعاما إلا بئنا قال فان له ثمننا قالوا ومائنه قال تذكرون اسم الله
 أوله وتحمدونه على آخره فنظر جبريل إلى ميكائيل قال وحق لهذا أن يتخذ ربه خليلا (قوله خوفا) أى من أجل امتناعهم
 طعامه يخاف منهم الحيانة على عادة الخائن أنه لا يأكل طعام من أراد خيافته إن قات كيف يخاف إبراهيم منهم مع كونه
 يلى الرحمن وهم محصورون فى بيته . أجيب بأن خوفه لما رأى فيهم من جلال الله وهيبته خوفه من ربه لا من ذواتهم
 قوله قالوا لا تخف) أى جوابا لقوله لهم كفى سورة الحجر : انا منكم وجلون (قوله إلى قوم لوط) أى وهو ابن أخى إبراهيم
 ليل وهو أول من آمن به وأبوه هاران أخو إبراهيم (وقوله لنهلكهم) أخذ هذا المقدر من قوله فى سورة الداريات
 رسل عليهم حجارة من طين مسومة الخ (قوله سارة) بالتخفيف والتشديد وهى بنت عمه (قوله تخدمهم) أى على عادة
 ماء العرب لا يتعاشون خدمة الضيوف (قوله فضحكت) فى سبب ذلك الضحك أقوال : قيل للبشرى بهلاك قوم لوط كما قال
 سر، وقيل من خوف إبراهيم وهو فى خدمه وحشمه ، وقيل سرورا بالولد ، وقيل تعجبا من إتيان الولد على كبر، وقيل لموافقة
 سىء الملائكة بهلاك قوم لوط لما قالت لآبراهيم فاتها قالت له قبل مجيء الملائكة اضمم إليك ابن أخيك لوطا فان العذاب
 زل بقومه وقيل غير ذلك (قوله فبشرناها) إنما نسبت البشارة لها دونها لأنها كانت أشوق منه إلى الولد لأنه لم يأتها ولد قط
 خلافة هو فقد أتاه إسماعيل قبل إسحاق بثلاث عشرة سنة (قوله بإسحاق) ولد بعد البشارة بسنة فإسماعيل أسن منه بأربع
 عشرة سنة (قوله يعقوب) بالرفع والنصب قراءتان سبعيتان (قوله كلمة تقال) أى على سبيل التعجب من مخالفة العادة
 من قدرة الله فان ذلك كفر حاشاها منه .

(قوله عند أمر عظيم) أى خبرا كان أو شرا ولكن المراد هنا الخير (قوله والألف مبدلة من ياء الاضافة) أى فيقال فى إيا
 و ياقى منادى منصوب بفتحة مقدرة على ما قبل ياء التكلم المنقلبة ألفا منع من ظهورها اشتغال المحل بالفتحة النائية
 الكسرة لمناسبة الألف و و ياقى مضاف والألف مضاف إليه مبنى على السكون فى محل جر وترسم بالياء وتقرأ بالألف و
 (قوله وهذا يعلى) سعى الزوج بذلك لأن البعل هو المستعلى على غيره ولا شك أن الزوج مستعل على المرأة قائم بأمر
 (قوله رحمت الله وبركاته) هذا دعاء من الملائكة لهم (قوله أهل البيت) أشار المفسر بتقدير يا إلى أن أهل البيت منزه
 على النداء ويصح أن يكون منصوبا على الاختصاص (قوله حميد) أى كثير الحمد (قوله مجيد) أى عظيم شريف (قوله
 ذهب) جوابها محذوف قدره المفسر بقوله أخذ (قوله وجاءته البشرى) أى بعد الروع (قوله يجادل رسلنا) أشار بذلك
 أن الكلام على حذف مضاف (قوله إن إبراهيم لحليم) أى فالحامل له على المجادلة حلمه ورقة قلبه فغرضه تأخير العذاب
 عنهم يؤمنون ويرجعون عما هم عليه من القبائح (قوله كثير الأناة) أى التأنى فى الأمور وعدم
 (٢٠٨)

عند أمر عظيم والألف مبدلة من ياء الاضافة (ء ألد وأنا محجز) لى تسع وتسعون سنة (قوله
 يعلى شيخا) له مائة أو عشرون سنة ونصبه على الحال والعامل فيه مافى ذا من الإشارة
 هذا لشيء عجيب أن يولد ولد له رمين (قألوا أتعجبين من أمر الله) قدرته (رحمت
 وبركاته عليكم) يا (أهل البيت) بيت إبراهيم (إنه حميد) محمود (مجيد) كريم
 ذهب عن إبراهيم الروع (الخوف) (وجاءته البشرى) بالولد أخذ (يجادلنا) يجادل
 (فى) شأن (قوم لوط إن إبراهيم لحليم) كثير الأناة (أواه منيب) رجاء فقال
 أتهلكون قرية فيها ثلثمائة مؤمن قالوا لا ، قال أتهلكون قرية فيها مائتا مؤمن قالوا لا ،
 أتهلكون قرية فيها أربعون مؤمنا قالوا لا ، قال أتهلكون قرية فيها أربعة عشر مؤمنا ؟
 لا ، قال : أفأرى أن كان فيها مؤمن واحد ؟ قالوا : لا . قال : إن فيها لوطا قالوا نحن
 بمن فيها الخ ، فلما أطل مجادلتهم قالوا (يا إبراهيم أعرض عن هذا) الجدل (إنه قد
 أمر ربك) بهلاكهم (وإنهم آتيهم عذاب غير مرذود) . وكما جاءت رسلنا لوطا
 بهم (حزن بسببهم) (وضاق بهم ذرعا) صدرا لأنهم حسان الوجوه فى صورة أضياف فخاف
 عليهم قومه (وقال هذا يوم عصيب) شديد (وجاءه قومه)

(قوله أواه) فى تفسيره
 أقوال كثيرة تقدم بعضها
 فى سورة براءة (قوله
 فقال لهم) هذه صورة
 المجادلة والحاصل أنه سألهم
 خمسة أسئلة وأجابوه عنها
 (قوله إلى آخره) أى إلى
 آخر ما فى سورة العنكبوت
 (قوله أمر ربك) أى
 قضاؤه وحكمه (قوله غير
 مرود) أى غير مصروف
 عنهم فانه قضاء مبهم
 لا يحصى عنه (قوله
 ولما جاءت رسلنا) أى
 الملائكة الذين كانوا عند
 إبراهيم ، والمعنى أنهم
 ارتحلوا من عند إبراهيم
 حتى أتوا قرية لوط وتسمى

سدوم بلد بخص و بينها وبين الخليل أربعة فراسخ نصف النهار فوجدوا لوطا يعمل فى ارض له ، وقيل كان
 يحتطب وقد قال الله للملائكة لا تهلكوهم حتى يشهدوا عليهم لوط أربع شهادات فاستضافوه فانطلق بهم فلما مشى بهم ساعة قال
 أما بلفكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرها قال أشهد بالله إنها لشر قرية فى الأرض عملا قال ذلك أربع مرات فمضوا معه
 دخلوا منزله ، وقيل إنه مر مع الملائكة على جماعة من قومه فتغامزوا فيها بينهم فقال لوط إن قومي شر ذاق لله فقال جبريل هذه
 ثم على جماعة أخرى فتغامزوا فقال مثله ثم مر على جماعة أخرى ففعلوا ذلك فقال لوط مثل ما قل أولا حتى قال ذلك أربع
 وكلما قال لوط هذا القول قال جبريل للملائكة امشوا ، وقيل إن الملائكة جاءوا إلى بيت لوط فوجدوه فى داره فدخلوا
 ولم يعلم أحد بمجيئهم إلا أهل بيت لوط فخرجت امرأته الخبيثة فأخبرت قومها وقالت إن فى بيت لوط رجالا مارأيت مثل وجوه
 قط ولا أحسن منهم (قوله وضاق بهم ذرعا) الأصل فيه أن البعير يذرع بيديه فى سببه ذرعا على قدر سعة خطوته فإذا حمل عليه ض
 ومد عنقه وضاق ذرعه فأطاق الذرع وأريد منه الصدر فالمراد ضاق صدره لعدم الخلاص من ذلك المكروه (قوله غاف
 قومه) منصوب بنزع الخافض أى من قومه (قوله عصيب) مأخوذ من العصب وهو الشدة ومنه العصاة التى يشد بها الرأس

لما علموا بهم) أى إنا لأنهم رأوهم مع لوط فى الطريق أو أعلمهم زوجته (قوله يهرعون) أى يسوق بعضهم بعضا (قوله يعملون السبائات) أى فلا حياة عندهم منها لاعتيادهم لها (قوله قال يا قوم) هذا الخطاب وقع من لوط وهم خارج الباب هؤلاء بناتى تزوجوهن) أى وكان فى شرعه يجوز تزوج الكافر بالمسلمة . وقيل عرض بناته عليهم بشرط الاسلام . قال ذلك لتخايص أضيافه لإباحة تزويجهم بهم لعلهم إذا رأوه قد فدى أضيافه بناته يزوجوا ويرتدعوا ويتركوا هذا . وقيل المراد بناته نساء قومه وأضافهن إليه لأن كل نبي لقومه كالأب لأولاده فى الشفقة والطف بهم (قوله هن أطهر) إن قلت إن تلك الفعلة لاطهارة فيها . أجيب بأن أفعال التفضيل ليس على بابها نظير قوله تعالى - أذلك خير زلا أم شجرة - (قوله تفضحون) أى تعيبونى (قوله فى ضيق) أى فى شأنه (قوله أليس منكم) استفهام توبيخ (قوله قال لو أن لى بكم) أى لو ثبت أن لى بكم قوة أو أنى آوى وجواب لو محذوف قدره المفسر بقوله لبطشت بكم وإنما قال ذلك لأنه لم يكن قومه نسبا بل كان غريبا فيهم لأنه كان أولا بالعراق مع إبراهيم ببابل (٢٠٩) فهاجر إلى الشام بأمر من

الله فنزل إبراهيم بأرض فلسطين ونزل لوط بالأردن فأرسله إلى أهل سدوم فمن ذلك الوقت لم يرسل الله رسولا إلا من قومه (قوله قالوا يا لوط إنا نرسل ربك) أى فافتح الباب ودعنا وإياهم ففتح الباب ودخلوا فاستأذن جبريل ربه فى عقوبتهم فأذن له فتحوّل إلى صورته التى يكون فيها ونشر جناحيه فضرب بهما وجوههم فأعماهم وطمس أعينهم حتى ماوت وجوههم فصاروا لا يعرفون الطريق فاصرفوا وهم يقولون النجاة النجاة فى بيت لوط سحرة قد سحرنا

علموا بهم (يُزْعَوْنَ) يسرعون (إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ) قبل مجيئهم (كَانُوا يَعْمَلُونَ سَيِّئَاتٍ) وهى إتيان الرجال فى الأدبار (قَالَ) لوط (يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي) فتزوجوهن (أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ) تفضحون (فِي ضَيْفِي) أضيافى (أَلَيْسَ مِنْكُمْ لِرَّشِيدٍ) يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر (قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَالَنَا فِي بَنَاتِكِ مِنْ حَقٍّ) (وَأِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ) من إتيان الرجال (قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ) طاقة (أَوْ إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ) عشيرة تنصرنى لبطشت بكم ، فلما رأت الملائكة ذلك (قَالُوا يَا لُوطُ رَّبِّكَ إِنَّهُ يَصِلُوكَ إِلَيْكَ) بسوء (فَأْمُرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْهَثْ مِنْكُمْ أَحَدٌ) لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم (إِلَّا أَمْرُكَ) بالرفع بدل من أحد ، وفى قراءة نصب استثناء من أهل أى فلا تسربها (إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ) فقيل لم يخرج بها وقيل رجعت والتفت فقالت واقوماه فجاءها حجر فقتلها ، وسألهم عن وقت هلاكهم فقالوا (إِنْ عِدَّاهُمُ الصُّبْحُ) فقال أريد أعجل من ذلك ، قالوا (أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ) فلما جاء أمرنا) هلاكهم (جَعَلْنَا عَلَيْهِمْ) أى قراهم (سَافِلَهَا) أى بأن رفعها جبريل إلى السماء وأسقطها لوعة إلى الأرض (وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ) طين طبخ بالنار (مَنْضُودٍ) متتابع (مُسَوَّمَةٍ) معلمة ،

وط سترى منا غدا ماترى (قوله فأمر) بقطع الهمزة ووصلها وفعله أسرى ومصرى ، وهما قراءتان سبعيتان (قوله ملك) أى وهم بنتاه فخرجوا وطوى الله لهم الأرض حتى وصلوا إلى إبراهيم فى وقته (قوله بقطع) الباء للمصاحبة ، والمعنى فى الليل (قوله ولا يلتفت منكم) خطاب له ولبنتيه (قوله بالرفع) بدل من أحد أى والمعنى ولا يلتفت منكم أحد إلا أمرنا) بها تلتفت (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعية أيضا (قوله فقيل لم يخرج بها) راجع لقراءة الرفع (قبل خرجت والتفت) جمع لقراءة نصب (قوله بأن رفعها جبريل إلى السماء) أى بأن أدخل جناحيه تحتها وهى خمس مدائن أكبرها سدوم وهى تفككت المذكورة فى سورة براءة ويقال كان فيها أربعة آلاف ألف فرجع جبريل المدن كلها حتى سمع أهل السماء صياح الديكة صياح الكلاب ولم ينكس لهم إناء ولم ينتبه لهم نائم ثم قلبها (قوله وأمطرنا عليها) أى على أهلها الخارجين عنها فى الأسفار غيرها . وقيل طى القرى بعد قلبها فمن جملة ما وقع أن رجلا منهم كان فى الحرم فجاءه حجر ووقف فى الهواء أربعين يوما ينتظر ذلك الرجل حتى خرج من الحرم فسقط عليه فقتله (قوله متتابع) أى فى النزول [٢٧ - صارى - ثانى]

(قوله عليها اسم من يرى بها) أى مكتوب على كل حجر اسم صاحبه الذى يرى به (قوله الحجارة أو بلادهم) هذان تفسير في مرجع الضمير . قيل يعود على الحجارة لأنها أقرب مذكور وقيل يعود على القرى المهلكة وعلى الأول فهو وعيد عظيم لكل من هذه الأمة فى الحديث «سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عن المراد بالظالمين ، فقال له جبريل يعنى ظالمى أمت ما من ظالم منهم إلا هو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة إلى ساعة (قوله ببعيد) أى بمكان بعيد بل بمكان قريب يمشون فى أسفارهم (قوله وإلى مدين) معطوف على قوله ولقد أرسلنا نوحا عطف قصة على قصة ومدين اسم قبيلة سميت باسم جدي مدين بن إبراهيم ويسمى شعيب خطيب الأنبياء لحسن مراجعته قومه (قوله أخاهم شعيبا) أى فى النسب لا الدين لأنه ابن ميكائيل بن إسحق بن مدين بن إبراهيم (قوله اعبدوا الله) أمرهم بالتوحيد أولا لأنه أهم الأشياء وأصلها وغيره فرع فإذا صلح الأمر صلح الفرع (قوله ولا تنقصوا الكيل والميزان) نقص يتعدى لمفعولين فالمفعول الأول قوله المكيال والميزان والمفعول الثاني محذوف تقديره شيئا ، والمعنى لا تنقصوها شيئا أصلا عند الأخذ ولا عند الدفع فنقصهما عند الدفع ظاهر ونقصهما عند الأخذ قريب على حقه فى البيع وهو (٢١٠) فى الحقيقة نقص من الثمن قال تعالى - ويل للطففين الذين إذا اكتالوا

الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون - (قوله إني أراكم بخير) أى فاقنعوا بما أعطاكم الله ولا تطغوا الكيل والميزان (قوله ووصف اليوم به) أى بقوله محيط (قوله مجاز) أى عطف على الاسناد للزمان (قوله ولا تبخسوا) كرر ذلك ثلاث مرات أولها قوله ولا تنقصوا المكيال والميزان . وثانيها قوله ويا قوم أوفوا المكيال والميزان . وثالثها قوله ولا تبخسوا الناس أشياءهم

عليها اسم من يرى بها (عند ربك) ظرف لها (وما هي) الحجارة أو بلادهم (من الظالمين) أى أهل مكة (ببعيد) (و) أرسلنا (إلى مدين أخاهم شعيبا) قال يا قوم اعبدوا الله (وحدو) (مالككم من إله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان إني أراكم بخير) نعمة تفنيكم عن التطفيف (وإني أخاف عليكم) إن لم تؤمنوا (عذاب يوم يحيط) بكم يهلككم ووصف اليوم به مجاز لوقوعه فيه (ويا قوم أوفوا المكيال والميزان) أتموها (بالقسط) بالعدل (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) لا تنقصوهم من حقوقهم شيئا (ولا تعشوا فى الأرض مفسدين بالقتل وغيره من عنى بكسر المثناة : أفسد ومفسدين حال مؤكدة لمعنى عاملها تعشوا) (بقيت الله) رزقه الباقي لكم بعد إيفاء الكيل والوزن (خير لكم) من البخس (إن كنتم مؤمنين) وما أنا عليكم بحفيظ (رقيب أجازيكم بأعمالكم إنما بعثت نذيرا) (قالوا) له استهزاء (يا شعيب أصلواتك تأمرك) بتكليف (أن نترك ما يعبد آباؤنا) من الأصنام (أو نترك) (أن نفعل فى أموالنا ما نشاء) المعنى هذا أمر باطل لا يدعو إليه داع بخير (إننا لأنك الحليم الرشيد) قالوا ذلك استهزاء (قال يا قوم ،

فأكيدا لكونهم مصرين على ذلك العمل القبيح منهمكين فيه (قوله أشياءهم) أى أموالهم ودخل فى ذلك أرايتهم من يسوم السلع وينقص قيمتها وهو مشهور تقتدى به الناس فالواجب إعطاء كل سلعة قيمتها وإعطاء كل ذى حق حقه وحيد فهو عطف عام على خاص (قوله ولا تعشوا فى الأرض مفسدين) هذا أعم مما قبله ، والمعنى لا تكونوا من المفسدين فى الأرض بالمعنى بل كونوا مصاحبين لدينكم ودنياكم (قوله بقيت الله) رسم بالتاء المجرورة وعند الوقف عليها للاضطراب يجوز بالتاء المجرورة أو المربوطة والرس فى القرآن غيرها (قوله خير لكم) أى لوجود البركة فيه (قوله إن كنتم مؤمنين) أى مصدقين بما أمرتكم به ونهيتمكم عنه وهو شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه : أى فارضوا بما قسم الله لكم من الحلال (قوله وما أنا عليكم بحفيظ) أى حافظ لكم من القبائح ولا حافظ عليكم النعم إنما أنا مبلغ لكم الأحكام (قوله يا شعيب) خاطبوه باسمه من غير افتتان بالتعظيم لقباحتهم وسوء فعاهم (قوله أصلواتك تأمرك) أى وكان كثير الصلاة . وقيل المراد بها الدين وخست بالدلالة لأنها أعظم الشماثر (قوله بتكليف) قدره دفعا لما يقال إن الترك من وصفهم وفعلهم لا فعل شعيب والإنسان يؤمر بفعل نفسه لا بفعل غيره (قوله من الأصنام) بيان لما (قوله أو أن نفعل) قدر المفسر ترك إشارة إلى أنه معطوف على ما يعبد آباؤنا (قوله قالوا ذلك استهزاء الخ) أى أو أرادوا السفه الفوضى من باب نسجية الأضداد أو المراد الحليم الرشيد فى زعمك

أَرَأَيْتُمْ أَيِ أَخْبَرُونِي (قوله على بينة) أَيِ نَبْوَةٍ وَصَدَقَ (قوله أَفَأَشُوْبُهُ) أَيِ أَخْلَطَهُ (قوله مِنَ الْبُخْسِ وَالتَّطْفِيفِ) الْحَرَامِ (قوله وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخَالِفَكُمْ) أَيِ فَأَنَا أَمْرُكُمْ بِمَا أَمَرَ بِهِ نَفْسِي وَلَيْسَ قَصْدِي أَنْ أَنهَاكُمْ عَنْ شَيْءٍ وَأَفْعَلُهُ مَا اسْتَطَعْتُ (قوله أَيِ مَدَّةٍ اسْتَطَاعَتْ) (قوله وَمَا تَوْفِيقِي) أَيِ وَمَا كُونِي مُوَفِّقًا (قوله عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ) أَيِ تَوَكَّلْتُ أُمُورِي (قوله يَكْسِبْنَكُمْ) أَيِ فَهُوَ مُتَعَدٍّ لِمَفْعُولَيْنِ : الْأَوَّلُ الضَّمِيرُ وَالثَّانِي أَنْ وَمَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ وَالْمَعْنَى لَا يَكُنْ شَقَاقِي مُكْسِبًا لَكُمْ مِثْلُ مَا ذَكَرْتُ فَلَا تَسْتَمِرُّوا عَلَى مَخَالَفِي حَتَّى يَصِيبَكُمْ بِسَبَبِ تِلْكَ الْخَالْفَةِ مِثْلُ مَا أَصَابَ الْخُ (قوله أَيِ مَنَازِلَهُمْ) أَيِ لِأَنَّهُمْ مُجَاوِرِينَ لِقَوْمِ لُوطٍ وَبِلَادِهِمْ قَرِيبَةً مِنْ بِلَادِهِمْ وَقَوْلُهُ أَوْ زَمَنَ هَلَاكِهِمْ (٢١١) أَيِ فَقَدْ كَانَ زَمَنُ هَلَاكِ

قَوْمِ لُوطٍ قَرِيبًا مِنْ قَوْمِ شُعَيْبٍ (قوله وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ) أَيِ اطْلُبُوا مِنْهُ الْغُفْرَةَ لِذُنُوبِكُمْ (قوله ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ) أَيِ ارْجِعُوا إِلَيْهِ بِفِعْلِ الطَّاعَاتِ (قوله وَدُودٌ) صِيفَةٌ مُبَالِغَةٌ إِمَّا بِمَعْنَى فَاعِلٍ أَوْ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ أَوْ بِمَعْنَى عِبَادِهِ يَحْبُونَهُ وَيَعْتَمِلُونَ أَوْامِرَهُ وَيَحْتَنِبُونَ نَوَاهِيَهُ (قوله ضَعِيفًا) أَيِ لِقُوَّةٍ لَكَ (قوله لِرَجْمِكَ) أَيِ رَمَيْتُكَ بِالْحِجَارَةِ وَقِيلَ الْمَعْنَى لَشَتْمِكَ وَأَغْلَظْنَا عَلَيْكَ الْقَوْلَ (قوله هُمُ الْأَعْزَةُ) أَيِ لِمُوَافَقَتِهِمْ لَهُمْ فِي الدِّينِ (قوله ظَهَرِيَا) مَنُوسِبٌ لِلظَّهْرِ وَالْكَسْرِ مِنْ تَغْيِيرَاتِ النِّسْبِ وَالْقِيَاسِ فَتَحِ الظَّاءُ وَالْهَاءُ مَفْعُولٌ أَوَّلٌ وَظَهَرِيَا مَفْعُولٌ ثَانٍ لَا تَخْذُوا وَوَرَاءَكُمْ

بِسْمِ اللَّهِ إِن كُنْتُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا (حَلَالًا أَفَأَشُوْبُهُ بِالْحَرَامِ مِنْ نَفْسٍ وَالتَّطْفِيفِ) (وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخَالِفَكُمْ) وَأَذْهَبَ (إِلَى مَا أَنَّهُمْ عَنْهُ) فَأَرْتَكِبُهُ (إِنْ) (أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ) لَكُمْ بِالْعَدْلِ (مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي) قَدَرْتِي عَلَى ذَلِكَ وَغَيْرِهِ مِنْ طَاعَاتٍ (إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ) أَرْجِعْ (وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ) يَكْسِبْنَكُمْ (يَقَاقِي) خِلَافِي فَاعِلٌ يَجْرِمُ وَالضَّمِيرُ مَفْعُولٌ أَوَّلٌ ، وَالثَّانِي (أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ) مِنَ الْعَذَابِ (وَمَا قَوْمُ لُوطٍ) أَيِ مَنَازِلَهُمْ أَوْ زَمَنَ هَلَاكِهِمْ (مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ) فَاعْتَبِرُوا (وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ) إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ (مَنْبِتِينَ) (وَدُودٌ) مُحِبُّهُمْ (قَالُوا) إِذَا نَا بَقْلَةُ الْمَبَالَاةِ (يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ) نَفَقَهُمْ (كَثِيرًا) مَا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا (ذَلِيلًا) (وَلَوْلَا رَهْطُكَ) عَشِيرَتُكَ (لَرَجَمْنَاكَ) بِالْحِجَارَةِ (وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ) كَرِيمٍ عَنِ الرَّجْمِ وَإِنَّمَا رَهْطُكَ هُمُ الْأَعْزَةُ (قَالَ يَا قَوْمِ أَرَهْطِي رِزْقُكُمْ مِنْ اللَّهِ) فَتَتَرَكُوا قَتْلَ لِأَجْلِهِمْ وَلَا تَحْفَظُونِي لِلَّهِ (وَأَتَّخِذُكُمْ) أَيِ اللَّهِ (وَرَاءَكُمْ رِيًّا) مُنْبُوذًا خَلْفَ ظَهْرِكُمْ لَا تَرَاقِبُونَهُ (إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ) عَلَمًا فَيَجَازِيكُمْ (وَيَا قَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ) حَالَتِكُمْ (إِنِّي عَامِلٌ) عَلَى حَالَتِي (سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ) مُوَصُولَةٌ مَوْلِ الْعِلْمِ (يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ وَارْتَقِبُوا) اُنْتَظِرُوا عَاقِبَةَ أَمْرِكُمْ (إِنِّي مَعَكُمْ قَرِيبٌ) مُنْتَظَرٌ (وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا) بِإِهْلَاكِهِمْ (نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالدِّينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا) أَخَذَتِ الدِّينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ (صَاحِبَهُمْ جَبْرِيلُ) (فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَانِمِينَ) بَارِكِينَ فِي الرِّكَبِ مَيْتِينَ (كَأَنَّ) مُخَفَّفَةٌ أَيْ كَأَنَّهُمْ (لَمْ يَغْنَوْا) يَقِيمُوا (فِيهَا أَلَا بُعْدًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا) بَدَتْ تَمُودُ . وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا ،

قَالَ (قوله مُنْبُوذًا خَلْفَ ظَهْرِكُمْ) أَيِ جَعَلْتُمُوهُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا (قوله أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ) هَذَا وَعِيدٌ عَظِيمٌ وَتَهْدِيدٌ (قوله سَوْفَ تَعْلَمُونَ) اسْتِثْنَاءٌ بَيَانِي كَانَ قَائِلًا قَالَ فَمَاذَا يَكُونُ بَعْدَ ذَلِكَ (قوله مُوَصُولَةٌ) أَيِ بِمَعْنَى الَّذِي (قوله وَمَنْ كَاذِبٌ) مُعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ مِنْ يَأْتِيهِ وَالْمَعْنَى سَوْفَ تَعْلَمُونَ الَّذِي يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَتَعْلَمُونَ الْكَاذِبَ (قوله صَاحِبَهُمْ جَبْرِيلُ) أَيِ خَرَجَتْ أَرْوَاحُهُمْ جَمِيعًا وَهَذَا فِي أَهْلِ قَرْيَتِهِ وَأَمَّا أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ فَأَهْلَكُوا بِعَذَابِ الظَّلَّةِ وَهِيَ سَحَابَةٌ فِيهَا رِيحٌ شَدِيدَةٌ بَارِدَةٌ فَأَظْلَمَتْهُمْ حَتَّى اجْتَمَعُوا جَمِيعًا فَأَلْهَبَهَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ نَارًا وَرَجَفَتِ الْأَرْضُ مِنْ تَحْتِهِمْ فَاحْتَرَقُوا وَصَارُوا رَمَادًا (قوله أَلَا بُعْدًا) هَلَاكًا (قوله كَأَنَّ) كَأَنَّ هَلَاكَ تَمُودَ وَالتَّشْبِيهِ مِنْ حَيْثُ إِنَّ هَلَاكَ كُلِّ الصَّيْحَةِ (قوله وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى) هَذِهِ هِيَ الْقِصَّةُ السَّابِقَةُ (قوله بِآيَاتِنَا) أَيِ النَّسْعِ تَقَدَّمَ مِنْهَا ثَمَانِيَةٌ فِي الْأَعْرَافِ وَالتَّاسِعَةُ فِي يُونُسَ وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَيْهَا .

(قوله وسيلطان مبین) قيل المراد به العصا وخصت بالذكر لكونها أكبر الآيات وأعظمها وقيل المراد به المعجزات الباهرة والحجج الظاهرة وسميت الحجة سلطانا لأن بها قهر الخصم كما أن السلطان به قهر غيره فيكون عطف عام (قوله وملائه) جماعته وأتباعه (قوله فاتبعوا أمر فرعون) أى ما هو عليه من الكفر بتلك الآيات العظيمة (قوله شديد) أى محمود العاقبة بل لا يدعوا إلى خير (قوله يقدم) مضارع قدم كنصر ومصدره قدم كفعول وقدم بمعنى يتقدم (قوله اتبعوه في الدنيا) أى في دخول البحر والكفر والضلال (قوله فأوردتهم النار) الورود في الأصل يقال للورود الماء للاستقاء منه فشبه النار بماء يورد وطوى ذكر الشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو الورود فإثباته تخيير وشبه فرعون في تقدمه على قومه إلى النار بمن يتقدم على الواردين إلى الماء ليكسر العطش على سبيل التهكم (قوله) هى (قدره إشارة إلى أن الخصوص بالذم محذوف (قوله لعنة) أى طردا وبعدا عن الرحمة (قوله ويوم القيامة) هذا وإنه تام وقدر المفسر لعنة إشارة (٢١٢) إلى أن فيه الحذف من الآخر لدلالة الأول عليه (قوله بئس الرفد المرفوف

وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ) برهان بين ظاهر (إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ
بِرَشِيدٍ) سديد (يَقْدُمُ) يتقدم (قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) فيتبعونه كما اتبعوه في الدنيا (فَأَوْرَدَهُ
أَدْخَلَهُمُ) (النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ) هي (وَأُتْبِعُوا فِي هَذِهِ) أى الدنيا (لَعْنَةُ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ
لَعْنَةُ) (بِئْسَ الرَّفْدُ) العون (الْمَرْفُودُ) رفدهم (ذَلِكَ) المذكور مبتدأ خبره (مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى
نَقُصُّهُ عَلَيْكَ) يا محمد (مِنْهَا) أى القرى (قَائِمٌ) هلك أهله دونه (وَ) منها (حَصِيدٌ) هلك
بأهله فلا أثر له كالزراع المحصود بالمناجل (وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ) بإهلاكم بغير ذنب (وَلَكِنْ ظَلَمُوا
أَنْفُسَهُمْ) بالشرك (فَمَا أَغْنَتْ) دفت (عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ) يعبدون (مِنْ دُونِ
اللَّهِ) أى غيره (مِنْ) زائدة (شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ) عذابه (وَمَا زَادَهُمْ) بعبادته
لَهَا (غَيْرَ تَنْبِيْهِ) تحسير (وَكَذَلِكَ) مثل ذلك الأخذ (أَخَذُ رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى) أر
أهلها (وَهِيَ ظَالِمَةٌ) بالذنوب أى فلا يغنى عنهم من أخذه شيء (إِنَّ أَخَذَهُ أَكْبَرُ شَيْءٍ) رواه
الشيخان عن أبى موسى الأشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إِنَّ اللَّهَ لَيَمْلِكُ لِلظَّالِمِ
إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يَفْلِتْهُ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَلِكَ أَخَذَ رَبُّكَ الْآيَةَ» (إِنَّ فِي ذَلِكَ
الْمَذْكُورِ مِنَ الْقِصَصِ) (لَايَةً) لعل (لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ) أى يوم القيامة (يَوْمَ
مَجْمُوعٌ لَهُ) فيه (النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ) يشهده جميع الخلائق (وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدٍّ

المراد بالرفد اللعنة الأولى
وقوله المرفود أى المعان
باللعنة الثانية والمعنى أن
اللعنة الأولى أرفدت بالعنة
أخرى تقويها وتعاونها
واسميتها رفدا تهكم
(قوله ذلك) أى ماتقدم
فى هذه السورة من
القصص (قوله من أنباء
القرى) أى أخبار أهل القرى
وهم الأمم الماضية (قوله
نقصه عليك) أى لتخبر
به قومك ليعتبروا (قوله
منها قائم) أى أنز قائم
موجود (قوله حصيد
هالك بأهله) أى محي
فلم يبق له أثر وفيه تشبيه
القائم والحصيد بالزرع
الذى بعضه قائم على ساقه

وبعضه قد حصد وذهب أثره (قوله لما جاء)
 أى حين جاء (قوله وما زادهم) الضمير المرفوع للأصنام والمنصوب لعابديها وعبر عنها بواو العقلاء لتزليلهم منزلتهم (
 غير تنقيب) التباب الحسران يقال تنبته وتبت يده تقب بمعنى خسرت (قوله وهى ظالمة) الجملة حالية (قوله أليم شديد)
 غير مرجو الخلاص منه (قوله إن الله ليجلى للظالم) أى يمهده بطول العمر وسعة الرزق وتفوذ السكامة (قوله ثم قرأ الخ) أى فبقرآن
 من ذلك أن من قدم على ظلم يجب عليه أن يتوب ويرجع عما هو عليه ويرد المظالم لأهلها لتلايقع في هذا الوعيد العظيم
 هذه الآية ليست مخصوصة بالأمم الماضية بل هى عامة فى كل ظالم غير أن هذه الأمة الحمديدية لا ينزل بها عذاب على سبيل الاستن
 إكراما لنبيها صلى الله عليه وسلم (قوله من القصص) أى السبع (قوله لمن خاف عذاب الآخرة) أى لأنه إذا تأمل ما
 لهؤلاء فى الدنيا من العذاب كان ذلك باعثا له على الخوف من ذلك اليوم (قوله فيه) أشار بذلك إلى أن اللام بمعنى فى والمعنى أن
 القيامة تجمع فيه الخلائق من الإنس والجن وغيرهما (قوله يشهده) أى يحضره (قوله وما يؤخره) أى ذلك اليوم وهو يوم الق

قوله (وقت معلوم) أى وهو مدة الدنيا (قوله يوم يأت ذلك اليوم) إن قلت إن اليوم لا يصلح أن يكون ظرفاً لليوم وإلا
 م تعين الشيء بنفسه . أجيب بأن الكلام على حذف مضاف أى هوله وعذابه أو المعنى حين يأتى ذلك اليوم الخ (قوله
 تكلم نفس إلا بأذنه) أى جميع الخلائق يسكتون فى ذلك اليوم فلا يتكلم أحد إلا بأذنه . إن قلت كيف يجمع بين ما هنا
 بين قوله تعالى - يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها - وقوله تعالى حكاية عن الكفار - والله ربنا ما كنا مشركين - .
 عيب بأن القيامة مواطن مختلفة فى بعضها لا يقدرّون على الكلام لشدة الهول ، وفى بعضها يتحاجون ويتجادلون أو المراد
 تكلم نفس بما ينفع وينجى بل قد يتكلم الكفار بكلام لا نفع به بل لاظهار بطلان حججهم (قوله كتب كل فى الأزل)
 وظهرت الحاتمة على طبق ما كتب (قوله فى علمه) أى وهم من ماتوا كفاراً وإن تقدم منهم إيمان (قوله لهم فيها زفير
 شهيق) الزفير فى الأصل ترديد النفس فى الصدر حتى تنتفخ منه الأضلاع والشهيق رد النفس إلى الصدر وهذا التفسير الذى
 كرهه المفسر لابن عباس وقيل الزفير أول صوت الحمار والشهيق آخره وقيل الزفير صوت الحمار والشهيق صوت البغل وقيل
 بر ذلك (قوله أى مدة دوامهما) أشار بذلك إلى أن ماصدرية ظرفية ودام تامة لأنها بمعنى بقيت أو مقدار دوامهما
 قوله فى الدنيا) أى فالمراد سموات الدنيا وأرضها (قوله غير ما شاء ربك) أفاد أن إلا بمعنى غير والمعنى أنهم يخلدون فى النار
 مقدار مكث الدنيا غير الزيادة التى شاءها الله والله قديين فى آيات أخر منها قوله خالدين فيها أبداً ، ومنها : وما هم بخارجين
 من النار ، ومنها قوله : لا يفتقر عنهم وهم فيه مبلسون (قوله إن ربك فعال لما يريد) دفع بذلك ما يتوهم
 من التعبير بالمشيئة أنها قد

تختلف فأجاب بقوله إن
 ربك فعال لما يريد فلا
 تخاف لمشيئة الله بخلود
 الكفار لأنه متى أراد شيئاً
 حصل ولا بد وما قيل إن
 وعيده قد يتخاف فالمراد
 وعيد العاصي لا وعيد
 الكافر (قوله وأما الذين
 سعدوا) هذا مقابل قوله
 فأما الذين شقوا وفى هذه

وقت معلوم عند الله (يَوْمَ يَأْتِ) ذلك اليوم (لَا تَكَلِّمُ) فيه حذف إحدى التاءين (نَفْسٌ
 إِلَّا بِإِذْنِهِ) تعالى (فَمِنْهُمْ) أى الخلق (شَقِيٌّ وَ) منهم (سَعِيدٌ) كتب كل فى الأزل (فَأَمَّا
 الَّذِينَ شَقُوا) فى علمه تعالى (فَنَارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ) صوت شديد (وَشَهِيْقٌ) صوت
 ضعيف (خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ) أى مدة دوامهما فى الدنيا (إِلَّا)
 غير (مَا شَاءَ رَبُّكَ) من الزيادة على مدتهما مما لا منتهى له والمعنى خالدين فيها أبداً (إِنَّ
 رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ . وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا) بفتح السين وضمها (فَنَارِ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا
 مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا) غير (مَا شَاءَ رَبُّكَ) كما تقدم ودل عليه فيهم قوله (عَطَاءٌ
 غَيْرَ مَجْذُوذٍ) مقطوع وما تقدم من التأويل هو الذى ظهر وهو خال من التكلف والله أعلم بمراده

الآية من المحسنات البديعية الجمع والتفريق والتقسيم فالجمع فى قوله يوم يأتى لانكلام نفس إلا بأذنه والتفريق فى قوله فمنهم شقى
 وسعيد والتقسيم فى قوله فأما الذين شقوا الخ وأما الذين سعدوا الخ (قوله بفتح السين وضمها) أى فهما قراءتان سبعيتان فالفتح
 من قولهم سعد الرجل بمعنى قامت به السعادة والضم من قولهم سعده الله أى أسعده فالأول قاصر والثانى متعد ، والمعنى إن الذين
 سبقت لهم السعادة من الله بموتهم على الإيمان وإن سبق منهم الكفر فى الدنيا فهم فى الجنة ، والمراد بالسعادة رضا الله على العبد
 وعلامة ذلك أن يكون العبد محباً لربه ساعياً فى مرضاته دائم الإقبال على طاعته راضياً بأحكامه (قوله فى الجنة) المراد بها دار
 النعيم بجميع دورها فشمّل الجنة الفردوس وغيرها (قوله ما دامت السموات والأرض) أى مدة دوامهما فى الدنيا ،
 والمعنى قدر مكث السموات والأرض من أول الدنيا إلى آخرها (قوله كما تقدم) أى فيقال غير ما شاء ربك من الزيادة
 التى لا منتهى لها فالمعنى خالدين فيها أبداً ، ويدل على ذلك قوله تعالى - خالدين فيها أبداً - فالزيادة التى شاءها الله
 فسرت فى آيات أخر بالخلود المؤبد (قوله ودل عليه) أى على الخلود المؤبد وقوله فيهم أى السعداء (قوله عطاء)
 مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره أعطاهم ذلك عطاء وعطاء اسم مصدر أعطى والمصدر إعطاء (قوله مقطوع)
 أى ولا ممنوع بل هو عطاء دائم لا يزول ولا يحول (قوله هو الذى ظهر) أى من نحو عشرين وجهاً فى تفسير
 تلك الآية : منها أن المراد بالسموات والأرض سقف الجنة والنار وأرضهما ، ويحتمل الاستثناء فى جانب أهل الشقاوة
 هل عصاة الأئمة فيكون المعنى خالدين فيها أبداً إلا عصاة المؤمنين الذين نفذ فيهم الوعيد ولا يخلدون أبداً بل

يخرجون بشفاعه النبي صلى الله عليه وسلم والاستثناء حينئذ إما منقطع لعدم دخول هؤلاء في الأشقياء أو متصل بجملهم
 أشقياء باعتبار وسعدها باعتبار آخر وفي جانب أهل السعادة على عصاة المؤمنين أيضا لكن باعتبار تعذيبهم أولا فباعتبار آخر
 في الدخول مع السابقين فتحصل أن الاستثناء في كل محمول على العصاة لكن في جانب أهل الشقاوة مستثنون من الخلود وفي جانب
 أهل السعادة مستثنون من المبداء كأنه قال فأما الذين سعدوا ففي الجنة من أول الأمر إلا ما شاء ربك من العصاة فليسوا في الجنة
 من أول الأمر بل هم في النار يعذبون ثم يخرجون ، ومنها أن المراد بالذين شقوا الكفار وبالذين سعدوا المؤمنون والاستثناء
 باعتبار أن بعض الكفار قد ينقل من النار إلى غيرها كالزمهرير وبعض المؤمنين قد ينقل من النعيم فيما تشهية الأنفس
 الأعين إلى أعلى منه وهو رؤية وجه الله الكريم ومخاطبته ، ومنها أن الاستثناء راجع لمدة تأخرهم عن دخول الجنة والنار كما
 الدنيا والبرزخ لأنهم لم يدخلوها حين خلقوا سعداء وأشقياء ومنها غير ذلك . وما تقدم من أن نعيم الجنان وعذاب النار دائم
 مادلت عليه الآيات القرآنية والأحاديث النبوية ووراء ذلك أقوال يجب تأويلها والأخذ بظاهرها كفر ، فمنها ما قيل إن الجنة
 والنار ينقضان بدليل ظاهر هذه الآية ، ومنها أن أهل النار تنقلب عليهم النار نعيما حتى لو صب عليهم ماء الجنة يتأذون ، ومنها
 أن النار تخرب حتى لا يصرفها أحد ، ومنها غير ذلك ، وهذه الأقوال باطلة ونسبتها لمحبي الدين بن العربي كذب وعلى فرض
 نقلها عنه يجب تأويلها (قوله فلانك في مربة) هذا شروع في ذكر أحوال المخالفين من هذه الأمة إثر بيان المخالفين من غير
 وهذا الخطاب للنبي والمراد (قوله من الأصنام) بيان لما (قوله ما يعبدون) أي فليس لهم في ذلك

إلا محض تقليد آبائهم
 (قوله وقد عذبناهم) أي
 آباءهم وإنما قصره لتمام
 الشبهة (قوله وإنا
 لموفوهم) أي هؤلاء (قوله
 أي تاما) أشار بذلك
 إلى أن قوله غير منقوص
 حال من نصب مبينة له
 (قوله فاختلف فيه) هذا
 تسلية للنبي صلى الله عليه
 وسلم : أي فلا تحزن على

(فَلَا تَكُ) يا محمد (فِي مَرِيَّةٍ) شك (مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ) من الأصنام أنا نعتيهم كما عذبناهم
 من قبلهم وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ) أي
 كعبادتهم (مِنْ قَبْلُ) وقد عذبناهم (وَإِنَّا لَمُوفُوهُمْ) مثلهم (نَصِيحَتُهُمْ) حظهم من العذاب
 (غَيْرَ مَنقُوصٍ) أي تاما (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) التوراة (فَأَخْتَلَفَ فِيهِ) بالتصديق
 والتكذيب كالقرآن (وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ) بتأخير الحساب والجزاء للخلائق
 يوم القيامة (لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ) في الدنيا فيما اختلفوا فيه (وَإِنَّهُمْ) أي المكذبين به (لَشَكَّ مِنْهُ مُرِيبٍ) موقع في الريبة (وَإِنْ) بالتخفيف والتشديد (كَلَّا) أي كل الخلائق
 (لَمَّا) مازائدة واللام موطئة لقسم مقدر ، أو فارقة وفي قراءة بتشديد لما ،

ما وقع لك فانه قد وقع لغيرك (قوله لتضي بينهم) أي لجوزي

المحسن على إحسانه والمسيء على إساءته في الدنيا (قوله أي المكذبين به) أي بالقرآن (قوله لفي شك منه) أي من القرآن (قوله
 موقع في الريبة) أي لأنهم إذا نظروا لآبائهم وما كانوا عليه قالوا لو كان ما هم عليه ضلالا ما اجتمعوا عليه وإذا نظروا إلى
 ومعجزاته الظاهرة قالوا إنه لحق وما جاء به صدق فهم في شك ولا شك أنه كفر وكل هذا ناشئ من الطبع على قلوبهم وإلغاف
 ظاهر لمن تدبره (قوله وإن كلا) أي من الطائعين والعاصين وأتى بالجملة الاسمية المؤكدة بـإن واللام القسم زيادة في تأكيد
 بشرى المطيع ووعيد العاصي (قوله بالتخفيف والتشديد) أي ولما كذلك فتكون القراءات أربعة وكلها سبعة (قوله أي
 الخلائق) أشار بذلك إلى أن التنوين عوض عن المضاف إليه (قوله مازائدة) أي والأصل لليوفينهم فاستعمل اجتماع اللام
 فوسطت بينهما ما لدفع ذلك الثقل (قوله واللام موطئة) أي والأخرى للتأكيد (قوله أو فارقة) أي أتى بها فرقا بين المؤمن
 والنافية وفيه أن إن عاملة على كل حال فليست حينئذ فارقة فكان المناسب حذف قوله أو فارقة إلا أن يقال إنها مهملة
 منصوب بفعل مقدر تقديره وإن يرى كلا وفيه أن هذا تكلف وما لا كلفة فيه خبر مما فيه كلفة وما ذكره المفسر من الاعتراف
 مبنى على قراءة تشديد إن وتخفيفها مع تخفيف لما ، وتوضيحه أن يقال إن حرف تأكيد ونصب وكلا اسمها واللام موطئة لقسم
 محذوف وما زائدة واللام الثانية للتأكيد ويوفينهم فعل مضارع مبنى على الفتح لانصالة بنون التوكيد الثقيلة والهاء مهملة
 وربك فاعل وجملة القسم في محل رفع خبر إن .

بمعنى (إلا فإن نافية) هذا ظاهر على قراءة تخفيف إن وحينئذ فيقال إن نافية وكلا منصوب بفعل مقدر، والتقدير وإن برئ لا يوفينهم الخ ولم يتكلم على تشديدها. هذا حاصل تقرير المفسر ولا يخفى عليك ما فيه من المناقشة والكافة، والاعراب السالم كله أن يقال إن القراءات السبعية أربع تخفيفهما وتشديدهما وتخفيف إن فقط وتخفيف لما فقط مع نصب كلا في الجميع أولى إن مخففة من الثقيلة وكلا اسمها واللام الأولى لام الابتداء وما اسم موصول واللام الثانية موطئة لقسم محذوف ويوفينهم القسم وجملة القسم وجوابه صلة الموصول والموصول وصلته خبر إن وعلى الثانية إن عاملة ولما أصله لمن ما بدخول اللام من الجارة قلبت النون ميماً فنوالى الأمثال حذفت إحدى الميمات وأدغمت إحدى الميمين في الأخرى فما اسم موصول وجملة قسمية صلة الموصول وهو وصلته خبر إن وعلى الثالثة فإن المخففة عاملة وأصل لما لمن ما فعل بها ما تقدم وعلى الرابعة إن عاملة واللام لام الابتداء وما اسم موصول وليوفينهم جملة قسمية صلة الموصول وهو وصلته خبر إن فتحصل أن إن عاملة مع موصول في جميع الأوجه كلها واللام الثانية موطئة للقسم والأولى لام الابتداء فتأمل وما قررناه زبدة كلام طويل في قام فليحفظ (قوله أي جزاءها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله فاستقم) أي دم على الاستقامة التي بها في خاصة نفسك كقيام الليل وتبليغ ما أمرت بتبليغه للخلق وعدم فرارك من قتال الكفار ولو اجتمعت أهل الدنيا ذلك من التكليف العامة له ولغيره والخاصة به (قوله ومن تاب معك) (٢١٥) قدر المفسر قوله ليستقم جواباً عما يقال إن قوله من تاب معطوف على الضمير المستتر في استقم فيلزم عليه أن فعل الأمر قد رفع الظاهر فأجاب المفسر بأن ذلك من عطف الجمل والمحذوف إنما يلزم لو كان من عطف المفردات، ويجب أيضاً أنه قد يغتفر في التابع ما لا يغتفر في المتبوع (قوله ولا تطغوا) خطاب للنبي والأمة ولكن المراد الأمة فإن

إلا فإن نافية (ليوفينهم ربك أعمالهم) أي جزاءها (إنه بما تعملون خير) عالم كظواهره (فاستقم) على العمل بأمر ربك والدعاء إليه (كما أمرت، و) ليستقم (من آمن معك ولا تطغوا) تجاوزوا حدود الله (إنه بما تعملون بصير) فيجازيكم به (تركفوا) تميلوا (إلى الذين ظلموا) بمودة أو مداينة أو رضا بأعمالهم (فتمسككم) تصيبكم (أروما لكم من دون الله) أي غيره (من) زائدة (أولياء) يحفظونكم منه (ثم صرؤون) تمنعون من عذابه (وأقيم الصلوة طرفي النهار) الغداة والعشي أي الصبح والظهر (وزلفاً) جمع زلفة أي طائفة (من الليل) أي المغرب والعشاء (إن الحسنات) كالصلوات (يذهبن السيئات) الذنوب الصغائر. نزلت فيمن قبل أجنبية فأخبره صلى الله وسلم فقال إلى هذا فقال لجميع أمتي كلهم رواه الشيخان (ذلك ذكرى للذاكرين) للمتعظين،

بأن مستحيل على النبي صلى الله عليه وسلم وهذه الآية صعبة التكليف، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «شيبني وأخوانها» (قوله إلى الذين ظلموا) أي بالكفر أو المعاصي (قوله بمودة) مصدر وادد كقاتل: أي محبة (قوله أو مداينة) صانعة فالمداينة بذل الدين لاصلاح الدنيا (قوله أروما بأعمالهم) أي وتزيينها لهم ولا عذر في الاحتجاج بضرورات الدنيا لله هو الرزاق ذو القوة المتين (قوله فتمسككم النار) أي لأن المرء يحشر مع من أحب (قوله يحفظونكم منه) أي من عذاب (قوله طرفي النهار) منصوب على الظرفية لإضافته إلى الظرف (قوله الغداة والعشي) تفسير للطرفين (قوله أي الصبح) مع الغداة، وقوله والظهر والعصر راجع للعشي (قوله وزلفاً) بضم ففتح كغرف، وقوله جمع زلفة: أي كغرفة (قوله الحسنات) أي الواجبة أو المندوبة (قوله نزل فيمن قبل أجنبية) أي وهو أبو اليسر قال «أنتي امرأة تبشع تمرأ فقلت لها في البيت تمرأ أطيب من هذا، فدخلت معي البيت فقبلتها فأنيت أبا بكر فذكرت ذلك له، فقال استر على نفسك وتب ولا أحدا، فأنيت عمر فذكرت ذلك له، فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر أحدا، فلم أصبر حتى أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال: أخنت رجلاً غارياً في سبيل الله في أهله بمثل هذا وأطرق طويلاً حتى أوحى إليه - وأقم الصلاة - إلى - الذاكركين - فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه، فقلت ألى هذا خاصة أم للناس عامة؟ فقال بل للناس عامة (قوله ذلك) أي المذكور من الأمر بالاستقامة وما بعده.

له الأنبياء) أى الأخبار وقوله أو الآيات تفسير ثان ، والمراد بالآيات هذه السورة وخصت بالذكر وإن كان جاءه الحق فى مع السور تشريفا لها لكونها جمعت من قصص الأمم الماضية ما لم يكن فى غيرها (قوله وموعظة) أى انعاظ وقوه وذكري تذكروا وتنبه (قوله حالكم) أى وهى الكفر (قوله على حالتنا) أى وهى الإيمان (قوله تهديد لهم) أى تخويف وليس المراد بربهم على الكفر بل هو على حد : إذا لم تستح فاصنع ما شئت (قوله إنا منتظرون ذلك) أى عاقبة أمركم (قوله والله السموات والأرض) قال كتب الأخبار خاتمة التوراة هى خاتمة سورة هود (قوله أى علم ما غاب فيها) أى فلم نكلفنا بمعرفته (والفعل) أى فهما قراءتان سبعيتان والمعنى واحد (قوله الأمر كله) أى أمر الخلائق كافة فى الدنيا والآخرة من خير وشر فينتقم ممن عصى) أى وينيب من أطاع (قوله فاعبدوه) هذا مفرع على قوله : والله غيب السموات والأرض الخ أى حيث هو العالم بما غاب فى السموات والأرض وإليه مرجع الأمور كلها فهو حقيق بعبادته هو لا غيره وحقيق بالتوكل عليه بفض الأمور إليه (قوله ثق به) أى اعتمد عليه ولا تاتفت لغيره فإنه لا يضر ولا ينفع بل الضار النافع المعطى المانع هو الله لما تعلم أن التوكل أمر زائد على التوحيد فالله وحده ينفى الشرك (٢١٧) والتوكل بنفى الأوهام المعطلة عن

مراتب الأخيار (قوله وماربك بغافل عما يعملون) ما حجازية ووربك اسمها وبغافل خبرها منصوب بفتحة مقدرة على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله بالفوقانية) أى خطاها للنبى والمؤمنين .

[سورة يوسف عليه السلام]

مناسبة هذه السورة لما قبلها جمع قصص الأنبياء

جاءك فى هذه) الأنبياء أو الآيات (الحق وموعظة وذكري للمؤمنين) خصوا بالذكر فاعلمهم بها فى الإيمان بخلاف الكفار (وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم) (إنا عاملون) على حالتنا تهديد لهم (وانتظروا) عاقبة أمركم (إنا منتظرون) ذلك (الله غيب السموات والأرض) أى علم ما غاب فهما (وإليه يرجع) بالبناء للفاعل : يعود فعول : يرد (الأمر كله) فينتقم ممن عصى (فاعبدوه) وحده (وتوكل عليه) ثق به كافيك (وما ربك بغافل عما يعملون) وإنما يؤخرهم لوقتهم ، وفى قراءة بالفوقانية .

(سورة يوسف)

مكية مائة وإحدى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم . الر) الله أعلم بمراده بذلك (تلك) هذه الآيات (آيات كتاب) القرآن والاضافة بمعنى من (المبين) المظهر للحق من الباطل (إنا أنزلناه قرآنا عربيا) بلفظ العرب ،

ما قبلها ذكر فيها سبع قصص للأنبياء وهذه من محاسن قصص الانبياء و أيضا لينسلى النبى صلى الله عليه وسلم بما وقع للأنبياء أذى الأقارب والأباعد على ما وقع له من أذى قومه الأقارب والأباعد ، وحكمة قص القصص عليه ليتأسى بهم ويتخق بأحلاقهم كون جامعا لكلمات الأنبياء . وسبب نزول هذه السورة أن اليهود سألت النبى صلى الله عليه وسلم وقالوا حدثنا عن أمر يعقوب وشان يوسف ، وهذه السورة فيها من الفوائد الشريفة والحكم المنيفة ما لا يدخل تحت حصر ولذا قال خالد بن معدان رة يوسف وسورة مريم تتفكه بهما أهل الجنة فى الجنة وقال عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون إلا استراح ! (قوله مكية) خبر عن سورة وقوله مائة الخ خبر ثان (قوله تلك آيات الكتاب) مبتدأ وخبر وأشير إليها بإشارة البعيد إشارة لبعدها عن لأم الحوادث وعلو شأنها (قوله هذه الآيات) أى آيات هذه السورة (قوله المظهر للحق) أى فهو مأخوذ من أنان المتعدى وصح هذه من اللازم ويكون المعنى البين حلاله وحرامه (قوله إنا أنزلناه) أى نحن بعظمتنا وجلالنا (قوله عربيا) نعت للقرآن : العربى سوب للعرب لكونه نزل بلغتهم ، والمعنى أن القرآن نزل بلفظ العرب فليس فيه شئ غير عربى . فان قلت قد رد فيه شئ غير عربى سبيل وشكاة وإستبرق وغير ذلك . أجيب بأن هذا مما توافقت فيه اللغات أو المراد أن ترا كيبه وأساليبه عربية وإن رد فيه غير [٢٨ - صاوى - ثانى] عربى فهو على أسلوب العرب لا على أسلوب غيرهم وإنما كان عربيا لأن تلك اللغة أفصح للغات ولأنها

لغة أهل الجنة في الجنة (قوله لعلمكم تعقلون) علة لكونه عربيا ، والمعنى لكي تفهموا معانيه وتتأملوا فيها فاعلموا أنه من عذابات
(قوله أحسن القصص) صفة لمصدر محذوف مفعول مطلق والتقدير قصصا أحسن القصص ، والقصص في اللغة من قصّ الأثر: تتبعه
سمى الكلام الذي يحكى عن الغير بذلك لأن المتكلم يتصّ الخبر شيئا فشيئا ، والمعنى نحن نبين لك أخبار الأمم السابقة أحسن البيان
وقيل أراد خصوص قصة يوسف وإنما كانت أحسن القصص لما فيها لمن الحكم والنسك وسير الملوكة والممالك والعلماء ومكر
النساء والصبر على الأذى والتجاوز عنه أحسن التجاوز وغير ذلك من المحاسن (قوله بإحسانا) الباء سببية وأشار بذلك إلى أن
ما مصدرية والجار والمجرور متعلق بنقص (قوله هذا القرآن) اسم الإشارة مفعول لأوحيانا والقرآن بدل من اسم الإشارة أو عطف
بيان أو نعت (قوله وإن كنت من قبله) الجملة حالية (قوله لمن الغافلين) أي لم تحظر ببالك تلك القصة ولم تسمعها قط بل
كنت خالي الذهن منها وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم حيث ينجر عن المتقدمين والمتأخرين بأحسن تعبير وأبلغ وجه
كفاك بالعلم في الأئمة معجزة في الجاهلية والتأديب في اليتيم

ولذا قال البوصيري :

فأ كبر دليل على فضل الانسان غزارة علمه وسعة اطلاعه على ما أعطاه الله من العلوم الدنية والعارف الربانية (قوله اذكر)
قدّره إشارة إلى أن إذ ظرف لمحذوف وقيل معمول لقوله تعالى يا بني وهو الأولى لما فيه من عدم الحذف (قوله يوسف) اسم
عبراني ممنوع من الصرف وعاش من العمر مائة وعشرين سنة وعاش أبوه مائة وسبعاً وأربعين سنة وعاش جده اسحاق
مائة وثمانين سنة وعاش جده (٢١٨) إبراهيم مائة وخمسة وسبعين سنة (قوله بالكسر) أي وأصلها يا بني حذف

(لَعَلَّكُمْ) يا أهل مكة (تَعْقِلُونَ) تفهمون معانيه (نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ
بِمَا أَوْحَيْنَا) بإحساننا (إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ، وَإِنْ) مخففة أي وإنه (كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ
الْغَافِلِينَ) اذكر (إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ) يعقوب (يَا أَبَتِ) بالكسر دلالة على ياء الاضافة
المحذوفة ، والفتح دلالة على ألف محذوفة قلبت عن الياء (إِنِّي رَأَيْتُ) في المنام (أَحَدَ عَشَرَ
كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ) تأكيد (لِي سَاجِدِينَ) جمع بالياء والنون للوصف
بالسجود الذي هو من صفات العقلاء (قَالَ يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا
لَكَ كَيْدًا) يمتثلوا في هلاكك حسداً لعلمهم بتأويلها من أنهم الكواكب ،

الياء وعوض عنها تاء
التأنيث ونقلت كسرة
ما قبلها لها وفتحت الباء
لمناسبة تاء التأنيث
وتقول في إعرابها يا حرف
نداء وأبت منادى
منصوب بفتحة مقدّرة
على ما قبل ياء المتكلم
العوض عنها تاء التأنيث
(قوله والفتح) أي وأصلها

أبي بكسر الباء وفتح الياء ففتح الباء ثم حركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا لحذفت الالف
وعوض عنها تاء التأنيث وفتحت للدلالة على الألف المحذوفة ، وتعويض تاء التأنيث عن ياء المتكلم مختص ببلغطين أبت وأم
وهذان الوجهان زائدان على أوجه المنادى المضاف لياء المتكلم وهي خمس جمها ابن مالك في قوله :
واجعل منادى صحّ إن يضاف ليا كعبد عبدى عبد عبد عبد عبد فيكون في أبت وأمت سبعة أوجه يجوز منها وجه
قراءة لاغير (قوله إنى رأيت) هذه الرؤية كانت ليلة الجمعة ليلة القدر وكان سنه إذ ذاك اثنتى عشرة سنة وقيل سبع سنين وقيل
سبع عشرة سنة وبين هذه الرؤية واجتماعه بأبيه وإخوته في مصر أربعين سنة وقيل ثمانون وقيل اثنان وعشرون وقيل ثمانية عشر
وسياتى تحقيق ذلك ، والاراد بالسجود هنا قيل الخضوع والانحناء وقيل حقيقة السجود (قوله أحد عشر كوكبا) أي وهو جبر
والطارق والديال وقابس وعمودان والفايق والمصبح والصروح والفرع ووثاب وذوالسكتفين قدر أى الجميع نزل من السماء وسجد
له ، وجريان بفتح الجيم وكسر الراء ونشديد الياء التثنية وقابس بقاف وموحدة وسين مهملة وعمودان تثنية عمود والفايق
آخره قاف والمصبح اسم مفعول والفرع بفاء وراء مهملة ساكنة وعين مهملة ووثاب بتشديد المثلثة وذوالسكتفين تثنية كنف (قوله
تأكيد) أي هذه الجملة تأكيد للجملة الأولى ويصح أن يكون قوله رأيتهم لي جوابا لسؤال مقدر نشأ من قوله : إنى رأيت أحد عشر كوكبا
والشمس والقمر كأن قالوا قال وما كيفية رؤياك فيهم فقال رأيتهم لي ساجدين (قوله جمع بالياء والنون) أي قوله ساجدين (قوله لا نقص
رؤياك على إخوتك) إن شاء أبوه عن ذلك لأنه فهم من رؤياه أن الله تعالى يصفى فيه لرسالته ويفوق إخوته فخاف عليه حسدهم ، ويؤيد
من ذلك أن الانسان إذا رأى خيرا في منامه فلا يخبر به إلا حبيباً أو ليبياً غير حسود لما قيل : إن الرؤيا على رجل طائر منى قصت وق

خلاف رؤيا الكروء فلا يتصلها لما في الحديث : إذا رأى أحدكم ما يحب فلا يحدث بها إلا من يحب وإذا رأى ما يكره فليقل
 : يساره ثلاثا وليتعوذ بالله من الشيطان وشرها فانها لن تضره (قوله والشمس أمك والقمر أبوك) حكمة تأويل أمه بالشمس
 بها يظهر منها الاقمار وهم الأنبياء وأبيه بالقمر لأن القمر يهدي به في الظلم ، فكذلك الرسل يهتدى بهم في ظلمات الجهل
 شرك والاخوة بالكواكب لأن نورهم لا يبلغ نور أيهم إما لأنهم أنبياء فقط وليسوا برسل أو أولياء فقط وليسوا بأنبياء . وما مشى
 به المفسر من أن المراد بالشمس أمه أحد قولين ، وقيل إن أمه راحيل قد ماتت والمراد بالشمس خالته ليا . (قوله إن الشيطان
 إنسان عدو مبين) أي فيوقع الانسان في المعاصي لفرط عداوته له . واعلم أن ما وقع من إخوة يوسف معه مما يأتي في القصة
 على ظاهره ولا تأويل فيه على القول بعدم نبوتهم لأن الولي تجوز عليه العصية ولكن لا يصير عليها يل يتوب وهؤلاء آل
 هم لحسن التوبة ، وأما على القول بنبوتهم فهو مشكل غاية الاشكال إذ كيف يقع ذلك من الأنبياء . فأجاب العلماء عن ذلك
 أن هذا مبني على أن النبي معصوم بعد النبوة لا قبلها أو كانوا لم يبلغوا الحلم وكل هذا ليس بسديد بل الحق أن النبي معصوم
 هرا وباطنا قبل النبوة وبعدها وإنما الجواب الذي يشق الغليل ويرجح الغليل أن يقال إن الله أطلعهم على أن يوسف يعطي
 بموته والمالك بمصر ولا يتصور ذلك إلا بهذا الفعل فهم مأمورون به باطنا مخالفون ظاهرا إذ ليسوا مشرعين فلا يكفون إلا بخلاص
 إطنهم مع ربهم ، ونظير ذلك قصة الخضر مع موسى حيث قال بعدما فعل ما فعل وما فعلته عن أمرى فهم مأمورون بحكم الباطن
 الفون بحكم الظاهر وقصة آدم في أكله من الشجرة وتقدم ما يفيد ذلك في (٢١٩) البقرة بأبلغ وجه (قوله وكذلك)

يحببك ربك) أي كما
 رفع منزلتك بهذه الرؤيا
 العظيمة يختار
 ويصطفيك ربك (قوله
 تعبير الرؤيا) أي تفسيرها
 (قوله ويتم نعمته عليك)
 أي يصل نعمته الدنيا بنعمة
 الآخرة (قوله وعلى آل
 يعقوب) لم يقل بالنبوة
 إشارة للخلاف في نبوتهم

الشمس أمك والقمر أبوك (إن الشيطان للإنسان عدو مبين) ظاهر العداوة (وكذلك)
 كما رأيت (يحببك) يختارك (ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث) تعبير الرؤيا (ويتم
 نعمته عليك) بالنبوة (وعلى آل يعقوب) أولاده (كما أتمها) بالنبوة (على أبويك من
 بل إبراهيم وإسحاق إن ربك عليم) بخلقه (حكيم) في صنعه بهم (لقد كان في) خبر
 يوسف وإخوته) وهم أحد عشر (آيات) عبر (للسائلين) عن خبرهم ، اذكر (إذ قالوا)
 ي بعض إخوة يوسف لبعضهم (ليوسف) مبتدأ (وأخوه) شقيقه بنيامين (أحب) خبر
 إلى أبنائنا منا ونحن عصبة) جماعة (إن أبانا لفي ضلال)

وله إبراهيم وإسحاق) إبدال من أبويك أو عطف بيان عليه (قوله عليم بخلقه) أي فيصطفى من يشاء وقوله حكيم في صنعه
 في يضع الأشياء في محلها (قوله لقد كان) اللام موطئة لقسم محذوف والتقدير والله لقد كان الخ (قوله وهم أحد عشر) أي
 هم يهودا وروبل وشمعون ولاوى وريالون ويشجر وهؤلاء الستة من بنت خال يعقوب ليا ثم بعد موتها تزوج أختها راحيل
 فليل جمع بينهما ولم يكن الجمع بين الأختين محرما في شرعه فولدت له بنيامين ويوسف ، وأما الأربعة الباقون دان ونفتالي وجاد
 أشرف من مريتين زلفة وبلهة (قوله آيات للسائلين) أي وغيرهم ففيه اكتفاء وذلك أن اليهود لما سألوا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف ، وقيل سألوا عن انتقال أولاد يعقوب من أرض كنعان إلى أرض مصر فذكر لهم تلك
 قصة فوجدوها مطابقة لما في التوراة وحينئذ فهي من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم حيث قص عليهم تلك القصة بأبلغ وجه
 مع كونه لم يسبق له تعلم من أحد ولا قرأ ولا كتب (قوله ليوسف) اللام موطئة لقسم محذوف (قوله بنيامين) بكسر الباء
 فتحها وهو أصغر من يوسف (قوله أحب خبر) أي عن يوسف وأخوه ولم تحصل المطابقة لأنه اسم تفضيل مجرد وهو يلزم
 تذكير والتوحيد قال ابن مالك : وإن لم تذكر يضاف أو جرda ألزم تذكيرا وأن بوحدا

أحب مصوغ من حب المبنى للمفعول وهو سماعي ولو جاء على القياس لتوصل إليه بأشد . قال ابن مالك :
 وأشد أو أشد أو شبههما يخلف ما بعض الشروط عدما

إعلم أن مادة الحب والبغض إذا بني أفعال التفضيل منها تعدى للفاعل بالي وللمفعول باللام أو بفي والآية الكريمة من الأول فان
 لأب هو فاعل المحبة وإذا قلت زيد أحب لي من عمرو وأحب في منه كان معناه أن زيدا يحبني أكثر من عمرو (قوله ونحن عصبة)

الجلية حالية والعصبة قیل من العشرة إلى الأربعين وقیل من ثلاثة إلى عشرة وقیل من عشرة إلى خمسة عشر وقیل غير ذلك (قوله خطأ) أي في أمر الدنيا وما يصلحها لأننا أشد قوة وأكبر سنا وأكثر منفعة من يوسف فلم آثره علينا في المحبة إن هذا خطأ وليس المراد الخطأ في الدين فان اعتقاده كفر (قوله بإيثارها) أي تقديمهما (قوله اقتلوا يوسف الخ) إنما قالوا ذلك لأن خبر الناس بلغهم فتشاوروا في كيدهم بين أحد أمرين إما قتله أو تغريبه بأرض بعيدة (قوله أي بأرض) أشار بذلك إلى أن قوله أرض منصوب على نزع الخافض ويصح نصبه على الظرفية لأن المقصود أي أرض بعيدة (قوله وجه أبيكم) أي قلبه والمعنى لا يكون لكم منازع في محبته فيكم حينئذ (قوله بأن تتوبوا) أي تصاحوا دينكم بعد هذه الفعلة (قوله قال قائل) هذا رأي ثالث أرفق بيوسف مما تقدم من الخصاصين (قوله هو يهودا) بدال مهملة وأصله بالعبرانية بالمعجمة لكن لما استعملته العرب أهماته وكان أكبرهم وأحسنهم رأيا وقيل القائل روبيل (قوله في غيابة الجب) الغيبة الشيء المظلم والجب البئر التي لم تطو، والمعنى اطرحوه في قعر البئر المظلم وكان بأرض بيت المقدس وقيل بالأردن وقيل على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب (قوله يلتقطه بعض السيارة) أي لأن هذا الجب كان يرد عليه كثير من (٢٢٠) المسافرين (قوله فاكثفوا بذلك) قدره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف

(قوله قالوا يا أبانا) هذا مرتب على محذوف وذلك أنهم قالوا أولا ليوسف اخرج معنا إلى الصحراء إلى مواشينا فنستبق ونصيد وقالوا له سل أباك أن يرسلك معنا فسأله فتوقف يعقوب فقالوا مالك الخ، والمعنى أي شيء ثبت لك في عدم أمننا (قوله تأمنا) اتفق القراء على إخفاء النون الساكنة عند النون المتحركة واتفقوا أيضا على إدغامها مع الهمزة كما في الخطيب ومن الشواذ ترك الإدغام

خطأ (مبين) بين بإيثارها علينا (أقتلوا يوسف أو أطرحوه أرضا) أي بأرض بعيدة (يخجل لكم وجه أبيكم) بأن يقبل عليكم ولا يلتفت لغيركم (وتكفونوا من بعده) أي بعد قتل يوسف أو طرحه (قومًا صالحين) بأن تتوبوا (قال قائل منهم) هو يهودا (لا تقتلوا يوسف وألقوه) اطرحوه (في غيابة الجب) مظلم البئر وفي قراءة بالجمع (يلتقطه بعض السيارة) المسافرين (إن كنتم فاعين) ما أردتم من التفريق فاكثفوا بذلك (قالوا يا أبانا مالك لا تأمنا على يوسف وإنا له لنأصحبون) لقائمون بمصالحه (أرسله معنا غدا) إلى الصحراء (ترتع وتلعب) بالنون والياء فيهما نشط وتنسع (وإنا له لحافظون) قال إني ليحزنني أن تذهبوا (أي ذهابكم) لفراقه (وأخاف أن يأكله الذئب) المراد به الجنس وكان أرضهم كثيرة الذئب (وأنتم عنه غافلون) مشغولون (قالوا لئن) لام قسم (أكله الذئب ونحن عصبة) جماعة (إنا إذا لخاسرون) عاجزون، فأرسله معهم (فلما ذهبوا به وأجمعوا عزموا) أن يجعلوه في غيابة الجب (جواب لما محذوف أي فعلوا ذلك بأن نزعوا قبيصه بعد ضربه وإهانتته وإرادة قتله وأدليه فلما وصل إلى نصف البئر ألقوه ليموت فسقط في الماء

كما في أبي السعود (قوله لقائمون بمصالحه) أي لم يطفون عليه حافظون له (قوله غدا) منصوب على الظرفية ثم والغد اليوم الذي بعد يومك (قوله بالنون والياء فيهما) أي في ترتع وتلعب وهما قراءتان سبعيتان والترتع التمتع في أكل الفوا ونحوها واللعب بالاستباق والاتصال تمرينا لقتال الأعداء وهو غرض صحيح مباح لما فيه من تعلم المحاربة والاقدام على العدو (ليحزنني) الحزن ألم القاب بفراق المحبوب (قوله وأخاف أن يأكله الذئب) بالهمز وتركه قراءتان سبعيتان وسبب خوفه أنه رأى في المنام أن ذئبا تعرض ليوسف فكان يخاف عليه الذئب (قوله قالوا لئن أكله الذئب) هذا جواب عن عذره الثاني قوله وأخاف أن يأكله الذئب وأما الأول وهو قوله إني ليحزنني الخ فلم يجيبوا عنه لأن غرضهم حصوله (قوله ونحن عصبة) حالية (قوله عاجزون) أي فالحسرة من حجاز عن الضعف والعجز لأنه يشبهه (قوله فلما ذهبوا به) تقدم أنه كان بين ذهابهم واجتماعه بأبيه أربعون سنة وقيل ثمانون سنة لم تجف فيها عين يعقوب (قوله بأن نزعوا قبيصه الخ) روى أنهم لما برزوا به في الصحراء أخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلوه فصار يصيح ويستغيث فقال يهودا أعاهدتموني على أن لا تقتلوه فأتوا إلى البئر فدلوه فيها فتعاق بشفيرها ونزعوا قبيصه ليأطخوه بالدم ويحتالوا به على أبيهم فقال يا اخوتاه ردوا على قبيصه آتوا في قتالوا له ادع الأحد عشر كوكبا والشمس والقمر يلبسونك ويؤنسونك وفي القصص أن إبراهيم عليه السلام حين ألقى في

عن ثيابه فأتاه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فألبسه إياه فدفعه إبراهيم إلى إسحاق ودفعه إسحاق إلى يوسف فجعله في قسبة من فضة وجعلها في عنق يوسف فألبسه الملك إياه حين أتى في الحب فأضاء له الحب وسيأتي أنه القميص الذي أرسله مع البشير بأمر جبريل وأخبره أنه لا يلقى على مبتلى إلا عوفي (قوله ثم أرى إلى صخرة) أي جاء له بها الملك فألبسه عليها ، قال الحسن لما أتى يوسف في الحب عذب مأوئها فكان يغنيه عن الطعام والشراب ودخل عليه جبريل فسبح به فلما أمسى نهض ليذهب فقال إنك إذا خرجت استوحشت فقال إذا رهبت من شيء فقل : يا صريح المستصرخين غوث المستغيثين وبامفرج كرب الكروبين قد ترى مكاني وتعلم حالي ولا يخفى عليك شيء من أمري فلما قالها يوسف له اللائكة واستأنس في الحب وفرج الله عنه بخروجه من ليلته ، وقيل إنه مكث في الحب ثلاثة أيام فسكران إخوته برعون له وكان يهودا يأتيه بالطعام (قوله أو دونها) قيل خمسة عشر وقيل اثني عشر وقيل سبعة (قوله لنبتنهم) أي كما سيأتي فوله وجاء إخوة يوسف فدخلوا عليه الآية (قوله عشاء) أي ليكونوا في الظلمة ليقبل اعتذارهم فلما بلغوا منزل يعقوب وأبكون ويصرخون فسمع أصواتهم ففرع من ذلك وسألهم فأجابوه بما ذكر (قوله وما أنت بمؤمن) (٢٢١)

لنا الخ) في هذا الكلام فتح باب اتهام لهم كما لا يخفى (قوله لانهم متنا الخ) قدره المفسر إشارة إلى أن لو شرطية وجوابها محذوف والأسهل من هذا جعل الواو حالية ولو زائدة والتقدير وما أنت بمؤمن لنا والحال أنا كنا صادقين في نفس الأمر (قوله محله نصب) أي فعلى ظرف بمعنى فوق (قوله أي ذي كذب) أشار بذلك إلى أن وصف الدم بالكذب على حذف مضاف

أوى إلى صخرة فنادوه فأجابهم بظن رحمتهم فأرادوا رضخه بصخرة فمنعهم يهودا (وَأَوْحَيْنَا) في الحب وحى حقيقة وله سبع عشرة سنة أو دونها تطميناً لقلبه (لَنَبْتَنِّيَنَّهُمْ) بعد اليوم بأمرهم) بصنيعهم (هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) بك حال الإنباء (وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً) وقت مساء (يَبْكُونَ . قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ) نرى (وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا) ثيابنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن) بمصدق (لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ) عندك لانهم متنا في هذه حجة يوسف فكيف وأنت تسيء الظن بنا (وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ) محله نصب على لرفية أي فوقه (بِدَمٍ كَذِبٍ) أي دى كذب بأن ذبحوا سخلة ولطخوه بدمها وذهلوا عن ما رأوا أنه دمه (قَالَ) يعقوب لما رآه صحيحاً وعلم كذبهم (بَلْ سَوَّاتُ) زينت (أَكْمُكُمْ أَمْراً) ففعلتموه به (فَصَبْرٌ جَمِيلٌ) لاجزع فيه وهو خبر مبتدأ محذوف أي أمرى زائله المستعان) المطلوب منه العون (عَلَى مَا تَصِفُونَ) تذكرون من أمر يوسف (وَجَاءَتْ بَارَّةٌ) مسافرون من مدين إلى مصر فزلوا قريباً من جب يوسف (فَارْسَلُوا وَارِدَهُمْ) الذي الماء ليستقي منه ،

صح أن يكون مبالغة على حد زيد عدل (قوله سخلة) هي الصغيرة من الغنم (قوله وذهلوا عن شقه) أي عن تزيقه العادة أن الذئب إذا أكل الإنسان يشق قميصه وقد ذهلوا عن هذه الحيلة كي لاتتم لهم (قوله لما رآه صحيحاً) روى أنه ما أحلم هذا الذئب يأكل ابني ولا يقدر قميصه وقيل إنهم أتوه بذئب وقالوا هذا أكله فقال يعقوب أيها الذئب أنت أكلت ثمرتي فؤادي فأنطقه الله قال والله ما أكلت ولذلك ولا رأيته قط ولا يحل لنا أن نأكل لحوم الأنبياء فقال له يعقوب فكيف أت بارض كنعان فقال جئت لصلة الرحم فأخذوني وأتوا بي إليك فأطلقه يعقوب (قوله بل سوات) أي مهلت أكمكم أمراً عظيماً ففعلتموه بيوسف وهو تموه في أعينكم (قوله لاجزع فيه) فسر المفسر الصبر الجميل بأنه الذي لاجزع فيه أولى أن يفسره كما في الحديث بأنه الذي لا شكوى فيه لغير الله وأما الهجر الجميل فهو الذي لا إيذاء معه وأما الصفح الجميل الذي لا عتاب بعده وقد تحقق بجميعها كل من يوسف ويعقوب (قوله المطلوب منه العون) أي فالسين والتاء للطلب (على ما تصفون) أي على تحمل السكاره التي تذكرونها في أمر يوسف (قوله وجاءت سيارة) جمع سائر أي مسافر سموا لك لسيرهم في الأرض (قوله من مدين إلى مصر) أي فأخطأوا الطريق ونزلوا بأرض قفراء قريباً من الحب (قوله فأرسلوا) كمر باعتبار المعنى ولوراعى اللفظ لقال فأرسلت وأردها (قوله واردهم) وهو مالك بن ذعر الخزاعي وهو من أهل مدين

(قوله فأدلى ذلوه) يقال أدلى بالهمز إذا أرسل الدلو في البئر ودلاه بالتضعيف إذا نزع الدلو مؤثث وقد يذكر (قوله فأدلى) أي بعد أن مكث فيها ثلاثة أيام على ما قيل ولما أخرج صارت جذر ان البئر تنبكي عليه (قوله قال يا بشرى) منادى مضاف المتكلم (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله ونداؤها مجاز) أي لتزليها مغزلة العاقل (قوله هذا غلام) التشكيك لأنه كان عليه السلام حسن الوجه جمع الشعر ضخم العينين مستوى الخلق أبيض اللون غليظ الأساعدن والعضدين والسا حميم البطن صغير السرة وكان إذا تسم ظهر النور من ضواحه وإذا تسكلم ظهر من ثناياه وبالجملة لم يكن أحسن منه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فإن يوسف أعطى شطر الحسن ورسول الله أعطى الحسن كاملا. قال البوصيري:

منزه عن شريك في محاسنه فجوهر الحسن فيه غير منقسم إن قلت إذا كان كذلك فلم لم تفتن النساء بحمال النبي صلى الله عليه وسلم كما أفتن بحمال يوسف. أجيب بأن جمال محمد قد ستره الله بالجلال كالشمس لا يستطيع أحد يتأمل فيها إذا قرب منها ولذا لم ترو الشمايل الشريفة إلا عن صغار الصحابة كالحسن والحسين وعبد الله بن عمر وغيرهم لا كبارهم لقيام الجلال بقلوبهم فيمنعهم من وصفه وأما جمال يوسف فهو ظاهر لم يستتر بجلال كالبدن فيتمد يتأمل فيه المتأمل ويصفه الواصف غير أنه يعجز عن استيعاب محاسنه، ومن هذا المعنى قول ابن الفارض:

لو أسمعوا يعقوب بعض ملاحه في وجهه نسي الجمال اليوسني (قوله فعلم به إخوته) أي حين نظروا إلى الجمال واجتماعها على البئر فأتوهم وقد

(فأدلى) أرسل (دَلْوَةً) في البئر فتعلق بها يوسف فأخرجه فلما رآه (قَالَ يَا بَشْرَى) وفي قراءة بشرى ونداؤها مجاز أي احضري فهذا وقتك (هَذَا غُلَامٌ) فعلم به إخوته فأتوا (وَأَسْرَوْهُ) أي أخفوا أمره جاعليه (بِضَاعَةٍ) بأن قالوا هذا عبدنا أبق وسكت يوسف خ (أَنْ يَقْتُلُوهُ) وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ. وَشَرَوْهُ) باعوه منهم (بِثَمَنِ بَخْسٍ) ناقص (دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ) عشرين أو اثنين وعشرين (وَكَانُوا) أي إخوته (فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ) فجاءت السيارة إلى مصر فباعه الذي اشتراه بعشرين دينارا وزوجى نعل وثوبين (وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَى مِنْ مِصْرَ) وهو قطفير العزيز (لِأَمْرَاتِهِ) ،

أبق منا فان أردتم بعناه لكم ثم قالوا له بالعبرانية لانسكر العبودية نفتلك فأقر بها فاشتراه مالك ابن ذعر الخزاعي (قوله وأسروه) الضمير عائد على السيارة بمعنى بعضهم وهو مالك بن ذعر والمعنى أن البائع والشري أخفوا أمره وجعلوه بضاعة أي

قالوا إنه بضاعة استبضعناه لبعض أهل الماء لنبيعه لهم بمصر وإنما قالوا ذلك خيفة أن يطلبوا منه الشركة فيه ، وقوله جاعليه حال من فاعل أسروه ، وقوله باعوه (قوله باعوه) أي باعوه من البضاعة التي يتعاملون بها في البيع والشراء ، ومعنى قوله بضاعة أنه ملك للبائع أو المشتري لا يبيعه لهم ويصح أن يعود الضمير على الاخوة ويكون معنى البضاعة الشيء المتعامل الذي يباع ويشترى وعليه درج (قوله بما يعملون) أي من العمل الذي ظاهره قبيح وباطنه حسن حيث ترتب عليه من الأسرار والفوائد العظيمة لا يدخل تحت حصر وهذا تعليم من الله لعباده التفويض والتسليم له في شأن إخوة يوسف والمعنى لا تخض أيها السامع في بيعه يسوء فإن الله عليم بما يعملون (قوله باعوه) أي إخوته ، وقوله منهم أي السيارة والمعنى باعوه إخوته للسيارة أي لمالك بن ذعر الخزاعي (قوله ناقص) أي عن قيمته لو كان رقيقا وقيل إن البخش معناه الحرام لأنه ممن حر وهو (قوله معدودة) أشار بذلك إلى أنها قليلة لأنهم كانوا لا يزنون ما قل عن أربعين درهما يأخذونها عدا ويزنون ما بلغها أوقية (قوله أي إخوته) ويصح أن يعود الضمير على السيارة وإنما زهدوا فيه لحوفهم منه حيث وصف لهم بالاباق (الذي اشتراه) أي وهو مالك بن ذعر الخزاعي (قوله بعشرين دينارا الخ) وقيل لما عرض للبيع تراءع الناس في ثمنه أباغ وزنه ذهبا وقيل فضة وقيل مسكا وقيل حريرا وكان وزنه أربعين درهما رطل (قوله وهو قطفير العزيز) أي وكان للريان ملك مصر وقد آمن يوسف ومات في حياته وقد اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ومكث يوسف في منزله هشرة سنة واستودره الريان وهو ابن ثلاثين سنة وآتاه الله الحكمة والعلم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة

قوله زليخاء (بفتح الزاي وكسر اللام والدال أو بضم الزاي وفتح اللام) قوله عسى أن ينفعنا (أى يكفينا بعض أمورنا قولى وبلغ أو يرج إذا أردنا بيعه) قوله أو نتخذ ولدًا (أى نتبناه وأو مانعة خاتمة تجوز الجمع وهو المقصود لهما) قوله (نصورا) أى لا يأتى النساء أو عقيمًا (قوله وكذلك) إلى قوله نجزي المحسنين معترض بين وصية العزيز وما وقع من جته (قوله من القتل) أى الذى عزم عليه إخوته وقوله والجب أى الذى رموه فيه (قوله وعطفنا عليه قلب العزيز) خالقنا فيه اللب والحب حيث دفع فيه المال الكثير وأوصى زوجته عليه (قوله مكنا ليوسف) أى أعطيناه مكانة ورتبة في الأرض (قوله حتى بلغ ما بلغ) أى من السلطنة والعز (قوله لنملكه) إماما من الملك بكسر الميم أى نجعله مالكا لما أو من الملك بضمها أى نجعله سلطانا على أهلها (قوله أو الواو زائدة) أى والمعنى مكنا ليوسف في الأرض لنعمه الخ وله لا يعجزه شيء) أى لأنه يحكم ما يشاء ويفعل ما يريد فلا راد لما قضاه (قوله ولما بلغ أشده) جمع شدة كنعمة وأنعم يقل هنا واستوى كما قال في حق موسى لأن موسى بلغ الأربعين وهى سن النبوة فقد استوى ونهى الحبل أمرار النبوة وأما يوسف يكن إذا بلغ هذا السن (قوله حكمة) هى العلم مع العمل (قوله وعلمًا) عطف عام (قوله كما جزيناه) أى بكل (قوله نجزي المحسنين) أى فاعلى الاحسان والمعنى لخصوصية ليوسف بذلك بل سنة الله فى خلقه أن كل محسن له الله الجزاء الحسن (قوله وراودته) هذه الآية مرتبطة بقوله - وقال (٢٢٣) الذى اشتراه من مصر - الخ وما بينهما اعتراض قصد به بيان عواقب صبر يوسف من السيادة والخير العظيم والراودة مفاعلة وهى فى الأصل تكون من الجانبين ولكنها هنا من جانب واحد ولما كان الجانب الآخر سببا فى حصول الفعل زل مرتله ف قيل فيه مفاعلة وذلك أن جمال يوسف سبب لميلها وطلبها له ، فالمفاعلة ليست على بابها

ليخاء (أ كرمي مثواه) مقامه عندنا (عسى أن ينفعنا أو نتخذ ولدًا) وكان حصورا (وكذلك) كما نجيناه من القتل والجب وعطفنا عليه قلب العزيز (مكنا ليوسف فى الأرض) ض مصر حتى بلغ ما بلغ (ولنعلمه من تأويل الأحاديث) تعبير الرؤيا عطف على مقدر تعلق بمكنا أى لنملكه أو الواو زائدة (والله غالب على أمره) تعالى لا يعجزه شيء (ولكن كثير الناس) وهم الكفار (لا يعلمون) ذلك (ولما بلغ أشده) وهو ثلاثون سنة أو ثلاث (آتيناه حكما) حكمة (وعلمًا) فقها فى الدين قبل أن يبعث نبيا (وكذلك) كما جزيناه (نجزي المحسنين) لأنفسهم (وراودته التى هو فى بيتها) هى زليخاء (عن نفسه) أى طلبت منه أن يواقعها (وغلقت الأبواب) للبيت (وقالت) له (هيت لك) أى هلم اللام للتبيين وفى قراءة بكسر الهاء وأخرى بضم التاء (قال معاذ الله) أعوذ بالله من ذلك (إنه) أى الذى اشتراى (ربى) سيدى

ظير مداواة المريض ون سبب المداواة المرض القائم بالمريض (قوله هى زليخاء) أى ولم يصرح باسمها استهجانا له وسترا لعلمنا للأدب كأن الله يقول من الآداب أن لا يذكر أحد زوجته باسمها بل يكنى عنها ولم يذكر فى القرآن اسم امرأة إبراهيم تقدم الجواب عنه بأن النصارى زعموا أنها زوجة لله فذكرها باسمها ردا عليهم كأنه يقول : إن أحدكم يستسكف عن ذكر اسم زوجته بين الناس فلو كانت زوجة له كما تزعمون لكنى عنها كما يكنى الرجل عن زوجته (قوله أى طلبت منه) أشار ذلك إلى أن الراودة من جانبها فقط (قوله وغلقت الأبواب) أى وكانت سبعة (قوله هيت لك) أى بفتح الهاء والتاء ككيف (قوله وفى قراءة بكسر الهاء) أى مع فتح التاء كقيل وقوله وأخرى بضم التاء أى مع فتح الهاء كحيث فهذه ثلاث قراءات وبقى قراءتان وهما هت بكسر الهاء وبالهجرة الساكنة وفتح التاء أو ضمها وكالها سبعة (قوله واللام للتبيين) أى تبين المفعول الذى هو المخاطب كأنها تقول الخطاب لك نظير سقيالك ورعيالك (قوله معاذ الله) منصوب على أنه مصدر نائب عن الفعل ، والأصل أعوذ بالله معاذا كسبحان الله بمعنى أسبح الله (قوله إنه ربى) الهاء اسم إن وربى خبرها أحسن جملة حالية أو خبر ثان وما درج عليه المفسر من أن الضمير للحال والشأن (١) ومراده بربه الذى اشتراه أنه تفسيرين الآخر أن الضمير يعود على الله تعالى وهو الأقرب والأظهر .

(١) قوله الضمير للحال والشأن لا يناسبه الاعراب الذى قبله وعبرة الجلال بعيدة من ذلك اهـ .

(قوله أحسن منواي) تعهدى حيث أمرك بأكرامى فلا يليق منى أن أخونه وفيه إرشاد لها إلى رعاية حق العزيز بطريق
(قوله قصدت منه الجماع) أى مع العزم والتصميم (قوله قصد ذلك) أى بمقتضى الطبع البشرى من غير رضا ولا تصميم كمال
الصائم للماء البارد ولكن يمنعه دينه عنه ، وهذا لا يؤاخذ به الانسان بل فى مدافعتة الثواب الجزيل والأجر الجميل ، فخالص
النفس عن شهواتها مع وجود ميل الطبع أعلى وأجل من تركها لعدم الميل لها ، ولذا يباهى الله بالشاب التارك لشهوات
اللائكة الكرام قال تعالى - وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هى المأوى - (قوله قال ابن عباس الخ
أى وفى رواية : أنه انفرج سقف البيت فرأى يعقوب عاضا على أصبعه ، وفى رواية : أنه نودى يابوسف أتواقعتها إنما ذلك
تواقعتها مثل الطير فى جوف السماء لا يطاق عليه وإنما كذلك إن واقعتها مثل الطير إذا وقع على الأرض لا يستطيع أن يدفع عن
نفسه شيئا ومثل ما لم تواقعتها مثل النور الصعب الذى لا يطاق ومثل ذلك إذا واقعتها كمثلها إذا مات ودخل النمل فى قرنه لا يستطيع
أن يدفع عن نفسه وبالجمله فقد كثرت عليه الواردات فى هذا الشأن (قوله وجواب لولا لجامعها) أى فىكون المعنى امتنع
جماعه لها لرؤيته برهان ربه وقيل إن قوله وهم بها هو الجواب والمعنى ولولا أن رأى برهان ربه لهم بها أى امتنع همه بها لرؤيته
برهان ربه فلم يقع منه هم أصلا وحيفتذ فالوقف على قوله ولقد همت به وهذا هو الأحسن فى هذا المقام لخلوه من الكافة والشبه
(قوله كذلك أريناه الخ) أشار (٢٢٤) بذلك إلى أن الكاف مع مجررها فى محل نصب معمول المحذوف وقيل

(أَحْسَنَ مَنَوَايَ) مقامى فلا أخونه فى أهله (إنه) أى الشأن (لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ)
الزناة (وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ) قصدت منه الجماع (وَهَمَّ بِهَا) قصد ذلك (لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ
رَبِّهِ) قال ابن عباس مثل له يعقوب فضرب صدره فخرجت شهوته من أنامله وجواب لولا
لجامعها (كَذَلِكَ) أريناه البرهان (لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ) الخيانة (وَالْفَحْشَاءَ) الزنا (إنه)
مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ) فى الطاعة وفى قراءة بفتح اللام أى المختارين (وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ) باد
إليه يوسف للفرار وهى للتشبث به فأمسكت ثوبه وجذبتة إليها (وَقَدَّتْ) شقت (قَمِيصُهُ مِنْ دُورٍ
وَأَلْفِيَا) وجدا (سَيِّدَهَا) زوجها (لَدَى الْبَابِ) فزهدت نفسها ثم (قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ
سُوءًا) زنا (إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ) يحبس أى سجن (أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم بأن يضرب (قَالَ) يوسف متعبدا
(هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا) ابن عمها روى أنه كان فى المهد فقال (إِنْ كَانَ
قَمِيصُهُ قَدْ مِنْ قَبْلٍ) قدام (فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ . وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِنْ دُورٍ

لنصرف متعلق بذلك
المحذوف (قوله المخلصين
فى الطاعة) أى الذين
لا يشركون فى طاعته
غيره (قوله وفى قراءة)
أى وهى سبعة أيضا (قوله
بفتح اللام) أى اسم
مفعول من أخلصه أى
اجتباها واختاره (قوله
واستبقا الباب) حكمة
إفراد الباب هنا وجمعه هنا
نقدم أنها لم تتمكن من
من الراودة إلا بعد غلق

لك الأبواب وأما فراره ولم يكن إلا عند باب من تلك الأبواب إن قلت ماضى قوة الرجولية
أنه يسبقها ولم يعقه عائق . أجيب بأن الذى عاقه عن السبق إنما هو الاشتغال بفتح الأبواب (قوله للتشبث) أى التعلق (قوله
فأمسكت ثوبه) أى وقطعت منه قطعة بقيت فى يدها (قوله لدى الباب) أى البرانى الأقصى (قوله فزهدت نفسها) أى بادرت بذلك
(قوله ما جزاء من أراد الخ) ما يحتمل أن تكون نافية أو استفهامية ومن إمام موصولة أو نكرة موصوفة (قوله إلا أن يسجن أو عذاب
أليم) فى ذلك إشارة لطيفة إلى أن زليخا لشدة حبها ليوسف بدأت بذكر السجن لحفته وأخرت العذاب لشدة لآل الحب لا يلب
فى إبلام المحبوب وأيضا فإن قولها إلا أن يسجن فيه إشارة إلى أنها أرادت تخفيف السجن وإلا فلا أرادت التطويل والتعذيب
بالسجن لقالت لإجمله من المسجونين كما قال فرعون لموسى لا تجعلك من المسجونين (قوله قال هى راودتني الخ) إنما قال ذلك
لكونها اتهمته وإلا فلو سكنت لما كان يوسف متكلما بشئ من ذلك (قوله من أهلها) أى ليكون أقوى فى نفي التهمة عن يوسف
وهى منفية عنه بأمور منها أنه خرج هاربا والطالب لا يهرب ومنها كونها متزينة بأكل الوجوه ومنها شقها للقميص من خال
(قوله ابن عمها) وقيل ابن خالها (قوله روى أنه كان فى المهد) أى فى الأحاديث الصحيحة وهو أحد قولين وقيل كان كبيرا حكما وكما
فى ذلك الوقت جالس مع الملك فامار آما خارج الباب وحصل منهما ما حصل قال إن كان الخ فكان ذلك على سبيل الفتيا (قوله إن كان قميصه
إن قلت إن قد القميص أمر ثابت من قبل فلا معنى للتعاين عاينه والجواب أن يقال إن العنى إن ثبت أن قميصه قد من قبل الخ (قوله فصدقنا

من نقد برقد لتصبح دخول الفاء في الجواب لأن جواب الشرط لا يقرن بالفاء إلا إذا كان لا يصلح لمباشرة الأداة وهذا ما
 يصلح لمباشرتها (قوله إن كيدك كن عظيم) أي فيما يتعلق بأمر الجماع والشهوة وإلا فالرجال أعظم في الحيل والكايد وإنما وصف
 النساء بالعظم وكيد الشيطان بالضعف لأن كيد النساء أقوى بسبب أنهن حبايل الشيطان فكيدهن مقرون بكيد الشيطان
 كيدان بخلاف كيد الشيطان دونهن فكيد واحد ، ولذا قال بعضهم : أنا أخاف من انفساء أكثر مما أخاف من الشيطان
 تعالى يقول : إن كيد الشيطان كان ضعيفا وقال في حق النساء : إن كيدك كن عظيم (قوله واستغفري لذنبك) إن قلت
 من مشركون فلا يعرفون ذنبا مع خالقهم فما الذنب الذي يطالب الاستغفار منه ؟ أجيب بأن المراد بالذنب خيانتها لزوجها
 ما إشارة إلى أن العزيز قليل الغيرة ، ولذا قال بعضهم : إن تربة مصر تقتضي ذلك ولذا لا ينشأ فيها الأسد ولودخل فيها
 (قوله الآمين) أي برى يوسف وهو برىء (قوله واشتهر الخبر) قدره إشارة إلى أن قوله وقال نسوة مرتب على محذوف
 لاشتهار منها وذلك أنها أخبرت بعض النساء بذلك وأمرتهن بالسكتم فلم يكتمن (قوله وقال نسوة في المدينة) اختلاف
 تهن فقيل خمس وقيل أربعون وجمع بينهما بأن أصل الإشاعة كان من خمس وهن امرأة صاحب الملك وامرأة صاحب
 وامرأة خبازه وامرأة ساقية وامرأة صاحب سجنه ، ونسوة (قوله امرأة) اسم جمع لا واحد له من لفظه (قوله امرأة
 العزيز) مبتدأ وقوله

(فَكَذَّبْتَ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ . فَلَمَّا رَأَى) زوجها (فَمِصَّهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ)
 لَوْلِكَ مَا جِزَاء مَنْ أَرَادَ الْح (مِنْ كَيْدِ كُنْ إِنَّ كَيْدَ كُنْ) أيها النساء (عَظِيمٌ) ثم قال
 يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا) الأمر ولا تذكره اثلا بشيع (وَأَسْتَغْفِرِي) يا زليخا (لِذَنْبِكَ
 كُنْتُ مِنَ الْخَاطِئِينَ) الآمين ، واشتهر الخبر وشاع (وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ) مدينة
 (أُمَرَاتُ الْعَزِيزِ تَرَاوِدُ فَتَاهَا) عبدها (عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا) تميز أي دخل حبه
 قلبها أي غلافه (إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ) خطا (مُبِينٍ) بين بحبها إياه (فَلَمَّا سَمِعَتْ
 مُمَسَّرَاتٍ غَيَّبَتْهُنَّ) غيبتهن لها (أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ) أعدت (لَهُنَّ مَتَكًا) طعاما يقطع
 كين للاتكاء عنده وهو الأترج (وَأَتَتْ) أعطت (كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتْ)
 (أَخْرِجْ عَلَيْنِ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ) أعظمته (وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ) بالسكاكين
 بشعرن بالألم لشغل قلبهن بيوسف (وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ) تنزيها له (مَا هَذَا) أي يوسف (بَشَرًا

العزيز) مبتدأ وقوله
 تراود فتاها خبر أول
 وقوله : قد شغفها حبا خبر
 ثان وحبا تمييز محوّل
 عن الفاعل والأصل قد
 شغف حبه قلبها (قوله
 فتاها) الفقى هو الشاب
 القوي (قوله أي دخل
 حبه شغاف قلبها) الشغاف
 جلدة رقيقة على القلب تمنع
 أذى الطعام والشراب
 عن القلب وحينئذ يكون
 المعنى أن حبه خرق
 ملك الجلدة ووصل للقلب

وهو وقيل إن معنى شغفها صار محيطا بقلبها كما يحيط الشغاف بالقلب حتى لا تنكاد تنظر لغيره (قوله خطأ مبين) أي حيث تركت ما يليق
 من العفة والستر وأحببت غير زوجها (قوله بمكرهن) أي حديثهن ، وصي مكرأ لأنهن طلبن بذلك رؤية يوسف لأنه
 وصف لهن حسنه وجماله فتعلقن به وأحببن أن يرينه (قوله غيبتهن) إنما سميت الغيبة مكرأ لإخفائها عن الفتاب كما
 السكر (قوله أرسلت إليهن) أي وكن أربعين امرأة من أشرف المدينة فصنعت لهن ضيافة عظيمة (قوله وأعتدت)
 هيأت وأحضرت (قوله متكأ) صمى الطعام بذلك لأنه يتكأ عنده على عادة المتكبرين من أكل الفواكه حال الاتكاء
 له وهو الأترج) بضم المحمزة وسكون التاء وضم الراء وتشديد الجيم جمع أترجة ويقال فيه ترنج والأولى هي الفصحى (قوله
 لينا) أي خنجرا وكان من عاداتهن أكل الفواكه واللحم بالسكين (قوله وقالت أخرج عابهن) أي وقد زينته بأحسن الزينة
 يسته في مكان آخر (قوله فلما رأينه) مرتب على محذوف تقديره فخرج فلما رأينه الخ (قوله أعظمته) أي هبته ودهشن عند
 يته من شدة حسنه وجماله ، يقال إنه ورث حسن آدم يوم خلقه الله عز وجل قبل أن يخرج من الجنة وقيل إنهن أعظمته
 من رأين عليه آثار النبوة والمهابة وعدم الالتفات إليهن فوق العجب في قلوبهن وتعجب منهن (قوله وقطعن أيديهن) أي
 جرحنها حتى سال الدم قال وهب : ماتت منهن جماعة (قوله وقطن حاش) باثبات ألف بعد الشين وحذفها قراءتان سبعيتان وهذا
 [٣٩ - صاوي - ثاني] بالنظر للنطق وأما في الرسم فلان كتب فيه ألف بعد الشين (قوله ما هذا بشرا) أي معاذ الله أن يكون

هذا بشرا إنما هذا ملك كريم على ربه (قوله إن هذا إلا ملك كريم) المقصود من هذا إثبات الحسن العظيم ليوسف لسانه أنه لا شيء أحسن من الملك ولأنه لما كان الملك مطهرا من بواعث الشهوة مهابا لا تحكم عليه الصورة شبه به (قوله شطر الحسن أي نصفه ، والمعنى أن الله خالق حسنا فأعطى يوسف نصفه وقسم نصفه بين الخلائق (قوله فذلكن) ذا اسم إشارة القدر لحضوره بالمجلس وقرن باللام المفيدة للبعد إشارة لبعد رتبته عن غيره ولذا فصرها المفسر بهذا التي للقريب (قوله الذي لم تنس) خبر محذوف قدره المفسر بقوله هو (قوله امتنع) أشار بذلك إلى أن السين والتاء زائدتان (قوله ولئن لم يفعل) اللام مؤنثة لقسم محذوف وإن شرطية وقوله ليسجن جواب القسم وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه على القاعدة في الشرط والقسم أنه يحذف جواب المتأخر منهما (قوله فقلن له أطع مولانك) ورد: أنه مامن امرأة إلا دعته لنفسها (قوله رب) لما اشتد به الكرب توجه لربه في الفرج (قوله أحب إلى) اسم التفضيل ليس على بابه إذ ليس له فيما يدعونه إليه ورغبة . إن قلت هو محاب الدعوة فلم طاب النجاة بالسجن ولم يطاب النجاة العامة ؟ أجيب بأنه اطلع على أن السجن عليه فدعا به لأن النبي لا ينطق عن الهوى (قوله مما يدعونني) فعل مضارع مبني على سكون الواو والنون الأولى للنسوة والثانية نون الوقاية وهو مثل (٢٢٦) النسوة يعفون فالواو ليست ضميرا بل هي لام الكلمة (قوله والقصد بذلك

أي بقوله : وإلا تصرف عني كيدهن لآجل أن لأصير من الجاهلين لأنك إن لم تصرفه عني صرت منهم إذ لا قدرة لي على الامتناع إلا باعائك لي (قوله ثم بدا لهم) أي للعزير وأصحابه وذلك أن زليخا قالت لزوجها إن هذا العبد العبراني قد فضحني عند الناس يخبرهم أنني قد راودته عن نفسه فاما أن تأذن لي فأخرج

إن) ما (هذا إلا ملك كريم) لما حواه من الحسن الذي لا يكون عادة في النسمة البشرية وفي الصحيح أنه أعطى شطر الحسن (قالت) امرأة العزيز لما رأت ما حل بهن (فذلكن) فهذا هو (الذي لم تنسني فيه) في حبه بيان لمذرها (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) امتنع (ولئن لم يفعل ما أمره) به (ليسجنن وليكونا من الصاغرين) الذليلين فقلن أطع مولانك (قال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه وإلا تصرف عني كيدهن أصب) أمل (إليهن وأكن) أصر (من الجاهلين) المذنبين والقصد بذلك الدعاء فلذا دعا تعالى (فاستجاب له ربه) دعاءه (فصرف عنه كيدهن إنه هو السميع) للقول (العلم بالفعل) ثم بدا (ظهر) لهم من تعد ما رأوا والآيات الدالات على براءة يوسف أن يسجن دل على هذا (ليسجننه حتى) إلى (حين) ينقطع فيه كلام الناس فسجن (ودخل السجن فتيان) غلامان للملك أحدهما ساقيه والآخر صاحب طعامه فرأياه يعبران فقالا لنختبرنه ،

وأعذر إليهم وإما أن تسجنه فظهر لهم سجنه لما فيه من المصلحة بحسب رأيهم مع علمهم ببراءته وتزاهته (قوله أن يسجنوه) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر فاعل بدا (قوله ليسجننه) اللام مؤنثة لقوله محذوف والجملة في محل نصب مقول لقول محذوف والتقدير ثم ظهر لهم سجنه قائلين والله ليسجننه (قوله حتى حين) أي سبع سنين أو اثنتا عشرة سنة وسيأتي ذلك (قوله ودخل معه) أي محبته ، والمعنى كانا مقارنين له في الدخول وهذا مرتب قول المفسر فسجن (قوله غلامان) تنفية غلام وهو اسم للشخص من حين ولادته إلى أن يشب وقوله للملك أي ملك مصر الريان بن الوابد العماليق (قوله أحدهما ساقيه) أي واسمه مرم وقوله والآخر صاحب طعامه أي واسمه مرم . وسبب سجنه أن جماعة من أهل مصر أرادوا قتل الملك فجعلوا له مكرشوة على أن يسما الملك في طعامه وشرابه فأجابا ثم إن الساقى ندم وورم والخباز قبل الرشوة وسم الطعام فلما حضر الطعام بين يدي الملك قال الساقى لانا كل أيها الملك فان الطعام مسموم فقال الملك لا تشرب أيها الملك فان الشراب مسموم فقال الملك لا تشرب من الشراب فشرب وقال للخباز كل من الطعام فأبى فان ذلك الطعام دابة فهاكت فأمر بحبسهما فانفق أنهما دخلا مع يوسف (قوله فرأياه يعبران) أي ينشر علمه ويظهر إلى أعبير الأحلام (قوله لنختبرنه) أي لنختبرنه ليظهر لنا حاله .

قال أحدهما) أي بعد مضي خمس سنين من دخولهم السجن (قوله إني أراي) أرى تنصب مفعولين الياء مفعول أول أعصر حمرا مفعول ثان (قوله أي عنباً) أي فلتسميته حمرا من باب مجاز الأول أي عنباً يؤول إلى كونه حمرا وفي القصة رأيت في المنام كآني في بستان وفيه شجرة وعليها ثلاثة عناقيد من العنب وكان كأس الملك في يدي فمصرتها فيه وسقيت (قوله إني أراي) أي رأيتني فالتعبير بالمضارع استحضار للحال الماضية (قوله أحمل فوق رأسي خبزاً) وذلك أنه قال في المنام كأن فوق رأسي ثلاث سلال وفيها الخبز وألوان الأطعمة وصباغ الطير تنهش منها (قوله إنا نراك من المحسنين) عالمين بتعبير الرؤيا وإنما قال ذلك لأنهما رأياه في السجن يعود المرضي ويقوم الليل ويصوم النهار ويصبر أهل السجن بهم وبواسي فقيرهم فكان يقول اصبروا وأبشروا فيقولون بارك الله لنا فيك يافق ما أحسن وجهك وخلتك وحديثك لقد لنا في جوارك فمن أين أنت قال أنا يوسف ابن صفي الله يعقوب ابن ذبيح الله إسحق ابن خليل الله إبراهيم فقال له ب السجن يافق والله لو استطعت لحليت سبيلك ولكن سأرفق بك وأحسن جوارك واختر أي بيوت السجن شئت (قوله أنه عالم) أي لأجل أن يقبلوا عليه ويؤمنوا به وهكذا ينبغي للعالم الحامل أن يظهر نفسه ليقبلى به ويؤخذ عنه وإنما بما بذلك توطئة لدعائهما إلى الإيمان (قوله في منامكما) أي

(٢٢٧)

وأخبرتماني به إلا فسرت كما قبل أن يقع في الخارج وخص رؤيته الطعام لأنهما من أهل الطعام والشراب والشأن أن رؤيا المنام تتعلق باشتغال الشخص في اليقظة ، وقيل المراد إتيان الطعام لهما في اليقظة والمعنى لا يأتيكما طعام رزقانه من منازلكما إلا أخبركما بقدره وكيفيته والوقت الذي يأتي فيه قبل أن يصالكما فهو إشارة إلى أن من معجزاته

ل أحدهما) وهو الساقى (إني أراي أعصر حمراً) أي عنباً (وقال الآخر) وهو صاحب نام (إني أراي أحمل فوق رأسي خبزاً تأكل الطير منه نبئنا) خبرنا (بتأويله) بتعبيره (إنا نراك من المحسنين) قال لهما مخبراً أنه عالم بتعبير الرؤيا (لا يأتيكما طعام رزقانه) منامكما (إلا نبأكما بتأويله) في اليقظة (قبل أن يأتيكما) تأويله (ذلكم مما ينبغي ربي) فيه حث على إيمانها ثم قواه بقوله (إني تركت ملة) دين (قوم لا يؤمنون بهم إلا بالآخرة هم) تأكيد (كافرون) وأتبعته ملة آباءى إبراهيم وإسحق ويعقوب (كان) ينبغي (لنا أن نشرك بالله من) زائدة (شيء) لعصمتنا (ذلك) التوحيد (من) الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس وهم الكفار (لا يشكرون) الله شركون ثم صرح بدعائهما إلى الإيمان فقال (يا صاحبي) ساكني (السجن) أرباب متفرقون (أم الله الواحد القهار) خبر استفهام تقرير (ما تعبدون من دونه) أي غيره (إلا أسماء

خيار بالمغيبات ، وهذا مثل معجزة عيسى حيث قال : وأنبتكم بماتأكلون وما تدخرون في بيوتكم فقالا ليوسف هذا علم العرافين والكهنة فمن أين لك هذا العلم فقال ذلكم مما علمنى ربى الخ (قوله فيه حث) أي تعريض لطلب بيان (قوله إني تركت) المراد بالترك عدم التلبس بالشيء من أول الأمر (قوله واتبعته ملة آباءى) لما بين أنه ادعى بقوة وأظهر المعجزة بين هنا أنه لا غرابة في ذلك لأنه من بيت النبوة ، وذلك لأن إبراهيم وإسحق ويعقوب كانوا مهجرين بالرسالة ، وذكر الفخر الرازى أنه نبى في السجن ولا مانع أنه نبى قبل الأربعين كيجي وعيسى وذلك لأن وقته رموه في الحب وهو ابن سبع عشرة سنة ومكث تحت يد العزيز ثلاث عشرة سنة من جهاتهم مدة السجن فتكون الجملة ثلثين سنة (قوله ما كان لنا) أي لا يصح ولا يليق منامعشر الأنبياء أن نشرك بالله شيئاً مع اضافاته لنا وانعامه علينا بأنواع من وفي هذا تعريض لهم بترك ما هم عليه من الشرك كأنه قال لا يصح للعبد الضعيف العاجز المفتقر أن يعبد غير من هو مقرر إليه ومنعم عليه (قوله لعصمتنا) أي فليس المراد أنه حرم ذلك عليهم بل المراد أنه طهرهم من الكفر (قوله من فضل علينا) أي بالوحى ، وقوله وعلى الناس : أي بارشادهم (قوله يا صاحبي السجن) قدر المفسر ساكني إشارة إلى أن ضافة لأدنى ملازمة ويصح أن يكون المعنى يا صاحبي في السجن فالإضافة للظرف (قوله متفرقون) أي من ذهب وفضة عديد وخشب وحجارة وغير ذلك (قوله ما تعبدون) خطاب لأهل السجن جميعاً .

(قوله ميمتوها) أي فكأنكم لا تعبدون إلا الأسماء المجردة والمعنى أنكم سميتهم مالم يدل على استحقاقه للالوهية عقل نقل ثم أخذتم تعبدونها قوله المستقيم أي الذي لا عوجاج فيه (قوله ما يصرون) قدره إشارة إلى أن مفعول يعلمون محذوف (قوله يا صاحبي السجن) هذا شروع في تعبير رؤياها (قوله فيخرج بعد ثلاث) أي من الأيام وهي العناقيد الثلاثة التي عصى (قوله سيده) أي وهو الملك (قوله وأما الآخر فيخرج بعد ثلاث) أي من الأيام وهي السلال الثلاث (قوله فقالا مارأينا) هذا أحد قولين وقيل إنهما رأيا ذلك حقيقة فرآهما مهمومين فسألتهما عن شأنهما فذكر كل واحد له رؤياه (قوله قضى الأمر) المراد به الجنس أي قضى أمر كل واحد وما يؤول إليه شأنه كذب أو صدق (قوله سألتما) تفسير لتستفتيان فالمراد من الماضي (قوله وقال للذي ظن أنه ناج) إن كان الظن واقعا من الساقى فالأمر ظاهر وإن كان من يوسف فهو بمعنى اليأس كما قال المفسر على حد الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم (قوله سيدك) أي وهو الملك (قوله محبوسا) أي طال حسبه ظمأه سنين (قوله أي الساقى) أي والمعنى أنسى الشيطان الساقى أن يذكر يوسف عند الملك وذلك للحكم الباهرة التي ستظهر في أحد قولين وقيل إن الضمير عائدا على يوسف والمعنى أن الشيطان أنسى يوسف ذكر ربه عز وجل حين استغاث بمخلوق والمعنى أن النساء للشيطان لأنه يفرح به ويحبه (٢٢٨) ظانا أن يوسف يطرد بذلك وإلا فالذي أنساه ذلك ربه لا الشيطان

فانه لا تسلط له على المرسلين قال تعالى : إن عبادى ليس لك عليهم سلطان ، فلما وقع من يوسف ذلك عوتب ببقائه في السجن تلك المدة من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين (قوله قيل سبعا) أي وهي مدة مكث أيوب في البلاء وقوله وقيل اثنتى عشرة هذا قول ثان في مدة السجن وقيل خمسا ونصفا قبل قوله اذكرنى وسبعا بعده وقيل أربع عشرة سنة خمس قبل

سَمِيَّةُ وَهَآ) سَمِيَّتُمْ بِهَا أَصْنَآمًا (أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا) بَعَادَتُهَا (مِنْ سُلْطَانِ حُجَّةٍ وَبِرْهَانٍ) (إِنْ) مَا (الْحُكْمُ) الْقَضَاءُ (إِلَّا لِلَّهِ) وَحْدَهُ (أَمْرًا) ن (لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ) التَّوْحِيدُ (الَّذِينَ الْقِيَمُ) الْمُسْتَقِيمُ (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ) وَهُمْ الْكُفَّارُ (لَا يَعْلَمُونَ) مَا يَصِيرُ إِلَيْهِ مِنَ الْعَذَابِ فَيَشْرَكُونَ (يَا صَاحِبِ السَّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمْ) أَيِ السَّاقِ فَيَخْرُجُ بَعْدَ ثَلَاثِ (فَيَسْقِي رَبَّهُ) سَيِّدَهُ (خَمْرًا) عَلَى عَادَتِهِ (وَأَمَّا الْآخَرُ) فَيَخْرُجُ بَعْدَ ثَلَاثِ (فَيُضَلِّبُ فَتًا) الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ) هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَا كَمَا فَقَلَا مَارَأَيْنَا شَيْئًا فَقَالَ (قُضِيَ) نَمِ (الْأَمْرُ) الَّذِي تَسْتَفْتِيَانِ) سَأَلْتُمَا عَنْهُ صَدَقْتُمَا أَمْ كَذَبْتُمَا (وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ) أَيْقَنَ (أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا) السَّاقِ (أَذْكَرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ) سَيِّدُكَ فَقُلْ لَهُ إِنْ فِي السَّجْنِ غَلَامًا مَحْبُوسًا ظَلَمًا فَخْرِجْ (فَأَنْتَ) أَيِ السَّاقِ (الشَّيْطَانُ ذَكَرَ) يَوْسُفَ عِنْدَ (رَبِّهِ فَلَبِثَ) مَكثَ يَوْسُفَ (فِي السَّجْنِ) سِنِينَ (قِيلَ سَبْعًا وَقِيلَ اثْنَتَى عَشْرَةَ) (وَقَالَ الْمَلِكُ) مَلِكُ مِصْرَ الرِّيَّانِ بْنِ الْوَلِيدِ (إِنِّي أُرَى أَنِّي رَأَيْتُ) (سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ) يَبْتَاعُهُنَّ (سَبْعَ) مِنَ الْبَقَرِ (عِجَافٍ)

القول وتسع بعده وحكمة مكته تلك المدة في السجن ليؤمن أهل السجن وليصل أمره للملك فيخرج والحال أنه مطلوب لاطالب فيتحقق له العز الذي بشر به سابقا فترتب على طلبه السجن وابقائه فيه الزمن الطويل من العظيمة والأمرار الذخيمة والعز والسودد مالا تحيط به العبارة ولا تحصى الإشارة فأمر يوسف صلوات الله وسلامه عليه ظاهرا ذل وباطنها غاية العز على حد قول البوصيري :

لَوْ عَسَ النَّضَارُ هُونَ مِنَ النَّارِ لَمَا اخْتَبِرَ لِلنَّضَارِ الصَّلَاةُ

فبلايا الأنبياء والمقربين لا تزيدهم إلا رفعة وعزا (قوله وقال الملك الخ) أي لما أراد الله الفرج عن يوسف وإخراجه من رأى ملك مصر رؤيا عجيبة أهالته فجمع سحرته وكميته ومعبريه وأخبرهم بما رأى في منامه وسألهم عن تأويلها فأعجز جميعا ليكون ذلك سببا لخلاص يوسف من السجن (قوله أي رأيت) أشار بذلك إلى أن المضارع بمعنى الماضي استحضارا للماضي . وحاصل رؤياه أنه رأى في منامه سبع بقرات سمان قد خرجن من البحر ثم خرج بعدهن سبع بقرات عجاف في الهزال والضعف فابتلعت العجاف السمان ودخات في بطونها ولم يرضهن شيء ولم يقبلن على العجاف شيء منها ورأى سبع خضر قد انعقد حبها وسبعا أخر يابسات قد استحصدن فالتوت اليابسات على الخضر حتى علون عليهن ولم يبق من خضرهن

قوله جمع مجفأ) أى جمع سماوى والقياس مجف . قال ابن مالك * فعل لنحو أحمر وحمر * (قوله خضر) أى انعقد حبها
وله وأخر يابسات : أى باقت أوان الحصد وهو معطوف على سبع ويكون قد حذف اسم العدد منه لدلالة ما قبله عليه (قوله
بها للآل) أى السحرة والمعبرون (قوله معبرون) من عبر بالتخفيف يقال عبر البحر جاوزه وعبر الرؤيا فسررها كأن المعبر لما
مر الرؤيا خاص من ورطتها كالذى يجاوز البحر وزيدت اللام فى للرؤيا تقوية للعامل لتأخره عن معموله (قوله فاعبروها لى)
ره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله (قوله أضغاث أحلام) أى تخاليطها جمع ضفت وأصله ما جمع وحزم
النبات كالخزعة من الحشيش استعير للرؤيا الكاذبة ، والمعنى أنهم قالوا إن هذه الرؤيا أخلاط أحلام من الشيطان فلا تعبر ،
هذا لفرط عجزهم وجهلهم بتعبيرها على العادة أن من جهل شيئا عاداه (قوله وقال الذى نجا الخ) أى بعد أن جلس بين يدي
ك وقال له إن فى السجن رجلا عالما بتعبير الرؤيا (قوله وادكر) إما حال من الذى أو عطف على نجا (قوله فيه إبدال التاء)
تاء الارتفاع والأصل اذكر بناء بعد الدال قايت التاء دالا فاجتمع متقاربان أبدل الأول من جنس الثانى وأدغم (قوله
دغامها فى الدال) المناسب قلب العبارة بأن يقول و إدغام الدال فى الدال (٢٢٩) أى بعد قلبها دالا (قوله بعد

أمة) بضم الهمزة وتشديد
الميم هى فى الأصل الجماعة
من الناس ثم أطاق على
الجماعة من الأيام (قوله
حين) أى وهو سنتان
أو سبع أو تسع (قوله
حال يوسف) أى من
كونه عالما بتعبير الرؤيا
(قوله فأرسلون) إما جمع
وإن كان الخطاب لواحد
لأجل التعظيم (قوله
فأرسلوه) أشار بذلك
إلى أن فى الكلام حذف
ثلاث جمل وجملة مجىء
الرسول يوسف فى السجن
أربع مرات الأولى فى قوله
- فأرسلون يوسف - الخ

مع مجفأ (وَسَبْعَ سُنْبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ) أى سبع سنبلات (يَابِسَاتٍ) قد التوت على
الخضر وعلت عليها (يَأْتِيهَا الْمَلَأُ أَفْتُونًا فِي رُؤْيَايَ) بينوا لى تعبیرها (إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا
تَعْبُرُونَ) فاعبروها لى (قَالُوا) هذه (أَضْغَاثُ) أخلاط (أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ
مُتَأَمِّينَ . وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمْ) أى من الفتيين وهو الساقى (وَادَّكَرَ) فيه إبدال التاء
الأصل دالا وإدغامها فى الدال أى تذكر (بَعْدَ أُمَّةٍ) حين حال يوسف (أَنَا أَنْبِئُكُمْ
تَأْوِيلَهُ فَأَرْسِلُونِ) فأرسلوه فأتى يوسف فقال يا (يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ) الكثير الصدق
أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعِ سُنْبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ
سَلَى أَرْجَعُ إِلَى النَّاسِ) أى الملك وأصحابه (لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ) تعبیرها (قَالَ تَزْرَعُونَ) أى
زرعوا (سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا) متتابعة وهى تأويل السبع السمان (فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُّوهُ) أى
تركوه (فِي سُنْبُلِهِ) لثلا يفسد (إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ) فأدرسوه (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ)
فى السبع الخصبات (سَبْعٌ شِدَادٌ) مجدبات صعب وهى تأويل السبع العجاف (يَأْكُلْنَ
مِمَّا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ) من الحب المزروع فى السنين الخصبات أى تأكلونه فهن (إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تُخْصِنُونَ)
تدخرون (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) أى السبع المجدبات (عَامٌ فِيهِ يَافُثُ النَّاسُ) بالمطر (وَفِيهِ يَعْصِرُونَ)

ثانية فى قوله - فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك - والثالثة فى قوله - ذلك ليعلم أنى لم أخنه - الخ ، والرابعة فى قوله
وقال الملك اتنوني به أستخاضه لنفسى - الخ (قوله الكثير الصدق) وصفه بذلك لأنه جربه فى السجن فى تعبیر الرؤيا وغيره
قوله أى الملك) أى ومن عنده (قوله أى ازرعوا) إنما حمله على الأمر مناسبة قوله فذرروه وإلا فالمناسب إبة وه على حاله من
إخبار لأنها تفسیر للرؤيا رفیه إشارة إلى أن الله أمر بذلك لتحتم حصوله فى علمه تعالى (قوله دأبا) بفتح الهمزة وسكونها
راءتان سبعيتان وهو مصدر واقع موقع الحال (قوله وهى تأويل السبع السمان) أى والسبع الخضر (قوله لثلا يفسد) أى يأكله
سوس كما هو شأن غلال مصر ونواحيها ومنعه من الفساد ببقائه فى سنبله من خصوصيات يوسف وإلا فى زمننا بقاؤه فى سنبله
يدفع عنه الفساد (قوله وهى تأويل السبع العجاف) أى والسبع اليابسات (قوله أى تأكلونه فهن) أشار بذلك إلى أن
لا سناد مجازى من الاسناد للظرف كما فى نهاده صائم (قوله تدخرون) أى للبذر (قوله ثم يأتى من بعد ذلك عام الخ) هذه بشاره
م زيادة على تعبیر الرؤيا (قوله يافث الناس) إما من الفوث وهو الفرج وزوال الكرب أو من الفيث وهو المطر ، والمعنى
به يزول كرب الناس ويفرج عنهم ينزل المطر وتتابع الخبر عليهم .

(قوله الأعداء) أي يعصرونها خمرًا ، وقوله وغيرها : أي كالزيتون والسمسم والكتان والتصب وغير ذلك (قوله وقال الملك مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله لما جاءه الرسول الخ ، وذلك أن الساقى لما رجع إلى الملك وأخبره بما عبر به يوسف رؤى واستحسنه الملك وعرف أن الذي قاله كائن لا محالة قال أنتوني به حق أبصره فرجع الساقى وقال له أجب الملك فقال له ارجع (قوله فلما جاءه الرسول) مرتب على محذوف : أي فذهب الرسول إلى طلبه فلما جاءه الخ (قوله إظهار براءته) أي لتظهر براءته ساحتها و يعلم أنه سجن ظالما (قوله إلى ربك) أي وهو الملك (قوله إن ربى سيدى) أي فالمراد به العزيز وهو استشهاد بكونه مكرهًا وكيدهم ويصح أن يكون المراد بالرب الله تعالى وحينئذ يكون في كلامه التفويض لله تعالى وهو الأقرب (قوله فجمعهم) أي وكانت زليخاء معهم وخاطبهم جميعا ولم يخص زليخاء بالحطاب ستر عليها (قوله من سوء) أي خيانة (قوله قالت) أي أقررت (قوله هذا إقرار منها بالحق والحامل لها على ذلك كون يوسف راعى جانبها حيث قال ما بال النسوة الخ ولم يذكرها من أن الفتن كلها إنما نشأت من جهتها فكافأته بأن اعترفت بأن الذنب منها (قوله وضع) أي انضح (قوله فأخبر يوسف بذلك) أي بجواب النسوة المذكور (قوله فقال) أي يوسف وهذا أحد قولين ، وقيل إن قوله ذلك ليعلم من كلام زليخا ويكون المعنى ذلك الذي قلته ليعلم يوسف (٢٣٠) أنى لم أخنه ولم أكذب عليه وجئت بما هو الحق الواقع وما أبرئ نفسي

الأعداء وغيرها لخصه (وقال الملك) لما جاءه الرسول وأخبره بتأويلها (أنتوني به) أي بالذي عبرها (قلنا جاءه) أي يوسف (الرسول) وطلبه للخروج (قال) قاصدا لإظهار براءته (أرجع إلى ربك فأسأله) أن يسأل (ما بال) حال (النسوة اللاتي قطعن أيديهن إن ربى) سيدى (بكيدهم علم) فرجع فأخبر الملك فجمعهم (قال ما خطبكن) شأنكن (إذ راودتن يوسف عن نفسه هل وجدتن منه ميلا إليكن) قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت أمرات العزيز الآن حصحنص وضع (الحق أنا راودته عن نفسه وإنه لمن الصادقين) في قوله هي راودتنى عن نفسى فأخبر يوسف بذلك فقال (ذلك) أى طلب البراءة (ليعلم) العزيز (أنى لم أخنه) فى أهل (بالغيب) حال (وأن الله لا يهدي كيد الخائنين) ثم تواضع لله فقال (وما أبرئ نفسي) من الزلل (إن النفس) الجنس (لأماراة) كثيرة الأمر (بالسوء إلا ما) بمعنى من (رحم ربى) فمصه (إن ربى غفور رحيم) وقال الملك أنتوني به أستخلصه لنفسي) أجمعه خالصا دون شريك فجاءه الرسول وقال أجب الملك فقام وودع أهل السجن ودعا لهم ثم اغتسل ،

الخيانة إن النفس لأماراة بالسوء إلا نفسا رحمها الله بالعصمة كنفس يوسف (قوله ليعلم العزيز) أى زوج زليخا (قوله حال) أى إمام من القائل : أى وأنا غائب عنه أو من المفعول : نى وهو غائب عنى (قوله لا يهدي كيد الخائنين) أى لا يستدده (قوله ثم تواضع لله) أى فوقع منه هذا القول على سبيل التواضع وإلا فيستحيل في حقه أن تأمره نفسه بالسوء لعصمته

(قوله وما أبرئ نفسي) هذه الجملة حالية من محذوف ، والتقدير طابت البراءة ولبس ليعلم الخ والحال أنى لم أقصد بذلك تنزيه نفسى ولا براءتها الخ (قوله الجنس) أى جنس النفوس (قوله كثيرة الأمر) أى أصحابها ، واعلم أن النفس واحدة ولها صفات : فأول أمرها تكون أماراة بالسوء تدعو إلى الشهوات وتميل إليها ولا تبالى وهذه نفس الكفار والعصاة المصرين فإذا أراد الله لها بالهدى جعل لها واعظا يأمرها وينهاها ، فحينئذ تصير لوامة تلوم صاحبها على ارتكاب الرذائل ، فينشأ عن ذلك مجاهدته وتوبته ورجوعه لحالقه ، فإذا كثر عليها ذلك واستمرصارت مطمئنة ساكنة تحت قضاء الله وقدره راضية بأحكامه ففستحق من الله العطايا والتحف ، قال تعالى - يا أيها النفس المطمئنة ارجى إلى ربك راضية مرضية فادخلى في عبادى وادخلى جنتى - وهذا هو مقام الواصلين وقبل ذلك يسمى مقام السائرين (قوله وقال الملك) أى وهو الريان بن الوائد وذلك أنه لما ظهر له في يوسف من المزايا التى لم توجد في غيره قال ما ذكر (قوله فجاءه الرسول الخ) قدر المفسر هذه الجمل وهي ثمانية إشارة إلى أن قوله تعالى - فلما كلمه - مرتب على محذوف (قوله ودعا لهم) أى بقوله : الله عطف عليهم قلوب الأخيار ولا نعم عليهم الأخيار (قوله ثم اغتسل) أى فلما خرج من السجن كتب على بابه هدايت الجالوت وغير الأحياء وشجاعة الأعداء ونجربة الأصدقاء .

وله وليس ثيابا حسنا) يؤخذ من هذا أن ما ينبغي عند الدخول على السلاطين الطهارة وتحسين الهيئة وهذه الثياب يحتمل أنها
 أت عنده أو أرسلها له الملك (قوله ودخل عليه) ورد أنه لما دخل سلم عليه بالعربية ، فقال الملك ما هذا اللسان ؟ قال لسان
 إسماعيل ، ثم دعا له بالعبرانية ، فقال له ما هذا اللسان أيضا ؟ فقال هذا لسان آبائي ، وكان الملك يتكلم بسبعين لسانا ولم يعرف
 ابن السانين ، وكان كلما تكلم بلسان أجابه يوسف به فتمعجب الملك من أمره مع صغر سنه لأنه كان إذ ذاك ابن ثلاثين سنة ثلاث
 مرة منها مدة إقامته مع زايخا والسجن وسبع عشرة قبلها ، وعلى هذا فدعواه لعبادة الله في السجن إما نبوة قبل الأربعين أو
 بيعة منه لدين آباءه على عادة العلماء وتأسيسا لنبوته (قوله مكين أمين) أي قريب المنزلة رفيع الرتبة مؤتمن على سرنا (قوله قال
 أترى أن تفعل الخ) روى أن الملك قال ليوسف عليه السلام: أحب أن أسمع تأويل رؤياي منك شفاها. قال نعم: أيها الملك رأيت
 مع بقرات سمعان شهب حسان غير عجاف كشف لك عنهن النيل فطامن من شاطئه تشعب أخلافتن لبنا فبينما أنت تنظر إليهن
 أعجبك حسنتن إذ انضب النيل فغار ماؤه وبدا يسه فخرج من حمته سبع بقرات عجاف شعث غير ماصقات البطون ليس لهن
 ريع ولا أخلاف ولهن أنياب وأضراس وأكف كأ كف الكلاب وخراطيم كخراطيم السباع فاختلفن بالسمان فافترسن السمان
 رأس السبع فأكان لحوهن وزقن جلودهن وحطمن عظامهن ومشمشن مخهن ، فبينما أنت تنظر وتمعجب كيف غلبتهن
 قن مهزبل ثم لم يظهر فيهن سمن ولا زيادة بعد أكلهن وإذا سبع سنبلات خضر وسبع سنبلات أخرسود يابسات في منبت واحد
 وقهن في الثرى والماء ، فبينما أنت تقول في نفسك أي شيء هذا هؤلاء خضر مثمرات وهؤلاء سود يابسات والمنبت واحد وأصولهن
 لثرى والماء إذ هبت ريح فردت أوراق اليابسات السود على الخضر المثمرات (٢٣١) فاشتعلت فيهن النار فاحترقن

فصرن سودا فها ما رأيت
 أيها الملك ثم انتبهت
 مدعورا فقال الملك والله
 ما أخطأت فيها شيئا فما
 شأن هذه الرؤيا وإن
 كانت عجبا فما هي بأعجب
 مما سمعت منك وما ترى
 من تأويل رؤياي أيها

بس ثيابا حسنا ودخل عليه (فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ) له (إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ) ذو مكانة
 مائة على أمرنا فإذا ترى أن تفعل ؟ قال اجمع الطعام وازرع زرعا كثيرا في هذه السنين المخصبة
 دخر الطعام في سنبله فيأتي إليك الخلق ليمتاروا منك فقال ومن لي بهذا (قَالَ) يوسف (أَجْعَلْنِي
 لِي خَزَائِنَ الْأَرْضِ) أرض مصر (إِنِّي حَفِيزٌ عَلِيمٌ) ذو حفظ وعلم بأمرها وقيل كاتب حاسب
 (كَذَلِكَ) كأنعامنا عليه بالخلاص من السجن (مَكْنًا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ) أرض مصر (يَتَّبِعُونَ)
 زل (مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ) بعد الضيق والحبس وفي القصة أن الملك توجه وختمه وولاه مكان العزيز وعزله

بديق ؟ قال يوسف عليه السلام : أرى أن تجمع الطعام وازرع زرعا كثيرا في هذه السنين المخصبة وتجعل ما يتحصل من ذلك
 لعام في الخزائن بقصبه وسنبله فانه أبقى له فيكون ذلك القصب والسنبل علفا للدواب وتأمر الناس أن يدفعوا الخس من زرعهم
 ما فيك في ذلك الطعام الذي جمعه لأهل مصر ومن حولها وتأتيك الخاق من سائر النواحي لليرة ويجمع عندك من السكنوز
 لأموال ما لم يجمع لأحد من قبلك فقال الملك ومن لي بهذا ومن يجمعه لي ويبيعه لي ولو جمعت أهل مصر ما أطاقوا ذلك ولم يكونوا
 به أمناء ، فقال يوسف عند ذلك اجعاني الخ (قوله قال اجعاني على خزائن الأرض) إن قلت إن في ذلك القول طلب التقدم والامارة
 هو لا يليق بالأخيار . أجيب بأن محل هذا ما لم يتعين عليهم والإخفيند يجب طلبها وأيضاً ذلك بوحي من الله وكان بين ذلك القول
 روايته على الخزائن سنة وإنما أخره الملك سنة قبل التولية بالفعل مع مزيد رغبته فيه ليشتهر قبل التولية بين أهل المملكة في أطراف
 نظر ويصير معروفا للخاص والعام وأنه ذو المسكنة والأمانة عند الملك (قوله إني حفيظ عليم) تعاميل لما قبله ومفعول اجعل الثاني
 بذوف ، والتقدير اجعاني أمينا على خزائن الأرض فإني حفيظ عليم . إن قلت إن في هذا تزكية للنفس وقد نهى الله عن ذلك
 قوله - فلا تزكوا أنفسكم - . أجيب بأن محل النهي حيث قصد بها النحر والكبر على خاق الله بخلاف ما إذا قصد بها إصال النفع
 في الأخبار بالواقع فلا ضرر في ذلك بل ذلك من باب التحدث بالنعم وهو ما مور به شرعا (قوله مكنا ليوسف في الأرض) أي
 كنناه إياها (قوله بعد الضيق والحبس) أي بعد صبره على الضيق حين وضع في الحبس وحين حبس (قوله وفي القصة أن الملك الخ)
 ال ابن عباس وغيره : لما انقضت السنة من يوم سؤال يوسف الامارة دعاه الملك فتوجه وقلده بسيفه وحلاه بخاتمه ووضع له
 مريرا من ذهب مكالا بالدر والياقوت طوله ثلاثون ذراعا وعرضه عشرة أذرع ووضع له ثلاثين فراشا وستين مأدبة وضرب له
 ملبه حلة من إستبرق وأمره أن يخرج فخرج متوجا لونه كالأحمر ووجهه كالقمر يرى الناظر وجهه فيه من صفاء لونه ، فانطلق

حق جلس على ذلك السرير ودانت ليوسف الملوك وفوض الملك الأكبر اليه ملكه وعزل قطفير عما كان عليه وجعل يوسف مكانه . قال الرخصري : إن يوسف قال للملك أما السرير فأشدد به ملكك ، وأما الخاتم فأدبر به أمرك ، وأما التاج فلبس من لاصي ولا لباس آتائي ، فقال له الملك قد وضعت إجلالاً لك وإقراراً بفضلك ، وكان ملك مصر خزائن كثيرة فسلحها ليوسف وسلم له سلطانه كله وجعل أمره وقضاه نافذاً حتى بمملكته ثم هلك قطفير عزيز مصر في تلك الليالي فزوج الملك يوسف امرأته العزيز بعد هلاكه ، فلما دخل يوسف عليها قال أليس هذا خيراً مما كنت تريدن ؟ قالت له أيها الصديق لا تلغى فاني كنت امرأة حسنة ناعمة كما ترى وكان صاحبي لا يأتي النساء وكنت كما جعلك الله في حسنك فغلبتني نفسي وعصمتك الله . قالوا فوجد يوسف عذراء فأصابها فولدت له ولدين ذكرين افرائيم وميشا وبنتا واصمها رحمة زوجة أيوب عليه السلام وميشا هو جد يوسف ابن نون وأقام في مصر العدل وأحبه الرجال والنساء فلما اطمأن يوسف في ملكه دبر في جمع الطعام أحسن التدبير فبنى الحصون والبيوت الكثيرة وجمع فيها الطعام للسنين المجدة ، وأنفق المال المعروف حتى خلت السنوات المخصبة ودخلت السنوات المجردة بهول وشدة لم ير الناس مثله . وقيل إنه دبر في طعام الملك وحاشيته كل يوم أكلة واحدة نصف النهار ، فلما دخلت سنة القحط كان أول من أصابه الجوع الملك ، فجاء نصف الليل فنادى يا يوسف الجوع الجوع ، فقال يوسف هذا أوان القحط فهلك في السنة الأولى من سفي القحط كل ما أعدوه في السنين المخصبة ، فجعل أهل مصر يبتاعون الطعام من يوسف فباعهم في السنة الأولى بالنقود حتى لم يبق بمصر درهم ولا دينار إلا أخذه منهم ، وباعهم في السنة الثانية بالحلى والجواهر حتى لم يبق بمصر أيدي الناس منهما شيء ، وباعهم في السنة الثالثة بالدواب والمواشي والأنعام حتى لم تبق دابة ولا ماشية إلا احتوى عليها وباعهم في السنة الرابعة بالعبيد والجواري حتى لم يبق بأيدي الناس عبد ولا أمة ، وباعهم في السنة الخامسة بالضياع والعقار حتى أتى عليها كلها ، وباعهم في السنة السادسة بأولادهم حتى استرقهم ، وباعهم في السنة السابعة برفاقهم (٢٣٢)

حق لم يبق بمصر حر ولا حرة إلا ملكه فصاروا جميعاً عبيداً ليوسف عليه السلام ، فقال أهل مصر ما رأينا كالأيوم ملكاً

ومات بعد فزوجه امرأته فوجدها عذراء وولدت له ولدين وأقام العدل بمصر ودانت له الرقاب (نُصِبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ . وَلَا أَجْرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ) من أجر الدنيا (لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ) ودخلت سنو القحط وأصاب أرض كنعان والشام

أجل ولا أعظم من يوسف ، فقال يوسف للملك : كيف رأيت صنع الله بي فيما خولني فماترى في هؤلاء ؟ قال الملك الرأي رأيك ونحن لك تبع ، قال فاني أشهد الله وأشهدك أني قد اعتقتهم عن آخر ورددت عليهم أملاكهم ، ولم يزل يوسف يدعو الملك إلى الاسلام ويتألف به حتى أسلم هو وكثير من الناس ومات في يوسف ، وأما العزيز فلم يثبت إسلامه (قوله ومات بعد) أي مات العزيز بعد عزله (قوله فزوجه امرأته) أي بعد أن ذهب مالها وبصرها من بكائها على يوسف ، فصارت تتكفف الناس وكان يوسف يركب في كل أسبوع في موكب زهاء مائة ألف من عظمى قومه ، فقيل لها لو تعرضت له لعله يسعفك بشيء ، فلما ركب في موكبه قامت فتادت بأعلى صوتها : سبحان من جعل الملك عبيداً بصيتهم وجعل العبيد ملوكاً بطاعتهم ، فقال يوسف ماهذه ؟ فقدمت إليه فعرفها فرقت لها وبكى بكاء شديداً ، ثم دعا للزواج وأمر بها فهيلت ثم زفت إليه فقام يوسف يصلي ويدعو الله وقامت وراءه ، فسأل الله تعالى أن يعيد لها شبابها ورجوع وبصرها ، فرد الله عليها ذلك حتى عادت أحسن ما كانت يوم راودته إكراماً له عليه السلام لما عفا عن محارم الله ، فأصابها عذراء فعاشا في أرغد عيش . روى أن الله ألقى في قلب يوسف محبتها أضعاف ما كان في قلبها ، فقال لها ما شأنا لا تحييني كما كنت أول مرة ؟ فقالت لما ذقت محبة الله شغفني ذلك عن كل شيء (قوله ولدين) أي وبنتا (قوله ودانت له الرقاب) خضعت له الناس (قوله نصيب برحمتنا من نشاء) أي نخصه بنعمتنا من أردنا (قوله ولا نضيع أجر المحسنين) أي بل نضاعف لهم (قوله ولأجر الآخرة خير) اللام موطئة لقسم محذوف (قوله للذين آمنوا) أي انصفوا بالإيمان وقوله وكانوا يتقون : يتقون الأوامر ويحذرون النواهي (قوله ودخلت سنو القحط الخ) قدر ذلك إشارة إلى أن قوله وجاء إخوة يوسف مرتب محذوف أي سبب محبتهم أنه لما فرغت سنو الحصب وأنت سنو القحط والجذب واحتاجت الناس للطعام فبلغ يعقوب أن يبع ملكاً يبيع الطعام للمحتاجين فبعهم ليتناصوا منه

جاء إخوة يوسف) أي وكانوا عشرة وكان مسكنهم بالعربات من أرض فلسطين وهي ثغور الشام وكانوا أهل بادية وإبل
 له . وحكمة ذهاب العشرة جميعا أنه بلغهم أن الملك لا يزيد الواحد عن حمل بدير قصدا للعدل بين الناس ففرضهم بذلك أن
 ون الأحمال عشرة (قوله ليمتاروا) أي ليحملوا الميرة وهي الطعام الجواب من بلد آخر (قوله لبعد عهدهم به) قال أبو صالح
 ابن عباس كان بين أن ألقوه في الحب وبين دخولهم عليه اثنتان وعشرون سنة فلذا أنكروه ولأنه كان على سرير الملك
 ن على رأسه تاج الملوك وزي الملوك (قوله فقالوا للميرة) أي لأخذها (قوله لعلمكم عيون) أي جواسيس أطاعون على عوراتنا
 رون بها أعداءنا (قوله ولما جهزهم بجهازهم) أي هيا لهم الطعام وأكرمهم في النزول وأحسن ضيافتهم وأعطاهم ما يحتاجون
 في سفرهم (قوله قال اتوني بأخ لكم) أي إن كنتم صادقين في ذلك فأتنا أكتفي منكم بذلك قالوا إن أبانا يحزن لفراقه
 فأركوا بعضكم عندى رهينة حتى تأتوني به فافترعوا فيها بينهم فأصاب (٢٣٣) القرعة شمعون وشفافه عنده

وقوله بأخ لكم إنا لم يقل
 بأخيك زيادة في الإبهام
 عليهم وذلك للفرق بين
 قولك رأيت غلامك وغلاما
 لك فإن الأول يقتضي
 أن عندك به نوع معرفة
 دون الثاني (قوله ألا ترون
 لح) غرضه بذلك الترغيب
 في العود مرة أخرى (قوله
 وأنا خير المنزلين) أي خير
 من يكرم الضيفان (قوله
 فلا كيل لكم عندى)
 أي إذا عدتم مرة أخرى
 (قوله أي ميرة) أشار
 بذلك إلى أن أراد بالكيل
 المكيل (قوله نهى) أي
 والفعل مجزوم بحذف
 النون وحذفت ياء المتكلم
 تخفيفا وهذه النون للوقاية
 (قوله أو عطف على محال

جاء إخوة يوسف) إلا بنيامين ليمتاروا لما بلغهم أن عزيز مصر يعطى الطعام بثمنه (فدخلوا
 ففترقهم) أنهم إخوته (وهم له منكرون) لا يعرفونه لبعد عهدهم به وظنهم هلا كه
 كلموه بالعبرانية فقال كالمكر عليهم ما أقدمكم بلادي ؟ فقالوا : للميرة . فقال : لعلمكم عيون
 ا : معاذ الله . قال : فمن أين أنتم ؟ قالوا : من بلاد كنعان وأبونا يعقوب نبي الله . قال : وله
 د غيركم ؟ قالوا : نعم كنا اثني عشر فذهب أصغرنا هلك في البرية وكان أحبنا إليه وبقي
 به فاحتبس ليتسلى به عنه فأمر بانزالهم وإكرامهم (ولما جهزهم بجهازهم) وفي لهم
 لهم (قال اتوني بأخ لكم من أبيكم) أي بنيامين لأعلم صدقكم فيما قلتم (ألا ترون
 أو في الكيل) أتمه من غير نجس (وأنا خير المنزلين . فإن لم تأتوني به فلا كيل
 ثم عندى) أي ميرة (ولا تقرّبون) نهى أو عطف على محل فلا كيل أي تحرموا ولا
 بوا (وقالوا سنراود عنه أباه) سنجتهد في طلبه منه (وإننا لفاعلون) ذلك (وقال لفتيته)
 قراءة لفتيانه : غلامه (أجمعوا بضاعتهم) التي أوقا بها ثمن الميرة وكانت دراهم (في رحالهم)
 يتهم (لعلهم يعرفونها إذا انقلبوا إلى أهلهم) وفرغوا أوعيتهم (لعلهم يرجعون) إلينا
 هم لا يستحلون إمساكها (فلما رجعوا إلى أبيهم قالوا يا أبانا منيع منا الكيل) إن لم
 بل أخانا إليه (فأرسل معنا أخانا نكتل)

كيل) أي وهو الجزم لأنه جواب الشرط وحيث قد فلا نافية ونون الرفع محذوف للجارم على كل حال وعليه فيكون المعنى
 كيل ولا قرب (قوله وإنا لفاعلون ذلك) أي المرادة والاجتهاد (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعية أيضا وكل من قتبته
 أنه جمع لفتي لكن الأول جمع قلة والثاني جمع كثرة (قوله اجمعوا بضاعتهم في رحالهم) أي فقد وكل بكل رحل واحدا من
 به يضع فيه ثمن الطعام الذي في هذا الرحل (قوله وكانت دراهم) وقيل كانت نعلا وجلودا والأقرب الأول لأن شأن الدراهم
 تخفى ولا شك أنهم لم يعلموا بها إلا عند تفرغ أوعيتهم (قوله لأنهم لا يستحلون إمساكها) أي لأن ديانتهم وأمانتهم تحمّلهم
 رد البضاعة إليه إذا وجدوها لأنهم مطهرون من أكل ما لا يحل لهم ، وقيل قصد يوسف بذلك مواساة أبيه وإخوته خوفا
 لا يكون عندهم شيء من المال . وقيل أراد أن يريهم برّه وكرمه ليكون ذلك باعثا لهم على الرجوع ، وقيل رأى أن أخذ
 الطعام من أبيه وإخوته لؤما ، وقيل أراد أن يحسن إليهم على وجه لا يباحقهم فيه منه ولا عيب (قوله ولما رجعوا) أي التفت
 ٣٠ - صاوي - ثاني [لما تقدم أنه أخذ شمعون رهينة على أن يأتوه بنيامين (قوله منع منا الكيل) أي بعد هذه الميرة

(قوله بالنون والياء) أي فهما قراءتان سبعيتان وأصل نكتل نكتيل تحركه الياء وانفتح ما قبلها فابت ألفا ثم حذفت لالتقاء الساكنين (قوله هل آمنكم) الاستفهام إنكارى ولذا فسر هل بما ، والمعنى كيف آمنكم على ولدى بنيامين وقد فعلتم بأخي يوسف ما فعلتم وإنكم ذكرتم مثل هذا في شأن يوسف حيث قلتم : وإنا له لحافظون ، فلما لم يحصل الحفظ هناك فكيف آمنكم هنا (قوله إلا كما آمنتمكم) الكاف بمعنى مثل صفة لمصدر محذوف والتقدير إلا إثمنا مثل إثماني لكم على أخيه الخ (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله تميز) أي على كل من القراءتين (قوله فأرجو أن يمن بحفظه) أي ولا يرجع على مصيبتين . قال كعب الأحبار لما قال يعقوب ذلك قال الله له لأردن عليك كليهما حيث توكلت على واستحفظتني عليه (قوله ولما فتحو متاعهم) أي بحضرة أبيهم (قوله وجدوا بضاعتهم) أي وهي ثمن الميرة (قوله أعظم من هذا) ورد أنهم قد كانوا ذكروا ليعقوب إحسان ملك مصر إليهم وحثوا يعقوب على إرساله بنيامين معهم فلما وجدوا بضاعتهم ردت إليهم قالوا أي شيء نطلب بعد هذا إلا كرا أوفى لنا السكيل ورد لنا (٢٣٤) الثمن ، لو كان رجلا من أولاد يعقوب ما أكرمنا كرامته فقال لهم يعقوب إذا رحمت

بالنون والياء (وإنا له لحافظون . قال هل) ما (آمنكم عليه إلا كما آمنتمكم على أخيه يوسف (من قبل) وقد فعلتم به ما فعلتم (فأله خير حفظاً) وفي قراءة حافظاً تميز كقولهم لله دره فارساً (وهو أرحم الراحمين) فأرجو أن يمن بحفظه (ولما فتحو متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت إليهم قالوا يا أبانا ما نبغى) ما استفهامية أي أي شيء نطلب من إكرام الملك أعظم من هذا وقرى بالوقانية خطاباً ليعقوب وكانوا ذكروا له إكرامه لهم (هذه بضاعتنا ردت إلينا وتمرأهنا) نأتى بالميرة لهم وهي الطعام (وتحفظ أخانا وزداد كيل بغير) لأخي (ذلك كيل يسير) سهل على الملك لسخائه (قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا عهداً من الله) بأن تحلفوا (لتأتني به إلا أن يحاط بكم) بأن تموتوا أو تغلبوا فلا تطيق الإتيان به فأجابوه إلى ذلك (فلما آتوه موثقهم) بذلك (قال الله على ما تقول) نحن (وکیل) شهيد وأرسله معهم (وقال يا بني لا تدخلوا) مصر (من باب واحد وأدخلوها أبواب متفرقة) لئلا تصيبكم العين (وما أغني) أدفع (عنكم) بقولي ذلك (من الله) زائدة (شيء) قدره عليكم وإنما ذلك شفقة (إن) ما (الحكم إلا لله) وحده (علا توكلت) به وثقت (وعليه فليتوكل المتوكلون) قال تعالى (ولما دخلوا ،

إلى مصر فأقرنوه في السلام وقولوا له إن أبانا يصلي عليك ويدعو لك بما أولقنا (قوله وزداد كيل بغير) أي على أحمالك (قوله لتأتني به) هذا هو جواب القسم (قوله إلا أن يحاط بكم) استثناء من عموم الأحوال والتقدير لتأتني في كل حال إلا حال يحاط بكم (قوله فلما آتوه موثقهم) أي بتوكلهم بالله رب محمد لنا نبيك به . والوثق العهد المؤكد باليمين (قوله من أبواب متفرقة) أي وكانت أبواب مصر إذ ذك أربعة (قوله لئلا تصيبكم العين) إنما خاف عليهم العين لكانهم

وجعلهم وقوتهم واشتارهم بين أهل مصر باكرام الملك لهم واحترامهم فامرهم بالتفرق ليسلموا من إصابة العين فانها كما قال أهل السنة سبب عادي للضرر كالسم والسيوف يوجد الضرر عندها لا بها وقالت الفلاسفة إن العين تبعث من عينه قوة سمية تنص بالمعيون فيهلك أو يفسد فابتدوا للعين تأثيرا بنفسها وهو كلام باطل واعتقاده كفر ، وأعظم في الرق من العين سورنا المودتين (قوله من الله) أي من فضله (قوله وإنا ذلك) أي القول (قوله شفقة) أي رافة بكم . إن لم أمرهم بذلك في هذه المرة ولم يأمرهم في المرة الأولى . أجيب بجوابين الأول لكون معهم بنيامين وهو عزيز عليه خفاف عليهم أجل كونه معهم والثاني أنهم اشتهروا في مصر بأنهم أولاد رجل واحد وفيهم نور النبوة والشهامة والجمال سيما وقد كانوا عند تنزيله بخلاف المرة الأولى (قوله عليه توكلت) أي فوضت أموري واعتمدت عليه لأعلى ما أمرتكم به لأن الأخذ في الأسباب التوكل أفضل من ترك الأسباب (قوله ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوه) اختلف في جواب لما قيل هو قوله ما كان يغني الخ أن دخولهم من أبواب متفرقة لا يدفع عنهم عما قدره الله شيبا بل الدخول متفرقا كالدخول مجتمعاً بالنسبة لقضاء الله وقيل هو قول

به اخاه وهو جواب لما الثانية أيضا لأن المقصود بدخول المدينة الدخول على يوسف والقصود به إيواء الأخ فلما الثانية مرتبة على لما
 أولى فصلاح أن يكون جوابها واحدا (قوله من حيث أمرهم أبوم) أى من أبواب متفرقة (قوله ما كان يغنى) أى يدفع عنهم التفرق
 أهل يغنى ضمير يهود على التفرق (قوله الإحاجة) استثناء منقطع ولذا فسر به بلكن والمعنى لم يكن تفرقهم دافعا عنهم من قدر الله شيئا
 يكن حاجة في نفس يعقوب قضاها وهو دفع العين عنهم التي كانت نصيبهم عند دخولهم مجتمعين فان التفرق في الدخول دفعها بإرادة الله
 وله لتعليمنا إياه) أشار بذلك إلى أن ماصدريه (قوله ولما دخلوا على يوسف) أى منزله ومحل حكمه وهذا الدخول غير الدخول
 سابق فان المراد به دخول المدينة قال المفسرون لما دخلوا عليه قالوا أيها الملك هذا أخونا الذي أمرتنا أن نأتيك به فقد جئناك به
 ل أحسنتم وأصبتم متجدون ذلك عندي ثم أنزلهم وأكرم نزلهم ثم أضافهم وأجاس كل اثنين على مائدة فبقي بنيامين وحيدا فبقي
 ال لو كان أخى يوسف حيا لأجلستى معه فقال لهم يوسف لقد بقي هذا وحده فقالوا كان له أخ فهلك قال لهم فانا أجلسه معي فأخذه
 جلسه معه على المائدة وجعل يواكله فلما دخل الليل أمرهم بمثل ذلك من الفراش وقال كل اثنين ينامان على فراش واحد فبقي بنيامين
 عده فقال يوسف هذا ينام عندي على فراشي فقام بنيامين مع يوسف على فراشه فجعل يوسف يضمه إليه ويشم ريح أبيه منه حتى أصبح
 ما أصبح قال لهم إني أرى هذا الرجل وحيدا ليس معه ثان فانا أضمه إلى (٢٣٥) فيكون معي في منزلي ثم إنه

أنزلهم وأجرى لهم الطعام
 فقال روبيل مارأينا مثل
 هذا فلما خلا به قال له
 يوسف ما اسمك قال بنيامين
 قال فهل لك من ولد قال
 عشرة بنين قال فهل لك
 من أخ لأم قال كان لي أخ
 فهلك قال يوسف أتحب
 أن أكون أنا أخاك بدل
 أخيك المالك قال بنيامين
 ومن يجد أخا مثلك أيها
 الملك ولكن لم يلدك يعقوب
 ولا راحيل فبكى يوسف
 عليه السلام وقام إليه
 وعانقه وقال إني أنا أخوك
 الخ وقال كعب لما قال له

نَ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ) أَي مَتَرَقِينَ (مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ) أَي قَضَائِهِ (مِنْ)
 الْمَدَّةِ (شَيْءٌ إِلَّا) لَكِنْ (حَاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا) وَهِيَ إِرَادَةُ دَفْعِ الْعَيْنِ شَفَقَةً
 لِإِنِّهِ لَدُوْ عِلْمٍ لِمَا عَلَّمَاهُ) لَتَعْلِيمِنَا إِيَّاهُ (وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ) وَهِيَ الْكُفَّارُ (لَا يَعْلَمُونَ)
 لِمَا لَمْ يَكُنْ لَأَصْفِيَانِهِ (وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى) ضَمَّ (إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ
 لَا تَبْتَئِسْ) تَحْزَنْ (بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) مِنَ الْحَسَدِ لَنَا، وَأَمْرُهُ أَنْ لَا يُخْبِرَهُمْ وَتَوَاطَأَ مَعَهُ عَلَى أَنَّهُ
 يَحْتَالُ عَلَى أَنْ يَبْقِيَهِ عِنْدَهُ (فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ) هِيَ صَاعٌ مِنْ ذَهَبٍ
 صَاعٌ بِالْجَوَاهِرِ (فِي رَحْلِ أَخِيهِ) بَنِيَامِينَ (ثُمَّ أَذِنَ مُؤَذِّنٌ) نَادَى مُنَادٍ بَعْدَ انْفِصَالِهِمْ عَنْ
 يُوْسُفَ (أَيُّهَا الْيَرُّ) الْقَافِلَةُ (إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ . قَالُوا وَ) قَدْ (أَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا)
 الَّذِي (تَقْتَدُونَ) (قَالُوا نَقْدُ صُوعٍ) صَاعٌ (الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ رَحِلٌ بَعِيرٌ) مِنْ
 طَعَامٍ (وَأَنَابِيرٌ) بِالْحَمْلِ (زَعِيمٌ) كَفِيلٌ (قَالُوا تَاللَّهِ) قَسَمَ فِيهِ مَعْنَى التَّعَجُّبِ (لَقَدْ عَلِمْتُمْ
 أَنِ جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ) مَاسَرَقْنَا قَطْ (قَالُوا) أَيُّ الْمُؤَذِّنِ وَأَصْحَابِهِ
 قَالَا جَزَآؤُهُ) أَيُّ السَّارِقِ (إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ) فِي قَوْلِكُمْ : مَا كُنَّا سَارِقِينَ ،

يوسف إني أنا أخوك قال بنيامين ان لا فارقك فقال يوسف قد علمت اغنام والدي في فاداجسك عندي اردد اغمه ولا يمكنني هذا
 بعد ان أشعرك بأمر فظيع وأنسبك إلى مالا محمد فقال لا أبالي افعل ما يبدالك فاني لا أفارقك قال يوسف فاني أؤس صاع في رحلك ثم
 أدى عليك بالسرقة لأحتال في ردك بعد إطلاقك قال فافعل ما شئت فذلك قوله تعالى فلما جهزهم الخ (قوله فلما جهزهم) عبر هنا بالفاء
 نارة إلى طاب سرعة سيرهم وذهابهم لبلادهم بخلاف المرة الأولى فان المطلوب طول إقامتهم ليتعرف حالهم (قوله هي صاع من ذهب)
 كان يشرب فيه الملك فسمى سقاية باعتبار أول حاله وصاعا باعتبار آخر أمره لأن الصاع آلة الكيل (قوله مرصع بالجواهر) أي مزين
 محلي بها (قوله بعد انفصالهم عن مجاس يوسف) أي خروجهم وسيرهم بل قيل إنهم وصلوا إلى بلبيس وردوا من عندها (قوله أيتها
 مير) هي في الأصل كل ما يحمل عليه من إبل وحمار ويقال أطلقت وأريد أصحابها فهو مجاز علاقته المجاورة (قوله وأقبلوا) قدر المفسر
 إشارة إلى أن الجملة حالية والمعنى أنهم التفتوا إليهم وخاطبوا بما ذكر (قوله ماذا تفقدون) أي أي شيء ضاع منكم (قوله صواع
 الملك) أي آلة كياله وإنما اتخذ آلة كيل لئلا يكال به في ذلك الوقت وفيه قرأت كثيرة السبعية منها واحدة وهي صواع وما عداها
 باذ (قوله حمل بعير) أي جعل له (قوله قالوا لله الخ) إنما قالوا ذلك لما ظهر من أحوالهم ما يدل على صدقهم حيث كانوا مواظبين على
 طاعات والخبرات حتى بلغ من أمرهم أنهم سدوا أنفوا دوابهم لئلا تأكل شيئا من أموال الناس (قوله لقد علمتم) اللام موطنة لقسم

هذرف تأكيد لما قبله (قوله ووجد فيكم) الجملة الحالية ، والمعنى لما جزاؤه إن كنتم صادقين في قواكم والحال أنه ظهر خلاف ما قلتم
(قوله خبره من وجد) أي فمن اسم موصول ووجد صلتها والكلام على حذف مضاف أي استرقاق من وجد أشار له المفسر بقوله
يسرق (قوله وكانت سنة آل يعقوب) أي طريقتهم وشريعتهم يسترق السارق سنة (قوله كذلك الجزاء) أي المذكور هو
استرق السارق (قوله فصرفوا) أي ردوا من المكان الذي لحقهم فيه جماعة الملك (قوله فبدأ بأوعيتهم) أي فبدأ بفتح وعاء
وعاء ويفتسه ثم بها فراغه منه يستغفر الله مما قد فعل بهم به إلى أن وصل إلى رحل بنيامين فقال : ما أظن هذا أخذ شيئاً فقالوا والله
لا نتركك حتى تنظر في رحله فإنه أطيب لنفسك وأنفسنا فلما فتحوا متاعه وجدوا الصواع فيه (قوله ثم استخرجها من وعاء
أخيه) أي فلما أخرجها منه نكس الأخوة رؤوسهم من الحياء وأقبلوا على بنيامين يلومونه ويقولون له فضحتنا وسودت وجهنا
يا بني راحيل مازال لنا منكم بلاء فقال بنيامين بل بنوراحيل مازال لهم منكم بلاء ذهبتم بأخي فأهلكتموه في البرية إن الذي
وضع هذا الصواع في رحلي هو الذي وضع البضاعة في رحالكم (قوله كذلك الكيد) أي الحيلة وهي استفتاء يوسف من إخوته
(قوله كدنا ليوسف) أي ألهمناه أن يضع الصاع في رحل أخيه ليضمه إليه على ما حكم به إخوته (قوله علمنا الاحتيال الخ) أي
فما وقع من يوسف في تلك الواقعة (٢٣٦) بوحى من الله تعالى وحينئذ فلا يقال كيف نادى على إخوته بالسرقة

ووجد فيكم (قالوا جزاؤه) مبتدأ خبره (من وجد في رحله) يسترق ثم أكد بقوله (فهو)
أي السارق (جزاؤه) أي المسروق لا غير ، وكانت سنة آل يعقوب (كذلك) الجزاء (تجزي
الظالمين) بالسرقة فصرفوا ليوسف لتفتيش أوعيتهم (فبدأ بأوعيتهم) ففتشها (قبل وعاء
أخيه) لثلاثتهم (ثم استخرجها) أي السقاية (من وعاء أخيه) قال تعالى (كذلك)
الكيد (كدنا ليوسف) علمناه الاحتيال في أخذ أخيه (ما كان) يوسف (ليأخذ أخاه)
رقيقاً عن السرقة (في دين الملك) حكم ملك مصر لأن جزاءه عنده الضرب وتغريم مثلي
المسروق لا الاسترقاق (إلا أن يشاء الله) أخذه بحكم أبيه أي لم يتمكن من أخذه إلا بمشيئة
الله بإلهامه سؤال إخوته وجوابهم بسنتهم (نرفع درجات من نشاء) بالإضافة والتنوين في العلم
كيوسف (وفوق كل ذي علم) من المخلوقين (عليم) أعلم منه حتى ينتهي إلى الله تعالى
(قالوا إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل) أي يوسف وكان سرق لأبي أمه صنما من
ذهب فكسره ،

واتهمهم بها مع أنهم
بريئون (قوله لأن جزاءه
عنده الضرب الخ) أي
وهذه الطريقة لا توصله
إلى أخذ أخيه (قوله مثلي
المسروق) أي مثلي قيمته
(قوله إلا أن يشاء الله)
استثناء منقطع والمعنى
ما كان ليأخذ أخاه
في دين الملك ولكن أخذه
بشرية يعقوب لمشيئة الله
لأخذه إذ لو شاء عدم
أخذه لما علمه تلك الحيلة
(قوله بحكم أبيه) أي

شريعته (قوله بالإضافة والتنوين) أي فهما قراءتان سبعيان (قوله وفوق) خبر مقدم وعام
مبتدأ مؤخر ، والمعنى أن إخوة يوسف وإن كانوا علماء إلا أن الله جعل يوسف فوقهم في العلم بل فضله عليهم بمزايا عظيمة
الرسالة والملك والآنعام عليهم وغير ذلك (قوله قالوا إن يسرق الخ) سبب هذه المقالة أنه لما خرج الصاع من رحل بنيامين افتضح
الأخوة ونكسوا رؤوسهم فقالوا تبرئة لساحتهم إن يسرق الخ وآتوا بأن المفيدة للشك لأنه ليس عندهم تحقق سرقة بهيم
إخراج الصاع من رحله وبالمضارع الحكاية الحال الماضية (قوله وكان سرق لأبي أمه صنما الخ) هذا أحد أقوال في السرقة
نسبها له ، وقيل جاءه سائل يوماً فأخذه بيضة من البيت فنارها للسائل وقيل أخذ دجاجة من الطير التي كانت في بيت يعقوب
فأعطاه سائلاً وقيل كان يخبأ الطعام من المائدة للفقراء وقيل لم يسرق أصلاً لظاهره ولا باطنه وإنما كانت تهمة فقط و
أن عمته حاضته بعد موت أمه فأحبته حباً شديداً ، فلما ترعرع وقعت محبة يعقوب عليه فأحبه فقال لأخته يا أختاه سلمى
يوسف فوالله ما أقدر أن يغيب عن ساعة واحدة فقلت لأعطيكيه فقال والله ما أنا بباركه عندك فقلت دعه عندي أياماً أنظر
هل ذلك يسأني عنه ففعل ذلك فعمدت إلى منطقة كانت لاسحاق وكانوا يتوارثونها بالكبر وكانت أكبر أولاد إسحاق وكان
عندها فشدت المنطقة على وسط يوسف تحت ثيابه وهو صغير لا يشعر ثم قالت لقد فقدت منطقة إسحاق ففتشوا أهل البيت
فوجدوها مع يوسف فقال يعقوب إن كان فعل ذلك فهو سارق فأمسكته عندها حتى مات

له (لثلا يعبد) أي يدوم عبي عبادته (قوله والصمير للكلمة الخ) أي فهو عائد على متأخر لفظا ورتبة وحيفئذ يكون الكلام تقديم وتأخير والتقدير قال أنتم شر مكانا وأمرها في نفسه وهذا أحد قولين وقيل إنه عائد على قوله فقد سرق أخ من قبل ، ومعنى قوله أمرها لم يرد لها جوابا (قوله أنتم شر مكانا) أي منزلة والمعنى أن ماظهرتم به شر مما ظهر به يوسف وه فانهما اتهما بالسرقه ظاهرا وأنتم سرقتم يوسف من أبيه وفعالتم به ما فعلتم (قوله لسرقتمكم أخاكم من أبيكم) أي وهو ف (قوله عالم) أشار بذلك إلى أن اسم التفضيل ليس على بابيه إذ لا مشاركة بين الحادث والقديم (قوله قالوا يا أيها العزيز الخ) هذه المقالة أنه لما استخرج الصاع من رحل بنيامين غضب روبيل لذلك وكان بنو يعقوب إذا غضبوا لم يطاقوا وكان روبيل غضب لم يثم لغضبه شيء وكان إذا صاح ألقى كل حامل حملها إذا سمعت صوته وكان مع ذلك إذا مسه أحد من ولد يعقوب من غضبه وكان أقوى الاخوة وأشدهم ، وقيل كان هذا صفة شمعون بن يعقوب فقال لإخوته : كم عدد الأسواق بمصر؟ قالوا رة قال اكفوني أنتم الأسواق وأنا أكفيكم الملك أو اكفوني أنتم الملك وأنا أكفيكم الأسواق فدخلوا على يوسف فقال يل أيها الملك لتردن علينا أخانا أولا صحن صحنه لا يبقى بمصر امرأة (٢٣٧) حامل إلا وضعت حملها وقامت كل

شعرة في جسد روبيل حتى خرجت من ثيابه فقال يوسف لابن صغير له : قم إلى جنب هذا فمسه وأخذ بيده فأتى له ، فلما مسه سكن غضبه فقال لإخوته من مسني منكم؟ فقالوا لم يصبك منا أحد فقال روبيل إن هنا بذرا من بذر يعقوب فغضب ثانيا فقام يوسف إليه فوكزه رجله وأخذ يدا من يديه فوقع على الأرض وقال لهم : أنتم يامعشر العبرانيين رعمون أن لا أحد أشد مثكم ، فلما رأوا منازلهم ورأوا

لا يعبد (تَأْمُرُهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يَبْدِهَا) يظهرها (لَهُمْ) والصمير للكلمة التي في قوله (ل) في نفسه (أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا) من يوسف وأخيه لسرقتمكم أخاكم من أبيكم وظلمكم له (وَاللَّهُ لَمُ) عالم (بِمَا تَصِفُونَ) تذكرون في أمره (قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا) يحبه كثر منا ويتسلى به عن ولده الهالك ويحزنه فراقه (فَخُذْ أَحَدَنَا) استعبده (مَكَانَهُ) بدلًا (إِنَّا تَرَكْنَا مِنَ الْمُحْسِنِينَ) في أفعالك (قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ) نصب على المصدر حذف فعله ضيف إلى المفعول أي نعوذ بالله من (أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ) لم يقل من يق نحرزًا من الكذب (إِنَّا إِذَا) إن أخذنا غيره (ظَالِمُونَ . فَلَمَّا اسْتَتْيَاسُوا) يتسوا (مِنْهُ صُوا) اعتزلوا (نَجِيًّا) مصدر يصلح للواحد وغيره أي يناجي بعضهم بعضًا (قَالَ كَبِيرُهُمْ) ثا روبيل ، أو راياء يهودا (أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا) عهدًا (مِنْ اللَّهِ) أخيكم (وَمِنْ قَبْلُ مَا) زائدة (فَرَطْتُمْ فِي يُوسُفَ) وقيل ما مصدرية مبتدأ خبره من قبل فَلَنْ أُبْرِحَ) أفارق (الْأَرْضَ) أرض مصر (حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي) بالعود إليه أَوْ يُحْكَمَ اللَّهُ لِي) بخلاص أخي (وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ) أعد لهم (أَرْجِعُوا إِلَى أَبِيكُمْ) لَوْ يَا أَبَانَا ،

لا سبيل إلى الخلاص خضعوا ودلوا وقالوا يا أيها العزيز الخ (قوله كبيرا) أي في السن أو القدر لأنه نبي من أولاد الأنبياء (قوله يعبد) أي استرقه (قوله مكانه) منصوب على الظرفية أو ضمن خذ معنى اجعل مكانه مفعول ثان (قوله من المحسنين) أي أفعالك وإيما في توفية السكيل وحسن الضيافة وغير ذلك (قوله إنا إذا لظالمون) أي في أخذ أحدكم مكانه (قوله يتسوا) بذلك إلى أن السين والتاء زائدتان (قوله اعتزلوا) أي مجلس الملك (قوله نجيا) هو حال والمعنى خلصوا حال كونهم متناجين شاورين في أمر هذه القضية (قوله في أخيكم) أي في رده (قوله ما زائدة) أي والجار والمجرور متعلق بفراطتم (قوله وقيل مصدرية مبتدأ) أي وهي وما دخلت عليه في تأويل مصدر مبتدأ فالمبتدأ في الحقيقة المصدر المنسبك والمعنى وتفریطكم كأن قبل تفریطكم في بنيامين . واعترض هذا الاعراب بأن الظروف المنقطعة عن الاضافة لا تقع خبرا . ويجب أن محل ذلك يتعين المضاف إليه كما هنا (قوله فلن أبرح الأرض) أشار بذلك إلى أن أبرح ضمنت معنى أفارق فالأرض مفعول به وأبرح (قوله أو يحكم الله) إمام مطوق على يأذن أو منصوب بأن مضمرة في جواب النفي كأنه قال فلن أبرح الأرض لأن يحكم الله قوتهم لألزمك أو تقضيني حتى أي إلا أن تقضيني حتى (قوله فقولوا يا أبانا الخ) إنما أمرهم بذلك لتزول التهمة عنهم عند أبيهم

(قوله إن ابنك سرق) إنما نسبوه للسرقة لأنهم شاهدوا الصواع قد أخرج من متاعه فغلب على ظنهم أنه سرق ، فأنسبوه إلى السرقة في ظاهر الحال لافي الحقيقة (قوله وما كنا للغيب حافظين) أي وما كنا للعواقب عالمين فلم ندر حين إعطيتك الموثق أنه سيقرب ، نصاب به كما أصبت يوسف (قوله أي أرسل إلى أهلها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف وكذا في قوله والمعبر (قوله وهم قوم من كنعان) أي وكانوا جيرانا ليعقوب (قوله وإنا لصادقون) أي سواء نسبتنا إلى الله أم لا وليس غرضهم أن يثبتوا صدق أنفسهم بهذه المقالة لأن دعوى الخصم لا تثبت بنفسها (قوله فرجعوا) أي القسمة وقسمة الإشارة إلى أن قوله قال بل سؤلت الخ مرتب على محذوف (قوله فصبر جميل) خبر لمبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله صبري ونقدم أن الصبر الجميل هو الذي لا شكوى معه لمخاوف ولا جزع من فعل الخالق ولذلك فوض أمره لله ولم يسأل العبر ولم يرسل يستخبر من القرية التي كانوا فيها بل استسلم للقضاء ولم يقطع الرجاء (قوله عسى الله أن يأتيني بهم) إنما قال ذلك لأنه طال حزنه واشتد كربته علم أن الله سيجعل له فرجا ومخرجا لأنه إذا اشتد الكرب كان إلى الفرج أسرع وقيل إن يعقوب أطال الله على باطن الأمر وأن أولاده أحياء لم يصابوا بشيء وأنه سيجتمع عليهم غير أنه أمر بكم ذلك فلوح بتلك الإشارة ما علمه (قوله وأخويه) أي بنيامين (٢٣٨) وكبرهم (قوله الحكيم في صناعه) أي لأنه يضع الأشياء في

إِنْ أَبْنِكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا) عَلَيْهِ (إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا) تَيَقْنَا مِنْ مَشَاهِدَةِ الصَّاعِ فِي رَحْمَةِ (وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ) لَمَّا غَابَ عَنَّا حِينَ إِعْطَاءِ الْمُوثِقِ (حَافِظِينَ) وَلَوْ عَلَّمْنَا أَنَّهُ يَسْرِقُ لَمْ نَأْخُذْ (وَسُئِلَ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا) هِيَ مِصْرُ أَيِ ارْسَلْ إِلَى أَهْلِهَا فَاسْأَلْهُمْ (وَاعْمِرَ) أَيِ أَصْحَابِ الْمَدِينَةِ (الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا) وَهِيَ قَوْمٌ مِنْ كَنْعَانَ (وَإِنَّا لَصَادِقُونَ) فِي قَوْلِنَا فَرَجَعُوا إِلَيْهِ وَقَالُوا لَهُ ذَلِكَ (قَالَ) بَلْ سَوَّلَتْ) زِينَتْ (أَلْكُمُ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا) فَعَلِمْتُمُوهُ أَنَّهُمْ لَمَّا سَبَقَ مِنْهُمْ مِنْ أَمْرِ يَوْسُفَ (فَصَبْرٌ جَمِيلٌ) صَبْرِي (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ) بِيُوسُفَ وَأَخْوِيهِ (جَمِيعًا) إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ بِحَالِي (الْحَكِيمُ) فِي صِنْعِهِ (وَتَوَلَّى عَنْهُمْ) تَارِكًا خُطَابَهُمْ (وَقَالَ يَا أَسْنَى) الْأَلْفِ بَدَلُ يَاءِ الْإِضَافَةِ أَيِ يَا حَزَنِي (عَلَى يُونُسَ وَأَبْيَضَتْ عَيْنَاهُ) انْمَحَقَ سَوَادُهَا وَبَدَلَ بَيَاضًا مِنْ بَكَائِهِ (مِنَ الْمُؤْزِنِ) عَلَيْهِ (فَهُوَ كَظِيمٌ) مَغْمُومٌ مَكْرُوبٌ لَا يَظْهَرُ كَرْبُهُ (قَالُوا تَاللَّهِ) لَا (تَقْتُولُوا) تَزَالُ (تَذَكَّرُ يُونُسَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا) مُشْرِفًا عَلَى الْهَلَاكِ لَطُولِ مَرَضِكَ وَهُوَ مَرَضٌ يَسْتَوِي فِيهِ الْوَاحِدُ وَغَيْرُهُ (أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ) الْمُوتَى ،

(قوله وتولى عنهم) مرتب على ما ذكره له (قوله الألف بدل من ياء الإضافة) أي والأصل يا أسنى بكسر الفاء وفتح الياء قلبت الكسرة فتحة ثم تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا فيقال في إعرابه أسنى منادى منصوب بفتحة مقترنة على ما قبل ياء المنكلم المنقلبة ألفا (قوله على يوسف) إنما تجدد حزنه على يوسف عند إخباره بواحدة

بنيامين لأن الحزن القديم إذا صدقه حزن آخر كان أوجع بقلب وأعظم لمهبجان الحزن وليس في هذا بظهار جزع بل هو شكوى لله لا للخلق فمعنى يا أسنى أشكو إلى الله شدة حزني فلا قوله فصبر جميل (قوله وأبيضت عيناه) قيل معناه عمى فلم يبصر شيئا ست سنين وهذا بناء على جواز مثل هذا على الألف بعد التبليغ واشتهار الأمر وقيل معناه ضعف بصره من كثرة البكاء وانصال الدمع بعضه ببعض لم يكن عمى حقيقة بل كثرة البكاء صار على إنسان العين غشاوة مائة له من النظر ولم يذهب أصلا وهذا هو الأقرب (قوله فهو كظيم) أي مكبر من الحزن ، مك عليه لا يذكره لأحد قال قتادة : الكظيم الذي يرد حزنه في جوفه ولم يقل إلا خبرا (قوله قالوا أي نسليته له على ما نزل به من الحزن العظيم) إن قلت كيف حللوا على شيء لا يعلمون حقيقته . أجيب بأنهم حلفوا على أي نسليته له على ما نزل به من الحزن العظيم (قوله فتؤاخذكم يوسف الخ) إنما قدر المفسر لا غلبة الظن وهي بنزلة اليقين فهو من لغو اليمين الذي لا يؤاخذ به العبد (قوله فتؤاخذكم يوسف الخ) إنما قدر المفسر لا القسم للثبوت جوابه مؤكدا بالنون أو اللام عند الكوفيين أو بهما عند البصريين فلما رأينا الجواب هنا خاليا منهم علم القسم على الذي بمعنى أن جوابه منفي لا مثبت فلو قيل والله أحبك كان المراد لأحبك وهو من قبيل التورية ومن ذلك قال والله أجبتك غدا فيحدث بالهوى بخلاف إذا قال لا أجبتك فيحدث بعدمه (قوله حتى تكون حرضا) هو من تعب يقال حرض حرضا أشرف على الهلاك (قوله وغيره) أي المنى والمجروح والمذكر والمؤنث

له قال لهم) أي جواباً لقولهم (قوله إنما أشكو بني) البتة تفرق الحزن وإظهاره لأن الإنسان إذا ستر الحزن وكنمه كان إذا ذكره لغيره كان بشاً ولبت أشد الحزن وهذه المقالة قالها جبريل عليه السلام لما ورد أنه كان ليعقوب شخص مؤاخ له له ذات يوم يا يعقوب ما الذي أذهب بصرك وما الذي قوس ظهرك؟ قال أما الذي أذهب بصرى فالبكاء على يوسف، وأما قوس ظهري فالحزن على بنيامين، فأتاه جبريل فقال له يا يعقوب إن الله يقرئك السلام ويقول لك أما تستحي أن تشكو لغيري؟ فقال إنما أشكو بني وحزني إلى الله، فقال جبريل الله أعلم بما تشكو، وإنما عوتب يعقوب بهذا لأن حسنات رار سيئات للقرين لأن العتاب على قدر الرتبة (قوله وأعلم من الله ما لا تعلمون) أي من رحمته وإحسانه (قوله وهو حي) لما روي أن ملك الموت زار يعقوب فقال له يعقوب أيها الملك الطيب ريح الحسن صورته الكريم على ربه هل قبضت ح ابني يوسف قال لا قطابت نفس يعقوب وطمع في رؤيته (قوله يا بني اذهبوا الخ) سبب تلك المقالة أن أولاده لما أخبروه برة ملك مصر وكال حاله في جميع أقواله وأفعاله أحست نفس يعقوب وطمع أن يكون هو يوسف فعند ذلك قال يا بني الخ (قوله فتجسسوا) هو بالحاء المهملة طلب الخبر بالحاسة والتجسس بمعنى روى أن يعقوب حين أمر أولاده أن يذهبوا ليأتوا يوسف وأخيه كتب لهم كتاباً إلى يوسف لما حبس عنده بنيامين: من يعقوب إسرائيل الله ابن إسحاق ذبيح الله ابن إبراهيم يلى الله إلى ملك مصر، أما بعد فانا أهل بيت وكل منا النلاء، أما حدى (٢٣٩) إبراهيم فشدت يده ورجلاه

ألقى في النار فصبر لأمر الله، وأما عمى إسماعيل فابتلى بالغبية في سفره وصبر لأمر الله، وأما بنو إسحاق فابتلى بالذبح وضع السكين على قتله بعداه الله، وأما أنا فكان لي ابن وكان أحب أولادي إلى فذهب به إخوته إلى البرية ثم أتوني بقميصه ملطخاً بالدم وقالوا قد كله الذئب فذهبت

قَالَ لَهُمْ (إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي) هو عظيم الحزن الذي لا يصبر عليه حتى يبت إلى الناس (وَحَزَنِي) لا إلى غيره فهو الذي تنفع الشكوى إليه (وَأَعْلَمُ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) من أن رؤيا يوسف صدق وهو حي ثم قال (يَا بَنِي أَذْهَبُوا فَتَجَسَّسُوا مِنْ يُونُسَ وَأَخِيهِ) اطلبوا خبرهما (وَلَا تَيَاسُوا) تقنطوا (مِنْ رَوْحِ اللَّهِ) رحمته (إِنَّهُ لَا يَيْئَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ كَاْفِرُونَ) فانطلقوا نحو مصر ليوسف (فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْمًا وَأَهْلَانَا شَرُّ) الجوع (وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُزْجَاةٍ) مدفوعة يدفعها كل من رآها لردائها وكانت دراهم يوفاً أو غيرها (فَأَوْفٍ) أنتم (لَنَا الْكِيلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا) بالمساحمة عن رداءة بضاعتنا (إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ) يثيبهم، فرق عليهم وأدر كته الرحمة ورفع الحجاب بينه وبينهم (قَالَ) لهم توبيخاً (هَلْ عَلِمْتُمْ مَافَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ) من الضرب والبيع وغير ذلك (وَأَخِيهِ)

يتأى ثم كان لي ابن آخر وكان اخاه من امه فسكنت اسلى به وبك حبسته ورعمت انه سرق وانا أهل بيت لانسرق لا نلد سارقاً فان رددته إلى وإلا دعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك، فلما قرأ يوسف كتاب أبيه اشتد بكأؤه قل صبره وأظهر نفسه لاختوته (قوله وأخيه) لم يقل وأخويه لأنه كان يعلم أن الثالث مقيم بمصر فلم يخف عليه حاله (قوله للجبوا خبرهما) أي بالحاسة كما أن التجسس طلب الخبر بالحاسة أيضاً فهما بمعنى واحد ولذا قرى هنا بالجيم شذوذاً (قوله من روح الله) بالفتح مصدر بمعنى الرحمة وهو في الأصل استراحة القلب من غمه والمعنى لا تقنطوا من راحة تأتكم من الله (قوله فانطلقوا نحو مصر) قدره إشارة إلى أن قوله فلما دخلوا عليه مرتب على محذوف (قوله مدفوعة) أي مردودة (قوله وكانت دراهم يوفاً) أي معيبة (قوله أو غيرها) أولتنويع الخلاف فقيل كانت نعالاً وقيل صوفاً (قوله فأوف لنا الكيل) أي أعطنا ما كنت عطيتنا من قيل بالتمن الجيد فانا نريد أن نقيم لنا الناقص مقام الزائد (قوله بالمساحمة) رقيق برد أخينا بنيامين. إن قلت إن ما فعلوه خلاف ما أمرهم به أبوم من التحسس من يوسف وأخيه. أجيب بأن أبواب التجسس كثيرة وهذا منها لأن الاعتراف العجز وضيق اليد وشدة الحاجة مما يرقق القلب فان كان يوسف فسيظهر لهم حاله لحصول الرقة والعطف منه لهم وإن كان غيره فلا يرق ولا يعطف (قوله ورفع الحجاب الخ) قيل هو اللثام الذي كان يتلثم به وقيل هو السر الذي كان يكامهم من خلفه وقيل هو تاج الملك الذي كان يضعه على رأسه وكان له في قرنه علامة تشبه الشامة وكان ليعقوب مثلها وإسحاق مثلها ولسارة مثلها فاعرفوه بها (قوله قال هل علمتم ما فعلتم يوسف وأخيه) أي هل علمتم عاقبة ما فعلتم سها من تسليم الله إياهم من كل مكره وإنعام الله عليهم ما بتلك النعم العظيمة

(قوله من هضمكم له) أى ظلمكم وإذابتكم له (قوله إذ أنتم جاهلون) أى وقت جهلكم - آفة أمرها (قوله من شمائله) أى أخلاقه (قوله وإدخال ألف بينهما الخ) أى فالقراآت أربع التحقيق والتسهيل للثانية مع لألف بينهما وبدونها ، بقى قراءة خامسة سبعة أيضاً وهى الملك بهمزة واحدة (قوله قال أنابوسف) إمعان عرض باسمه تعظيماً لما نزل به من ظلم إخوته ولما عوذه الله من النصر والملك (قوله إنه من يتق) باثبات الياء وصلها ووقفها وبخذفها فيهما قراءتان سبعيتان فعلى الإثبات تكون من موصولة والفعل صانها وعلى الحذف تكون شرطية والفعل مجزوم بخذفها (قوله فيه وضع الظاهر الخ) أى والأصل لا يضيع أجرهم (قوله وغيره) أى كصبر والصفح والحلم (قوله الخطئين) يقال خطى إذا كان عن عمد وأخطأ إذا لم يكن عن عمد ولذا عبر بخطئين دون مخطئين (قوله قال لا تريب) أى لا توبىخ ولا لوم عليك (قوله اليوم) خبر ثان أوتى بالخير فالوقوف عليه وهو الأقرب ولذا شئى عليه المفسر وقوله يغفر الله لكم سنة ف وبصح أن يكون ظرفاً لقوله يغفر فالوقوف على قوله عليكم (قوله يغفر الله لكم) الجملة دعائية (قوله وهو أرحم الراحمين) أى يقبل التوبة ويعفو عن الذنوب ومن كرم يوسف عليه السلام أنهم لما عرفوه قالوا له إنك تدعونا بكرة وعشياً إلى الطعام ونحن نستحي منك لما تقدم منا فقال إن أهل مصر كانوا ينظرون إلى بعين العبودية (٢٤٠) ويقولون سبحان من باع عبداً يبيع بعشرين درهماً ما باعوا وقد شرفتكم وعظم

من هضمكم له بعد فراق أخيه (إذ أنتم جاهلون) ما يؤول إليه أمر يوسف (قالوا) بعد أن عرفوه لما ظهر من شمائله مثبتتين (أنك) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين (لأنت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخى قد من) أنهم (الله علينا) بالاجتماع (إنه من يتق) يخف الله (ويصبر) على ما يناله (فإن الله لا يضيع أجر المحسنين) فيه وضع الظاهر موضع المضمرة (قلوا تالله لقد آثرك) فصلك (الله علينا) بالملك وغيره (وإن) مخففة أى إنا (كنا لخطئين) آثمين فى أمرك فأذلتنا لك (قال لا تريب) غيب (عليكم اليوم) خصه بالذكر لأنه مظنة التريب فغيره أولى (يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين) وسألهم عن أبيه فقالوا ذهبت عيناه فقال (أذهبوا بقميصي هذا) وهو قميص إبراهيم الذى لبسه حين ألقى فى النار) أى لأنه لما ألقى فيها عرياناً أتاه جبريل بقميص من حرير الجنة فألبسه إياه فكان ذلك القميص عند إبراهيم فلما مات ورثه إسحاق فالامات ورثه يعقوب وجعله فى قسبة من فضة وسد رأسها وعاقها فى عنق يوسف حفظاً من

فى عيونهم حيث علموا أنكم إخوتى وأتى من حفدة إبراهيم عليه السلام (قوله وسألهم عن أبيه) أى حين وقع التعارف وهو تمهيد لقوله أذهبوا بقميصي (قوله وهو قميص إبراهيم الذى لبسه حين ألقى فى النار) أى لأنه لما ألقى فيها عرياناً أتاه جبريل بقميص من حرير الجنة فألبسه إياه فكان ذلك القميص عند إبراهيم فلما مات ورثه إسحاق فالامات ورثه يعقوب وجعله فى قسبة من فضة وسد رأسها وعاقها فى عنق يوسف حفظاً من

العين لما ألقى فى الجب عرياناً أتاه جبريل وأخرج له ذلك القميص ولبسه إياه (قوله وقال) أى جبريل أوصلة (قوله يأت بصيراً) يحتمل أن يأت بمعنى صبر فبصير مفعول ثان وهو الذى درج عليه المفسر ويحتمل أنها بمعنى بجىء فبصير أحوال (قوله بأهلكم أجمعين) أى وكانوا اثنين وسبعين ما بين رجل وامرأة وقيل ثلاثاً وسبعين فأرسل لهم نثى راحلة وكانوا حين خرجوا من مصر مومنين ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلاً سوى الذراري والضعفاء وكانت الذرية إذ ذاك ألف ألف ومائتى ألف فقد بورك فيهم بما بلغوا هذا العدد فى تلك المدة البسيرة لأنه كان بين يعقوب وموسى أربع مائة سنة (قوله خرجت من عرش مصر) أى متوجهة إلى أرض كنعان والعرش بلدة معروفة آخر بلاد مصر وأول بلاد الشام وما ذكره المفسر أحد قواين والآخر أن المراد خرجت من نفس مصر (قوله لمن حضر من بنيه وأولادهم الخ) مقتضى هذا أن الأولاد لم يذهبوا جميعاً لمصر بل بقى بعضهم وقال غيره إن الأولاد ذهبوا جميعاً وهذا الخطاب لأولادهم (قوله إني لأجد ریح يوسف) أى ریح الجنة من قميص يوسف فالإضافة لأدنى ملابسة وفى هذا دليل على أن كل مهل فهو فى مدة الجنة صعب وكل صعب فهو فى زمان الاقبال سهل حيث وصل إليه ریح القميص من المكان البعيد عند انقضاء مدة الفراق ومنع من وصول خبره إليه مع قرب إحدى البلديتين من الأخرى فى تلك المدة العظيمة ، ومن ذلك قول العارف ابن الفارض رضى الله عنه :

هوام إقباله كالأيوم في قصر . ويوم إصراؤه في الطول كاللجج (قوله أوصلته إليه الصبا) هي ربح تهب من مع الشمس . إن فات إن ربح الصبا تقابل الذهاب من مصر إلى الشام فإذا كانت تقابله فكيف تحمل الريح من القميص معه إلى جهة الشام فتقتضي العادة أن التي حمت هي الدبور لأنها هي التي تذهب من جهة مصر إلى الشام . أجيب بأن خرق عادة أو يقال إن هذا ظاهر إذا كانت حملته لمقابلتها فقط ، وأما ما حصل فقد فاح شذاه على جميع الدنيا ولذا قال مد : هبت ربح فصفقت القميص ففاحت روائح الجنة في الدنيا واتصلت ببعقوب فوجد ربح الجنة من ذلك القميص بقصد حمل الصبا لريحه ظاهر لأنها لم تحمل ربحه ليعقوب فقط بل حملته لأهل الدنيا ، وقد باع الناس في مدح الصبا حتى بعض الحكماء : لو توالى على الأرض سبعة أيام لأنبتت الزعفران ، وقال بعضهم مادحا لها :

أيا جيلي نعمان بالله خليا نسيم الصبا يخص إلى نسيما
فإن الصبا ربح إذا ماتت نسيم على نفس مهموم تحات هموما
أجد بردها أوتشف من حرارة على كبد لم يبق إلا رسومها

له (أو أكثر) قيل عشرة وقيل شهر (قوله لولا أن تفندون) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مبتدأ خبره محذوف وبا وجواب لولا محذوف أيضا وتقدير الكلام لولا تفنيديكم لي موجود لصدقتموني ، والتفنيدي هو تضعيف الرأي (قوله قالوا) من حضر عنده من أولاد بنيه (قوله في ضلالك القديم) أي (٢٤١) من ذكر يوسف وعدم نسيانك إياه

لأنه كان عندهم قد مات وهلك (قوله فأحب أن يفرحه) أي فقال لأخوته إنى ذهبت بالقميص ملطخا بالدم فأنا أذهب بهذا القميص فأفرحه كما أحزنته فحمله وخرج به حافيا خاسرا ومعه سبعة أرغفة لم يستوف أكلا حتى أتى أباه

صلته إليه الصبا بإذنه تعالى مسيرة ثلاثة أيام أو ثمانية أو أكثر (لَوْ لَا أَنْ تُفَنِّدُون) تسفهون بدقتموني (قالوا) له (تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ) خطئك (القديم) من إفراطك في محبته جاء لقائه على بُعد العهد (فَلَمَّا أَنْ) زائدة (جَاءَ الْبَشِيرُ) يهودا بالقميص وكان قد حمل من الدم فأحب أن يفرحه كما أحزنته (أَلْقِيَهُ) طرح القميص (عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ) رجع (بَصِيرًا) لَمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ . قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا آثِمِينَ . قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) أخر ذلك إلى السحر يكون أقرب إلى الإجابة أو إلى ليلة الجمعة ثم توجهوا إلى مصر وخرج يوسف والأكار لتلقيهم

أنت المسافة ثمانين فرسخا فلما وصل إليه عامه في نظير تلك البشارة كلمات كان ورثها عن أبيه إسحاق وهو عن أبيه إبراهيم وهي : طيفا فوق كل لطيف الطف بي في أموري كلها كما أحب ورضي في دنياي وآخرتي (قوله فارتد بصيرا) أي رجع بصره لحالته ولي (قوله قل ألم أقل لكم إنى أعلم من الله ما لا تعلمون) أي من أمور باطنية لا تعلمونها فأنتم تنظرون للظاهر وأنا أنظر للباطن قوله قالوا يا أبانا الخ) أي لما ظهر الحق وتبين اعتذروا لأبيهم مما وقع منهم (قوله استغفر لنا) أي اطلب لنا من ربنا غفران ذنوبنا قوله إنا كنا خاطئين) أي آثمين (قوله أخر ذلك إلى السحر) أي فلما انتهى إلى وقت السحر قام إلى الصلاة متوجها إلى الله فلما رغب منها رفع يديه وقال اللهم اغفر لي جزئى على يوسف وقلة صبرى عنه واغفر لأولادى ما أتوا إلى وإلى أخيه يوسف فأوحى الله إليه أنى قد غفرت لك ولهم أجمعين (قوله أو إلى ليلة الجمعة) أي رقبل إلى الاجتماع بيوسف ليجتمع معا على الاستغفار والدعاء لهم يؤيده ما روى أنه استقبل القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خافهما أذلة خاشعين حتى نزل جبريل عليه السلام قال إن الله قد أجاب دعوتك في ولدك وعقد موافقة لهم بعدك على النبوة ، وهذا إن صح فهو دليل على نبوتهم . فربحهم عما وقع منهم بمصر (قوله ثم توجهوا إلى مصر) قال أصحاب الأخبار : لما دنا يعقوب من مصر كأم يوسف الملك الأكبر وعرفه بمجيئه إليه وأهله فخرج يوسف في أربعة آلاف من الجند وركب أهل مصر معهم يتلقون يعقوب عليه السلام وكان يعقوب يمشى وهو يتوكأ على يد ابنه يهودا فلما نظر إلى الخيل والناس قال يا يهودا هذا فرعون مصر قال لا بل هذا ابنك يوسف فلما دنا كل واحد من صاحبه أراد يوسف أن يبدأ يعقوب بالسلام فقال له جبريل تمهل حتى يبدأك بالسلام فقال يعقوب السلام عليك يا مذهب الأحزان [٣١ - صاوى - نانى] وقيل إنهما نزلا وتماثقا وهما كما يفعل الوالد بولده والولد بوالده وبكيا ، وقيل إن يوسف

أَلْ لَأَيِّهِ يَا أَبَتِ بَكَيْتَ عَلَى قِيَامِهِ بَصْرَكَ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ الْقِيَامَةَ نَجْمَعُنَا قَالَ بَلَى وَتَكُنْ خَشِيتُ أَنْ يَسْلُبَ دِينَكَ فَيَحَالُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ
وَخَرَجَ يَوْسُفَ لِلِقَاءِ أَبِيهِ فِي أَرْبَعَةِ آلَافٍ مِنَ الْجُنْدِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ جِيَّةٌ مِنْ فِضَّةٍ وَرَايَةُ خَزْ وَقَصَبٌ فَتَزَيَّنَتِ الصَّحَرَاءُ بِهِمْ وَاصْطَفَوْا
صَفُوفًا وَلَمَّا صَعِدَ يَعْقُوبُ وَمَعَهُ أَوْلَادُهُ وَحَفَدَتُهُ نَظَرَ إِلَى الصَّحَرَاءِ مَمْلُوءَةٍ بِالْفَرَسَانِ مَزِينَةٍ بِالْأَلْوَانِ فَنَظَرَ إِلَيْهِمْ مُتَعَجِّبًا فَقَالَ جِبْرِيلُ
انْظُرْ إِلَى الْهَوَاءِ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ قَدْ حَضَرَتْ صُرُورًا بِحَالِكَ كَانُوا بِأَكْيَنٍ عِزُّونِينَ مَدَّةَ لَأَجَلِكَ وَهَاجَتِ الْفَرَسَانُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ
وَصَهَاتِ الْخَيُْولِ وَسَبَّحَتِ الْمَلَائِكَةُ وَضُرِبَتِ الطُّبُولُ وَالْبُوقَاتُ فَصَارَ كَأَنَّهُ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ، قِيلَ وَكَانَ دُخُولُهُمْ يَوْمَ عَاشُورَاءَ (قَوْلُهُ فَلَمَّا
دَخَلُوا) أَيُّ يَعْقُوبَ وَأَوْلَادِهِ (قَوْلُهُ فِي مَضْرِبِهِ) أَيُّ خِيَمَتِهِ وَكَانَ ذَلِكَ خَارِجَ الْمَدِينَةِ عَلَى عَادَةِ الْمُلُوكِ (قَوْلُهُ آوَى إِلَيْهِ أَبُو يَهُ) أَيُّ قَرَّبَهُمَا مِنْهُ (قَوْلُهُ وَأُمُّهُ) أَيُّ عَلَى الْقَوْلِ بِحَيَاتِهَا حِينَئِذٍ وَقَوْلُهُ أَوْخَالَتُهُ أَيُّ وَاسْمُهَا لِيَا وَهَذَا عَلَى الْقَوْلِ بِمَوْتِ أُمِّهِ رَاحِيلَ
وَقِيلَ الْمُرَادُ بِخَالَتِهِ امْرَأَةٌ أُخْرَى غَيْرَ لِيَا تَزَوَّجَهَا يَعْقُوبُ بَعْدَهُمَا ، وَقِيلَ أَحْيَا اللَّهُ أُمَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا وَسَجَدَتْ لَهُ تَحْقِيقًا لِرُؤْيَا وَ اللَّهِ أَعْلَى
بِحَقِيقَةِ الْحَالِ (قَوْلُهُ ادْخُلُوا مِصْرَ) هَذَا الدُّخُولُ غَيْرَ الدُّخُولِ الْأَوَّلِ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِهِ هُنَا دُخُولُ نَفْسِ الْمَدِينَةِ ، وَأَمَّا الْأَوَّلُ فَالْمُرَادُ
بِهِ دُخُولُ خِيَمَتِهِ خَارِجَ الْبَلَدِ (قَوْلُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ) أَيُّ مِنْ كُلِّ مَكْرُوهِ لِأَنَّ النَّاسَ كَانُوا يَخَافُونَ مِنْ مَلُوكِ مِصْرَ فَلَا يَدْخُلُونَ
أَحَدٌ إِلَّا بِجَوَارِهِمْ فَقَالَ لَهُمْ يَوْسُفَ (٢٤٢) ادْخُلُوا مِصْرَ آمَنِينَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَأَهْلِيكُمْ لِأَنَّكُمْ أَنْتُمْ مَلُوكُهَا فَلَا تَخَافُونَ

(فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ) فِي مَضْرِبِهِ (آوَى) ضَمَّ (إِلَيْهِ أَبُو يَهُ) أَبَاهُ وَأُمُّهُ أَوْ خَالَتُهُ (وَقَالَ)
لَهُمْ (ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ) فَدَخَلُوا وَجَلَسَ يَوْسُفَ عَلَى سَرِيرِهِ (وَرَفَعَ أَبُو يَهُ)
أَجْلِسَهُمَا مَعَهُ (عَلَى الْعَرْشِ) السَّرِيرِ (وَخَرُّوا) أَيُّ أَبَوَاهُ وَإِخْوَتُهُ (لَهُ سُجْدًا) سَجُودَ انْحِنَاءٍ
لَا وَضْعَ جِهَةٍ وَكَانَ تَحِيَّتُهُمْ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ (وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ
جَعَلَهُ رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي) إِلَى (إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ) لَمْ يَقُلْ مِنَ الْجَبِّ تَكْرَمًا
لِثَلَاثَةِ تَحْجَلِ إِخْوَتِهِ (وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ) الْبَادِيَةِ (مِنْ بَعْدِ أَنْ تَزَعَّ) أَفْسَدَ (الشَّيْطَانُ بَيْنِي
وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنْ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ) بِخَلْقِهِ (الْحَكِيمُ) فِي صَنْعِهِ وَأَقَامَ
عِنْدَهُ أَبُوهُ أَرْبَعًا وَعِشْرِينَ سَنَةً أَوْ سَبْعَ عَشْرَةَ سَنَةً ، وَكَانَتْ مَدَّةَ فِرَاقِهِ ثَمَانِي عَشْرَةَ أَوْ أَرْبَعِينَ
أَوْ ثَمَانِينَ سَنَةً ، وَحَضَرَهُ الْمَوْتُ فَوَصَّى يَوْسُفَ أَنْ يَحْمِلَهُ وَيُدْفِنَهُ عِنْدَ أَبِيهِ فَمَضَى بِنَفْسِهِ وَدْفَنَهُ ثَمَّةً
ثُمَّ عَادَ إِلَى مِصْرَ وَأَقَامَ بَعْدَهُ ثَلَاثًا وَعِشْرِينَ سَنَةً . وَلَمَّا تَمَّ أَمْرُهُ

مِنْ أَحَدٍ (قَوْلُهُ فَدَخَلُوا
الْح) قَدَّرَ ذَلِكَ إِنْشَاءً
إِلَى أَنْ قَوْلُهُ : وَرَفَعَ
أَبُو يَهُ صَرَبًا عَلَى مَحْذُوفٍ
(قَوْلُهُ وَخَرُّوا لَهُ سُجْدًا)
يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ
السَّجُودَ خَارِجَ الْبَلَدِ عِنْدَ
أَوَّلِ اللَّقَاءِ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ
بَعْدَ الدُّخُولِ وَجَاوِسَ
يَوْسُفَ وَأَبُو يَهُ عَلَى السَّرِيرِ
(قَوْلُهُ سَجُودَ انْحِنَاءٍ) أَيُّ
عَلَى عَادَةِ تَحِيَّةِ الْمُلُوكِ
وَهَذَا أَحَدُ قَوْلَيْنِ ، وَقِيلَ
الْمُرَادُ بِالسَّجُودِ حَقِيقَتُهُ

وَهُوَ وَضْعُ الْجِهَةِ عَلَى الْأَرْضِ وَلَا يَشْكُلُ عَلَى هَذَا أَنَّ حَقِيقَةَ السَّجُودِ
لَا تَكُونُ إِلَّا لِلَّهِ لِأَنَّهُ يَقَالُ إِنْ يَوْسُفَ جَعَلَ كَالْقَبِيلَةِ لِذَلِكَ السَّجُودَ ، وَمَاقِيلُ فِي سَجُودِ الْمَلَائِكَةِ لِأَدَمَ يَقَالُ هُنَا . إِنْ قُلْتَ كَيْفَ
رَضِيَ يَوْسُفَ بِسَجُودِ أَبِيهِ لَهُ مَعَ كَوْنِهِ أَكْبَرَ مِنْهُ وَكَانَ الْوَاجِبُ مِرَاعَاةَ الْأَدَبِ ؟ أَجِيبُ بِأَنَّ هَذَا بِأَمْرِ مِنَ اللَّهِ تَحْقِيقًا لِرُؤْيَا
يَوْسُفَ لِأَنَّ رُؤْيَا الْأَنْبِيَاءِ وَحْيٌ (قَوْلُهُ هَذَا) أَيُّ السَّجُودِ (قَوْلُهُ حَقًّا) أَيُّ صَدَقًا حَيْثُ وَجَدْتَ وَتَحَقَّقْتَ فِي الْخَارِجِ عَلَى طَبَقِ
مَا فِي النَّوْمِ (قَوْلُهُ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي) أَيُّ أَنْعَمَ عَلَيَّ (قَوْلُهُ لِثَلَاثَةِ تَحْجَلِ إِخْوَتِهِ) أَيُّ وَلَآنَ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ فِي الْخُرُوجِ مِنَ السِّجْنِ
كَانَتْ سَبَبًا لَوْصُولِهِ إِلَى الْمَلِكِ بِخِلَافِ إِخْرَاجِهِ مِنَ الْجَبِّ فَإِنَّهُ أَعْقَبَهَا الرِّقَ وَالْثَمَةَ وَالسِّجْنَ وَبَلِيسَ فِي ذَلِكَ إِدْخَالَ صُرُورٍ عَلَى
أَبُو يَهُ (قَوْلُهُ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ) عَطَفَ عَلَى إِخْرَاجِي مِنَ السِّجْنِ وَوَقْتُ مَجِيئِكُمْ مِنَ
الْبَدْوِ (قَوْلُهُ إِنْ رَبِّي لَطِيفٌ) ضَمَّنَهُ مَعْنَى مُدِيرٍ فَعْدَاهُ بِاللَّامِ ، وَاللَّطِيفُ مَعْنَاهُ الرِّفِيقُ الْحَسَنُ (وَكَانَتْ مَدَّةَ فِرَاقِهِ ثَمَانِي عَشْرَةَ
الْح) حَاصِلُهُ أَنَّهُ اخْتَلَفَ فِي مَدَّةِ فِرَاقِ يَوْسُفَ لِأَبِيهِ فَذَكَرَ الْمُفَسِّرُ ثَلَاثَةَ أَقْوَالٍ ، وَقِيلَ اثْنَانِ وَعِشْرُونَ ، وَقِيلَ سِتُّ وَثَلَاثُونَ ،
وَقِيلَ خَمْسٌ وَثَلَاثُونَ ، وَقِيلَ سَبْعُونَ وَلَا يَعْلَمُ الْحَقِيقَةُ إِلَّا اللَّهُ ، وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ هَمْرَ يَوْسُفَ مِائَةً وَعِشْرُونَ سَنَةً (قَوْلُهُ فَوَصَّى
يَوْسُفَ أَنْ يَحْمِلَهُ الْح) أَيُّ وَقَدْ فَعَلَ فَعَلَهُ فِي تَابُوتٍ مِنْ سَاجٍ حَتَّى قَدِمَ بِهِ الشَّامَ فَوَافَقَ ذَلِكَ مَوْتَ عِيسَى أَخِي يَعْقُوبَ ، وَكَانَ
فَدْنُوهُ فِي بَطْنٍ وَاحِدٍ فَدَفَنَاهُ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ (قَوْلُهُ وَلَمَّا تَمَّ أَمْرُهُ) أَيُّ فِي مَلِكِهِ .

له (وعلم أنه) أى الملك (قوله إلى الملك الدائم) أى وهو نعيم الآخرة (قوله فقال) أى طاب الملك الدائم بوفاته على الاسلام وما ذلك فهو ثناء على الله قدم على الدعاء لمראה الأدب إشارة إلى أن الانسان ينبغي له إذا أراد أن يدعو يقدم الثناء على الله رافعا بالنعم ثم بعد ذلك يسأل مطلوبه (قوله من الملك) أى بضه وهو ملك مصر إذ لم يملك جميع الأقطار إلا أربعة اثنان هما : إسكندر ذوالقرنين وسليمان بن داود ، واثنان كافران يختصرون وشداد بن عاد (قوله فاطر السموات والأرض) يصح أن ينعتا رب أو بدلا أو عطف بيان أو نداء ثانيا (قوله توفي مسلما) إن قلت كيف يطلب الموت مع أن تمنيه لا يجوز . ب بأنه علم بالوحي قرب أجله فطلب ما يكون عند الموت وهو الحقوق بالصالحين لمحط طاب الموت على ما بعده . إن قلت إن نبي مقطوع بموته على الاسلام فلم طلب ذلك . أجيب بأن الله تجلى على يوسف بخوف الاجلال فطلب ذلك لأن المعصوم بعد ذلك ينسب العصمة (قوله من آبائي) أى إبراهيم وإسحق ويعقوب فالمراد لحوقا خاصا الذى هو أعلى المراتب (قوله ومات) وقد توارثت الفراعنة من العمالة بعد يوسف مصر ولم يزل بنو إسرائيل تحت أيديهم على بقايا من دين يوسف وآبائه إلى بعث الله موسى عليه السلام وأغرق فرعون وقومه فقطع الله الفراعنة منها وأورثها الله بنو إسرائيل (قوله ونشأح المصريون قبره) أى حتى هموا أن يقتتلوا ثم اصطالحوا على أن يدفنوه فى أعلى النيل (٢٤٣) من جهة الصعيد لئلا يركبهم

الجميع فجعلوه فى صندوق من مرمر وهو نوع من أجود الرخام ودفنوه فى الجانب الأيمن فأخصب وأجذب الجانب الأيسر فنقل له فأخصب وأجذب الجانب الأيمن فدفنوه فى وسط النيل ور بطوه بسلسلة فأخصب الجانبان فبقى أر بعامة سنة فلما أمر الله موسى بالخروج من مصر أمره بأخذ يوسف معه ودفنه فى الأرض المقدسة بقرب آبائه فلم يهتد إلى مكانه فدلته

علم أنه لا يدوم تافت نفسه إلى الملك الدائم فقال (رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ) تعبير الرؤيا (فَاطِرَ) خالق (السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّيَ) منولى صالحي (فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ) من آبائي فعاش بعد ذلك سبوعا أو أكثر ، ومات وله مائة وعشرون سنة ، ونشأح المصريون فى قبره فجعلوه فى صندوق من مرمر ودفنوه فى أعلى النيل لتعم البركة جانبيه فسبحان من لا انتضاء للملكه (ذلك) المذكور من أمر يوسف (مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ) أخبار ما غاب عنك يا محمد (نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ) أى إخوة يوسف (إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ) فى كيدهم ، أى عزموا عليه (وَهُمْ يَمْكُرُونَ) به أى لم تخضرم فتعرف قصتهم فتخبر بها وإنما حصل لك علمها من جهة الوحي (وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ) أى أهل مكة (وَلَوْ حَرَصْتَ) على إيمانهم (بِمُؤْمِنِينَ . وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ) أى القرآن (مِنْ أَجْرٍ) تأخذه (إِنْ) ما (هُوَ) أى القرآن (إِلَّا ذِكْرٌ) عظة (لِلْعَالَمِينَ . وَكَأَيِّنْ) وم (مِنْ آيَةٍ) دالة على وحدانية الله (فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمْشُونَ عَلَيْهَا) يشاهدونها (وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ) لا يتفكرون فيها ،

عليه عجوز قبل إنها من أولاد يعقوب وشرطت عليه أن تكون معه فى الجنة فضمن لها ذلك وشرطت عليه أيضا أن يدعو لها أن ترجع شابة كلما هربت فدعا لها فكانت كلما وصلت فى السن خمسين سنة رجعت بنت ثلاثين فعاشت ألفا وستمائة سنة فخلفه موسى ودفنه بالأرض المقدسة فهو الآن هناك . وأما إخوته فلم يثبت فى محل دفنهم شئ وما قيل من أنهم مدفونون فى المحل المعروف بالقرافة الكبرى فهو بالظن فقط (قوله المذكور) أى من أمر يوسف وقصته (قوله من أنباء الغيب) أى الأخبار المغيبة التى لم تكن تعلمها قبل الوحي (قوله وما كنت لديهم) كالعلة لقوله من أنباء الغيب ولقوله نوحيه إليك (قوله وهم يَمْكُرُونَ) أى يحتالون فيما دبروه (قوله وإنما حصل لك علمها من جهة الوحي) أى فيكون إخباره بها معجزة لأنه لم يطالع الكتب القديمة ولم يأخذ عن أحد من البشر فأتى به تلك القصة العظيمة على أبلغ وجه من غير غلط ولا تحريف غاية الإعجاز (قوله وما أكثر الناس الخ) هذه تسليية له صلى الله عليه وسلم (قوله ولو حرصت) هذه الجملة معترضة بين ما أخبرها (قوله وكأين) مبتدأ ومن آية تميز وهو تسليية أخرى له صلى الله عليه وسلم ، والمعنى لا تتعجب من إعراضهم عنك فإن إعراضهم عن هذه الآيات الدالة على وحدانية الله وقدرته أغرب وأعجب (قوله ألم) أشار بذلك إلى أن كأن بمعنى كم الخبرية التى للتكثير (قوله فى السموات والأرض) صفة لآية وقوله يَمْشُونَ عَلَيْهَا خبر للبتة (قوله وهم عنها معرضون) الجملة حالية

من ذلك مع أن جميع
رسل الله الذين كانوا من
قبلك بشر مثلك (قوله وفي
قراءة) أى وهى سبعة
أيضا (قوله لجفائهم) أى
غلاظ طبعهم وهو مقابل
لنوله وأحلم وقوله وجهالهم
مقابل لقوله وأعلم فهو لاف
ونشر مشوش (قوله أفلم
يسيروا) الهمزة داخله
على محذوف والفاء عاطفة
على ذلك المحذوف والتقدير
أعموا فلم يسيروا الخ
والاستفهام للتوبيخ (قوله
فى الأرض) أى فى أسفارهم
(قوله الذين من قدامهم)
أى كقوم هود وصالح
رلوط وغيرهم ممن هلكوا
(قوله من إهلاكهم)
بيان لآخر أمرهم (قوله
ولدار الآخرة) أى الدار

الآخرة (قوله خير للذين ا

Marfat.com

(في قصصهم) القصص مصدر قص إذا تقبص الأثر والخبر ، والمراد الأخبار (قوله الرسل) أي كهود وصالح ولوط وغيرهم ويحتمل أن الضمير عائذ على يوسف وإخوته بدليل قوله تعالى في أول السورة - نحن نقص عليك أحسن القصص - والمعنى أن الذي قدر على إخراج يوسف من الحب والسجن ومن عليه بالعزة والملك وجمع مثله بأبيه وإخوته بعد الطويلة قادر على إعزاز محمد صلى الله عليه وسلم وإعلاء كلمته وإظهار دينه رغما على أنف كل معارض (قوله عبرة) أي روايا (قوله لأولي الألباب) تعريض بأنهم ليسوا بأولي الباب (قوله هذا القرآن) أي الذي تقدم ذكره في قوله - إنا أنزلناه قرآنا عربيا (قوله تصديق الذي بين يديه) هذه أخبار أربعة أخبر بها عن كان المحذوفة التي قدرها المفسر ، والمعنى هذا القرآن مصدق لما تقدم قبله من الرسل ومن الكتب التي جاءوا بها فقول المفسر من الكتب لافهوم له (قوله في الدين) من الحلال والحرام والمواظ على غير ذلك (قوله ورحمة) أي إنعاما وإحسانا .

سورة الرعد مبتدأ وقوله مكية خبر أول وقوله ثلاث الخ خبر ثان (قوله مكية إلا ولا يزال الدين كفروا الآية) وقيل منها قوله تعالى - هو الذي يرثكم البرق إلى قوله له دعوة الحق (قوله) (٢٤٥) أو مدنية إلا ولو أن قرآنا

(الآيتين) وقيل مدنية

كلها وقيل مكية كلها

فتمحصل أن فيها خمسة

أقوال وصحبت بالرعد

لذكره فيها . ومن فضائلها

أن قراءتها عند المختصر

تسهل خروج الروح (قوله

ثلاث أو أربع الخ) حاصل

ما ذكره من الخلاف في

عدد آياتها أربعة أقوال

(قوله الله أعلم بمراده

بذلك) تقدم أن هذا

القول هو الأسلم في تفسير

تلك الأحرف المقطعة

(قوله هذه الآيات) أي

آيات السورة وأشهرها

باعتبار علم الله بها أو

قصصهم) أي الرسل (عبرة لأولي الألباب) أصحاب العقول (ما كان) هذا القرآن

حديثا يفتري (ولكن) كان (تصديق الذي بين يديه) قبله من الكتب

(تفصيل) تبين (كل شيء) يحتاج إليه في الدين (وهدي) من الضلالة (ورحمة لقوم

منون) خصوا بالذكر لانفعائهم به دون غيرهم ،

(سورة الرعد)

مكية إلا : ولا يزال الدين كفروا الآية ، ويقول الذين كفروا لست مرسلات الآية ،

و مدنية إلا : ولو أن قرآنا الآيتين : ثلاث أو أربع أو خمس أو ست وأربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم . المر) الله أعلم بمراده بذلك (تلك) هذه الآيات (آيات

كتاب) القرآن والإضافة بمعنى من (والذي أنزل إليك من ربك) أي القرآن مبتدأ

خبره (الحق) لا شك فيه (ولكن أكثر الناس) أي أهل مكة (لا يؤمنون) بأنه من

عنده تعالى (الله الذي رفع السموات بغير عمد ترؤنها) أي العمد جمع عماد وهو الاسطوانة

وهو صادق بأن لا عمد أصلا ،

اعتبار وجودها في اللوح المحفوظ فلا يقال إن اسم الإشارة لا بد أن يكون لحاضروها لم توجد في الخارج ويصح أن يعود اسم

لإشارة على ماضى من أول القرآن إلى هنا (قوله والذي أنزل إليك) اسم الموصول مبتدأ وأنزل صلتها ومن ربك متعلق به

أو حال وقوله الحق خبر كما قال المفسر ، والمعنى أن القرآن الذي أنزل عليك ربك هو الحق الذي لا شك فيه (قوله أي أهل

مكة) هذا تفسير للناس باعتبار النزول وإلا فالعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فأكثر الناس لا يؤمنون في كل زمان (قوله

لا يؤمنون) أي لا يصدقون بذلك ، والمعنى لا تعتبرهم فأنهم لا يعول عليهم (قوله الله الذي رفع الخ) هذا شروع في ذكر الأدلة

على وجوب وجوده تعالى وانصافه بالكلمات ، وبدأ بأدلة من العالم العلوي وأعقبتها بأدلة من العالم السفلي بقوله وهو الذي مد

الأرض الخ (قوله جمع عماد) أي على غير قياس وقياسه أن يجمع على عمد بضمين وقد قرئ به شاذ ، وقيل جمع عمود (قوله

وهو الأسطوانة) ويقال له سارية (قوله وهو صادق بأن لا عمد أصلا) أي وهو المراد فالتنقي من نصب على المقيّد بقيد أي لم

تروها لعدم وجودها ، وقيل إن لها عمدا على جبل قاف وهو جبل من زمرد محيط بالدنيا والسماء عليه مثل القبة ، فالتنقي

منصب على القيد دون المقيّد ، وعلى ذلك جملة ترونها صفة لعمد والضمير عائذ عليها ، وقيل إن ترونها حال من السموات

والتقدير رفع السموات حال كونها مرئية لكم بنسب محمد ، وقيل إنها جملة مستأنفة لأهل لها من الاعراب وعلى هذين القولين فالضمير عائذ على السموات (قوله ثم استوى على العرش) ثم لجرد العطف لا للترتيب إذ لا ترتيب بين رفع السموات والاستواء على العرش والاستواء في الأصل الركوب والتمكن وذلك مستحيل عليه تعالى لاستلزامه الجسمية والجهة والمراد به هنا القهر والظلم والاستيلاء لأن من شأن من ركب على شيء أن يكون قاهراً غالباً له ، ومن ذلك قول الشاعر :

قد استوى جسر على العراق من غير سيف ودم مهراق

وهذه طريقة الخاف وما مشى عليه المفسر طريقة السلف وكل من الطريقتين صحيح (قوله وسخر الشمس والقمر) أى لنفسي العالم بهما (قوله يوم القيامة) أى وحينئذ فيلقين في النار بعد ذهاب نورهما ليعذب بهما عبادهما ومادرج عليه المفسر من أن المراد بالأجل المسمى هو يوم القيامة أحد تفسيرين والآخر أن المراد الوقت المعين لقطع الفلك فان الشمس تقطعه في سنة واحدة والقمر في شهر لا يختلف جرى واحد منهما قال تعالى : والشمس تجري لمستقر لها إلخ وكل صحيح (قوله يدبر الأمر) أى أمر العالم العلوي والسفلي وذلك بالاحياء والامانة (٢٤٦) والاعزاز والاذلال وغير ذلك من أنواع التصرفات (قوله لعلكم

ب لقاء ر بكم توقنون) أى لأن من قدر على ذلك كله فهو قادر على إحياء الانسان بعد موته (قوله وهو الذي مد الأرض) شروع في ذكر أدلة من العالم السفلي (قوله بسط الأرض) أى طولاً وعرضاً ليرتاح الحيوان عليها (قوله ثوابت) أى لتمسكها عن الاضطراب بأهلها وفي الحديث «أول بقعة وضعت من الأرض موضع البيت ثم مدت منها الأرض وأول جبل وضعه الله على وجه الأرض أبو قبيس

(ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) استواء يليق به (وَسَخَّرَ) ذَلَّ (الْشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّ) منهما (يَجْرِي) في فلكه (لِأَجَلٍ مُّسَمًّى) يوم القيامة (يُدَبِّرُ الْأُمْرَ) يقضى أمر ملكه (يُفَصِّلُ) يبين (الآيَاتِ) دلالات قدرته (لَعَلَّكُمْ) يا أهل مكة (بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ) بالبعث (تُوقِنُونَ) وَهُوَ الَّذِي مَدَّ) بسط (الْأَرْضَ وَجَعَلَ) خالق (فِيهَا رَوَاسِيَ) جبلاً ثوابت (وَأَنْهَاراً وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ) من كل نوع (يُغْشَى) يغطي (اللَّيْلَ) بظلمته (النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ) المذكور (لَآيَاتٍ) دلالات على وحدانيته تعالى (لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) في صنع الله (وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ) بقاع مختلفة (مُتَجَاوِرَاتٍ) متلاصقات فمنها طيب وسبخ وقليل الريع وكثيره وهو من دلائل قدرته تعالى (وَجَنَّاتٍ) بساتين (مِنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٍ) بالرفع عطفاً على جنات والجر على أعناب وكذا قوله (وَنَخِيلٍ صِنْوَانٍ) جمع صنو وهي النخلات يجمعها أصل واحد وتشعب فروعها (وَغَيْرُ صِنْوَانٍ) منفردة (تُسْقَى) بالتاء أى الجنات وما فيها والياء أى المذكور (بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفْضِلُ) بالنون والياء (بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ) فِي الْأَكْلِ) ،

ثم مدت منه الجبال (قوله ومن كل الثمرات) متعاقب يجعل ومفعولها الثاني محذوف تقديره لكم (قوله يضم زوجين اثنين) بيان لأقل مراتب العدد وإلا فقد يكون أكثر من نوعين كما هو معلوم بالمشاهدة والمراد بالثمر ما يشمل الحبوب وتعداد الأصناف المذكورة إما باعتبار الألوان كالبياض والسواد أو الطعوم كالخلوة والملوحة والحوضة والمزوجة أو القدر كالسكر والصغر أو الكيفية كالحرارة والبرودة والنعومة والخشونة وغير ذلك (قوله يغطي الليل بظلمته النهار) أى ويزيل ظلمة الليل بضياء النهار فيعدم كلاً بوجود الآخر في الآية اكتفاء (قوله يتفكرون) أى يتأملون فيستدلون بتلك الصنعة على وجوب صانعها ويعرفون أن لها صانعاً حكماً قادراً متصفاً بالكمالات وخص المتفكرون بالذكر لأنهم هم الذين يحصل لهم الاعتبار والایمان (قوله طيب) أى ينبت وقوله وسبخ أى لا ينبت شيئاً (قوله وهو) أى هذا الاختلاف (قوله بالرفع) أى له وللثلاث بعده وقوله والجر أى كذلك فهما قراءتان سبعيتان (قوله وهي النخلات) أى الصنوان (قوله بالتاء) أى وحينئذ فيقرأ نفط بالنون والياء وقوله والياء أى وحينئذ فيقرأ نفط بالنون لا غير فالقراءات ثلاث وكلها سبعة خلافاً لما يوهمه المفسر من أن أربع (قوله في الأكل) أى وغيره كاللون والرائحة والقدر والخلوة والحوضة وغير ذلك وهذا كمثل بنى آدم منهم الصالح الهادي الثمين والحبيث الغايظ الطبع خلقوا من آدم وفضل الله من شاء على من شاء ، ولذا قال الحسن هذا مثل ضربه الله لقلوب

آدم كانت الأرض طينة واحدة في يد الرحمن فسطحها فصارت قطعاً متجاورات وأُزل على وجهها ماء السماء فتخرج هذه
رثها وثمرتها وتخرج هذه نباتها وتخرج هذه سبخها وملحها وخبيثها وكل يبقى بماء واحد كذلك الناس خلقوا من آدم
زل الله عليهم من السماء تذكرة فترق قلوب قوم وتخضع وتقسو قلوب قوم فتأهوا ولا تسمع (قوله بضم الكاف وسكونها)
فهما قراءتان سبعيتان بمعنى ما كولا (قوله لقوم يعقلون) خصوا بالذكر لأنهم الذين يقتنعون بالتفكير والاعتبار (قوله وان
ب) بادغام الباء في الفاء وبحقيقتهما قراءتان سبعيتان والعجب استعظام أمر خلق سببه (قوله من تكذيب الكفار لك)
مع كونك كنت مشهوراً بينهم بالأمانة والصدق فلما جئت بالرسالة كذبوك (قوله فعجب قولهم) لا بد هنا من صفة محذوفة
الفائدة والتقدير فعجب عظيم أو أي عجب وعجب خبر مقدم وقولهم مبتدأ مؤخر (قوله منكرين للبعث) حال من الضمير
قولهم (قوله أنذا كنا تراباً) هذه الجملة في محل نصب مقول القول وهو أحسن ما يقال (قوله لأن القادر الخ) تعليل لقوله تعالى
جب قولهم (قوله وما تقدم) أي من رفع السموات بغير عمد ونسخير الشمس والقمر وغير ذلك من الأمور المتقدمة (قوله قادر
إعادتهم) أي لأنه إذا تعلقت قدرته بشيء كان فلا فرق بين الابتداء والاعادة وأما قوله تعالى : وهو أهون عليه فذلك باعتبار
ة المخوقات أن القادر على الابتداء تسهل عليه الاعادة بالأولى وإلا فالكل في قدرته تعالى سواء (قوله وفي الهمزتين في الموضعين
) من هنا إلى قوله وتركها أربع قراءات (قوله وفي قراءة بالاستفهام (٢٤٧) في الأول الخ) وفي ذلك ثلاث

قراءات تحقيق الهمزتين
من غير إدخال ألف
بينهما وتحقيق الأولى
وتسهيل الثانية مع إدخال
ألف بينهما وبدونها وقوله
وأخرى عكسه قراءتان
التحقيق مع الألف ودونها
ولا يجوز تسهيل الثانية
فتكون القراءات تسعا
وكلاهما سبعة واختلاف
القراء في هذا الاستفهام
المكرر اختلافاً منتشراً
وهو في أحد عشر موضعاً

ضم الكاف وسكونها ، فمن حلوه حامض وهو من دلائل قدرته تعالى (إن في ذلك) المذكور
لآياتٍ لقومٍ يعقلون) يتدبرون (وإن تعجب) يا محمد من تكذيب الكفار لك (فعجب)
تحقيق بالعجب (قولهم) منكرين للبعث (أؤذا كنا تراباً أؤنا لفي خلقٍ جديد) لأن القادر
على إنشاء الخلق وما تقدم على غير مثال قادر على إعادتهم . وفي الهمزتين في الموضعين التحقيق
تحقيق الأولى وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين وتركها وفي قراءة بالاستفهام في
أول والخبر في الثاني وأخرى عكسه (أولئك الذين كفروا ربهم وأولئك الأغلال
أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) ونزل في استعجالهم العذاب استهزاء
ويستعجلونك بالسيئة) العذاب (قبل الحسنه) الرحمة (وقد خلت من قبلهم
ثلثات) جمع المثلة بوزن السمة أي عقوبات أمثالهم من المكذبين أفلا يعتبرون بها
وإن ربك ،

تسع سور من القرآن قائلها ما في هذه السورة . والثاني والثالث في الاسراء بلفظ واحد أنذا كنا عظما ورفاتا أننا لمبعوثون خاقا
جديدا . والرابع في المؤمنون أنذا كنا ترابا وعظما أننا لمبعوثون . والخامس في النمل أنذا كنا ترابا أننا لمخرجون . والسادس
العنكبوت أنكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين أنكم لتأتون الرجال . والسابع في آلم السجدة أنذا
سلنا في الأرض أننا لفي خاق جديد . والثامن والتاسع في الصافات أنذا متنا وكنا ترابا وعظما أننا لمبعوثون أنذا متنا وكنا
رابا وعظما أننا لمدينون . والعاشر في الواقعة أنذا متنا وكنا ترابا وعظما أننا لمبعوثون . والحادي عشر في النازعات أننا لمردودون
بالحافرة أنذا كنا عظما نخرة ، والوجه في الاستفهام في الموضعين أن الأول للانكار والثاني تأكيد له ، والوجه في كونه في موضع
واحد حصول الانكار به وإحدى الجملتين مرتبطة بالأخرى فاذا أنكر في إحداها حصل الانكار في الأخرى (قوله الأغلال)
جمع غل وهو طوق من حديد يحمل في أعناقهم (قوله أصحاب النار) أي لا يحصى لهم عنها فهم ملازمون لها كالصاحب الملازم
لصاحبه (قوله ونزل في استعجالهم العذاب) أي وذلك أن مشركي مكة كانوا يطلبون تعجيل العذاب استهزاء حيث يقولون
اللام إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم (قوله قبل الحسنه) أي وهي تأخير
العذاب عنهم (قوله وقد خلت من قبلهم) الجملة حالية (قوله جمع المثلة) بفتح الميم وضم المثلة أي وهي النعمة تنزل بالشخص
بفضل مثلا يرتدع به غيره (قوله بوزن السمة) أي وهو شجر الطلح أي الموز .

(قوله لدو مغفرة) المراد ستر الذنوب وعدم التواخذه بها حالا بل يؤخر الأخذ بها فان تاب الشخص ورجع دام ذلك الستر عليه وإلا أخذه أخذ عزيز مقتدر (قوله على ظلمهم) الجملة حالية أى والحال أنهم ظالمون لأنفسهم بالمعاصي (قوله لمن عصاه) أى ودام على ذلك فرحمة الله فى الدنيا غلبت غضبه لجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم ، وأما فى الآخرة فقد انفردت رحمته للمؤمنين خاصة (قوله ويقول الذين كفروا) أى نعتنا (قوله هلا) أشار بذلك إلى أن لولا التحضيض (قوله كالعصا واليد) أى وغير ذلك مما اقترحوا قال تعالى حكاية عنهم وقالوا : لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا الآية (قوله إنما أنت منذر) أى ليس عليك إلا الإنذار بما أوحى إليك لأنهم معاندون كفار ليس قصدهم بذلك الإيمان بل التعنت فى الكفر (قوله ولكل قوم هاد) الجملة مستأنفة وهاد بآيات الباء وحذفها فى الوقف وبحذفها فى الوصل لا غير ثلاث قراءات سبعية ، وأما فى الرسم فهى محذوفة (قوله الله يعلم ما تكمل كل أنثى) أى لأنه الخالق المصور فلا تخفى عليه خافية ويعلم عرفانية متعددة لواحد وما اسم موصول مفعوله والعائد محذوف (قوله وغير ذلك) أى من أوصاف الحمل من كونه أبيض أو أسود قصيرا أو طويلا سعيدا أو شقيا قويا أو ضعيفا (قوله تنقص الأرحام من مدة الحمل) أى المعتادة وهى تسعة أشهر فهو يعلم الحمل الناقص عن تلك المدة وقوله وما تزداد أى وما تزداد فهو يعلم الناقص عن تلك المدة والزائد عليها لا يخفى عليه شئ من أوقات الحمل ولا من أحواله وقيل النقصان السقط والزيادة زيادتها على تسعة (٢٤٨) أشهر وأقل مدة الحمل ستة أشهر ، وقد يولد لهذه المدة ويعيش (قوله)

لكل شئ* عنده بمقدار) (قوله لدو مغفرة للناس على) مع (ظلمهم) وإلا لم يترك على ظهرها دابة (وإن ربك لشديد العقاب) لمن عصاه (ويقول الذين كفروا لولا) هلا (أنزل عليه) على محمد (آية من ربه) كالعصا واليد والناقة قال تعالى (إنما أنت منذر) مخوف للكافرين وليس عليك إتيان الآيات (ولكل قوم هاد) نبي يدعوهم إلى ربهم بما يعطيه من الآيات لا بما يقترحون (الله يعلم ما تكمل كل أنثى) من ذكر وأنثى وواحد ومتعدد وغير ذلك (وما تفيض) تنقص (الأرحام) من مدة الحمل (وما تزداد) منه (وكل شئ عنده بمقدار) بقدر وحد لا يتجاوزه (عالم الغيب) والشهادة) ما غاب وما شوهد (الكبير) العظيم (المتكامل) على خلقه بالقهر بياء ودونها (سواء منكم) فى علمه تعالى (من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف) مستتر (بالليل) بظلامه (وسارب) ظاهر بذهابه

وكل شئ* عنده بمقدار) هذا أعم مما قبله فالشئ* يشمل الحمل وغيره من أفعال العباد وأحوالهم وخواطهم فقد در سبجانه وتعالى العالم بأسره على طبق ما تعلق به قدرته وإرادته ولا يعجزه شئ* ولا يشمله شأن عن شأن قال تعالى : ما خلقكم ولا بعنكم إلا كنفس واحدة ، فينبغى للانسان أن لا يدبر لنفسه شيئا

ولا يشتغل بشئ* تكفل به غيره بل يعتمد على من يدبر الأمور ويفوض له أحواله ويترك الأوهام التى حجبته القلوب عن مطالعة الغيوب (قوله بقدر وحد لا يتجاوزه) أى لا يتخلف شئ* عن الحد الذى قدره الله من سعادة وشقاو ورزق وغير ذلك (قوله ما غاب وما شوهد) أى ما غاب عنا وما شوهد لنا وإلا فكل شئ* بالنسبة له مشاهد فلا فرق بين ما فى العلم السموات وما فى تخوم الأرضين (قوله الكبير) أى الذى يصغر كل شئ* عند ذكره وليس المراد به كبر الجثة إذ هو مستحيل عليه تعالى فالمراد بالكبير المنصف بكل كمال أزلا وأبدا (قوله المتكامل) أى المنزه عن كل نقص (قوله بياء ودونها) أى فهما قراءتان سبعيتان فى الوصل والوقف وأما فى الرسم فالياء محذوفة لا غير (قوله سواء منكم الخ) سواء خبر مقدم ومن أسر القول ومن جهر به مبتدأ مؤخر ولم يثن الخبر لأنه فى الأصل مصدر وهو لا يثنى ولا يجمع ومنكم حال من الضمير المستتر فى سواء لأنه بمعنى مستنوع (قوله فى علمه تعالى) أى فهو يعلم الجميع على حد سواء لا يتفاوت من جهر على من أسر (قوله من أسر القول) أى فى نفسه فلم يسمعه غيره (قوله ومن جهر به) أى سمعه غيره ، والمعنى سواء ما أضمرته القلوب وما نطقت به الألسنة (قوله ومن هو مستخف بالليل) أى وسواء من استخفى فى ظلام الليل ومن هو ظاهر فى النهار لأنه الخالق لليل وظلمته والنهار ونوره وما تفعله العبيد فيهما من خير وشر وهذه الآية من تدبرها وعمل بمقتضاها ورثته الاخلاص فى أعماله فيستوى عنده أصرار العباد وقواظيرها ليلا ونهارا والمراقبة لأنه إذا علم أن هذه الأشياء مستوية عنده ولا يخفى عليه شئ* منها فلا يستطيع أن يقدم على ما نهى عنه لا ظاهرا ولا باطنا

قوله في سرية) يفتح السين وسكون الراء ، يقال سرب في الأرض سربا ذهب فيها ذهبها والسرب بفتح السين بيت في الأرض
نفذ له وهو الوكر وليس مرادا هنا بل المراد الطريق الظاهرة وهي بفتح السين وسكون الراء (قوله للإنسان) أي مؤمن
كافر وهذا من مزيد التكرمة للنوع الإنساني وإلا فهو الحافظ لكل شيء (قوله ملائكة) قيل خمسة بالليل وخمسة بالنهار
حد على اليمين يكتب الحسنات ، وواحد على الشمال يكتب السيئات ، وواحد موكل بناصيته فإذا تواضع رفعه وإذا تكبر
عه ، وواحد موكل بعينه يحفظهما من الأذى ، وواحد موكل بفرجه يمنع عنه الهوام ، والصحيح أنهم عشرة بالليل وعشرة
باليوم كما في شراح الجوهرة نقلا عن حديث البخاري ويجمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر ، ثم يعرج الذين كانوا من
فيألمهم الله ويقول : كيف تركتم عبادي ؟ فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون ولا يفارقون الشخص أبدا
للمات فإذا مات فقد فرغ حفظهم له وهم واحد على يمينه وآخر على شماله وآخر أمامه وآخر خلفه واثنان على عينيه وواحد
شفتيه واثنان على فمه يحفظان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وواحد آخذ بناصيته فان تواضع رفعه وإن تكبر
ضعه . وهؤلاء العشرة غير رقيب وعتيد كاتب الحسنات والسيئات على المعتمد ، وحكمة هذا السؤال وإن كان الله عالما
بشيء شريف بنى آدم بين أهل الملا الأعلى ، وحكمة إجابة الملائكة بقولهم تركناهم وهم يصلون ولم يذكروا الكافر
تارك للصلاة أن العمل الصالح رفع لأهل السماء فينشرف بنو آدم على العموم وتنزل عليهم الرحمة وتكثر أرزاقهم لأن الرحمة
الطائع والمعصي فأخبار الملائكة بطاعة بنى آدم على العموم لاستجلاب الرحمة لهم من عالم الغيب (قوله من أمر الله) اختاف
سرون في من قبيل بمعنى الباء والمحوظ منه محذوف ، والتقدير يحفظونه (٢٤٩) بأمر الله من الحوادث ،

وقيل إن من على حقيقتها
والمحوظ منه مذكور
بقوله من أمر الله : أي
يحفظونه من الجن
والحوادث وغير ذلك إذ
اعلمت ذلك فالمفسر قد
فاد القول الأول (قوله
من الحالة الجميلة) أي وهي
الطاعة ، والمعنى أنه جرت

سريته أي طريقه (باليهار ، له) للإنسان (مُعَقَّبَاتٌ) ملائكة تعتقبه (مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ)
أمامه (وَمِنْ خَلْفِهِ) ورائه (يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ) أي أمره من الجن وغيرهم (إِنَّ اللَّهَ
يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ) لا يسلبهم نعمته (حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ) من الحالة الجميلة بالمعصية
إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا) عذابا (فَلَا مَرَدَّ لَهُ) من العقبات ولا غيرها (وَمَا لَهُمْ) لمن أراد
بهم سوءا (مِنْ دُونِهِ) أي غير الله (مِنْ) زائدة (وَالِ) بمنعه عنهم (هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ
بَرْقَ خَوَافَا) للمسافرين من الصواعق (وَطَمَعًا) للمقيم في المطر (وَيُنْشِئُ) يخلق (السَّحَابَ الثِّقَالَ)

قوله الله أنه لا يقطع نعمة عن قوم إلا إذا بدلوا أحوالهم الجميلة بأحوال قبيحة و بمعنى هذه الآية قوله تعالى - ذلك بأن الله لم يك مغيرا
نعمته أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم - وقوله عليه الصلاة والسلام « إذا رأيت قسوة في قلبك وحرمانا في رزقك ووهنا في
نك فاعلم أنك تكلمت بما لا يعينك » فالنعم تأتي من الله بلا سبب وسلبها يكون بسبب المعصية (قوله وإذا أراد الله بقوم
سوءا) إذا شرطية وجوابها قوله فلا مرد له والعامل فيها محذوف لدلالة الجواب عليه تقديره لم يرد أو واقع ، والمعنى متى سبق في
قوله نزل بلاء بقوم فلا يقدر على دفعه أحد من الملائكة ولا من غيرهم إذا علمت ذلك تعلم جهل من يقول لو كانت الأولياء
وجودين لما نزل علينا بلاء (قوله وما لهم من دونه من وال) أي ناصر يدفعه . قال تعالى - وكم من ملك في السموات لا تغنى
ففاعتهم شيئا إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى - فلا دافع لما قضاه ولا راد لما قدره (قوله هو الذي يريكم البرق) لما أخبر
ببعائه وتعالى بقوله - وإذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له - رتب عليه قوله : هو الذي يريكم البرق الخ إشارة إلى أنه سبحانه
تعالى منه الرحمة والعقاب (قوله البرق) هو لمعان يظهر من خلال السحاب ، وقيل لمعان المطراق الذي يزرجه السحاب (قوله
توقا وطمعا) منصوبان على الحال من السكاف في يريكم وليس مفعولا لأجله لعدم اتحاد الفاعل فان فاعل الإرادة الله وقيل
لخوف ، الطمع العبيد وبعضهم جعله مفعولا لأجله بتأويل يريكم بحملكم راثنين فتخافون وطمعون (قوله للمسافرين) لامفهوم
بل المقيمون الذين يضرهم المطر كمن يجذف الثمار والحبوب كذلك ، وقوله وطمعا للمقيم الخ لامفهوم له أيضا بل المسافر المحتج للمطر
لشرب مثلا كذلك فالبرق تارة يكون خيرا وتارة يكون شرا للمسافرين والمقيمين ، فبني للإنسان أن يكون دائما خائفا راجيا لأن
[٣٣ - صاوي - ناني] الله تعالى قد يأتي بالخبر فيما ظاهره شر ويأتي بالشر فيما ظاهره خير (قوله وينشئ السحاب)

هو ثم شجرة في الجنة يخلق الله وينزل فيه الماء من السماء فالسحاب من الجنة وماءه من الجنة تهب الريح من تحت ساقي العرش فتخرج الحامل والحامل من الجنة وهذا مذهب أهل السنة ، وقالت المعتزلة : إن السحاب له خراطيم كالابل فينزل فيشرب من البحر الساحل ويرتفع في الجو فتفسفه الرياح فيحلو فينزل الله على من أراد من خلقه (قوله هو ملك موكل بالسحاب الخ) هذا المشهور بين المفسرين وعليه فما نسمعه هو صوت تسبيح الملك الموكل بالسحاب فإذا سمعته الملائكة ضجت معه بالتسبيح فعندئذ ينزل المطر ، وقيل هو صوت الآلة التي يضرب بها السحاب (قوله أي يقول سبحانه الله ويحمده) أي تنزيها له عن النقائص واتصافه بالكمالات (قوله ملتبسا) أشار بذلك إلى أن الباء للملابسة (قوله والملائكة) قيل المراد بهم أعوان ملك السحاب وقيل المراد جميع الملائكة (قوله من خيفته) أي هيئته وجلاله (قوله وهي نار الخ) وقيل هي الصوت الشديد النازل من الجنة يكون فيه نار (قوله تخرج من السحاب) أي فإذا نزلت من السماء فرما تغوص في البحر فتقتل الحيتان (قوله نزل في رجل أي من طواغيت العرب وقد اختصرها المفسر ، وحاصلها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إليه نفرا من أصحابه يدعونه فاستمعوا الله تعالى ورسوله ، فقال لهم أخبرونا من رب محمد الذي يدعوني إليه فهل هو من ذهب أم فضة أم حديد أم نحاس فاستمعوا القوم كلامه فانصرفوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : ما رأينا أ كفرة قلبا ولا أجرا على الله تعالى من هذا الرجل ، فقال ارجعوا إليه فرجعوا فلم يزدكم (٢٥٠) على مقالاته الأولى شذبا بل قال أخث منها فرجعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم

بالمطر (وَيَسْبِجُ الرَّعْدُ) هو ملك موكل بالسحاب يسوقه ملتبسا (بِحَمْدِهِ) أي يقول سبحانه الله ويحمده (وَ) يسبح (الْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ) أي الله (وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ) وهي تخرج من السحاب (فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ) فتحرقه ، نزل في رجل بعث إليه النبي صلى الله عليه وسلم من يدعو فقل من رسول الله وما الله أمن ذهب هو أم فضة أم نحاس فنزلت به صاع فذهبت بقحف رأسه (وَهُمْ) أي الكفار (يَجَادِلُونَ) يخاصمون النبي صلى الله عليه وسلم (فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ) القوة أو الأخذ (لَهُ) تعالى (دَعْوَةُ الْحَقِّ) أي كلمته وهي لا إله إلا الله (وَالَّذِينَ يَدْعُونَ) بالياء والتاء يعبدون (مِنْ دُونِهِ) أي غيره وهم الأصنام (لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ) مما يطلبونه (إِلَّا) استجابة (كَبَاسِطٍ) أي كاستجابة باسط (كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ) على شئ البئر يدعو (لِيَبْلُغَ فَاهُ) بارتفاعه من البئر إليه (وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ) أي فاه أبداً فكذلك المستجيبين لهم (وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ) عبادتهم الأصنام أو حقيقة الدعاء (إِلَّا فِي ضَلَالٍ) ضيالة

لهم ارجعوا إليه فرجعوا فينبأهم عنده يدعونه وينازعونه ارتفعت سحابة فكانت فوق رؤوسهم فرعدت وبرت ورمت بصاعقة فأحرق الكافر وهم جالوس عنده فرجعوا ليخبروا النبي صلى الله عليه وسلم فبادرهم وقال لهم احترق صاحبكم ، فقالوا من أين علمت ؟ قال قد أوحى إلي - ويرسل الصواعق فيصيب بها من

يشاء - (قوله بقحف رأسه) بكسر القاف عظم الرأس الذي فوق الدماغ (قوله وهو شديد الحال) بكسر (ولله الميم من المعاملة وهي السكابة ، وقيل من المحل وهو القوة والأخذ وهو الأولى ، ولذا مشى عليه المفسر (قوله له دعوة الحق) أي ثم وأمر بها (قوله وهي لا إله إلا الله) أي مع عديلتها وهي محمد رسول الله فهي كلمة الحق جمعت مفتاحا للإسلام فلا يقبل من أحد إلا بالاباء بها (قوله بالياء والتاء) التاء فتواترة وأما الياء فشاذة وكان المناسب للمفسر التنبيه عليها (قوله لا يستجيبون لهم) أي لا يجيب (قوله الاستجابة) أشار بذلك إلى أن الكلام على تقدير مصدر مضاف إلى المفعول ، والمعنى أن الأصنام التي يعبدونها الكفار لا ولا تسمع ولا تبصر فلا تجيب عابديها بشيء أصلا وقد ضرب الله مثلا لعدم إجابتها لهم بقوله - إلا كباسط الخ - والمعنى أن من كفيه لاء ليدخل في فيه لا يجيبه الماء لعدم إشعاره ببسط كفيه وعطشه وعدم قدرته على ذلك فكذلك من يدعو الأصنام عنه كربة أو تولى نعمة لا تجيبه بشيء لعدم قدرتها على ذلك لنفسها فضلا عن غيرها (قوله وما هو) أي الماء (قوله ضياع الأصنام أو حقيقة) هذان قولان في تفسير الدعاء والأقرب الأول بدليل قوله أولا والذين يدعون يعبدون (قوله ضياع) كان دعائهم ضائعا لأنه طاب من غير من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا وأما دعائهم فله فليس بضائع بل يستجيب لهم إن شاء كان بأمور الدنيا فظاهر وإن كان بالجنة فيهديهم للإيمان ، هذا هو الذي يجب المصير إليه ويؤيده قوله تعالى - وما كان ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون - فانها في مشركي كفرة جملة ومادعاء الكافرين إلا في ضلال نتيجة

قوله (وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ) أى وهم اللائكة ولا يكون إلا طوعا وقوله والأرض أى من الإنس والجن وقوله طوعا كرها حالان من الفاعل أى طائعين ومكرهين والكره فى المنافقين كما قال المفسر، وأما باقى الكفار فلم يكن منهم سجود وهذا من حمل السجود على حقيقته وهو وضع الجبهة على الأرض بالفعل وإن أريد من السجود الأمر به بقيت من على عمومها يندرج تحتها الإنس والجن والملك ويصح حمله على معناه المجازى وهو الخضوع والانقياد والمعنى والله خضع وانقاد وذل من السموات والأرض جميعا وهو بمعنى قوله تعالى - إن كل من فى السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبدا - وعلى هذا المراد بمن فى السموات والأرض السموات والأرض ومن فىهن وغلب العاقل لشرفه ولأنه المكلف بالسجود الحقيقى واللغوى عارف بربه المسلم لأحكامه ولو غير عاقل بدليل قائلنا آتينا طائعين خضع طوعا إجلالا لهيبته لله وجلاله والجاهل خضع كرها بمعنى رت القادر عليه رغما على أنه (قوله وظلالهم) معطوف على من مساط عليه يسجد كما قدره المفسر ومعنى سجود الظل سجوده حقيقة تبعا لصاحبه إن أريد بالسجود حقيقته وخضوعه، وانقياده إن أريد به المعنى المجازى وسجود الظلال كلها طوعا لأنها عن النفس التى تحمل الإنسان على عدم الرضا فى الحقيقة الكاره إنا هو النفس التى حواها الجسم وأما الجسم والظل خضوعهما طوعا، ولذا قيل إن الكافر إذا سجد للصنم سجد طله لله (قوله البكر) جمع بكرة وهى من أول النهار (قوله لآصال) جمع أصيل، وهو من بعد العصر إلى الغروب فالمراد جميع (٢٥١) الأوقات إن أريد بالسجود

الخضوع والانقياد وأوقات الصلوات إن أريد بالسجود حقيقته (قوله قل من رب السموات والأرض) هذا مرتب على ما قبله (قوله لا جواب غيره) أى لتعينه عليه لاعترا فهم به وإنما يتركون هذا الجواب عنادا (قوله قل فأتخذتم الخ) المعنى أبعد إقراركم بأنه رب السموات والأرض واعترا فكم به

وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا (وَكَرْهًا) كَالْمُؤْمِنِينَ (وَكَرْهًا) كَالْمُنَافِقِينَ وَمَنْ أَكْرَه السَّيْفِ (وَلَا يَسْجُدُ) (ظِلَالُهُمْ بِالْفُؤُودِ) الْبَكْرِ (وَالْأَصَالِ) الْعَشَايَا (قُلْ) يَا مُحَمَّدُ لِقَوْمِكَ (مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ) (إِنْ لَمْ يَقُولِهِ لِجَوَابِ غَيْرِهِ) (قُلْ) لَهُمْ (أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ) (أَيْ غَيْرِهِ) (أَوْلِيَاءَ) أَصْنَامًا تَعْبُدُونَهَا (لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا) وَتَرَكْتُمَا لِكُلِّمَا اسْتِفْهَامَ تَوْبِيخٍ (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ) الْكَافِرُ وَالْمُؤْمِنُ (أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ) الْكَفَرُ (وَالنُّورُ) الْإِيمَانُ؟ لَا (أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهُ الْخَلْقُ) أَيْ خَلَقَ الشُّرَكَاءَ بِخَلْقِ اللَّهِ (عَلَيْهِمْ) فَاعْتَقَدُوا اسْتِحْقَاقَ عِبَادَتِهِمْ بِخَلْقِهِمْ اسْتِفْهَامَ إنْكَارِ أَيْ لَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ وَلَا يَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ إِلَّا الْخَالِقُ (قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) لِأَشْرِيكَ لَهُ فِيهِ فَلَا شَرِيكَ لَهُ فِي الْعِبَادَةِ (وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) لِعِبَادِهِ ثُمَّ ضَرَبَ مَثَلًا لِلْحَقِّ وَالْبَاطِلِ فَقَالَ (أَنْزَلَ) تَعَالَى (مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) مَطَرًا،

يق بكم ان تسجدوا من دونه من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا (قوله وتركتم ما لكمما) أى وهو الله (قوله استفهام توبيخ) أى تانى وأما الأول فهو للتقرير (قوله قل هل يستوى الأعمى والبصير) هذا ترقى فى الرد عليهم (قوله الكافر والمؤمن) فالمراد بالأعمى أعمى القلب والبصير بصيره (قوله الكفر) أى وعبر عنه بالظلمات جمعا لتعدد أنواعه بخلاف الإيمان هو متحد فلذا عبر عنه بالنور مفردا وسمى الكفر ظلمات لأنه موصل لدار الظلمات وهى النار وسمى الإيمان بالنور لأنه موصل لدار النور وهى الجنة (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي وبمعنى هذه الآية قوله تعالى - مثل نوره كمشكاة فيها مصباح الآية - وقوله تعالى - أو كظلمات فى بحر لججى - الآية (قوله أم جعلوا) أى بل أجعلوا فأم منقطعة تفسر ببل الممزة (قوله شركاء) أى الأصنام (قوله خلقوا) أى الأصنام وقوله تكلفه أى الله، والمعنى هل لهذه الأصنام خلق تخلق الله أشبه بخلقها فاستحققت العبادة لذلك وهو إنكار عليهم أى لم يخلقوا أصلا بل ولا يستطيعون دفع ما ينزل بهم فكيف العاجز عبد (قوله أى ليس الأمر كذلك) أى لم يخلقوا تخلق الله حتى يشبهه بخلق الله بل الكفار يعامون بالضرورة أن هذه الأصنام تصدر عنها فعل ولا خلق ولا أثر أصلا وإذا كان كذلك فجعلهم إياها شركاء لله فى الألوهية محض جهل وعناد (قوله وهو الواحد القهار) أى المنفرد بالإيجاد والاعدام والتأهر لعباده المختار فى أفعاله فلا يستل عما يفعل (قوله ثم ضرب مثلا) أى يبينه، والمراد بالمثل الجنس لأن المذكور للحق مثله للباطل كذلك.

(قوله فسالت أودية) أى أنهار جمع واد وهو الموضع الذى يسيل فيه الماء بكثرة وحينئذ فهو مجاز عقلى من إسناد الشيء لمكانه والأصل فسالت الماء فى الأودية (قوله بقدرها) بفتح الدال باتفاق السبعة ، وقرئ شذوذاً بسكونها (قوله بمقدار ملئها) أى ما يملأ كل واحد بحسبه صغيراً وكبيراً (قوله زبداً) الزبد ما يظهر على وجه الماء من الرغوة أو على وجه القدر عند غليانه وقد تم المثل الأول (قوله ومما توقدون) الجار والمجرور خبر مقدم وزبد مثله مبتدأ مؤخر (قوله بالثناء والياء) أى وهما قراءتان سبعيتان (قوله فى النار) متعلق بتوقدون وقوله ابتغاء حلية علة لتوقدون (قوله كالأوان) أى والسكور الذى ينفخ به الناس فى معاشهم (قوله زبد مثله) أى فى كونه يصعد ويعلو على أصله (قوله الكبير) هو منفاخ الحداد وأما السكور فهو الموضع الذى توقد فيه النار كالسكانون (قوله المذكور) أى من الأمور الأربعة التى للحق والباطل (قوله فأما الزبد) لف ونشر مشوش (قوله مرميابه) أى يرميه الماء إلى الساحل ويرميه الكبير فلا ينتفع به (قوله والحق ثابت أى ما كثر كما أن الماء والجوهر ثابتان وإنما يرمى بزبدهما والمعنى أن مثل الباطل كمثل الرغوة التى تعلو على وجه الماء وخبث الجوهر الذى يصعد على وجهه عند

(٢٥٢)

(فسالت أودية بقدرها) بمقدار ملئها (فاحتمل السيل زبداً رابياً) عالياً عليه هو ماعلى وجهه من قدر ونحوه (ومما توقدون) بالثناء والياء (عائيه فى النار) من جواهر الأرض كالذهب والفضة والنحاس (أبتغاء) طلب (حلية) زينة (أو متاع) ينتفع به كالأوانى إذا أذيت (زبد مثله) أى مثل زبد السيل وهو خبثه الذى ينفيه الكبير (كذلك) المذكور (يضرب الله الحق والباطل) أى مثلهما (فأما الزبد) من السيل وما أوقد عليه من الجواهر (فيذهب جفاء) باطلاً مرمياً به (وأما ما ينفع الناس) من الماء والجواهر (فيمكث) يبقى (الأرض) زماناً كذلك الباطل يضمحل وينمحى وإن علا على الحق فى بعض الأوقات والحق ثابت باق (كذلك) المذكور (يضرب) يبين (الله الأمثال) للذين استجابوا لربهم أجابوه بالطاعة (الحسنى) الجنة (والذين لم يستجيبوا له) وهم الكفار (لو أن لهم ما فى الأرض جميعاً ومثله معه لافتدوا به) من العذاب (أولئك لهم سوء الحساب) وهو المؤاخاة بكل ما عملوه لا يغفر منه شيء (ومأواهم جهنم وبئس المهاد) الفراش هى . ونزل فى حم وأبى جهل (أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق) فآمن به (كمن هو أعمى) لا يعلم ولا يؤمن به ؟ لا (إنما يتذكر) يتعظ (أولوا الألباب)

كما أن الرغوة فى كل لا قرار لها ولا ينتفع بها بل ترمى كذلك الباطل يضمحل ولا يبقى والحق ثابت ينتفع به كالجوهر والماء الصافين وفى هذه الآية بشرى الأئمة المحمدية بأنها ثابتة على الحق لا يضرهم من خالفهم فى العقائد بل وإن علا وارتفع لا بد من اضمحلاله وزواله (قوله يضرب الله الأمثال) أى لارشاد عبيده باللفظ والرفق فان من جملة ما جاء به القرآن الأمثال (قوله للذين استجابوا) خبر

أصحاب

مقدم وقوله الحسنى مبتدأ مؤخر (قوله الجنة) أى وزيادة بدليل الآية الأخرى : للذين أحسنوا الحسنى وزيادة (قوله والذين) مبتدأ أخبر عنه بثلاثة أمور الأول قوله لو أن لهم الثانى أولئك لهم الخ الثالث قوله ومأواهم الخ ، والمعنى أن الكفار يمتنون أن لو كان لهم قدر ما فى الأرض جميعاً مرتين ويفتدوا من العذاب النازل بهم يوم القيامة (قوله سوء الحساب) أى الحساب السيئ فهو من إضافة الصفة للموصوف والمراد أنهم ينافقون الحساب ويستلون عن النقيير والقمطر ولذا ورد فى الحديث «من نوقش الحساب هلك» (قوله ومأواهم جهنم) أى منزلهم لهم (قوله وبئس المهاد) هو ما يهد أى يفرش وقدره إشارة إلى أن المخصوص بالذم محذوف (قوله ونزل فى حمزة وأبى جهل) أى سبب نزول هذه الآيات مدح حمزة بالصفات الجميلة والوعد عليها بالخير وذم أبى جهل بالصفات القبيحة والوعيد عليها بالسخط (لكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب) فآيات الوعد لحمزة ومن كان على قدمه وخلقه إلى يوم القيامة وآيات الوعيد لأبى جهل ومن كان على قدمه وخلقه إلى يوم القيامة (قوله أفمن يعلم) الحمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتأنيب المستوى المؤمن والكار من يعلم الخ (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي

أى السليمة الكاملة (قوله الذين يوفون) بدل من من ، وحاصل ما ذكره من الصفات لهم ثمانية
قوله يوفون بعهد الله وآخرها قوله ويدرون بالحسنة السيئة (قوله المأخوذ عليهم وهم فى عالم الذر) أى بالوحيده وهو قول
لهم ألت ربكم (قوله أو كل عهد) أى كل ميثاق أخذ عليهم كان للخالق أو للمخلوق ولو كافرا فيجب الوفاء بالعهد ولا يجوز
إتة ولما كانت الآتية لازمة للموفى بالعهد قدم عليها وجعل ما بعده تفصيلا له وحيداً لما أراد بالوفاء بالعهد امتثال الماء ورات
حسب الطاقة واجتناب المنهيات (قوله ولا ينقضون الميثاق) تأكيد لما قبله ولازم له لأن الموفى بالعهد غير ناقض للميثاق
بد هو الميثاق وقيل الميثاق هو التزام المخلوق بالوفاء بأمر الخالق والعهد هو أمر الله (قوله بترك الإيمان) راجع للأول
أو الفرائض راجع للثانى فى تفسير العهد (قوله من الإيمان) بيان لما والمعنى أنهم يأتون بالإيمان بشروطه وأركانه
أيه (قوله والرحم) أى القرابة لما فى الحديث يقول الله تعالى « أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمى ، فمن
ها وصلته ومن قطعها قطعته » وقال عليه الصلاة والسلام « الرحم معيقة بالعرش نقول : من وصلنى وصله الله ، ومن
بنى قطعته الله » وصلة الرحم تكون ببذل المعروف والإنفاق بحسب الاستطاعة (قوله وغير ذلك) أى كالتوادر للناس
إدابة المريض وغير ذلك لما فى الحديث « التوادر مع الناس نصف العقل » وفى الحديث « وخالق الناس بخلاق حسن »
وإدابة باعطاء من حرمك ووصل من قطعك والعفو عن ظلمك (قوله ويخشون ربهم) أى يهابونه لإجلاله وتعظيمه فلا يخشون
ولا ينتفون لما سواه (قوله ويخافون سوء العذاب) أى يخافون الحساب السبى المؤدى لدخول

النار (قوله والذين صبروا
على الطاعة الخ) أشار
المفسر إلى أن مراتب
الصبر ثلاثة أعلاها الصبر
عن المعصية وهو عدم
فعلها رأسا ويلبها الصبر
على الطاعات أى دوام
فعلها على حسب الطاقة
ويلبها الصبر على البلاء
وأعلى الجميع الصبر عن
الشهوات لأنه مرتبة

باب العقول (الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ) المأخوذ عليهم وهم فى عالم الذر أو كل عهد (وَلَا يَنْقُضُونَ
مِيثَاقَ) بترك الإيمان أو الفرائض (وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ) من الإيمان
رحم وغير ذلك (وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ) أى وعيده (وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ) تقدم مثله (وَالَّذِينَ
يُرُوا) على الطاعة والبلاء وعن المعصية (أُبْتِغَاءً) طلب (وَجْهَ رَبِّهِمْ) لا غيره من أعراض
دنيا (وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا) فى الطاعة (مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرُؤُونَ)
فنون (بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ) كالجهل بالحلم والأذى بالصبر (أُولَئِكَ لَهُمْ عِقَابُ الدَّارِ) أى
عاقبة المحمودة فى الدار الآخرة هى (جَنَّاتُ عَدْنٍ) إقامة (يَدْخُلُونَهَا) هم (وَمَنْ صَلَحَ) آمن

ولياء والصادقين (قوله ابتغاء وجه ربهم) أى طابا لمرضاة (قوله لا غيره من أعراض الدنيا) أى كالصبر ليقال ما أكمل
به وأشد قوته أولئلا يعاب على الجزع أولئلا تشمت به الأعداء وغير ذلك من الأمور التى تكون لغير وجه الله وفضل الصبر
به الله عظيم جدا قال تعالى - وبشر الصابرين - الآية ، وورد « إذا كان يوم القيامة نادى مناد ليهن أهل الصبر فيقوم ناس
من الناس فيقال لهم انطلقوا إلى الجنة فتلقاهم الملائكة فتقول إلى أين ؟ فيقولون إلى الجنة . قالوا قبل الحساب ؟ قالوا نعم ،
فقولون من أتم ؟ فيقولون نحن أهل الصبر . قالوا وما كان صبركم ؟ قالوا صبرنا أنفسنا على طاعة الله وصبرناها عن معاصي
الله وصبرناها على البلى والحن فى الدنيا ، فتقول لهم الملائكة سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار » (قوله وأقاموا الصلاة)
فرضا أو نفلا بالانبيان بها بشروطها وأركانها وآدابها (قوله وأنفقوا فى الطاعة) أى إنفاقا واجبا كالزكاة والنفقة الواجبة
مندوبا كالتطوعات (قوله سرا وعلانية) أى لم يعلم به أحد أو علم فالمدار على الاخلاص فى النفقة أمر بها أو أعلن
قوله كالجهل بالحلم) أى فيدفع السفه والتعدي بالحلم وعدم المؤاخذه (قوله والأذى بالصبر) أى فلا يكافئون الشر بالشر بل
يفضون الشر بالخير والصبر (قوله أولئك) مبتدأ وقوله لهم خبر مقدم وعقبى الدار مبتدأ مؤخر والجملة خبر المبتدأ الأول وهى
ستأنف لبيان جزاء من ذكر (قوله أى العاقبة المحمودة فى الدار الآخرة) أشار بذلك إلى أن النعمت محذوف والاضافة على معنى
« قال عقبى المحمودة هى الجنة (قوله جنات عدن) قدر المفسر هى إشارة إلى أن جنات عدن خبر مبتدأ محذوف ، والمراد بجنات
عدن الجنة بجميع دورها لا خصوص الدار المسماة بذلك (قوله هم ومن الخ) قدر الضمير الايضاح وإلا فالفصل حاصل بالضمير المنصوب

كعدم خوف غيره وعدم الرجاء في غيره فلا ينافي حصول الخوف من الله والوجل منه وهذا معنى آية الأنفال وحينئذ فصار الغير عندها
 اه منثورا ليس معدا لدفع ضرر ولا جلب نفع و بمعنى الآيتين قوله تعالى : الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني نقشها منه جلود الذين
 شؤن ربهم ثم تابين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله فنحصل أن المؤمن الكامل هو المطمئن بالله الوائق به الخائف من هيبة وجلاله لا يشاهد
 رولا في جلب نفع ولا دفع ضرر لأن الله هو المالک نتصرف في الأمور خبرها وشرها حيث شاهد المؤمن وحدانية الله في الوجود أعرض عما
 اه واكتفى به فلا يهرج على غيره أصلا وهذا أتم معاذ كره المفسر حيث دفع التنافي بأن معنى الطمأنينة تكون القلب بذكر الوعد والشارات
 رجل بذكر الوعد والندارات (قوله تطمئن القلوب) أي الكمال في الإيمان (قوله طوبى) أصالة طوبى وقعت الياء ساكنة بعد ضمة قلبت
 والمعنى عيشة طيبة لهم وقد فسرت في آية أخرى بقوله تعالى فهو في عيشة راضية في جنة عالية قطوفها دانية (قوله أو شجرة في الجنة) أي
 عليها في دار النبي صلى الله عليه وسلم وفي كل دار وغرفة في الجنة منها غصن لم يخاق الله أو أولاد زهرة إلا وفيها منها إلا السواد ولم يخاق الله فأكبر
 ثمرة إلا وفيها منها يبيع من أصلها عينان الكافور والسبيل كل ورقة منها تظل أمة ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها فتذبت الحلال والحلي
 تخرج منها الحليل للسرحة الماجمة والابل برحله وأزمتها وما ذكره المفسر في تفسير طوبى قولان من أقوال كثيرة وقيل إنه دعاء من الله لهم
 تقدر طوبى عليكم وقيل غير ذلك (قوله وحسن مآب) أي ولهم حسن مرجع ومنقلب في الآخرة وهي الجنة (قوله كذلك أرسلناك)
 أنساية له صلى الله عليه وسلم أي فلا تحزن على عدم إيمان قومك فانتأرسانا الأبداء (٢٥٥) إلى قومهم فكفروا ولم يطيعوا

ليس من كذبتك بأول
 مكذب (قوله في أمة) أي
 إلى أمة (قوله قد خات من
 قبها أمة) أي سبقت ومضت
 (قوله وهم يكفرون بالرحمن)
 الجملة الحالية (قوله لما أمروا
 بالسجود) أي كاذ كرفي
 سورة الفرقان بقوله تعالى
 وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن
 قالوا ما الرحمن وهذا القول
 منهم على سبيل العناد ويسمى
 عند أرباب المعاني تجاهل
 العارف فإن الرحمن هو النعم
 على عباده وهم يشاهدون

لَمَّا تَنَزَّلَتْ الْقُلُوبُ) أي قلوب المؤمنين (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) مبتدأ خبره (طوبى) مصدر
 الطيب أو شجرة في الجنة يسير الراكب في ظلها مائة عام ما يقطعها (لَهُمْ وَحُسْنُ مَأْوَ) مرجع
 كذلك) كما أرسلنا الأنبياء قبلك (أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَبِثُوا) تقرأ
 قَلْبِهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) أي القرآن (وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ) حيث قالوا لما أمروا بالسجود له
 ما الرحمن (قُلْ) لهم يا محمد (هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ) ونزل لما قالوا له
 كنت نبيا فسير عنا جبال مكة ، واجعل لنا فيها أنهارا وعيونا لنفرس ونزرع وابعث لنا آباءنا
 وتنى يكلمونا أنك نبى (وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ) نقلت عن أماكنها (أَوْ قُطِّمَتْ)
 قُتَّتْ (بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُفِّرَتْ بِنُوحٍ) بأن يحيا لما آمنوا (بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا) لا غيره
 لا يؤمن إلا من شاء إيمانه دون غيره ، وإن أوتوا ما اقترحوا . ونزل لما أراد الصحابة إظهار
 اقترحوا طمعا في إيمانهم (أَفَلَمْ يَتَأَسَّرْ) يعلم (الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ) مخففة أي أنه

معهم عابهم ومع ذلك قالوا وما الرحمن وهذا كقول فرعون ومأرب العالمين (قوله هور بنى) أي الرحمن الذي أنكرتموه هو خالق (قوله
 ليه توكلت) أي فوضت أموري إليه (قوله متاب) أي توبى ومرجى (قوله ونزل لما قالوا) أي كفار مكة منهم أبو جهل وعبد الله بن أمية
 لمساوا خلف الكعبة وأرسلوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاتاهم وقيل إنه مرتبهم وهم جاؤا فدعاهم إلى الله فقال عبد الله بن أمية إن سرك أن
 بعبك فسير جبال مكة بالقرآن فادفعها عنا حتى تفسح فأنها أرض ضيقة لمزارعنا واجعل لنا فيها أنهارا وعيونا لنفرس الأشجار ونزرع وتمخذ
 بساتين فليست كازعمت بأهون على ربك من داود حيث سخر له الجبال تسير معه أو سخر لنا الرجح لتركها إلى الشام لميرتنا وحوأئجنا ونرجع
 يومنا كما سخرت لسايمان الرجح كازعمت أهون على ربك من سليمان وأحى لنا جدك قصيا فان عيسى كان يحيى الموتى ولست بأهون
 على الله منه فنزلت هذه الآية (قوله أو قطعت به الأرض) أي من خشية الله عند قراءته فجعلت أنهارا وعيونا (قوله لما آمنوا) جواب لو
 المعنى أو فعل الله ما ذكر وأجابهم لم يحصل منهم إيمان لأن الله علم عدم هداهم (قوله بل لله الأمر جميعا) أي القدرة على كل شيء وهو إضراب
 لما تضمنته الجملة الشرطية من معنى النفي والمعنى بل الله قادر على الاتيان بما اقترحوه إلا أن إرادته لم تتعلق بذلك لعلمه بأنهم لا يؤمنون
 قوله وإن أوتوا ما اقترحوا) أي أعطوا ما طلبوه (قوله لما أراد الصحابة الخ) أي فقالوا يا رسول الله إنك محاب الدعوة فاطلب لهم
 باقترحوا عسى أن يؤمنوا (قوله يعلم) يطلق اليأس على العلم في لغة هوزان ونحى لتضمنه معناه فان اليأس من الشيء عالم بأنه لا يكون
 قوله أن مخففة) أي واسمها ضمير الشأن وجملة لو يشاء الخ خبر أن .

(قوله لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) أى ولكن لم يفعل ذلك لعدم تعلق مشيئته باهتمامهم ، إن قات لم لم يحب الله نبيه ما طلبوا كما أوجب صالحا في الناقة وعيسى في المائدة مع علمه بأنهم لا يؤمنون ؟ . أجنب بأنه جرت عادة الله في عباده الكفرة أنهم متى طلبوا شيئا من العجزات وعاهدوا نبيهم على الإيمان عند مجيئها ولم يؤمنوا أنه يهلكهم ويقطع دابرهم عن آخر وقد أراد الله إبقاء هذه الأمة المحمدية وعدم استئصالها بالهلاك إكراما لنبيه فلم تحصل الإجابة بعين ما طلبوا رحمة بهم وإكرام لنبيهم (قوله ولا يزال الدين كفووا) إخبار من الله لنبيه بالنصر المرتب على صبره وقوله تصيبهم خبر يزال (قوله بصنعهم) أى بذلك إلى أن ما صدرية تسبب مع ما بعدها بمصدر والباء سببية أى بسبب صنعهم (قوله قارعة) التثنية للتكثير إشارة إلى أنها ليست مخصوصة بشئ معين بل هي عامة في كل ما يهلكهم (قوله تفرعهم) أى تهاكهم (قوله أو تحل قريبا) معطوف على قارعة ، والمعنى تصيبهم بما صنعوا قارعة أو حلولك قريبا من دارهم والعطف يقتضى الفارقة فالمراد بالقارعة غير حلوله وإن كان من أعظم التوارع وهذا تسلية له صلى الله عليه وسلم ، والمعنى اصبر فانك منصور ومؤيد وهم مخذولون فان الدواهي مسلطة على (قوله قريبا) أى مكانا قريبا وهو الحديبية (قوله بالنصر عليهم) أى بفتح مكة (قوله وقد حل بالحديبية) أى مرتين الأولى ست حين أراد العمرة وبعث عثمان (٢٥٦) وقد صدوا النبي صلى الله عليه وسلم ، والثانية عن البيت فصالح الكعبة

النبي على أن يكتنوه من الدخول في السنة السابعة ودخاها واستمر ، والثانية سنة ثمان حين أراد فتح مكة فانه حل بها هو وجيشه وأمرهم أن يفرقوا ويوقد كل شخص نارا على حدة لإرهاق العدو ففي صبيحتها حصل الفتح العظيم ودخاوا مكة (قوله فأما الذين كفروا) هذا نزل من الله سبحانه وتعالى حيث عامل عباده بماملة ملك عدل في رعيته حيث أمرهم بطاعته ثم بعد ذلك واعدق عليهم المم وكلما عصوه سترهم وامدهم بالعطايا

(لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) إلى الإيمان من غير آية (ولا يزال الدين كفووا) من أهل مكة (تصيبهم بما صنعوا) بصنعهم أى كفرهم (قارعة) داهية تفرعهم بصنوف البلاء من القتل والأسر والحرب والجذب (أو تحل) يا محمد بجيشك (قريبا من دارهم) مكة (خو) يأتي وعد الله (بالنصر عليهم) (إن الله لا يخلف الميعاد) وقد حل بالحديبية حتى أتى فتح مكة (وانتد استهزى رسل من قبلك) كما استهزى بك وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (فأما الذين كفروا ثم أخذتهم) بالعقوبة (مكيف كان عتاب) أى واقع موقعه فكذلك أفل بن استهزا بك (أمن هو قائم) رقيب (على كل نفس) كسبت عملت من خير وشر وهو الله لمن ليس كذلك من الأصنام ؟ لا . دل على هذا (وجعلوا لله شركاء قل سمؤهم) له من هم ؟ (أم) بل أ (تنبؤنه) تخبرون الله (بما) أى بشريك (لا يعلم) (في الأرض) استفهام إنكار أى لا شريك له إذ لو كان لعله ، تعالى عن ذلك (أم) بل تسمونهم شركاء (بظاهر من القول) بظن باطل لا حقيقة له في الباطن .

رعيته حيث أمرهم بطاعته ثم بعد ذلك واعدق عليهم المم وكلما عصوه سترهم وامدهم بالعطايا (بل) لما تكرر منهم العصيان وعدم الخوف أخذهم بالعقاب فهل هذا ظلم منه أو عدل وجواب الاستفهام أنه عدل ولو كان صادرا من سلطان في رعيته فكيف من الخلق الذي يستحل عليه الظلم عقلا (قوله فكذلك أفل بن استهزا بك) أى لا على العموم إكرام لنبيه صلى الله عليه وسلم (قوله أمن هو قائم) المعزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أهميتهم وسوق بين الله وبين خلقه فمن هو قائم الخ ، والمعنى أمن كان حافظا للنفس ورازقها وعالما بها لمن ليس بقائم بل هو عاجز عن القيام بنفسه فضلا عن غيره (قوله لا) هذا هو جواب الاستفهام (قوله دل على هذا) أى على الجواب المحذوف وهذا نظير قوله تعالى أمن شرح الله صدره للإسلام أى كمن قسا قلبه يدل عليه قوله تعالى : فويل للقاسية قلوبهم ، ونظير قوله تعالى : أمن خلق لا يتلقى ، ولكنه صرح فيها بالمقابل (قوله قل سمؤهم) أى صفوهم وانظروا هل بتلك الأوصاف تستحق العبادة (قوله من هم) أى يبنوا حقيقة من أى جنس ومن أى نوع (قوله أم تنبؤنه الخ) أم منقطعة فلذا فسر بها ببل والمزة ، والمعنى تخبرون بشريك لا يعلمه في الأرض لعدم وجوده إذ لو وجد لعله وخص الأرض لسكونها لهم التي جعلوها شركاء كائنين فيها (قوله بظاهر) أم هنا الاضرب الابطالي ولذا فسر بها ببل فقط ، والمعنى أن تسميتهم شركاء ظن باطل فاسد لا يعتبر وانما هو اسم من غير مسم

بِرِزْنِ الَّذِينَ كَفَرُوا) إضراب عن محاجبتهم كأنه قال لا نلتفت لهم ولا نعتبر بهم فانهم لا فائدة فيهم لأنهم زين لهم ما لهم عليه
مكر والكفر (قوله وصدوا) بضم الصاد وفتحها قراءة ثان سبعتان ، والمعنى منعوا عن طريق الهدى أو منعوا الناس عنه .
٤ - قال الطيبي : في هذه الآية احتجاج بليغ مبنى على فنون من علم البيان . أولها : أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت
من كذلك احتجاج عابهم وتوبيخ لهم على التماس الفساد لفقد الجهة الجامعة لهما . ثانيها : وجهوا لله شركاء من وضع
موضع السمير للتنبيه على أنهم جعلوا شركاء لمن هو فرد واحد لا يشركه أحد في اسمه . ثالثها قوله : قل سموهم أي زينوا
فقولوا فلان وفلان فهو إنكار لوجودها على وجه برهاني كما تقوا ، أر كان الذي تدعيه موجودا فسمه لأن المراد بالاسم
رابعها قوله : أم تدعون بما لا يعلم احتجاج من باب نفى الشيء بنفى لارمه هو المعارم وهو كناية . خامسها قوله : أم بظاهر
ول احتجاج من باب الاستدراج والمعمزة لتقرر برابعهم على التفكير ، المعنى أقولون بأفواهكم من غير رؤية فتفكروا فيه
على بطلانه . سادسها التدرج في كل من الاضرابات على اللفظ ، حه ، حيث كانت الآية مشتملة على هذه الأساليب
سه مع اختصارها كان الاحتجاج المذكور مناديا على نفسه بالعجز . أنه ليس من كلام البشر اه (قوله وما لهم) خبر
وواق مبتدأ مؤخر ومن الله متعلق به أي ليس لهم مانع من (١٣٦٧) عذاب الله إذا جاءهم (قوله مثل الجنة)

مبتدأ والقي صفته ووعد
المتقون صلة الوصول
والخبر محذوف والتقدير
كان فيها نقص عليك
كما قال المفسر (قوله
تجري من تحتها) أي
من تحت قصورها وغرفها
(قوله الأنهار) فسرت
في آية أخرى في قوله
عالي : مثل الجنة التي
وعد المتقون فيها أنهار
من ماء غير آسن الخ
(قوله أكلها دائم) أي
كل شيء يؤكل يتجدد

زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ) كفرهم (وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ) طريق الهدى (وَمَنْ
أَلَّهُ قَمَالَهُ مِنْ هَادٍ . لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) بالقتل والأسر (وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ
(أشد منه) وَمَا لَهُمْ مِنْ اللَّهِ) أي من عذابه (مِنْ وَاقٍ) مانع (مَثَلُ) صفة (الجنة
وَعِدَ الْمُتَّقُونَ) مبتدأ خبره محذوف أي فيما نقص عليكم (تَخْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
مَا) ما يؤكل فيها (دَائِمٌ) لا يفتى (وِظْلُمًا) دائم لا تنسخه شمس لعدمها فيها (تِلْكَ)
الجنة (عُقْبَى) عاقبة (الَّذِينَ اتَّقَوْا) الشرك (وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ . وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ
الْكِتَابَ) كعبد الله بن سلام وغيره من مؤمنى اليهود (يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ)
لأنه ما عندهم (وَمِنَ الْأَخْزَابِ) الذين تحزبوا عليك بالمعاداة من المشركين واليهود (مَنْ
كَرِهَ بَعْضُهُ) كذكر الرحمن وما عدا القصص (قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ) فيما أنزل إلى (أَنْ) أي بأن
بِأَلَلَهُ وَلَا أَشْرِكُ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَآبٍ) مرجعى (وَكَذَلِكَ) الإنزال (أُنْزِلْنَاهُ) أي القرآن
كل شيء يؤكل يتجدد

ولا ينقطع نوع ما نولها فليست كمنار الدنيا ينقطع في بعض الأحيان (قوله وظلها دائم) المراد بالظل فيها عدم الشمس فلا ينافى
نور ونورها حاصل من نور العرش لأنه سقفها ومع ذلك فانوارهاها تغلب على ضوء العرش (قوله عقبي الذين اتقوا) أي ما لهم
بهم (قوله الذين اتقوا الشرك) تقدم أن هذا أدنى مراتب التقوى (قوله وعقبى الكافرين النار) أي ما لهم ومنتهى هم (قوله
بن آتيناهم الكتاب) أي التوراة والإنجيل فال في الكتاب للجنس (قوله من مؤمنى اليهود) أي ومؤمنى النصارى كأهل نجران
بشدة واليمن فانهم كانوا إذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول فاضت أعينهم دموعا كما تقدم في المسألة (قوله لموافقته ما عندهم) أي في
رأه والإنجيل (قوله من ينكر بعضه) أي فكانوا إذا سمعوا شيئا يوافق هواهم سموه وأقرؤا به وإذا خالف هواهم نكروه
القصص لا ينكرونها ومثل الدعاء إلى التوحيد ينكرونها (قوله كذا الرحمن) أي بالنسبة إلى مشركى العرب ، وذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كتب لهم كتاب الصلح يوم الحديبية قال فيه بسم الله الرحمن قالوا وما نعرف الرحمن
رحمن البجامة ، يعنون مسيلمة الكذاب لقول بعضهم مادحاله :

حيث بالمجد يا ابن الأكرمين أبا وأنت غيث الورى لازلت رحمانا وقد هجاء بعض الصحابة بقوله :
حيث بالخبث يا ابن الأخشين أبا وأنت شر الورى لازلت شيطانا (قوله أعبد الله) أي أوحده (قوله إليه ادعوا) أي
[٣٣ - صاوى - ثانى] إلى عبادته وشريعته (قوله مرجعى) أي في الآخرة (قوله وكذلك) أي مثل إنزال الكتب السابقة

(قوله حكماً عربياً) حالان من الضمير في أنزلناه والمعنى أنزلناه حالاً بين الناس بلغة العرب وأسند الحكم له لأنه ترجمان عن
 طاعته طاعة الله (قوله فيما يدعونك إليه من ملتهم) أي كقولهم له اعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة وكالصلاة إلى بيت المقدس
 بعد ما حولت عنه (قوله فرضاً) أي على سبيل الفرض والتقدير والمقصود تحذير من يجوز عليه اتباع الهوى لأن المعصوم إذا خولع
 بمثل ذلك كان المقصود غيره (قوله ولا واق) أصله واق استثقلت الكسرة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان حذفت الياء لالتقاء
 (قوله لما عيروهم بكثرة النساء) أي حيث قالوا لو كان مرسلنا حقاً لكان مشتغلاً بالزهد وترك الدنيا والنساء فرد الله تعالى عن
 مقاتلهم بقوله ولقد أرسلنا الخ فقد كان لسيما ثلثمائة امرأة حرة وسبعمئة صرية وكان لأبيه داود مائة امرأة ومع ذلك
 يقدح في نبوتها فكيف يجعلون ذلك قادحاً في نبوتك. واعلم أن القوم كانوا يذكرون أنواعاً من الشبهات في إبطال النبوة. فالتحذير
 الأولى قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق وسيأتي ذكرها في الفرقان الثانية قولهم رسول الله إلى الخلق
 وأن يكون من جنس الملائكة كما قالوا لولا أنزل عليه ملك وقالوا لو مانأتيننا بالملائكة وستأتي أيضاً. الثالثة قولهم لو كان رسولاً
 عند الله لما اشتغل بالنساء. فأجاب الله بقوله: ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك الآية. الرابعة قولهم لو كان رسولاً من عند الله لكان
 شيئاً طلبناه من المعجزات آتى به فأجاب تعالى بقوله: وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله الآية. الخامسة قولهم لو كان رسولاً
 لحصل ما وعدنا به من نزول العذاب فأجاب الله تعالى بقوله لكل أجل كتاب أي لكل حادث وقت

(٢٥٨)

لحاصل ما وعدنا به من نزول

لا يتأخر عنه ولا يتقدم
 عليه السادسة قولهم لو كان
 صادقا ما نسخ الأحكام التي
 هي ثابتة في التوراة
 والإنجيل وما نسخ بعض
 الأحكام التي جاء بها
 فأجاب الله تعالى عنه
 بقوله - يمحو الله ما يشاء
 ويثبت - (قوله وذرية)
 أي وقد كان لرسول الله
 سبعة أولاد ثلاثة ذكور
 وأربع إناث وترتيبهم
 في الولادة هكذا القاسم

(حُكماً عَرَبِيّاً) بلغة العرب تحكم به بين الناس (وَلَمَّا اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ) أي الك
 فيما يدعونك إليه من ملتهم فرضاً (بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ) بالتوحيد (مَالِكَ مِنَ اللَّهِ) من
 زائدة (وَلِيٍّ) ناصر (وَلَا وَاقٍ) مانع من عذابه. ونزل لما عيروهم بكثرة النساء
 (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً) أولاداً وأنت مثلهم (وَمَا كُنَّا
 لِرَسُولٍ مِنْهُمْ) أنهم (أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) لأنهم عبيد مربوبون (لِكُلِّ أَجَلٍ) (كِتَابٍ)
 مكتوب فيه تحديده (يَمْحُوهُ اللَّهُ) منه (مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ) بالتخفيف والتثبيت
 فيه ما يشاء من الأحكام وغيرها (وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ) أصله الذي لا يتغير منه شيء
 ما كتبه في الأزل (وَأَمَّا) فيه إدغام نون إن الشرطية في ما الزيدة (زُرِينَكَ بَعْضَ الْأَنْبِيَاءِ)
 نَعِدُهُمْ) به من العذاب في حياتك وجواب الشرط محذوف أي فذاك (أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ) تعذيبهم
 (فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ) لا عليك إلا التبليغ (وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ) إذا صاروا إلينا

فزيب فرقية ففاطمة فأما كلثوم فعبدا لله فابراهيم وكاهم من خديجة إلا ابراهيم فمن مارية القبطية وكاهم
 مانوا في حياته إلا فاطمة فمات بعده بستة أشهر (قوله وما كان لرسول الخ) أي لم يجعل الله للرسول الايمان بآية مما اقترحه قومه إلا بإذن
 تعالى (قوله مربوبون) أي متهورون مغلوبون (قوله لكل أجل كتاب) رد لاستعجالهم العذاب فانه كان يخوفهم بذلك فاستعجل
 عنادا (قوله مكتوب فيه) أي في ذلك الكتاب وهو اللوح المحفوظ (قوله بالتخفيف والتشديد) أي فهم اقراء من سبعين (قوله
 ما كتبه في الأزل) أي قدره بمعنى تعالى به علمه وادارته وما مشى عليه المفسر من أن الصحف واللوحة المحفوظ يقع فيها التغيير والتبديل
 والمراد بأم الكتاب علم الله المتعلق بالاشياء أزلاها وأحد تفسيري. إن قلت يرد على هذا ما ورد أن الله لما خلق اللوح والقلم وأمره
 ما كان وما يكون وهو كائن قال رفعت لأقلام وجفت الصحف. أجيب بأن المراد رفعت الأقلام عما هو مطابق لعلم الله والتفسير
 أن الحروف والاثبات يقعان في الصحف الملائكة فقط والمراد بقوله وعنده أم الكتاب اللوح المحفوظ وهو لا يقبل التغيير ولا التبديل. والخ
 أن ما في علم الله لا يقبل التغيير جزماً وما في الصحف يقبل التغيير جزماً والخلاف في اللوح المحفوظ والآية محتملة والله أعلم بحقيقة
 (قوله وإما نرينك) إن شرطية مدخلة في ما الزائدة كما قال المفسر ونرينك فعل الشرط والفاعل مستتر تقديره نحن والكاف مفتحة
 أول وبعض الذي مفعول ثان والمفعول الثالث محذوف قدره المفسر بقوله في حياتك (قوله أي فذاك) مبتدأ خبره محذوف تقديره
 صدرك من أعدائك (قوله أو نتوفينك) معطوف على نرينك فهو شرط أيضاً جوابه محذوف والتقدير فللوم عليك وقوله فإنا

دليل المذنب (قوله فتجار بهم) أى على أهمالهم خيرها وشرها وقد جمع الخ لنبيه بين تعذيبهم على يده في الدنيا ومجازاة الله لهم
 خرة (قوله أولم يروا) المدة داخلة على مذكوف والواو عاطفة على ذلك المذنب والتقدير أيشكرون ما وعدناهم به من العذاب
 والحق (قوله نتصد أرضهم) أى أرض أهل مكة فالمتقصد نصرا للنبي بزوال نعمة الكفار وملاكمه إياهم قال تعالى - وأورثكم
 هم وديارهم وأموالهم - الآية فالمراد بنقص أطراف الأرض ملك كبرائها وخذلانهم وما ذكره المفسر هو أحد قولين والآخر
 زاد بالأرض جميعها لا خصوص أرض الكفار ونقص أطرافها موت العلماء والأشراف والكبراء والصالحاء وحينئذ فوجه
 في هذا لما قبله كأن الله يقول ألم ينظروا إلى التغيرات الحاصلة في الدنيا من الحراب بعد العمارة والموت بعد الحياة والذل بعد العز
 كان هذا مشاهدا لهم فما المانع من أن الله يصير الكفار أدلاء بعد عزهم ومقهورين بعد قدرتهم (قوله لا معقب لحسبكم) أى
 ولا ناقض له (قوله وهو سريع الحساب) أى فيحاسبهم في زمن يسير (٢٥٩) (قوله وقد مكر الذين من قبلهم)

هذا نسبية له صلى الله
 عليه وسلم (قوله فله المكر
 جميعا) أى لأنه الخالق لهم
 العالم بأحوالهم فهو يوصل
 إليهم العذاب من جهة
 لا يعلمون بها (قوله فيعد
 لها) أى يهيئ ويحضر
 (قوله وفي قراءة) أى وهي
 سبعة أيضا (قوله قل كفى
 بالله شهيدا) أى لأنه
 الخالق للعجزات على يدي
 (قوله ومن عنده علم
 الكتاب) معطوف على
 لفظ الجلالة. والمعنى أن الله
 ومن عنده علم الكتاب
 فيهم الكفاية في الشهادة
 بيني وبينكم وأن
 في الكتاب للجنس فيشمل
 التوراة والإنجيل والفرقان
 فقوله من مؤمنى اليهود

فيهم (أولم يروا) أى أهل مكة (أنا نأتى الأرض) قصد أرضهم (ننقصها من
 أيها) بالفتح على النبي صلى الله عليه وسلم (والله يحكمكم) في خلقه بما يشاء (لا معقب)
 (الحكم) وهو سريع الحساب. وقد مكر الذين من قبلهم من الأمم بأنبيائهم كما
 وابتكروا (فله المكر جميعا) وليس مكرهم ككره لأنه تعالى (يعلم ما تكسب كل نفس)
 لها جزاءها وهذا هو المكر كله لأنه يأتيهم به من حيث لا يشعرون (وسيعلم الكافر)
 به الجنس، وفي قراءة الكفار (لن عقيب الدار) أى العاقبة المحمودة في الدار الآخرة ألهم
 صلى الله عليه وسلم وأصحابه (ويقول الذين كفروا) لك (لست مرسلًا، قل) لهم
 في بالله شهيدا بيني وبينكم (على صدق) (ومن عنده علم الكتاب) من مؤمنى
 والنصارى.

(سورة إبراهيم)

مكية إلا ألم تر إلى الذين بدلوا الآيتين: إحدى أو اثنتان

أو أربع أو خمس وخمسون آية

(يسمى الله الرحمن الرحيم الر) الله أعلم بمراده بذلك، هذا القرآن (كتاب أنزلناه
 يا محمد) ليتخرج الناصر من الظلمات (الكفر) إلى النور (الإيمان) (ياذن) بأمر
 (هم) ويبدل من إلى النور (إلى صراط) طريق (العزیز) الغالب (الحميد) الحمود (الله) بالجر

بارى أى اومطلقا فهو نظير قوله تعالى - يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين - .

[سورة إبراهيم عليه السلام] سميت بذلك لذكر قصته فيها. إن قلت إن قصة إبراهيم قد ذكرت في غير هذه السورة
 أنبياء والبقرة. أجيب بأن علة التسمية لا تقتضى اطراد التسمية بل التسمية أمر توقيفي (قوله الآيتين) أى إلى قوله تعالى - قل
 إنا فان مصيركم إلى النار - (قوله إحدى الخ) أى في آياتها أربعة أقوال (قوله هذا القرآن) قدره إشارة إلى أن قوله كتاب
 الخديف (قوله أنزلناه) أى لفظا ومعنى (قوله ليتخرج الناس) هذا هو حكمة الانزال (قوله الكفر) عبر عنه بالظلمات جمعا
 بد طرقه بخلاف الإيمان فهو متحد لا تعدد فيه وحكمة التعبير عن الكفر بالظلمات أنه يوصل لدار الظلمات وهى النار وعن
 بأن بالنور لأنه يوصل إلى دار النور وهى الجنة (قوله باذن ربهم) فسرره بالأمر إشارة إلى أن المعنى لتأمرهم بالخروج من
 مات إلى النور (قوله ويبدل من إلى النور) أى بإعادة الجار وهو بدل كل من كل (قوله طريق العزيز) أى وهو الاسلام
 بذلك لأنه الموصل لدار السعادة.

(قوله بدل أو عطف بيان) أى من العزيز وهذا على القاعدة من أن نعت المعرفة إذا تقدم عليها يعرب بحسب العوامل ونعت بدلامنه أو عطف بيان وحيث أن الأصل إلى صراط الله العزيز الحميد (قوله والرفع مبتدأ) أى فى ما قرأنا من سبعين (قوله وخلقاً وعبداً) أى فلا تترك له فى شئ من ذلك (قوله وويل) قيل معناه دمار وهلاك للكافرين ، وقيل واد فى جهنم لو فيه جبال الدنيا لذات من حره وهو مبتدأ وسوغ الابتداء ، قصد الدعاء (قوله نعت) أى للكافرين وفيه الفصل بين والمنعوت بأجنبي وهو قوله من عذاب شديد فالأوضح أن يكون مسدداً خبره أولئك فى ضلال بعيد (قوله يستحبون الحياة) أى يحبونها ويألفونها زيادة على الآخرة ، والمعنى يقدمون الحياة الدنيا على الآخرة (قوله ويصدقون عن سبيل الله) أى عن الناس عن الدين الحق (قوله ويبغونها عوجاً) أى يطمسونه العدول والانحراف عنها ، والمعنى أنهم يضلون غيرهم ويضلون أنفسهم (قوله فى ضلال بعيد) أى كفر مبعد لهم عن الرحمة والخير (قوله وما أرسلنا من رسول) أى محمداً أو غيره . إن كان المراد بقومه الذين نشأ فيهم فظاهر وإن كان المراد الذين أرسل لهم فرسول الله أرسل لكافة الخلق مع أنه لم يظن إلا اللسان العربى وهو لسان

(٢٦٠)

بعض قومه أجيب بأن الله علمه جميع اللغات فكان يخاطب كل قوم

بدل أو عطف بيان وما بعده صفة ، والرفع مبتدأ خبره (الذى له ما فى السموات وما فى الأرض ملكاً وخلقاً وعبداً) (وويل للكافرين من عذاب شديد . الذين) نعت (يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ويصدقون) الناس (عن سبيل الله) (ويبغونها عوجاً) أى السبيل (عوجاً) معوجة (أولئك فى ضلال بعيد) عن الحق (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان) بلسان بلغته (قومه ليبين لهم) ليفهمهم ما أتى به (فيضل الله من يشاء) (قوله فيضل الله من يشاء) استئناف مفصل لقوله ليبين لهم (قوله وهو العزيز) أى الغالب على أمره وهو كالعلة لقوله فيضل الله من يشاء الخ (قوله الحكيم) أى الذى يضع الشئ فى محله (قوله ولقد أرسلنا موسى) تفصيل لما أجمل فى قوله وما أرسلنا من رسول الآية (قوله التسع) تقدم منها ثمانية

وإن لم يثبت أنه تكلم باللغة التركى لأنه لم يتفق أنه خاطب أحداً من أهلها ولو خاطبه لكانه بها (قوله فيضل الله من يشاء) استئناف مفصل لقوله ليبين لهم (قوله وهو العزيز) أى الغالب على أمره وهو كالعلة لقوله فيضل الله من يشاء الخ (قوله الحكيم) أى الذى يضع الشئ فى محله (قوله ولقد أرسلنا موسى) تفصيل لما أجمل فى قوله وما أرسلنا من رسول الآية (قوله التسع) تقدم منها ثمانية

فى الأعراف والتسعة فى يوس (قوله وقتلناه) لاجابة لتقديره بل المناسب أن يفسر بالتوحيد أن بآى التفسيرية لأن ضابطها موجود وهو تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهو أرسلنا ويصح جعلها مصدر باخراج قولك وهذه الباء للتعدي وفى آياتنا للحال (قوله بنعمه) أى فالمراد بالأيام النعم وعبر عنها بالأيام لحصولها فيها لكل صبار) أى كثير الصبر ، وقوله شكور : أى كثير الشكر وخصوصاً بالذكر لأنهم المنتفعون بها (قوله واذا كر) خطب صلى الله عليه وسلم ، والمعنى اذ كر لقومك ما وقع لموسى وقومه لعاهم يعتبرون (قوله يسومونكم) أى يذيقونكم (قوله العذاب) أى العذاب السبي وهو الشديد (قوله ويذبحون أبناءكم) عطفه بالواو هنا إشارة إلى أنه غير العذاب السبي وأما فى البقرة فهو تفسير لسوء العذاب فصعح التفسير بهذا الاعتبار وإن كانت القصة واحدة (قوله ويستحيون نساءكم) لخدمة فكانوا يستخدمونهن ويمنعنهن عن أزواجهن (قوله لقول بعض الكهنة) جمع كاهن وهو المخبر عن المنبيات وأما العراف فهو المخبر عن الأمور الماضية (قوله وفى ذلك بلاء من ربكم) أى فالله سبحانه وتعالى يختبر عباده بالحلم قال تعالى سولواكم بالشر والخير فتنة - لأن النعمة أو البلية إذا أصابت الشخص فهو معرض إما لرضا الله إن شكر ومغضبه إن جزع وكفر (قوله واذا تأذن ربكم) من جملة كلام موسى لقومه كأنه قيل واذا كروا نعمة الله عليكم واذا كروا

ذکر ربکم (قوله بالتوحيد والطاعة) أى بأن وحدتمونى ودمتم على طاعتى (قوله لأزيدنكم) أى من خبرى الدنيا والآخرة
يصل لكم النعم والرضا فتظفرون بالسعادتين (قوله ولئن كفرتم) لم يصرح بالجواب فى جانب الوعيد وصرح به فى جانب
الوعيد إشارة إلى كرمه سبحانه وتعالى وأن رحمته سبقت غضبه ، ونظير ذلك قوله تعالى - بيدك الخير - ولم يقل وبيدك الشر
قوله لأعذبنكم) هذا هو جواب القسم وحذف جواب الشرط للقاعدة أنه عند اجتماعهما يحذف جواب التأخر (قوله وقال
موسى) أى بعد أن أبس من إيمانهم (قوله فإن الله لئن) أى عن شكركم وإيمانكم (قوله حميد) أى مستحق للحمد ،
واللغى أن كفركم بالله أنتم وأهل الأرض جميعا لا ينقص من ملكه شيئا وإيمانكم لا يزيد فى ملكه شيئا بل على حد سواء وإيمان
لك راجع إلى أنفسكم وهو غنى عنكم (قوله ألم بأنكم) من كلام موسى أيضا أو من كلام الله (قوله والذين من بعدهم)
مابتدأ خبره قوله لا يعلمهم إلا الله أو معطوف على قوله قوم نوح ، وقوله لا يعلمهم إلا الله اعتراض (قوله جاءهم رسالهم) مستأنف
واقع فى جواب سؤال مقدر تقديره ما قسمتم وما شأنهم (قوله فردوا أيديهم فى أفواههم) أى لكراهم ذلك فان شأن الانسان إذا كره
شيئا واغتاظ منه ولم يقدر على دفعه بعض على يديه (قوله ليعضوا عليها) بفتح (٢٦١) العين وضمها (قوله على زعمكم)
أى وإلا فلم يعترفوا برسالة

بالتوحيد والطاعة (لأزيدنكم ولئن كفرتم) جحدتم النعمة بالكفر والمعصية لأعذبنكم
دل عليه (إن عذابى لشديد) وقال موسى لقومه (إن تكفروا أنتم ومن فى الأرض
جميعا فإن الله لغنى) عن خلقه (حميد) محمود فى صنعه بهم (ألم بأنكم) استفهام تقرير
(نبا) خبر (الذين من قبلكم قوم نوح وعاد) قوم هود (وتمود) قوم صالح (والذين
من بعدهم لا يعلمهم إلا الله) لكثرتهم (جاءهم رسلهم بالبينات) بالحجج الواضحة على
صدقهم (فردوا) أى الأمم (أيديهم فى أفواههم) أى إليها ليعضوا عليها من شدة الغيظ
(وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به) على زعمكم (وإنا لنى شك مما تدعونا إليه مريب)
موقع فى الريبة (قالت رسلهم أئى الله شك) استفهام إنكار ، أى لاشك فى توحيدة للدلائل
الظاهرة عليه (فاطر) خالق (السموات والأرض يدعوكم) إلى طاعته (ليغفر لكم
من ذنوبكم) من زائدة فإن الإسلام يغفر به ما قبله ، أو تبعيضية لإخراج حقوق العباد
(ويؤخركم) بلا عذاب (إلى أجل مسمى) أجل الموت (قالوا إن) ما (أنتم إلا بشر
مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا) من الأصنام (فأنتونا بسطان مبين)
حجة ظاهرة على صدقكم (قالت لهم رسلهم إن) ما (نحن إلا بشر مثلكم) كما قلتم ،

رسالهم (قوله وإنا لنى شك
الح) أى والشك كفر
فلا ينافى قولهم : إنا كفرنا
بما أرسلتم به (قوله فى
الريبة) أى وهى عدم
اطمئنان النفس الى الشئ
(قوله قالت رسلهم) أى
جوابا لقول الأمم إنا كفرنا
بما أرسلتم به (قوله أئى الله
شك) الهمزة للاستفهام
والجار والمجرور متعلق
بحذف تقديره أثبت ،
وشك فاعل بالجار والمجرور
لاعتقاده على الاستفهام أو
الجار والمجرور خبر مقدم

وشك مبتدأ مؤخر والاولى الاول لسلامته من الفصل بين الصفة وهو فاطر والموصوف وهو لفظ الجلالة بأجنى وهو المبتدأ (قوله
للدلائل الظاهرة) أى العقلية والنقلية (قوله فاطر السموات والأرض) هذا من جملة أدلة توحيدة (قوله يدعوكم) الجملة حالية
(قوله ليغفر لكم) أى لا يتكلم بطاعتكم بل ثمة امتثالكم وطاعتكم عائدة عليكم (قوله من زائدة) هذا مبنى على مذهب الأخفش
من أنها تزداد فى الاثبات وهى طريقة ضعيفة فلا يناسب تخريج القرآن عليها ، وقوله أو تبعيضية فيه أنه ظاهر فى المسلم الأصل ،
وأما الكافر إذا أسلم فلا يظهر لأن الاسلام يجب ما قبله ولو حقوق العباد ، وحينئذ فالجواب الأتم أن تجمل من معنى بدل : أى
يغفر لكم بدل عقوبة ذنوبكم أو ضمن يغفر معنى يخلص ومن على بابها للتعدية ، والتقدير ليخلصكم من ذنوبكم وأهل هذا
الجواب هو الأقرب (قوله ويؤخركم) معطوف على يغفر ، والمعنى يدعركم الى طاعته لأمرين غفران ذنوبكم وتأخير العذاب
الى أجل مسمى بأن تعيشوا فى الدنيا سالمين من الحزى كالحسب والمسح فاذا متم على الايمان دخلتم الجنة ففرتم بالسعادتين
(قوله قالوا) أى الأمم جوابا لمقالة الرسل (قوله إلا بشر مثلنا) أى فلامزية لكم علينا فلم اختصاصتم بالنبوة دوننا (قوله أن
نصدونا) أن مصدرية وتصدوا منصوب بأن وعلامة نصبه حذف النون والواو فاعل ونا مفعوله (قوله من الأصنام) بيان لما
(قوله حجة ظاهرة) أى غير ما جئتم به (قوله قالت لهم رسالهم) أى جوابا لمقاتلهم .

(قوله والكن الله بمن على من يشاء) أى فأننا وإن كنا بشرا مثلكم إلا أن الله فضلنا عليكم بالنبوة وأعطانا المعجزات على مراد فان آمنتم فهو خير لكم وإن كفرتم فهو شر لكم فلا قدرة لنا على إتيان ما تطالبونه لأننا عبيد مقهورون (قوله بأمره) المناسب أن يقول بارادته (قوله فليتوكل المؤمنون) أى يفوضوا أمورهم إليه ويصبروا على ما أصابهم (قوله وما لنا) أى أى شئ ثبت لنا (قوله أى لا مانع لنا من ذلك) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله وقد هدانا سبلنا) أى أرشدنا إلى طريقنا الموصلة للسعادة العظمى (قوله ولنصبرن على ما آذيتونا) أى فلا نبالي بكم ولا باذائتكم (قوله على أذاكم) أشار بذلك إلى أن ما مصدرية (قوله فليتوكل المتوكلون) أى يذرموا على التوكل (قوله وقال الذين كفروا) أى المتعنتون المتمردون (قوله لنخرجنكم من أرضنا) أى فلا نحالطونا بل أريحونا من هذا التعب (قوله لتصبرن) دفع بذلك ما يقال إن العود يقتضى أنه سبق لهم التلبس بملتهم مع أن الرسل معصومون من ذلك . فأجاب المفسر بأن المراد بالعود الصبر مرة أى لتصبرن داخلين فى ملتكم (قوله فأوحى إليهم) أى إلى (٢٦٢) الرسل بعد هذه المقالات لليأس من إيمانهم (قوله لنهلكن الظالمين) أى

(وَالْكَانَ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) (وَمَا كَانَ) ما ينبغي (لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) (بِأَمْرِهِ) لأننا عبيد مر بوبون (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) يشقوا به (وَمَا لَنَا أَنْ نَلْتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ) أى لا مانع لنا من ذلك (وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا) على أذاكم (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلرُّسُلِ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا) (فِي مِلَّتِنَا) ديننا (فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ أَنَّهُ لَا يَكُنَّ الظَّالِمِينَ) الكافرين (وَلَنَسْكِنَنَّكُمُ الْأَرْضَ) أرضهم (مِنْ بَعْدِهِمْ) بعد هلاكهم (ذَلِكَ) النصر وإيراث الأرض (لِإِنَّ خَافَ مَقَامِي) أى مقامه بين يدي (وَخَافَ وَعَبِدَ) بالعذاب (وَأَسْتَفْتَحُوا) استنصر الرسل بالله على قومهم (وَخَابَ) خسر (كُلُّ جَبَّارٍ) متكبر عن طاعة الله (عَنِيْدٍ) معاند للحق (مِنْ وَرَائِهِ) أى أمامه (جَهَنَّمَ) يدخلها (وَيُسْقَى) فيها (مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ) هو مايسيل من جوف أهل النار مختلطا بالقيح والدم (يَتَجَرَّعُهُ) يتلعه مرة بعد مرة لمرارته (وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ) يزدرده لقبحه وكرهته (وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ) أى أسبابه المنتضية له من أنواع العذاب (مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ) بعد ذلك العذاب (عَذَابٌ غَلِيظٌ) قوى متصل (مَثَلُ) صفة (الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ) مبتدأ ويبدل منه (أَعْمَالُهُمْ) الصالحة كصلة وصدقة ،

نستأصمهم بالهلاك فلا يبقى منهم أحد (قوله ذلك) مبتدأ خبره قوله لمن خاف الخ (قوله أى مقامه بين يدي) أى موقفه عندي يوم القيامة (قوله وخاف وعبد بالعذاب) فى هذه الآية إشارة إلى أن الخوف من الله غير الخوف من وعيده لأن العطف يقتضى المغايرة (قوله واستفتحوا) أى طلب الرسل الفتح من الله لما أيسوا من إيمان قومهم (قوله استنصر الرسل) أى طلبوا من الله النصر (قوله وخاب) معطوف على مقدر ، والتقدير فنصروا وخاب

الخ (قوله خسر) أى فى الدنيا والآخرة (قوله متكبر عن طاعة الله) أى متعظم فى نفسه محترما سواه (قوله أى أمامه) أى فالوراء يستعمل فى الأمام والخلف فهو من الأضداد ، وقيل هو اسم لما توارى عنك سواء كان من خلفك أو من أمامك (قوله صديد) بدل أو عطف بيان (قوله هو مايسيل الخ) وقيل هو مايسيل من فروج الزناة يسقاه الكافر (قوله يتجرعه) أى يكاف تجرعه ويقهر عليه (قوله ولا يكاد يسيفه) أى لا يقرب من إساغته قال عليه الصلاة والسلام فى قوله تعالى - ويسقى من ماء صديد يتجرعه - قال يقرب إلى فيه فيكرهه فاذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه أى حلدتها بشعرها فاذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره كما قال وسقوا ماء حميا فقطع أمعاءهم وقال - وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفقا - (قوله وما هو بميت) أى فيستريح قال ابن جرير تعاق نفسه عند حنجرته فلا تخرج من فيه فيموت ولا ترجع إلى مكانها من حوفه فتنفسه الحياة (قوله بعد ذلك العذاب) أشار بذلك إلى أن الضمير فى ورأيه عائد على العذاب وقيل عائد على كل جبار ، والمعنى ويستقبل فى كل وقت هذا أشد مما هو فيه كالحيات والعقارب والمهرير وغير ذلك أجازنا الله من ذلك (قوله متصل) أى لا ينقطع بل هو دائم مستمر (قوله ويبدل منه

من الوصول ، والأصل مثل أعمال الدين ككفرها (قوله في عدم الانتفاع بها) أى فهمي ، وإن كانت أهمل بر إلا لا تنفع صاحبها يوم القيامة بسبب كفره لأن كفره أحبطها وأبطاها ، وإنما جزاؤها إن كانت لا تتوقف على الاسلام ون في الدنيا بتوسيع الرزق والعافية في البدن (قوله اشتدت به الريح) أى حملته وذهبت به (قوله لعدم شرطه) أى وهو ربحان (قوله البعيد) أى الذى لا يرجى زواله (قوله ألم تر) الخطاب لكل من يتأتى منه التأمل والنظر فليس خاصا بالنبي صلى عليه وسلم (قوله تنظر) أى تبصر وتأمل ببصيرتك فتستدل على أن الخالق متصف بالكمالات (قوله استنهام تقرير) أى لعنى أقر يا مخاطب بذلك واعترف ولا تعاند فإن القادر على خلق السموات لا يعجزه شيء فهو حقيق بالعبادة دون غيره (قوله تن) الباء إما للسببية أو للملابسة ، والمعنى خالق السموات والأرض بسبب الحق أو ملتبسا بالحق أى الحكمة الباهرة لاعبنا وله متعلق بخالق) أى أو محذوف حال من فاعل خلق (قوله إن يشأ يذهبكم) أى يعدمكم فإن القادر لا يصعب عليه شيء تعالى - إنا لنادرون على أن نبدل خبرا منهم وما نحن بمسبوقين - (قوله وما ذلك) أى الاذهاب والالتيان بشديد على الله تعالى - ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة - (قوله وبرزوا) هذا (٢٦٣) إخبار من الله تعالى عن محاجة الكفار مع بعضهم ومع

الكفار مع بعضهم ومع إبليس يوم القيامة والبروز الظهور والمعنى يظهرون بين الخلائق لا لا يغيب لهم شيء من أوصافهم أبدا (قوله خرجوا) أى من القبور للحساب والجزاء (قوله والتعبير الخ) جواب عما يقال إن هذه الأشياء لم تحصل . فأجاب بأن ذلك لتحقق الوقوع أى لأن الله سبحانه وتعالى عالم بما كان وما يكون وما هو كائن فالماضى والمستقبل فى علمه على حد سواء (قوله فتال الضعفاء) أى فى الراى (قوله إنا كنا لكم تبعا)

عدم الانتفاع بها (كَرَّمَادِ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ) شديد هبوب الريح فجعلته هباء مشورا لا يقدر عليه والمجرور خبر المبتدأ (لَا يَقْدِرُونَ) أى الكفار (يَمَّا كَسَبُوا) عملوا فى دنيا (عَلَى شَيْءٍ) أى لا يجدون له نوابا لعدم شرطه (ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ) الهلاك (الْبَعِيدُ . لَمْ تَرَ) تنظر يا مخاطب استنهام تقرير (أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) متعلق بخالق (إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ) أيها الناس (وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ) بدلكم (وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ) شديد (وَبَرَزُوا) خرجوا أى الخلائق والتعبير فيه وفيما بعده بالماضى لتحقق وقوعه (اللَّهُ جَمِيعًا) (قَالِ الضَّعَفَاءُ) الأتباع (لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا) المتبوعين (إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا) جمع تابع (فَهَلْ أَنْتُمْ مُّقْنُونَ) دافعون (عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) من الأولى للتبيين والثانية للتبعيض (قَالُوا) أى المتبوعون (لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ) لدعوناكم إلى الهدى (سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجَزْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ) زائدة (تَحِيصٍ) ملجأ (وَقَالَ الشَّيْطَانُ) إبليس (لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ) وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار واجتمعوا عليه (إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ) بالبعث والجزاء فصدقكم (وَوَعَدْتُكُمْ) أنه غير كائن (فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ) زائدة (سُلْطَانٍ) قوة وقدرة أقهركم على متابعتي (إِلَّا) لكن ،

أى فى تكذيب الرسل والدخول فى دينكم (قوله من الأولى للتبيين الخ) أى والكلام فيه تقديم وتأخير والتقدير فهل أنتم مقنونون عنا بعض الشيء الذى هو عذاب الله (قوله قالوا) أى جوابا لهم واعتذارا عما فعلوا بهم (قوله لو هداانا الله) أى لو وصلنا الله لدار السعادة فى الدنيا بالإيمان لهدينناكم لكن حصل لنا الضلال فأضلناكم فآخترنا لكم ما لأنفسنا (قوله سواء علينا أجزعنا أم صبرنا) هذا من كلام جميع الكفار الأنبياء والرؤساء ويؤيده ما روى أنهم يقولون تعالوا نجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك فلا ينفعهم ثم يقولون سواء علينا الخ ، والجزع القلق وعدم تحمل الشدائد (قوله ملجأ) أى محل هروب نلتجى له (قوله وقال الشيطان الخ) أى حين يوضع له منبر من نار فى النار فيجتمع عليه أهل النار يأمونه فيقول لهم إن الله وعدكم الخ (قوله لما قضى الأمر) أى نفذ قضاؤه باستقرار أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار (قوله وعد الحق) أى الوعد الثابت الناجز وليس المراد الوعد بالخير بل المراد به الجزاء والبعث (قوله فصدقكم) أشار بذلك إلى أن فى الكلام حذف دليل قوله فأخلفتمكم (قوله أنه غير كائن) قدره إشارة إلى أن معمول وعد الثانى محذوف (قوله فأخلفتمكم) أى تبين خلافه (قوله لكم) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع لأن دعوته لبست من جنس السلطان

(قوله فلا تلوموني) أي على وسوستي لكم (قوله ولوموا أنفسكم) أي وبحوها على انماي فاني لم أكن مكرها لكم علم انماي بل جاءتكم اليينات والرسل وسمعتهم الدلائل الظاهرة على توحيد الله فتركتموها واتبعتموني (قوله على إجابتي) أي ومخالفة ربكم (قوله بمغيثكم) أي من العذاب (قوله بفتح الياء وكسرهما) أي فهما قراءتان سبعيتان والأصل بمصرخين لي حذف اللام للتخفيف والنون للاضافة فاجتمع مثلاًن أدغم أحدهما في الآخر فحركات ياء الاضافة بالفتح طلباً للخفة على إحدى القراءتين وكسرت على أصل التخاض من التقاء الساكنين على الأخرى (قوله إني كفرت بما أشركتمون) أي تبرأت وأنكرت إشراككم إياي مع الله حيث أطعتموني في وسوستي لكم بالشرك فكأنهم أشركوه مع الله (قوله قال تعالى) أشار بذلك إلى أنه ليس من كلام إبليس وقيل من كلامه (قوله وأدخل الدين آمنوا) لما ذكر أحوال الأشقياء شرع في ذكر أحوال السعداء (قوله حال مقدرة) أي مقدرين الخلود فيها وتقدير الخلود عند الدخول من تمام النعم (قوله بإذن ربهم) متعلق بأدخل (قوله من الله) قال تعالى سلام قولاً من رب رحيم (قوله ومن الملائكة) قال تعالى : والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم (قوله ألم تر) الخطاب إما للذي أو لكل من يتأتى منه الخطاب (قوله مثلاً) المثل تشبيه مجهول معلوم ليقاس عليه (قوله أي لا إله إلا الله) خصها بالذكر (٢٦٤) لأنها مفتاح الجنة ولا يقل من أحد الايمان إلا بها . وقيل كل كلمة حسنة

(أَنْ دَعَوْتَكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ) على إجابتي (مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ) بمغيثكم (وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي) بفتح الياء وكسرهما (إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ) بإشراككم إياي مع الله (مِنْ قَبْلُ) في الدنيا ، قال تعالى (إِنَّ الظَّالِمِينَ) الكافرين (لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم (وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ) حال مقدرة (فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَجَيَّسُهُمْ فِيهَا) من الله ومن الملائكة وفيما بينهم (سَلَامٌ . أَلَمْ تَرَ) تنظر (كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا) ويبدل منه (كَلِمَةً طَيِّبَةً) أي لا إله إلا الله (كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ) هي النخلة (أَصْلُهَا ثَابِتٌ) في الأرض (وَفَرْعُهَا) غصنها (فِي السَّمَاءِ تُوْتِي) تعطى (أُكْلُهَا) ثمرها (كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا) بإرادته كذلك كلمة الإيمان ثابتة في قلب المؤمن وعمله يصعد إلى السماء ويناله بركته وثوابه في كل وقت (وَيَضْرِبُ) يبين (اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) يتفكرون فيؤمنون (وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ) هي كلمة الكفر (كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ) هي الحنظل (أَجْتُمَّتْ) استؤصلت (مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ) مستقر وثبات ،

كانت سبيح والتحميد والاستغفار وغير ذلك (قوله أصلها ثابت) أي عروقتها ثابتة في الأرض ما كثر فيها حتى أنها لا تحتاج لسقي بل تشرب من عروقتها (فواه وفرعها في السماء) أي لجهة العلو (قوله كل حين) اختلاف في مقداره فقبل الحين كل سنة لأن النخلة تثمر في كل سنة مرة وقيل سنة أشهر لأنه من وقت طلوعها إلى طيها كذلك وقيل ثمانية أشهر لأن حماها ظاهراً

وباطناً كذلك وقيل أربعة أشهر لانه من حين ظهورها إلى إدراكها كذلك وقيل شهران لأنه من وقت أكلها إلى قطع ثمرها كذلك وقيل كل وقت لأن ثمر النخل يؤكل دائماً فيؤكل منها الطامع والبالغ والبسر والرطب والتمر وهو الأول (قوله وعمله يصعد إلى السماء) قال تعالى : إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ، ووجه التشبيه بين الإيمان والشجرة أن الشجرة لها عرق راسخ وفرع عال وثمر يؤكل والإيمان تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالأبدان فإذا أكل الإنسان من ذكر هذه الحكمة ظهرت عليه أنوارها وملت في فؤاده أسرارها فدام نفعه بها في العاجل والآجل ومن هنا اختص الصوفية بها بمعنى أنهم تلقوها عن أشياخهم بالسند المتصل وهالقوا بها فصارت شعارهم ودينارهم ، ولذا قال السنوسي فعلى العاقل أن يكثر من ذكرها مستحضراً لما احتوت عليه من المعاني حتى يمتزج مع معناها بلحمه ودمه فانه يرى لها من الأثر والمعاني ما لا يدخل تحت حصر (قوله هي كلمة الكفر) أي كل ما يدل عليه (قوله هي الحنظل) حكمة التشبيه بها أنها لا تنوص في الأرض بل عروقتها في وجه الأرض ولا غصون لها تصعد إلى جهة السماء بل ورقها يمتد على الأرض كشجر البطيخ وثمرها ردي وتسميتها شجراً مشاكلاً لأنها من النجم لامن الشجر لأن الشجر ماله ساق والنجم ماله ساق (قوله اجتثت) أي قلعته جثتها والمعنى على التشبيه أي كأنها لعدم ثبات أصلها وامتناداه في الأرض كالشيء القلوع جثته .

ثَبَّتَ اللَّهُ الدِّينَ آمَنُوا) هذا راجع للثبوت الأول (قوله في الحياة الدنيا) أي فلا يزلزلون عن الدين إذا ابتلوا بالمصائب وأخذ المال وفقد الأحياء والفنانات عند الممات وغير ذلك وهذه بشرى للمؤمنين بأن إيمانهم ثابت في قلوبهم لا يزلزل في دينهم لله دنيا وأخرى (قوله أي في القبر) خصه بالذكر لأنه بعد سؤاله لا يفتنون في التوحيد وإنما يكون حسابهم على فروع الدين (قوله لما يسألهم الملك) أي حين يحيي الله الميت حتى يسمع قرع نعال من كان ماشيا في جنازته أنه ويقولان له ما ربك وما دينك وما نبيك ، فأما المؤمن فيقول ربِّي الله ودينِي الإسلام ونبيِّي محمد صلى الله عليه وسلم من له ثم نومة العروس قد علمنا أن كنت لموفنا ، وأما الكافر والمنافق فيقول لا أدري كنت أسمع الناس يقولون شيئا مثل ما يقولون فيضربانه بطراق من نار فيصبح صيحة يسمعه من في الأرض غير الثقلين ويقولان له لا دريت ولا تليت ويفعل الله ما يشاء) أي يحكم لامعقب حكمه وهو جواب عن سؤال مقدر تقديره لم هدي هؤلاء وأضل هؤلاء فأجاب عما يسأل عما يفعل (قوله ألم تر) استفهام تعجيب وهو خطاب لرسول الله ولكل عاقل (قوله أي شكرها) بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله هم كفار قريش) أي فتم الله التي بدلوا شكرها كفرا كون نسبهم أشرف ببلدهم أشرف البلاد وكون الخلق نسي إليهم ولا يسمعون فبدلوا ذلك حيث كذبوا خبر الخلق

(٣٦٥)

وعبدوا الأصنام (قوله قومهم) أي أتباعهم (قوله دار البوار) يقال باربور بوارا بالضم: هلك، وبار الشيء بوارا: كسفا طلق اللازم وأريد الملزم لأنه يلزم من الكساد الهلاك (قوله يضلونها) حال من القوم (قوله وجعلوا) عطف على بدلوا (قوله أندادا) جمع نداء بمعنى النظر (قوله ليضلوا) اللام للعاقبة والصدورة لأن اتخاذهم الأنداد

كلمة الكفر لا ثبات لها ولا فرع ولا بركة (يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ) كلمة التوحيد (فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ) أي في القبر لما يسألهم الملك عن ربهم ودينهم فيجيبون بالصواب كما في حديث الشيخين (وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ) الكفار يهتدون للجواب بالصواب بل يقولون لا ندري كما في الحديث (وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ . أَلَمْ تَرَ) (إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ) أي شكرها (كُفْرًا) هم كفار قريش (وَأَحَلُّوا) أنزلوا (مَهُم) باضلالهم إياهم (دَارَ الْبَوَارِ) الهلاك (جَهَنَّمَ) عطف بيان (يَضِلُّونَهَا) يدخلونها (نَسَّ الْقَرَارُ) المقر هي (وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا) شركاء (لِيَضِلُّوا) بفتح الياء وضما (عَنْ دِينِ) دين الإسلام (قُلْ) لهم (تَمَتَّقُوا) بدنيا كم قليلا (فَإِنْ مَصِيرَكُمْ) مرجعكم (إِلَى رَبِّ) قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ ،

لأجل الضلال بل لكونهم يقر بونهم إلى الله زاني (قوله بفتح الياء وضما) أي فهما قراءتان سبعيتان . والمعنى ليضلوا أنفسهم وهذا على الفتح أوليضلوا غيرهم وهذا على الضم (قوله بدنيا كم) أي أو بعبادتكم الأصنام لأنها من جملة الشهوات يجمع بها والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فان هذا تهديد لكل ظالم (قوله فان مصيركم إلى النار) أي ما لكم إليها له قل لعبادي) بثبوت الياء مفتوحة وبحذفها لفظا لا خطا قراءتان سبعيتان هنا ، وفي أربعة ، واضح من القرآن في سورة نبياء في قوله أن الأرض يرثها عبادي الصالحون ، وفي العنكبوت في قوله يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة وقوله في وقايل من عبادي الشكور وقوله في سورة الزمر: قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم ، والاضافة في عبادي للتشريف ،

وما زادني شرفا وتبها وكدت بأخصى أطأ الثريا

دخولي تحت قولك يا عبادي وأن صيرت أحمد لي نبيا

له الذين آمنوا) أي انصفوا بالإيمان وفي ذلك إشارة إلى أن الصلاة والزكاة وغيرها من وجوه البر لا تكون إلا لمن انصفه إيمان فلا تنفع الكافر في حال كفره فلا ينافي أنه مخاطب بفروع الشريعة لكن لا تصح منه إلا بالإسلام وفائدة خطابه أنه يعذب عليها زيادة على عذاب الكفر بدليل قوله تعالى : ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين الآية (قوله وينفقوا مما رزقناهم) أي الثقة الواجبة كالزكاة والصدقة كالتطوع

[٣٤ - صاوي - ثانی]

وقوله سرا وعلاية أي فالإنسان مخير في الانفاق إما سرا أو جهرا لكن الأفضل في الواجبة الجهر لثلاثتهم بقله الدين وفي التطوع السر لكونه أقرب إلى الإخلاص (قوله فداء) مثنى المفسر على أن المراد بالبيع الفداء ومشى غيره على إبقاء البيع على ظاهره أي لا شيء يباع فيه الفداء (قوله مخالة) أشار المفسر إلى أن قوله خلال مصدر بمعنى المخالة ، وقال غيره إن خلال جمع خلة كقولهم جمع قلة (قوله أي صداقة تنفع) هذا محمول على الكفار بدليل آية الزخرف : الإخلاص يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين فالمتقين لهم الإخلاص يوم القيامة وفي القبور وفي كل موطن مخوف والكفار قد تقطعت بهم الأسباب فليس لهم إخلاء نافعون أصلا (قوله الذي خلق) شروع في ذكر دلائل وحدانيته تعالى واتصافه بالكمال وهذه الآية مشتملة على عشرة أدلة (قوله من السماء أي فناء المطر من السماء كما ذكره أهل السنة (قوله من الثمرات) المراد بها ما يشمل المطعوم والملبوس (قوله رزقا لكم) من الثمرات (قوله السفن) أي السكاكر والصغار وقوله بالركوب أي على ظهرها وقوله والحمل أي حمل الأثقال من محل إلى آخر (قوله وسخر لكم الأنهار) جمع نهر أي ذللها لكم في جميع الأرض على ما تشتهى أنفسكم (قوله دائبين) الدأب العادة المستمرة دائما على حالة واحدة والمعنى أن الله سخر الشمس والقمر يجريان من يوم خلقهما الله لا يخلقان ولا يفتران عن سيرهما إلى الأبد الدهر فالشمس نعمة النهار والقمر نعمة الليل وهما منافع للعالم بهما يهتدون ويعرفون السنين والحساب وتنطيط ثمارهم وزروعهم فلهما سبب عادي لنفع العالم يوجد النفع عندهما لا بهما (قوله لا يفتران) أي لا يضعفان ولا ينكسران (قوله في فلكهما) أي على مقرهما وهو السماء الرابعة للشمس وسماء الدنيا للقمر (قوله لتسكنوا فيه) أي تطمئنوا فيه من تعب السير (٢٦٦)

(قوله لتبتغوا من فضله) أي تسعوا في معاشكم ومعادكم قال تعالى ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله (قوله وآتاكم من كل ما سألتموه) عطف عام على خاص، ومن قيل صلة على مذهب الأخفش من زيادتها في الإثبات أي

فداء (فيه ولا خلال) مخالة أي صداقة تنفع هو يوم القيامة (الله الذي خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم السفن لتجري في البحر) بالركوب والحمل (بأمره) بإذنه (وسخر لكم الأنهار وسخر لكم الشمس والقمر دائبين) جارين في فلكهما لا يفتران (وسخر لكم الليل) لتسكنوا فيه (والنهار) لتبتغوا فيه من فضله (وآتاكم من كل ما سألتموه) على حسب مصالحكم (وإن تعدوا نعمة الله) بمعنى إنعامه (لا تحصوها) لا تطبقوها عددا (إن الإنسان) الكافر (لظلم كفارا) كثير الظلم لنفسه بالهوى والكفر بنعمة ربه (و) اذكر (إذ قال إيزراة رب اجعل هذا البلد) مكة (آمنا) ذا أمن ، وقد أجاب الله دعاءه فجعله حرما ،

آتاكم كل ما سألتموه وقيل تبعية أي آتاكم بعض كل ما سألتموه أي احتجتم إليه ولولم يحصل سؤال بالفعل فالمراد شأكم تسألون عنه لاحتياجكم إليه فان الله أعطانا النعم من غير سؤال منا ، والمعنى أعطى الله كل فرد بعض كل ما يحتاج إليه العالم فأصول النعم اشترك فيها جميع العالم عقلاء وغيرهم مسلمين وكفاراً ، وما يحتمل أنها موصولة بالآثم والتقدير بعض كل الذي سألتموه أو مصدرية والتقدير بعض كل مسئولكم (قوله على حسب مصالحكم) جواب عما سأل إن الإنسان لم يعط بعض كل ما سأل فانه قد يسأل السلطنة مثلا ولا يعطاها فأجاب بأن هذه العطية ليست على حسب ما سأل بل على حسب حركات الله تعالى فعطاياه سبحانه وتعالى على حسب مراده في خلقه فمنهم من جعل رزقه واسعا ومنهم من جعل رزقه ضيقا وهكذا (قوله وإن تعدوا نعمة الله) أي أفرادها فانها غير متناهية (قوله بمعنى إنعامه) أشار بذلك إلى أن المراد بالانعام وهو صفة فعل ودفع بذلك ما يقال كيف يقول الله وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها مع أن كل نعمة دخات الوجود متناهية ويمكن عدّها فأجاب بأن المراد بالنعمة الانعام بمعنى تجدها شيئا فشيئا (قوله الكافر) المراد به أبو جهل لأنها نزلت فيه والعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله وإذ قال إبراهيم) إذ ظرف معمول المحذوف قدره المفسر بقوله اذكر وهو خطاب صلى الله عليه وسلم أي اذكر لهم قصة إبراهيم ودعوته لساكني البيت الحرام ولبنيه لعلمهم يعتبرون فيزجروا عما هم عليه لم يعتبروا فقد تعرضوا لما يحل بهم (قوله هذا البلد) قال الأشياخ حكمة تعريف البلد هنا وتنكيرها في البقرة أن إبراهيم نكح البقرة فإني البقرة كان قبل بنائها فطلب من الله أن يجعل بلدا وأن نكون آمنا وما هنا بعد بنائها فطلب من الله أن نكون

لا يفسدك فيه دم إنسان) أى لا يمكن منه جبار يقصد إهانة البيت وأهله ومواقع من الحجاج في مقاتلته لابن الزبير وهدمه
 إنما كان يقصد التعظيم للبيت بسبب دعواه أن ابن الزبير كان عوطا في بناء البيت على قواعد إبراهيم وقوله لا يفسدك فيه
 إن أى ولو نصا وهو مذهب أبى حنيفة وإنما يضيق عليه ليخرج فإذا خرج اقتصر منه (قوله ولا يظلم فيه أحد)
 من تجرأ وظلم فيه فقد تعرض لعذاب الله قال تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم (قوله ولا يصاد صيده) أى
 صيد البر في الحرم على كل شخص محرما أو غيره (قوله ولا يختلى خلاه) أى لا يقطع حشيشه الثابت بنفسه واستثنى الدماء
 لك الإذخر والسنا والسواك والعصا وقطع الشجر للبناء محله لأنه يبنى توسعته . إن قلت إن قوله آمنا يعارضه ما روى
 السويقتين بحرب البيت ويخيف أهله في آخر الزمان . أجيب بأن معنى الأمن الطمأنينة ظاهرا وباطنا من سطوات
 والخلق للحيوان العاقل وغيره غالبا فلا ينافى حدوث النواذر من بعض الجبابرة . وأجيب أيضا بأن المراد الأمن من
 ب إلى قرب الساعة فإن ذا السويقتين بحرب الكعبة قرب الساعة بعد موت عيسى عليه الصلاة والسلام .

نودة : قول إبراهيم رب اجعل هذا البلد الحى يقتضى أن دأبه الدعاء ، وما ورد من قوله حين أتى في النار : حسبي من سؤالي
 بحالى يقتضى أنه لم يكن دأبه الدعاء لما السرى في ذلك . أجيب بأنه كان في زمن إلقائه في النار في مقام الفناء والسكر وهو
 عن شهود الخلق بشهود الحق فلا يشهد أثرا ، وفي زمن دعائه في مقام البقاء وجمع الجمع وهو البقاء بالله بمعنى شهود الآثار
 د شهود مؤثرها فمقامه في حال دعائه أعلى وأجل من مقامه في حال تركه له ولا يقاس بمقامات الأنبياء مقام بل بدايتهم أعلى
 ل من نهاية غيرهم فالأولياء وإن عظموا لا يصلون لأدنى رتب (٢٦٧) الأنبياء ، وأما قول أبى الحسن الشاذلى

واقرب منى بقدرتك قربا
 تمحق به عنى كل حجاب
 محقته عن إبراهيم خلائك
 الح فمعناه قربا يليق بى
 لا كقرب الخليل فقد
 طلب من الله أن يذيقه
 قطرة من بحار تجلياته
 اتى تجلى بها على الخليل

يسفك فيه دم إنسان ولا يظلم فيه أحد ولا يصاد صيده ولا يختلى خلاه (وَأَجْنُبْنِي) بعدنى
 (رَبِّى) عن (أَنْ تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ . رَبِّ إِنِّى) أى الأصنام (أَضَلَّانَ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ)
 بادتهم لها (فَمَنْ تَبِعَنِى) على التوحيد (فَإِنَّهُ مِنِّى) من أهل دينى (وَمَنْ عَصَانِى فَإِنَّكَ
 مُورِدٌ رَّحِيمٌ) هذا قبل علمه أنه تعالى لا يغفر الشرك (رَبَّنَا إِنِّى أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِى) أى
 ضها وهو إسماعيل مع أمه هاجر (بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ) هو مكة (عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ)
 ذى كان قبل الطوفان ،

فى أسكره فلم يشهد شيئا سواه (قوله واجنبني وبنى) المراد أولاده وأولاد أولاده كإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط . إن
 ت إن الأنبياء معصومون من الشرك فى دعائه تحصيل الحاصل . والجواب الأتم أن دعاءه تشريع وتعليم وتذلل وتواضع
 مع كونه يعلم عصمة نفسه ويقال مثل هذا فى دعوات باقى الأنبياء بالنجاة مما هم معصومون منه كعذاب النار وغضب الجبار
 نحو ذلك (قوله رب اسمن) كرر النداء تأكيدا (قوله بعبادتهم لها) أشار بذلك إلى أن نسبة الاضلال للأصنام مجاز لأنها
 بسبب فى الاضلال بسبب عبادتها (قوله فانه منى) أى منسوب لى وماحق بى (قوله هذا قبل علمه الح) جواب عما يقال إن الله
 لا يغفر الشرك فكيف يقول فانك شفور رحيم . وأجيب أيضا بأن قوله ومن عصاني أى بغير الكفر وبأن طلب الغفران
 لربه الكفار إن ماتوا على الاسلام (قوله وهو اسمعيل مع أمه هاجر) وسبب ذلك الاسكان أن هاجر كانت جارية لسارة
 فوهبتها لإبراهيم فولدت منه اسمعيل فغارت سارة منها لأنها لم تكن قد ولدت قط فأنشدته بالله أن يخرجها من عندها فأمره
 الله تعالى بالوحى أن ينقلها إلى أرض مكة وأتى له بالبراق فركب عليه هو وهاجر والطفل فأتى من الشام ووضعهما فى مكة عند
 البيت مكان زمزم وليس بمكة أحد ولا بناء ولا ماء ثم قام إبراهيم منطلقا فتبعته هاجر وقالت أين تذهب وتركنى بهذا الوادى
 الذى ليس به أنيس ولا شئ فلم يلتفت فقالت الله أمرك بهذا قال نعم قالت إذا لا يضيعنى ثم رجعت فانطلق إبراهيم ثم رفع
 يديه إلى السماء وقال ربنا إنى أسكنت الح (قوله بواد) أى فى وادى والوادى هو المنخفض بين الجبلين (قوله غير ذى زرع)
 أى لا يصلح للزراع به لكونه أرضا حجرية لا تنبت شيئا (قوله الذى كان قبل الطوفان) أشار بذلك إلى أن تسميته
 ميتا محرما فيه مجاز باعتبار ما كان ويصح أن يكون مجازا باعتبار ما يؤول إليه الأمر لأن الله أوحى إليه وأعلمه أن هناك
 ميتا حراما وأنه سيعمره .

(قوله ربنا) كرر النداء لأن الدعاء ينبغي فيه الاطناب وكثرة الابهال (قوله ليقيموا الصلوة) اللام لام كي متعلقة بأسكنت والمعنى أسكنتهم بهذا الوادي الخالي من كل مرتفع ليشتغلوا بأشرف العبادات في أشرف الأماكن ، والمراد من الدعاء بإقامة الصلاة توفيقهم لأدائها على الوجه الأكمل (قوله تهوى) القراء السبعة على كسر الواو: أي تسرع وتطير شوقاً إليهم وقرى شذوذ بفتح الواو وخرجت على زيادة إلى: أي تهوهم وخص الأئمة بالدكر لأن القلوب سلاطين الأعضاء فاذحنت إليهم القلوب سعت لهم الأجسام قهراً (قوله تميل وتمحن) أشار بذلك إلى أنه ضمن تهوى معنى تميل فعدها بالي وإلا فهو يتعدى باللام ، وفي هذا دعاء للمؤمنين بأن يرزقهم الله حج البيت ودعاء لسكان مكة من ذريته بميل الناس إليهم ليرتفقوا ويتفجعوا بهم فقد جمع في هذا الدعاء بين أمر الدين والدنيا للناس ولذريته (قوله لو قال أفئدة الناس الخ) أي ولكنه لم يقل ذلك فلم يحصل لسابقة علم الله تعالى أنه لا يحسن إليهم جميع الناس لوجود الكفار منهم فإبراهيم دعا بما سيحصل في الخارج المطابق لما علمه الله (قوله اعلمهم يشكرون) أي يصرفون النعم في مصارفها (قوله وقد فعل بنقل الطائف إليه) أي وهو قطعة من أرض الشام من مكان يقال حوران بدلت بقطعة من الحجاز فصارت العيون والأشجار بالطائف والحجارة والحصى والفقر بأرض حوران يشاهده كل من رآه وهو إجابة قوله - وارزقهم من الثمرات - وأما قوله - فاجعل أفئدة من الناس - الخ فقد حصل مبدأ إجابته بجرمهم . وذلك أن إبراهيم لما وضع إسماعيل وأمه تركهما ومعهما جراب من تمر وسقاء من ماء فلما نفذ الماء عطشت هي وولدها فصعدت على الصفا لتنظر هل ترى أحداً (٢٦٨) فلم تر أحداً فهبطت ثم أتت الروة فقامت عليها فنظرت هل ترى أحداً فلم

(رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفئِدَةً (مِنَ النَّاسِ تَهْوِي) تَمِيلُ وَتَمَحْنُ (إِلَيْهِمْ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَوْ قَالَ أَفئِدَةُ النَّاسِ لَحَنَتْ إِلَيْهِ فَارِسَ وَالرُّومَ وَالنَّاسَ كُلَّهُمْ (وَأَرْزُقَهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ) وَقَدْ فَعَلَ بِنَقْلِ الطَّائِفِ إِلَيْهِ (رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي) نَسْرَ (وَمَا نُعْلِنُ) وَمَا يُخْفِي عَلَى اللَّهِ مِنْ (زَائِدَةٍ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ) يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ تَعَالَى أَوْ كَلَامِ إِبْرَاهِيمَ (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي) أَعْطَانِي (صَلَى) مَعَ (الْكَبِيرِ إِسْمَاعِيلَ) وَلَدَ لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ سَنَةً (وَإِسْحَاقَ) وَلَدَ لَهُ مِائَةٌ وَاثْنَتَا عَشْرَةَ سَنَةً (إِنْ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ) رَبِّ أَجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ (وَ) اجْعَلْ (مِنْ ذُرِّيَّتِي) مَنْ يَقِيمُهَا وَأَتِي بَعْنِ لِإِعْلَامِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ أَنْ مِنْهُمْ كَفَّارًا (رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ) الْمَذْكُورِ (رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ)

أحداً ففعلت ذلك سبع مرات ولذلك شرع السمي بينهم اسبعاً فعند ذلك جاء جبريل وضرب زمزم بجناحه فخرج الماء فجعلت تحوط عليه وتقول زمي زمي وفي الحديث «يرحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم لكانت عيناه عينا» فجعلت تشرب منه فشكروا كذلك حتى مرت

بهم قبيلة من جرمهم كانوا داهيين إلى الشام فعطشوا فرأوا الماء عندها فقالوا لها هذا أناذين لنا أن نزل عندك ؟ فقالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء ، فقالوا لها أشركينا في مائك نشركك في ألباننا ففعلت فنزلوا وأرسلوا إلى أهلهم فلما شب إسماعيل تعلم منهم العربية وكان أنفسهم فزوجوه بامرأة منهم وماتت أمه بعد ما تزوج (قوله ربنا إنك تعلم ما نخفي وما نعلن) أي تعلم ما نسرّه من جميع أمورنا وما نظهره منها ، أو المعنى تعلم ما نخفي من الوجد بفرقة إسماعيل وأمه حيث أسكنتهما بواد غير ذي زرع وما نعلن: أي من قول هاجر الله آمرك بهذا وقولي لها نعم (قوله يحتمل أن يكون أي قوله وما يخفى على الله من شيء الخ ، فعلى الأول هو اعتراض بين كلامي إبراهيم وعلى الثاني ففيه وضع الظاهر موضع الضمير (قوله الحمد لله الخ) هذا قاله إبراهيم في وقت آخر بعد الدعاء فإنه حين الدعاء لم يكن إسحاق موجوداً بل كان إسماعيل فلهذا طفا وحين الحمد كان إسحاق موجوداً ومعلوم أن بينهما ثلاث عشرة سنة (قوله إن ربّي لسميع الدعاء) أي مجيبه (قوله للصلاة) أي مواظباً عليها بحروطها وأركانها وآدابها (قوله واجعل من ذريتي) أشار التفسير إلى أن قوله - ومن ذريتي - معطوف على الباء في اجعاني فيكون الفعل مسلطاً عليه (قوله وتقبل دعائي) بثبوت الباء وصلا ووقفا وحذوها كذلك قراءة سبعين (قوله ربنا اغفر لي) إن قلت كيف يطالب المغفرة مع أنه نبي معصوم من جميع الذنوب ، أجيب بأن المغفرة لا تستدعي سبق ذنب بل تكون من الطاعات كما إذا ارتقى مقاماً أعلى مما كان فيه فيستغفر الله عما كان فيه على حد ما قيل في قوله الله عليه وسلم «أني ليمان على قاهي فأستغفر الله سبعين مرة» .

قوله هذا قبل أن يتبين له عداوتهما لله (جوابهما يقال كيف ساغ لإبراهيم طلب المغفرة لأبويه وهما كافران (قوله وقرى)
شذوذاً في هذه والتي بعدها وقرى شذوذاً أيضاً وولدى بضم الواو وسكون اللام فالقراآت الشواذ ثلاث والذى مفرداً وولدى
شقية وولدى جمع ولد (قوله يثبت) أى يوجد ويظهر وهذا دعاء للمؤمنين بالمغفرة والله لا يرد دعاء خايله إبراهيم ففيه بشارة
ليمة لجميع المؤمنين بالمغفرة (قوله ولا تحسبن) بكسر السين وفتحها قراءتان سبعيتان في هذه وفي قوله الآتي - فلا تحسبن
بحاف وعدم رسله - وفي هذه الآية تسلية لكل مظلوم ووعيد عظيم لكل ظالم فإن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فإنها
إن كان نزولها في حق كفار قريش إلا أن المراد عمومها لكل ظالم لأن كل آية وردت في الكفار فإنها تجر بذيلها على عصاة
مؤمنين (قوله غافلاً) الغفلة في الأصل معنى يعتري الإنسان من قلة التحفظ ، وقيل معنى يمنع الإنسان من الوقوف على حقائق
مور ، وهذا المعنى في حق الله مستحيل فظنه كفر بل المراد لازم الغفلة وهو عدم المجازاة لأنه يلزم من الغفلة عن الشيء تركه
معنى لا تحسبن الله يا مخاطب تاركاً مجازاة الظالمين بل مجازيهم ولا بد وإمهالهم مدة حلم منه وسيخرجهم منه في الآخرة لما ورد
الظلمة وأعوانهم كلاب النار » (قوله من أهل مكة) خصهم بالله كروا وإن (٢٦٩) كان المراد العموم لأن الآية

نزلت فيهم (قوله إنما
يؤخرهم) في معنى التعليل
لقوله - ولا تحسبن الله
غافلاً - الخ ، والتقدير
لاظن أن الله تارك
مجازاتهم ولا يحزن بتأخير
العذاب لأن تأخير
التشديد والتغليظ (قوله
ليوم) أى لأجل حصول
يوم أو اللام بمعنى إلى التي
للاية (قوله تشخص فيه
الأبصار) أى فلا تقر في
أماكنها (قوله مسرعين)
أى إلى الداعي وهو
إسرافيل ، وقيل جبريل
حيث ينادى على صخرة

هذا قبل أن يتبين له عداوتهما لله عز وجل ، وقيل أسلمت أمه وقرى والذى مفرداً وولدى
والمؤمنين يوم يقوم) يثبت (الحساب) قال تعالى (ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل
ظالمون) الكافرون من أهل مكة (إنما يؤخرهم) بلا عذاب (ليوم تشخص فيه الأبصار)
بول ما ترى يقال شخص بصر فلان أى فتحه فلم يغمضه (مسرعين حال) (مقنعي)
افى (رؤسهم) إلى السماء (لا يرتد إليهم طرفهم) بصرهم (وأفئدتهم) قلوبهم (هو الأ)
خالية من العقل لفرعهم (وأنذر) خوف يا محمد (الناس) الكفار (يوم يأتيهم العذاب) هو
يوم القيامة (فيقول الذين ظلموا) كفروا (ربنا أخرنا) بأن تردنا إلى الدنيا (إلى أجل قريب
نجيب دعوتك) بالتوحيد (وننبيح الرسل) فيقال لهم توبيخاً (أو لم تكونوا أقسمتم)
حلفتهم (من قبل) في الدنيا (ما لكم من) زائدة (زوال) عنها إلى الآخرة (وسكنتم)
فيها (في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) بالكفر من الأمم السابقة (وتبين لكم
كيف فعلنا بهم) من العقوبة فلم تنجزوا (وضربنا) بينا (لكم الأمثال) في القرآن
فلم تعتبروا ،

بيت المقدس وهي أقرب موضع من الأرض إلى السماء يقول : أيها العظام البالية والأوصال المنقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة
إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء فعند ذلك ينفع إسرافيل في الصور (قوله حال) أى من المضاف المذوف ، والتقدير
تشخص فيه أبصارهم حال كون أصحاب الأبصار مهطعين الخ (قوله لا يرتد إليهم طرفهم) أى لا ينطبق لهم جفن لعظم الهول وهوتا كيد
لشخص البصر (قوله وأفئدتهم هواء) إمامستانف أوحال (قوله خالية من العقل لفرعهم) أى خالية من الفهم لشدة الحيرة والدهشة
والمعنى أن القلوب حينئذ تكون فارغة من الإدراك والفهم ، والأبصار شاخصة والرؤوس مرفوعة إلى السماء من هول ذلك اليوم وشدة
(قوله يوم يأتيهم العذاب) مذهبون لأن لا يندروا على حذف مضاف : أى أنذرهم هوله وشدة (قوله فيقول الذين ظلموا) فيه إظهار في مقام
الاضمار لزيادة التشفيع عليهم (قوله إلى أجل قريب) أى أخر العذاب عنا ورددنا إلى الدنيا مدة من الزمان نستدرك فيها ما فات (قوله
نجيب دعوتك) مجزوم في جواب الأمر (قوله فيقال لهم) القائل لهم الملائكة أو الله (قوله حلفتهم) أى كما حكى الله عنهم ذلك في سورة
النحل بقوله - وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت - (قوله وسكنتم) معطوف على أقسمتم (قوله في مساكن الذين ظلموا
أنفسهم) المراد بمساكنهم دار الدنيا لا خصوص منازل الذين ظلموا فإن كفار قريش لم يسكنوا ديار الكفار الذين هلكوا قباهم (قوله
السابقة) أى كقوم نوح وعاد وثمود ولوط وغيرهم (قوله وتبين لكم) أى حالهم وخبرهم (قوله من العقوبة) بيان لقوله كيف فعلنا بهم

(قوله وقد مكروا) أي أهل مكة (قوله حيث أرادوا قتله الخ) أي حين اجتمعوا بدار الندوة يتشاورون في شأنه وقد تقدم ذلك في الأنفال في قوله تعالى - وإذ يمكر بك الذين كفروا - الخ (قوله ما كان) فسر إن لأن اللام في لتزول لام الجحود وهي لا تقع إلا بعد كون منفي بما أولم (قوله لا يعابها) أي لا يلتفت إليه (قوله والمراد بالجبال هنا) أي ففيها قولان قيل المراد حقيقةها وقيل شرائع الاسلام فهي مستعملة في مجازها (قوله في القرار والثبات) هذا هو وجه الشبه بينهما (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله فان مخففة) أي واللام في لتزول فارقة (قوله والمراد تعظيم مكرمهم) أي على هذه القراءة الثانية فتحصل أن المعنى على القراءة الأولى ما كان مكرمهم مزيلا للجبال لضعفه وعدم العبرة به وعلى الثانية والحال أن مكرمهم لتزول منه الجبال لعظمه وشدته والمكر على القراءتين قيل تشاورهم في شأن النبي وقيل كفرهم ولكن القول الثاني يوافق القراءة الثانية بدليل آية تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا (قوله وعلى الأولى) أي القراءة الأولى وهي النافية (قوله ما قرى) أي الذي قرى* وهي قراءة شاذة (قوله فلا تحسبن الله) هذا مفرع على قوله ولا تحسبن الله غافلا وهو تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وتهديد للظالمين (قوله مخاف وعده رسله) القراءة السبعية باضافة مخلف إلى وعده ورسله بالنصب وقرى* شذوذا باضافته إلى رسله ونصب وعده فيكون قد فصل بين المتضايقين بالمفعول وهذا نظير قراءة ابن عامر في الأنعام قتل أولادهم شركائهم (قوله اذكر) قدره إشارة إلى أن قوله (٢٧٠) يوم ظرف معمول لمحذوف ويصح أن يكون معمولاً لقوله : فلا تحسبن

(وَقَدْ مَكَرُوا) بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم (مَكَرَهُمْ) حيث أرادوا قتله أو تقييده أو إخراجة (وَعِنْدَ اللَّهِ مَكَرُهُمْ) أي علمه أو جزاؤه (وَأِنْ) ما (كَانَ مَكَرُهُمْ) وإن عظم (لَتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ) المعنى لا يعابها به ولا يضر إلا أنفسهم ، والمراد بالجبال هنا قيل حقيقة وقيل شرائع الاسلام المشبهة بها في القرار والثبات . وفي قراءة بفتح لام لتزول ورفع الفعل فإن مخففة والمراد تعظيم مكرمهم ، وقيل المراد بالمكر كفرهم ويناسبه على الثانية « تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا » وعلى الأول ما قرى* : وما كان (فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ) بالنصر (إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ) غالب لا يعجزه شيء (ذُو أَنْتِقَامٍ) ممن عصاه ، اذكر (يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ) هو يوم القيامة فيحشر الناس على أرض بيضاء نقية كما في حديث الصحيحين . وروى مسلم حديث « سئل النبي صلى الله عليه وسلم : أين الناس يومئذ ؟ قال على الصراط » ،

مخف وعده رسله ويصح أن يكون بدلا من يوم الأول في قوله يأتهم العذاب (قوله يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات) اختلف المفسرون في هذا التبديل فقيل المراد تبدل صفاتها فتسوى الجبال وتقلع الأشجار وتنشق الأنهار وتذهب الكواكب من السموات ونكسف شمسها ويخسف قمرها وقيل تبدل ذاتهما فتبدل

الأرض بأرض نقية بيضاء كالفضة لم يسفك عليها دم وتبدل السموات بسما من ذهب (وبرزوا) وعلى هذا القول فالخلائق يكونون قيل على الصراط وما زاد منهم يكون على متن جهنم وقيل يكون في ظلمة قبل المحشر وقيل علم أ كف ملائكة السماء الدنيا وجمع بين القولين بأن تبدل الصفات يكون أولا قبل نفخة الصعق وتبدل الذات يكون بعد النفخة الثانية (قوله فيحشر الناس على أرض بيضاء نقية) أي ويؤيد ذلك ما روى عن ابن عباس والضحاك أن الخلائق إذا جمعو في صعيد واحد الأولين والآخرين أمر الجليل جل جلاله بملائكة السماء الدنيا أن يتولواهم فيأخذ كل واحد منهم إنسانا وشخصا من المبعوثين إنسا وجنا ووحشا وطيرا وحولواهم إلى الأرض التي تبدل وهي أرض بيضاء من فضة نورانية وصارت الملائكة من وراء الخلق حلقة واحدة فاذا هم أكثر من أهل الأرض بعشر مرات ثم إن الله يأمر بملائكة السماء الثانية فيحشدون بهم حلقة واحدة وإذا هم مشاهم عشرين مرة ثم تنزل ملائكة السماء الثالثة فيحشدون من وراء السكل حلقة واحدة فاذا هم مشاهم ثلاثين ضعفا ثم تنزل ملائكة السماء الرابعة فيحشدون من وراء السكل حلقة واحدة فيكونون أكثر منهم بأربعين ضعفا ثم تنزل ملائكة السماء الخامسة فيحشدون من وراءهم حلقة واحدة فيكونون مشاهم خمسين مرة ثم تنزل ملائكة السماء السادسة فيحشدون من وراء السكل حلقة واحدة وهم مشاهم سبعين مرة ثم تنزل ملائكة السماء السابعة فيحشدون من وراء السكل حلقة واحدة وهم مشاهم سبعين مرة والخلق تتداخل وتندمج حتى يعاد القدم ألف قدم لشدة الزحام ويخوض الناس في العرق

أنواع مختلفة إلى الأذقان وإلى الصدور وإلى الحلقين وإلى الركبتين ومنهم من يصيبه الرشح اليسير كالقاعد في الحمام ومنهم يصيبه البسالة كالعاطش إذا شرب الماء وكيف لا يكون القلق والعرق والأرق وقد قربت الشمس من رؤوسهم حتى لو مد يده لتألمها وتضاعف حرها سبعين مرة وقال بعض السلف لو طاعت الشمس على الأرض كهيئتها يوم القيامة لاحتقرت من وذاب الصخر ونشت الأنهار (قوله وبرزوا) عطف على تبدل فهو بمعنى المضارع أى يوم تبدل الأرض وتبرز تلقى (قوله وترى) معطوف على تبدل أيضا (قوله مشدودين مع شياطينهم) أى فتجتمع أيديهم وأرجلهم في أعناقهم لكل واحد مع شيطانه الذي كان معه في الدنيا (قوله في الأصفاد) جمع صفد بفتحين وهو القيد (قوله والأغلال) جمع بالضم وهو طوق من حديد (قوله سرايلهم من قطران) أى جلودهم نطلى بالقطران حتى يكون الطلاء كالقميص (قوله أى وجوههم) أى وقلوبهم (قوله متعلق ببرزوا) أى وما بينها (٢٧١) اعتراض (قوله في قدر نصف نهار)

أى وكل واحد يرى أنه يحاسب وحده (قوله هذا بلاغ للناس) في هذه الآية من الحسنات البديعية رد العجز على الصدر فقد افتتحت هذه السورة بقوله كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور (قوله لتبليغهم) أى توصيلهم إلى ما فيه صلاحهم ورشدهم.

[سورة الحجر مكية] أى باجماع ومميت بالحجر لكركه فيها وهو واد بين المدينة والشام وستأى قصة أصحابه (قوله الله أعلم براده) تقدم أن هذا هو التحقيق عند ذوى التحقيق (قوله هذه الآيات) أى آيات السورة

بَرَزُوا) خرجوا من القبور (لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ . وَتَرَى) يا محمد : تبصر (الْمُجْرِمِينَ) كافرين (يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ) مشدودين مع شياطينهم (فِي الْأَصْفَادِ) القيود والأغلال (سَرَّابِيلُهُمْ) قصصهم (مِنْ قَطْرَانٍ) لأنه أبلغ لاشتعال النار (وَتَنْفُسٌ) تعلقو (وُجُوهُهُمْ رُجُزٌ) متعلق ببرزوا (اللَّهُ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ) من خير وشر (إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) يحاسب جميع الخلق في قدر نصف نهار من أيام الدنيا لحديث بذلك (هَذَا) القرآن (الْأَعْلَى لِلنَّاسِ) أى أنزل لتبليغهم (وَلِيُنذِرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا) بما فيه من الحجج (أَنَّمَا) أى الله (إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ) بادغام التاء في الأصل في الذال : يتمظ (أُولُوا الْأَلْبَابِ) أب العقول .

(سورة الحجر)

مكية تسع وتسعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . (الر) الله أعلم براده بذلك (تِلْكَ) هذه الآيات (آيَاتُ كِتَابٍ) القرآن والإضافة بمعنى من (وَقُرْآنٍ مُبِينٍ) مظهر للحق من الباطل عطف بزيادة (رُبَّمَا) بالتشديد والتخفيف (يَوْمَئِذٍ) يتمنى (الَّذِينَ كَفَرُوا) يوم القيامة إذا عاينوا لهم وحال المسلمين (لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ) ورب للتكثير فإنه يكثر منهم تمنى ذلك ،

له والإضافة بمعنى من) أى لأن الآيات بعض الكتاب (قوله عطف) أى مرادف وإنما سوغه وحسنه تغاير اللفظ وزيادة الصفة لمعطوف حينئذ يؤخذ من الآية أنه كما يسمى كتابا يسمى قرآنا (قوله بزيادة صفة) أى وهى قوله مبين (قوله بالتشديد والتخفيف) أى قراءتان سبعيتان لنتان في رب (قوله الذين كفروا) أى من أهل مكة وغيرهم (قوله إذا عاينوا حالهم) أى من العذاب (له وحال المسلمين) أى من النعيم المقيم (قوله لو كانوا مسلمين) يصح في لو أن تكون امتناعية وجوابها محذوف تقديره روا بذلك أو مصدرية نسبك مع ما بعدها بمصدر معمول ليود والتقدير ربما يود الذين كفروا كونهم مسلمين (قوله ب للتكثير) أى وما كلفة لها عن الجر . إن قلت إن رب إذا دخلت عليها ما الكافة اختصت بالفعل الماضي وهنا قد دخلت المضارع . أجيب بأن المضارع بالنسبة لعلم الله واقع ولا شك فلا تفاوت بين ماض ومستقبل بالنسبة لعلمه تعالى وإنما

بالتنظر لعمولنا .

(قوله وقيل للتقليل) أى باعتبار الأوقات التى يفيتقون فيها من الدهشة فالكفار من شدة الهول يدهشون فلا يفيتقون إلا فى بعض الأوقات فإذا أفاقوا كثر منهم التنى (قوله ذرهم) لم يستعمل لهذا الأمر ماض استغناء عنه بترك بل يستعمل منه المضارع وقد جاء منه الماضى قليلا قال عليه الصلاة والسلام «ذرّوا الحبشة ما وذرّكم» (قوله يأكلوا) مجزوم بحذف النون فى جواب الأمر وكذا قوله ويتمتعوا (قوله ويلهمهم) مجزوم أيضا بحذف الياء وفيه ثلاث قراآت سبعة كسر الهاء الثانية والميم وضمهما وكسر الهاء وضم الميم وأما الهاء الأولى فكسورة لا غير لأنها من بنية الكلمة (قوله الأمل) فاعل يلهمهم (قوله عاقبة أمرهم) قدره إشارة إلى أن مفعول يعلمون محذوف (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أى قوله ذرهم الخ فهذه الآية منسوخة بآية القتال (قوله زائدة) أى فى المفعول (قوله أريد أهلها) أى ففيه مجاز إما بالحذف أو مرسل من اطلاق المحل وإرادة الحال فيه (قوله إلا ولها كتاب معلوم) الجملة حالية والمعنى ومأهلكتنا قرية فى حال من الأحوال إلا فى حال أن يكون لها كتاب أى أجل مؤقت لها كتاب وجعلنا الواو حالية أسهل من جعلها زائدة بين الصفة والوصف (قوله من أمة) فاعل تسبق ومن زائدة فى الفاعل للتأكيّد (قوله أجلها) أى وهو الكتاب المتقدم (قوله يتأخرون عنه) أى الأجل (قوله وقالوا يا أيها الذى نزل عليه الذكر) نادى صلى الله عليه وسلم بذلك على سبيل التهكم والاستهزاء لا اقرارا بأنه نزل عليه الذكر ولذا قال المفسر فى زعمه فدفع به ما قد يقال إن فى الآية مضاربة أولها لآخرها (٢٧٢) (قوله إنك لمجنون) أى إنك لتقول قول المجانين حيث تدعى أن الله

نزل عليك الذكر وقولهم هذا كقول فرعون : إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون . والحاصل أنهم قالوا مقاتلين الأولى بأياها الذى نزل عليه الذكر والثانية لومانأتينا بالملائكة وقدر الله ذلك على سبيل الف والنشر المشوش فقوله ماتنزل الملائكة رد للثانية وقوله إنا نحن نزلنا الذكر رد للأولى (قوله اومانأتينا) نزل عليكم الذكر وقولهم هذا كقول فرعون : إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون . والحاصل أنهم قالوا مقاتلين الأولى بأياها الذى نزل عليه الذكر والثانية لومانأتينا بالملائكة وقدر الله ذلك على سبيل الف والنشر المشوش فقوله ماتنزل الملائكة رد للثانية وقوله إنا نحن نزلنا الذكر رد للأولى (قوله اومانأتينا)

وقيل للتقليل فإن الأحوال تدهشهم فلا يفيتقون حتى يتمنوا ذلك إلا فى أحيان قليلة (ذرهم) أترك الكفار يا محمد (يأكلوا ويتمتعوا) بدنياهم (ويلهمهم) يشغلهم (الأمل) بطول العمر وغيره عن الإيمان (فسوف يعلمون) عاقبة أمرهم وهذا قبل الأمر بالقتال (وما أهلكتنا من) زائدة (قرية) أريد أهلها (إلا ولها كتاب) أجل (معلوم) محدود لإهلاكهم (ما تسبق من) زائدة (أمة أجلها وما يستأخرون) يتأخرون عنه (وقالوا) أى كفار مكة للنبي صلى الله عليه وسلم (بأياها الذى نزل عليه الذكر) القرآن فى زعمه (إنك لمجنون) لومانأتينا هلا (تأتينا بالملائكة إن كنت من الصادقين) فى قولك : إنك نبي وإن هذا القرآن من عند الله قال تعالى (ماتنزل) فيه حذف إحدى التامين (الملائكة إلا بالحق) بالعذاب (وكانوا إذا) أى حين نزول الملائكة بالعذاب (منظرين) مؤخرين (إنا نحن) تأكيد لاسم الإله أو فصل (نزلنا الذكر) القرآن (وإنا له لحافظون) من التبديل والتحريف والزيادة والنقص (ولقد

نستعمل لومانأ حرف تحضيض وحرف امتناع لوجود فالنحضيضية لا يليها إلا الفعل ظاهرا أو مضمرا والامتناعية لا يليها إلا الأسماء لفظا أو تقديرا إذا علمت ذلك فهى هنا للتحضيض ولذا فسرناها بقوله بالملائكة) أى لتخبرنا بصدقك (قوله فيه حذف إحدى التامين) أى والأصل تنزل وفى قراءة سبعة أيضا تنزل بضم التاء الأولى وفتح الثانية وكسر الزاى المشددة ونصب الملائكة على المفعولية وقرئ شذوذا ماتنزل بفتح التاء وسكون النون وكسر الزاى والملائكة فاعل (قوله إلا بالحق) أى إلا تنزيلا ملتبسا بالحق لا بما قلتم واقترحتم والمعنى جرت عادة الله فى خلقه أنه لا يبعث الملائكة إلا لمن يريد إهلاكهم وهو لا يريد ذلك مع أمته صلى الله عليه وسلم لعلمه بقاءها وأنه يخرج منها من يعبد الله ويؤمن إلى يوم القيامة فهم لا يجابون لما اقترحوا (قوله وما كانوا إذا منظرين) أصل إذن إذ بمعنى حين فضمت لها أن فصار إذا فاستدلوا الحمزة بحذفوها فصار إذن وعجى لفظة أن دليل على اضمار فعل بعدها والتقدير وما كانوا إذا كان ما طلبوه (قوله إنا نحن نزلنا الذكر) أى وليس انزاله بزعمك كما اعتقدوا (قوله أو فصل) أى ضمير فصل واعتراض بأن ضمير الفصل لا يكون إلا ضمير غيبة ولا يقع إلا بين اسمين وهنا ليس كذلك وحيث أن المناسب للمفسر أن يقتصر على الأول (قوله وإنا نحن نزلنا الذكر) أى حيث جعله معجزا للبشر مغايرا لكلامهم لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه باق على عمر الدهور سبحانه جل الله له خدمة من البشر يحفظونه فترى الكبير العظيم إذا غلط وهو يقرأ يردده أصغر صغير فى المجلس مع عدم العيب فى

لقد كتب السباوية فقد دخل فيها التبديل والتغيير والزيادة والنقص ، ومن معنى هذه الآية قوله تعالى - وقرأنا فرلقناه
 رآه على الناس على مكث - الآية (قوله واقد أرسلنا) هذا نسليه له صلى الله عليه وسلم (قوله رسلا) قدره إشارة إلى
 مفعول أرسلنا محذوف ، وعدتهم ثلثمائة وثلاثة عشر أو أربعة عشر ، وقيل لا يعلم عدتهم إلا الله تعالى (قوله في شيع) جمع
 مة والمراد بها هنا الفرقة المتفقة في مذهب كان حقا أو باطلا وإضافة شيع للأولين على حذف مضاف أى في شيع الأمم
 ولين (قوله وما يأتيهم) قدر الفسر كان إشارة إلى أن المضارع بمعنى الماضي وآتى به مضارعا استحضارا للحال الماضية للتعجب
 (قوله يستهزئون) أى يسخرون (قوله وهذا نسليه له) أى فاصبر ولا تحزن فليست بأول من سخر به قومه بل وقع لمن
 ك مثلك (قوله كذلك نسلكه) السلك بالفتح إدخال الحيط في التوائمة ، وبالكسر نفس الحيط (قوله أى مثل إدخالنا
 كذيب) أى الذى دل عليه بقوله يستهزئون (قوله وقد خلت سنة الأولين) أى طريقتهم والجملة مستأنفة (قوله وهؤلاء
 هم) أى فانتظر ما ينزل بالمكذبين من العذاب (قوله ولو فتحنا عليهم) أى على كفار مكة (قوله فظاوا) الضمير إما عائذ
 المشركين والمعنى لو فتحنا باب السماء لهؤلاء المشركين وصعدوا إلى السماء ورأوا عجائبها لقالوا الخ ، أو على الملائكة والمعنى لو
 شغنا عن أبصار الكفار فرأوا باب السماء مفتوحا والملائكة تصعد منه (٢٧٣) لما آمنوا (قوله إنما سكرت)

بالتخفيف والتشديد
 قراءتان سبعيتان (قوله
 سدت) أى فيقال سكرت
 النهر من باب قتل
 سدته والسكر بالكسر
 ما يسد به ، والمعنى يسد
 أبصارنا عن محوساتنا
 المعتادة بتلك التخيلات
 (قوله بل نحن قوم
 مسحورون) إضراب
 اتقالي عما أفاده أولا من
 خصوص سحر العين
 بالحصر ، والمعنى أنهم
 يقولون إنما سدت أبصارنا
 فليل لها أمر لاحقيقة له

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رَسَلًا (فِي شَيْعٍ) فَرَقَ (الْأَوَّلِينَ . وَمَا) كَانَ (يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ
 لَا كَاؤًا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) كاستهزاء قومك بك . وهذا نسليه له صلى الله عليه وسلم (كَذَلِكَ
 نَسُكُّهُ) أى مثل إدخالنا التكذيب في قلوب أولئك ندخله (فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ) أى كفار
 مكة (لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ) بالنبي صلى الله عليه وسلم (وَقَدْ خَلَّتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ) أى سنة الله فيهم
 ن تعذيبهم بتكذيبهم أنبياءهم وهؤلاء مثلهم (وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ)
 الباب (يَعْرُجُونَ) يصعدون (لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ) سدت (أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ)
 قيل إلينا ذلك (وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا) اثني عشر : الحمل والثور والجوزاء والسرطان
 الأسد والسنبلة والميزان والمقرب والقوس والجدى والدلو والحوت ، وهى منازل الكواكب
 السبعة السيارة : المريخ وله الحمل والمقرب ، والزهرة ولها الثور والميزان ، وعطارد وله الجوزاء
 السنبلة ، والقمر وله السرطان ، والشمس ولها الأسد ، والمشتري وله القوس والحوت ، وزحل
 له الجدى والدلو .

ل يتجاوزها لقلوبنا ثم أضربوا عن ذلك وجعلوا السحر واصلا لقلوبهم (قوله ولقد جعلنا في السماء بروج) هذا من أدلة
 حيدته سبحانه وتعالى ، والبروج جمع برج والمراد منازل وطرق تسير فيها الكواكب السبعة (قوله اثني عشر برج) أى وقد
 معها بعضهم في قوله .

حمل الثور جوزة السرطان ورعى الليث سنبلة الميزان
 ورعى عقرب بقوس الجدى زح الدلو بركة الحيتان

قوله وهى منازل الكواكب (أى محل سيرها) (قوله المريخ) بكسر الميم نجم في السماء الخامسة وقد جمع الكواكب
 مضمين في قوله : زحل شرى مريخه من شمس فزاهرت لعطارد الأقمار فزحل في السماء السابعة ،
 المشتري في السادسة ، والمريخ في الخامسة ، والشمس في الرابعة ، والزهرة في الثالثة ، وعطارد في الثانية ، والقمر في الأولى
 وهى سماء الدنيا (قوله والشمس ولها الأسد) أى بيتها المنسوب لها فلا ينافى أنها تسير في البروج كلها المنقسمة لثمان وعشرين
 منزلة لكل برج منزلتان وثلاث وتقطعها الشمس في سنة والقمر في شهر وقد جعل الله بهذه الكواكب النفع في العالم السفلي
 كالأكل والشرب يوجد النفع عندها لا بها فهى أسباب عادية [٣٥ - صاوى - ثانى]

(قوله وزيناها بالكواكب) أى جعلنا الكواكب زينة للسماء وهل الكواكب فى السماء الدنيا أو ثوابت فى العرش فولان للعلماء (قوله للناظرين) أى المتأملين بأبصارهم وبصائرهم (قوله وحفظناها) أى السماء (قوله من كل شيطان رجيم) أى وذلك لأن الشياطين كانوا لا يحجبون عن السموات فيدخلونها ويأتون بأخبارها إلى الكهنة فلما ولد عيسى منعوا من ثلاث سموات، ولما ولد سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها، ولما بعث ربيت عليهم الشهب فكانت تخطى وتضرب فلما عرج به صلى الله عليه وسلم صارت لا تخطئهم أبداً (قوله إلا من استرق السمع) استثناء منقطع لأن ما قبل الاستثناء دخولهم السماء وما بعده استراقهم من خارجها والمعنى أن الشياطين يركب بعضهم بعضا يريدون الاستراق فتكون الشهب بالمرصاد لهم كما صرحت به سورة الجن فى قوله تعالى - وأنا كنا نقعد منها - الخ (قوله كوكب مضى) وقيل الشهاب شعله فار تنفصل من الكوكب وهو الصحيح (قوله أو يخبله) أى يفسد أعضائه فيصير غولا فى الوادى يضل الناس (قوله والأرض مددناها الأرض منصوب بفعل محذوف يفسره مددناها (قوله بسطناها) أى على الماء (قوله لئلا تتحرك بأهلها) أى لأن الله خلقها وبسطها على الماء تحركت واضطربت فتبثها بالجبال الرواسى فسكنت (قواه معلوم) أى الله فيعلم قدر ما يحتاج إلى الخلق فى معاشهم (قوله معاش) جمع معيشة وهى ما يعيش بها الإنسان من المأكل والمشرب والملبس وغير ذلك (قوله بالياء أى باتفاق السبعة لأنها فى المبرد أصاية فلا تقلب فى الجمع همزا بل تبقى على حالها بخلاف الند الزائد فى المفرد فإنه يقلب همزة الجمع . قال ابن مالك : والد زيد (٢٧٤) ثالثا فى الواحد همزا يرى فى مثل كالثلاثاء وقرى شذوذا بالياء

على التشبيه بشمائل (قوله ومن لستم له برازقين) معنى المفسر على أنه معطوف على معاش حيث قدر قوله جعلنا لكم (قوله من العبيد) أى والخدم وغيرهم فأنتم تنفعون بتلك الأشياء ولستم برازقين لها وإنما رزقها على خالقها (قوله وإن من شيء إلا عندنا خزائنه) كالدليل

(وَزَيْنَّاها) بالكواكب (لِلنَّاطِرِينَ . وَحَفِظْنَاهَا) بالشهب (مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ) مرجح (إِلَّا) لكن (مَنْ أَسْتَرَقَ السَّمْعَ) خطفه (فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ) كوكب مضى بحركة أو يشبهه أو يخبله ((وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا) بسطناها (وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ) جبالاً ثوابت لا تتحرك بأهلها (وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ) معلوم مقدر (وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشٍ) بالياء : من الثمار والحبوب (وَ) جعلنا لكم (مَنْ لَسْتُمْ لَهُ رَازِقِينَ) من العبيد والخدم والأنعام فإنما يرزقهم الله (وَأِنْ) ما (مِنْ) زائدة (شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ) مفاتيح خزائنه (وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ) على حسب المصالح (وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ) تلقح السحاب فيمتلئ ماء (فَأَنْزَلْنَاهَا مِنَ السَّمَاءِ) السحاب (ماءً) مطراً (فَأَسْقَيْنَا كُمُوهُ) وما أنتم له بخازنين

أى لقوله وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين ، فهو إعلام بسعة فضله سبحانه وتعالى وقوله شيء نكرة فى سياق النفي فتعم كل شيء كان فى الدنيا أو الآخرة جليلاً أو حقيراً (قوله إلا عندنا خزائنه) أى لا يوجد الله إذا تعلق قدرته وإرادته به ففى الكلام مجاز حيث شبه سرعة إيجاد الأشياء بحصولها بالفعل وجعلها فى خزائن والياء بينهما سرعة الحصول فى كل فالعنى بيده الأشياء كلها خيرها وشرها جليلاً وحقيرها فإذا أراد الله شيئاً حصل فلا يطلب إلا من غيره بل يطلب المفاتيح من بيده الخزائن والمفاتيح كناية عن التسهيل فمن أراد الله له شيئاً أعطاه مفتاحه بمعنى أسبابه (قوله إلا بقدر معلوم) أى فيسعد هذا ويشقى هذا ويفقر هذا ويفنى هذا على حسب ما قدره الله إذا علمت ذلك فالتنا للمفسر أن يقول على حسب تقدير الله فإن الله تعالى ليس مراده مقيداً بمصالح عباده بل أفعاله على حسب ما أرادته وعلمه وإلا فالكافر يطول عمره وهو فى فقر ومرض ثم ينتهى له بالكفر ويكون فى النار فأى مصلحة فى ذلك (قوله وأرسلنا الرياح رجعاً وهو جسم لطيف منبث فى الجو سريع المرور) (قوله لواقح) إما جمع ملقح من ألحق وحينئذ يجمعه ملاقح حذفت تخفيفاً أو جمع لاقح يقال لاقحت الريح إذا حملت الماء إلى السحاب . واعلم أن سبحانه وتعالى يرسل الرياح الأربعة لخدمة الريح العاصية تثير السحاب من شجرة فى الجنة ، وريح الشمال تجمعها ، وريح الجنوب تدمرها ، وريح الجنوب تفرقه (قوله تلقح السحاب أى تجمع الماء فيه) (قوله السحاب) أى فالمراد بالسماء كل ما علا وارتفع ويصح أن يراد بالسماء حقيقة لأن أصل ماء المطر من السماء (قوله فأسقيناكموه) الكاف مفعول أول والهاء مفعول ثان ، والمعنى جعلناه سقياً لكم ولأرضكم ومواشيكم .

أى ليست خزائنه بأيديكم) أى بل خزائنه عند الله فهو من مشمولات قوله : وإن من شئ إلا عندنا خزائنه (قوله لنحن نحى) أى جميع الخلق وإن حرف توكيد ونصب ونا اسمها وحجة نحى خبرها وقوله لنحن ضمير منفصل توكيد ضمير فصل لما تقدم أنه مردود بأن ضمير الفصل لا يقع إلا بين اسمين وهنا ليس كذلك (قوله ونحن الوارثون) الوارث صل وهو الذى يأخذ المال بعد موت مورثه ثم أطلق الإرث وأريد لازمه وهو البقاء بعد فناء غيره فإنه يلزم من أخذ الوارث لمورث بقاؤه بعد موت صاحبه فهو سبحانه وتعالى وارث جميع الخلق بمعنى أنه يبقى بعد فناءهم (قوله ولقد علمنا المستقدمين) أى علمنا تفصيلا لا يخفى عليه شئ فى الأرض ولا فى السماء (قوله المتأخرين) أشار بذلك إلى أن السين والتاء فى المستقدمين وآخرين زائدتان ، والمعنى أن علمه محيط بجميع خلقه متقدمهم ومتأخرهم طائعهم وعاصيهم لا يخفى عليه شئ من أحوال (قوله وإن ربك هو يحشرهم) أى يجمعهم للحساب ثم بعد ذلك ينقسمون فريقين فريق فى الجنة وفريق فى السعير (من صاصل) الصاصل بمعنى المصطل كالزلزال بمعنى الزلزل ووزنه فعلا بتكرار اللام فقالت الأولى منهما من جنس فاء حة ، والصاصل طور رابع من أطوار آدم الطينية لأنه كان أولا ترابا ثم عجن بأنواع المياه فصار طينا ثم ترك حتى أنتن فصار حمأ مسنونا ثم بس بعد تصويره فصار صاصالا ثم نفخ فيه (٢٧٥) الروح بعد مائة وعشرين سنة :
أر بعين وهو طين
وأر بعين وهو حمأ مسنون
وأر بعين وهو صاصل
مصقور وهكذا أطوار
أولاد آدم تمكث النطفة
فى الرحم أر بعين يوما
ثم تصير عاقلة مثل ذلك
ثم تصير مضغة مثل ذلك
ثم تنفخ فيه الروح بعد
مائة وعشرين يوما (قوله
متغير) أى من طول
مكثه حتى يتغير (قوله
أبا الجن وهو إبليس)
هذا أحد قولين ، وقيل

ليست خزائنه بأيديكم (وإننا لنحن نحى ونميت ونحن الوارثون) الباقون نرث جميع
(ولقد علمنا المستقدمين منكم) أى من تقدم من الخلق من لدن آدم (ولقد علمنا
تأخرين) المتأخرين إلى يوم القيامة (وإن ربك هو يحشرهم إنه حكيم) فى صنعه
(بخلقهم) (ولقد خلقنا الإنسان) آدم (من صلصال) طين يابس يسمع له صلصلة أى
ت إذا قر (من حمأ) طين أسود (مسنون) متغير (والجان) أبا الجن وهو إبليس (خلقناه
قبل) أى قبل خلق آدم (من نار السموم) هى نار لادخان لها تنفذ فى المسام (و)
(إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرأ من صلصال من حمأ مسنون . فإذا سويته)
(ونفخت) أجريت (فيه من روحى) فصار حيا وإضافة الروح إليه تشرىف لآدم
(موا له ساجدين) سجود تحية بالانحناء (فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ) فيه تأكيد
لإبليس) هو أبو الجن كان بين الملائكة ،

أبو الشياطين فرقة من الجن لم يؤمن منهم أحد والجان هو أبو الجن وعلى هذا تكون الأصول ثلاثة : آدم وهو أبو البشر
إبليس وهو أبو الشياطين ، والجان وهو أبو الجن ، وعلى ما مشى عليه المفسر يكونان أصليين فقط آدم وإبليس (قوله هى نار
لادخان لها) أى ومنها تكون الصواعق (قوله تنفذ فى المسام) أى تدخل فيها للطف المسام وشدة حرارة النار فاذا دخلت
لإنسان قتلت (قوله وإذا قال ربك) إذ ظرف معمول المحذوف قدره المفسر بقوله إذ كر (قوله من صلصال) من لا ابتداء
بى (قوله فإذا سويته) أى صورته إنسانا كاملا معتدل الأعضاء والطبائع (قوله ونفخت فيه من روحى) أى أفضت عليه
روح من الأرواح التى خلقتها فصار بها حيا ، وليس المراد النفخ حقيقة لاستحالة على الله (قوله وإضافة الروح إليه) أى كما
ب بيت الله وناقة الله (قوله فقموا) الفاء واقعة فى جواب إذا وقعوا فعل أمر من وقع يقع بمعنى سقط وخر (قوله بالانحناء)
لا بوضع الجبهة وهذا أحد قولين ، وقيل المراد بالسجود حقيقته ، وآدم كالقابلة والسجود لله ، أو يقال إن السجود للهات آدم
لحم السجود لغير الله كفر محله فى غير ما أمر الله به ، وأما فى مثل هذا فالكفر فى المخالفة (قوله فيه تأكيد كيدان) أى للبلافة
بإدانة الاعتناء فباتأكيد الأول اندفع توهم المجاز وبالثانى استفيد أنهم سجدوا جملة واحدة (قوله كان بين الملائكة)
أر بذلك إلى صحة الاستثناء ثم هو يحتمل أن يكون منقطعا لأنه لم يكن منهم حقيقة أو متصلا باعتبار أنه كان متصفا بصفاتهم
بل إنه منهم والتعقيق خلافه .

(قوله أبي أن يكون مع الساجدين) استئناف مبين لكيفية عدم السجود (قوله قال تعالى) . إن قلت إن مكالمته الله بدون واسطة شرف وتعظيم ، وإبليس ليس من أهل ذلك . أجيب بأن محل كونها شرفاً إن كانت على سبيل الإكرام ، وكلام الله تعالى لإبليس فهو على سبيل الإهانة والطرده فلم يكن تشریفاً (قوله مامنك الخ) حمله على هذا التفسير قوله في الآية الأخرى : مامنك أن تسجد لما خلقت بيدي ، ولذا قال لازائدة ويصح أن تكون غير زائدة ، والمعنى أى شئ ثبت في عدم كونك مع الساجدين (قوله لا ينبغي لى) أى لا يصح ولا يليق (قوله لبشر خلقته الخ) أى وخلقته من نار فأنا خير لأن النار جسم لطيف نوراني والصالح جسم كثيف ظلماني والنوراني خير من الظلماني ، وهذا وجه تكبره عن السجود وادعاءه الخيرية وهى مردودة بأن آدم مركب من العناصر الأربعة بخلاف إبليس وأيضاً فالفضل بيد الله يعطيه لمن يشاء (وقيل من السموات) وهذا الخلاف مرتب على الخلاف في أن السجود لآدم هل كان في الجنة أو خارجها فمن قال بالأول جازم الضمير في منها عائداً على الجنة ، ومن قال بالثاني جعله عائداً على السموات (قوله فانك رجيم) أى مرجوم والرجم كما في القاموس اللعن والشنم والطرده والمهجران (قوله إلى يوم الدين) أى وبعد ذلك يزداد عذاباً على اللعنة التي هو فيها (قوله إلى يوم يبعثون) قصد اللعين بذلك أنه لا يموت أبداً (٢٧٦) لأنه إذا أمهل إلى يوم البعث الذي هو يوم النفخة الثانية فقد أمهل إلى الأبد لانقطاع الموت حينئذ وقصد أيضاً الفسحة في الأجل لأجل الاغواء فأجاب الله إلى الثانية دون الأولى (قوله وقت النفخة الأولى) أى لموت في جملة الخلائق ثم يبعث مع الناس لمدة مائة أربعين سنة ولم يكن هذا الامهال إكراماً له بل إهانة وشقاء ليزداد عذابه (قوله والباء للقسم) وقيل للسببية (قوله لأزوين لهم) الضمير عائداً على أولاد آدم

(أبي) امتنع من (أن يكون مع الساجدين . قال) تعالى (يا إبليس مالك) ما منعك (أن لا) زائدة (تكون مع الساجدين . قال لم أكن لأسجد) لا ينبغي لى أن أسجد (لبشر خلقته من أصلال من حمأ مسنون . قال فأخرج منها) أى من الجنة وقيل السموات (فإنك رجيم) مطرود (وإن عليك اللعنة إلى يوم الدين) الجزاء (قال) فأظن في إلى يوم يبعثون) أى الناس (قال فإنك من المنتظرين . إلى يوم الوقت المعلوم) وقت النفخة الأولى (قال رب بما أغويتني) أى يا غوائك لى والباء للقسم وجوابه (لأزوين لهم في الأرض) المعاصي (ولأغوينهم أجمعين . إلا عبادك منهم المخلصين) أى المؤمنين (قال) تعالى (هذا صراط على مستقيم) وهو (إن عبادي) أى المؤمنين (ليس لك علي سلطان) قوة (إلا) لكن (من أتبعك من الفافرين) الكافرين (وإن جهنم لم وعدة أجمعين) أى من تبعك معك (لها سبعة أبواب) أطباق (لكل باب) منها (جزء) نصيب (مقسوم . إن المتقين في جنات) بساتين ،

إلى الأبد لانقطاع الموت حينئذ وقصد أيضاً الفسحة في الأجل لأجل الاغواء فأجاب الله إلى الثانية دون الأولى (قوله وقت النفخة الأولى) أى لموت في جملة الخلائق ثم يبعث مع الناس لمدة مائة أربعين سنة ولم يكن هذا الامهال إكراماً له بل إهانة وشقاء ليزداد عذابه (قوله والباء للقسم) وقيل للسببية (قوله لأزوين لهم) الضمير عائداً على أولاد آدم

وإن لم يتقدم لهم ذكر للعالم بهم (قوله المخلصين) أى الذين أخلصوا في أعمالهم (وعيون) فلا تسلط لى عليهم (قوله قال هذا صراط على مستقيم) أى هذا دين مستقيم لا اعوجاج فيه فعلى حفظه فضلاً وإحساناً إن عبادي ليس لك عليهم سلطان) حاصل ذلك أن إبليس لما قال : لأزوين لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين إلا عبادك المخلصين أوهم بذلك أن له سلطاناً على غير المخلصين فيبين تعالى أنه ليس له سلطان على أحد من العباد لامن المخلصين ولا من غير المؤمنين فهو من طرد الله له لامن سلطنة إبليس ، ويؤيده قوله في الآية الأخرى : إن كيد الشيطان كان ضعيفاً وتقييداً للمؤمنين نظراً للصورة (قوله لكن) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع (قوله لها سبعة أبواب) أى وأعلاها جهنم لعصاة المؤمنين ثم لظى لليهود ثم الحطمة للنصارى ثم السعير للمساكين ثم سقر للجوس ثم الجحيم لعباد الوثن ثم الهاوية للذين (قوله لكل باب) أى طبقة من أطباقها (قوله جزء مقسوم) أى حزب معد لها (قوله إن المتقين) أى الذين اتقوا الله وهم المؤمنون ولو عصاة لأن المتق هو الآتي بالتقوى ولو مرة واحدة غير أن العاصي إذا مات مصرّاً على العاصي تحت المظلمة إن شاء عذبه مدة ثم يعفو عنه بشفاعته النبي صلى الله عليه وسلم وإن شاء لم يعذبه ، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة **وقيل** أبو هاشم الجبائي وجمهور المعتزلة : إن المتقين هم الذين اتقوا جميع المعاصي فلا يثبت دخول الجنة إلا لمن ترك جميع المعاصي

هذا مذهب باطل مخالفته النصوص القرآنية والأحاديث النبوية ، والذي يجب الايمان به أن الجنة تملك بالموت على كلمة التوحيد
صحبها أمثال الجبال من المعصية غير أن أهل الجنة مراتب (قوله وعيون) يحتمل أن المراد بها الأنهار التي قال الله فيها
مثل الجنة التي وهب للمتقون فيها أنهار من ماء غير آسن - الآية ، ويحتمل أن تكون زيادة عليها وهل كل مؤمن له عدة
آتين وعدة أنهار ، أو كل له بستان ونهر لمقابلة الجمع بالجمع (قوله ويقال لهم) أي إذا أرادوا الانتقال من محل إلى آخر وإلا فهم
يتقرون فيها فأمرهم حينئذ بالدخول تحصيل حاصل ، والقائل يحتمل أن يكون الملائكة أو الله تعالى (قوله بسلام) الجار والمجرور
ماق يحذف حال من الواء في ادخلوها : أي ادخلوها حال كونكم مصحوبين بسلامة من الله من جميع المخاوف والمكاره
هذا على المعنى الأول الذي ذكره المفسر ، ويقال على المعنى الثاني ادخلوها مصحوبين بسلام من بعضكم لبعض ومن الملائكة
، سلم بعضكم على بعض وتسلم الملائكة عليكم (قوله أي سلموا) تفسير للمعنى الثاني (قوله آمنين) قدر المفسر ادخلوها إشارة
لأنه حال ثانية وهي مرادفة للأولى ولا حاجة لهذا التقدير (قوله من كل فرع) أي ومنه زوال ما هم فيه من النعيم المقيم وقوله
سلام آمنين زيادة في سرور أهل الجنة لأن النعيم إذا لوحظ فيه عدم الانقطاع كان في غاية السرور ولا شك أن الجنة كذلك
فلا ف الدنيا فإن نعيمها ملاحظ فيه الانقطاع عند حصوله فذلك كانت دارهم وغم (قوله من غل) الغل هو من أمراض القلب
الحسد والكبر والعجب والشحناء والبغضاء . روى أن المؤمنين يوقفون على باب الجنة وقفة فيقتص بعضهم من بعض ثم يؤمر
هم إلى الجنة ، وقد نقي الله قلوبهم من الغل والغش والحقد والحسد فهم يحبون بعضهم بحبهم لربهم وشأن الحب أن لا يكون
عبوبه غل في قلبه بل بينهم الصفاء والوفاء (قوله حال من هم) أي من ضمير صدورهم المضاف إليه والشرط
موجود لأن المضاف جزء

(وَعُيُونٍ) تجري فيها ، ويقال لهم (ادخلوها بسلام) أي سالمين من كل مخوف أومع سلام
أي سلموا وادخلوا (آمنين) من كل فرع (وَتَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ) حقد
(إخوانا) حال من هم (عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ) حال أيضا ، أي لا ينظر بعضهم إلى قفا بعض
لدوران الأسرة بهم (لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ) تعب (وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ) أبداً (نَبِيٌّ)
خبر يا محمد (عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ) المؤمنين (الرَّحِيمُ) بهم (وَأَنَّ عَذَابِي) للعصاة (هُوَ
الْعَذَابُ الْأَلِيمُ) المؤلم (وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ) وهم ملائكة اثنا عشر أو عشرة أو ثلاثة

والباقيات والسرير مثل ما بين صنعاء إلى الجابية (قوله حال أيضا) أي من الضمير في إخوانا (قوله لدوران الأسرة بهم) أي أنهم
إذا اجتمعوا وتلاقوا ثم أرادوا الانصراف يدور سرير كل واحد منهم بحيث يبقى مقابلاً بوجهه لمن كان عنده وقفاء إلى الجهة
التي يسير لها السرير وهذا أبلغ في الأنس والاکرام (قوله لا يمسهم فيها نصب) أي إعياء بخلاف الدنيا ففيها الإعياء والتعب
والكدورات والمشقات (قوله وما هم منها بمخرجين) أي بل هم خالدون فيها لا يزولون ولا يحولون فالجنة خلود بلا زوال وبقاء بلا
فناء وكال بلا نقصان (قوله نبي عبادي الخ) أي أخبر يا محمد عبادي المؤمنين العاصين بأنني أنا الغفور الرحيم فلا يقنطون من
رحمتي ولا يخافون عذابي وهذا من الله تعطف لعباده واستجلابهم للتوبة وقد أكد هذه الجملة بالفاظ ثلاثة أو لها آتي وثانيها أنا
وثالثها تعريف الجملة بآل ، ولما ذكر العذاب لم يقل وآتي أنا المعذب وهذا يدل على أن الرحمة تغلب الغضب فلا يستبعد العاصي رحمة
الله بل يقبل على سيده بالتوبة والانابة فإنه هو الغفور الرحيم فحق كان في العبد أوصاف متعددة تقتضي الغضب ووصف واحد
يقتضي الرحمة فإن وصف الرحمة يغلب (قوله وأن عذابي هو العذاب الأليم) آتي بهذه الآية لمناسبة ذكر النار أولاً فقد ذكر
النار والجنة ثم ذكر ما يناسب كلا على سبيل اللف والنشر المشوش . واستفيد من هذه الآية أن العبد يكون بين الرجاء والخوف
ففي الحديث عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أنه قال « بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : لو يعلم العبد قدر عفو
الله ما تورع ولو يعلم قدر عذابه لجمع نفسه إلى قتله » وعنه صلى الله عليه وسلم « أنه مر بنفر من أصحابه وهم يضحكون فقال أنضحكون
وبين أيديكم النار ؟ فقول نبي عبادي الخ » (قوله ونبئهم عن ضيف إبراهيم) معطوف على قوله نبي عبادي الخ ، والمعنى وأخبر
عبادي عن قصة ضيوف إبراهيم الخ . واعلم أنه في هذه السورة أثبت نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أولاً ثم أتبع ذلك
بذكر أدلة التوحيد ، ثم خلق آدم وما يتعلق به ثم بين أهل السعادة وأهل الشقاوة ثم أتبع ذلك بذكر قصص بعض الأنبياء

ليكون عبرة للمعتبرين وأوقع في نفس المتعظين ، وقد ذكر هنا أربع قصص قصص إبراهيم ثم قصة لوط ثم قصة شعيب ثم صالح على سبيل الاختصار وقد تقدمت في سورة هود بأبسط مما هنا (قوله عن ضيف إبراهيم) الضيف في الأصل الميل سمي النازل للقرى بذلك لمياه إلك ونزوله عندك وهو مصدر يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث وقد يجمع ويثنى (قوله منهم جبريل) أي على كل من الأقوال الثلاثة (قوله إذ دخلوا) إذ ظرف معمول المحذوف تقديره اذ ذكر (قوله أي هذا اللفظ) أي لفظ سلاما وهو مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره سلمنا عليك أو سلم الله عليك سلاما ، ولم يذكر هنا رد السلام ولا بقية النص اختصارا (قوله إنا منكم وجاؤن) تقدم أن سبب خوفه منهم أنه رأى فيهم جلال الله وهيبته (قوله قالوا لا توجل) قرأ السبعة بفتح التاء والجيم وفعله وجل كعلم وقرئ شذوذا بالبناء للمفعول ولا توجل بقلب الواو ألفا ولا توجل بضم التاء وزيادة ألف بعد الواو فالقراءات الشاذة ثلاث (قوله أبشروني) هكذا بهمزة الاستفهام في قراءة الجمهور وقرئ شذوذا بحذفها فيحتمل الاخبار والاستفهام وحذفت أدانته للعلم بها (قوله على أن مسنى الكبر) أي فكان عمره إذ ذاك مائة واثنى عشرة سنة (قوله فيهم تبشرون) الجاؤون والمجرور متعلق بتبشرون (٢٧٨) وقدم لأن الاستفهام له صدر الكلام وقرأ العامة بفتح النون مخففة على أنهم

منهم جبريل (إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا) أي هذا اللفظ (قَالَ) إبراهيم لما عرص عليهم الأكل فلم يأكلوا (إِنَّا مِنْكُمْ وَجِاؤنَ) خائفون (قَالُوا لَا تَوْجَلْ) تخف (إِنَّا) رسل ربك (نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَالِمٍ) ذي علم كثير هو إسحق كما ذكر في هود (قَالَ أَبَشِّرْهُنِّي) بالولد (عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ) حال أي مع مسه إياي (فِيمَ) فبأي شيء (تُبَشِّرُونِ) استفهام تعجب (قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ) بالصدق (فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَانِطِينَ) الآيسين (قَالَ وَمَنْ) أي لا (يَقْنِطُ) بكسر النون وفتحها (مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ) الكافرون (قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ) شأنكم (أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ) قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ كافرين أي قوم لوط لإهلاكهم (إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ) لإيمانهم (إِلَّا أَمْرًا تَقْدَرْنَا إِنَّا كِنُ الْغَابِرِينَ) الباقيين في العذاب لكفرها (فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ) أي لوطا (الْمُرْسَلُونَ) (قَالَ) لهم (إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّسْكِرُونَ) لا أعرفكم (قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا) أي قومك (فِيهِ يَمْتَرُونَ) يشكون وهو العذاب (وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ) في قولنا (فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أذْيَارَهُمْ) امش خلفهم (وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ) ،

نون الرفع وقرأ نافع بكسرها مخففة وابن كثير بكسرها مشددة (قوله استفهام تعجب) أي من أن يولد له ولد مع مس الكبر إياه وتعجبه بالنظر للعادة لا بالنظر لقدرة الله ولذا دفع ذلك بقوله: ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون (قوله قالوا ابشركنا بالحق) أي اليقين الذي لا يس فيه (قوله أي لا يقنط) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله بكسر النون وفتحها) أي فهما

قراءتان سبعيتان وقرئ شذوذا بضم النون (قوله قال فما خطبكم) أي الذي أرساكم لأجله سوى البشارة فإن البشارة يكفي فيها واحد فلا تحتاج لعدد (قوله إلا آل لوط) يحتمل أن يكون مستثنى من الأرسال ، والمعنى إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين إلا آل لوط فلم ترسل لهلاكهم بل أرسلنا لنجاتهم وحيث يكون الاستثناء متصلا ، أو مستثنى من قوم مجرمين فهو منقطع لأنهم لم يدخلوا في القوم المجرمين ، ويشير للثاني قول المفسر لإيمانهم (قوله إلا أمراته) الأقرب أنه مستثنى من ضمير منجوهم (قوله قدرنا) إسناد التقدير لللائكة مجاز إذ المقدر حقيقة هو الله تعالى وهذا كما يقول خواص الملك : أمرنا بكذا والأمر هو الملك (قوله الباقيين في العذاب) أي فيقال غير الشيء : بقی ، ويقال أيضا مضى فهو من الأضداد (قوله فلما جاء آل لوط) أي بعد أن خرجوا من عند إبراهيم وسافروا لقربة لوط وكان بينهما أربعة فراسخ (قوله أي لوطا) أشار بذلك إلى أن لفظة آل زائدة بدليل الآية الأخرى - ولما جاءت رسالتنا لوطا - (قوله مسكرون) أي تنسكروا أنفسكم وتجزع منكم ، وإيمانهم من خوفه من قومه عليهم بدليل آية هود: ولما جاءت رسالتنا لوطا منى بهم وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم عصيب (قوله وأتيناك بالحق) الباء للإبادة أي متأسين بالحق (قوله فأسر بأهلك) أي وهم بنتاه فلم يخرج من قريته إلا هو وبناته (قوله بقطع من الليل) أي في جزء منه (قوله امش خلفهم) أي لتطمئن عليهم .

قوله لا يرى عظيم ما ينزل بهم) أى فينزعج من ذلك (قوله وهو الشام) أى فطوى الله لهم الأرض في الوقت حتى أنجوا
 رلوا إلى إبراهيم (قوله أوحينا) أشار بذلك إلى أن قضينا ضمن معنى أوحينا فعدى بما عدى به (قوله وجاء أهل المدينة)
 ولا تقتضى ترتيباً ولا تعقيباً فإن هذا المحيى قبل إعلام الملائكة بأنهم رسل الله فالقصة هنا على خلاف الترتيب الواقعى بخلافها
 هود (قوله مدينة سدوم) بالسین المهملة والدال المعجمة وأخطأ من قال بالمهملة (قوله يستبشرون) أى يبشر بعضهم بعضاً
 صاف لوط وتقدم أن الخبر لهم بالضيوف امرأة لوط (قوله فلا تفضحون) أى لا تسيئون فيهم (قوله واتقوا الله) أى خافوا
 به (قوله عن العالمين) أى عن تضييف أحد من الغرباء وكانوا يمنعون من مخالطة الناس وإضاقتهم خوفاً من أن يؤاخذهم
 بتعين بهم عليهم (قوله فتزوجوهن) أى إن أسلمتم ويحتمل أنه كان في شريعته محل تزوج الكافر بالمسلمة وتقدم في هود
 يحتمل أن المراد نساء أمته (قوله لعمرك) بفتح العين لغة في العمر (٢٧٩) بضمين وهو مدة حياة الانسان

في الدنيا ولكن لم يرد
 القسم في كلام العرب
 إلا بالفتح (قوله إنهم) أى
 قوم لوط ، وقيل المراد
 قريش وعلى كل حال
 فهذه الجملة معترضة بين
 قصة قوم لوط (قوله أى
 وقت شروق الشمس) أى
 طلوعها وهذا بيان لانتها
 العذاب وابتدأؤه كان
 وقت الصباح (قوله فجعلنا
 عاليها) أى وجه الأرض
 وما عليه (قوله أى قراهم)
 أى وكانت أربعة فيها
 أربعمائة ألف مقاتل ،
 وقيل خمسة وفيها أربعة
 آلاف ألف (قوله وأمطرنا
 عليهم) تقدم في هود أنه
 يحتمل أن المطر كان على
 من كان غائبا عن القرى

لا يرى عظيم ما ينزل بهم (وَأَمْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ) وهو الشام (وَقَضَيْنَا) أوحينا (إِلَيْهِ
 لَكَ الْأَمْرَ) وهو (أَنْ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ) حال أى يتم استئصالهم في الصباح
 وجاء أهل المدينة (مدينة سدوم وهم قوم لوط لما أخبروا أن في بيت لوط مرداً حسناً وهم
 لائكة) (يَسْتَبْشِرُونَ) حال طمعاً في فعل الفاحشة بهم (قَالَ) لوط (إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيِّفِي
 لَا تَفْضَحُونَ . وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ) بقصدكم إياهم بفعل الفاحشة بهم (قَالُوا أَوْ لَمْ نَنْهَكَ عَنْ
 مَا لَيْنَ) عن إضاقتهم (قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ) ما يريدون من قضاء الشهوة
 وتزوجهن ، قال تعالى (لَعَمْرُكَ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، أى وحياتك (إِنَّهُمْ لَكِنِ
 كَرِهَ لِمَ يَعْمَهُونَ) يترددون (فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ) صيحة جبريل (مُشْرِقِينَ) وقت شروق
 الشمس (فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا) أى قراهم (سَافِلَهَا) بأن رفعها جبريل إلى السماء وأسقطها مقلوبة
 الأرض (وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ) طين طبخ بالنار (إِنَّ فِي ذَلِكََ) المذكور
 لآياتٍ دلالات على وحدانية الله (لِلْمُؤْمِنِينَ) للناظرين المعتبرين (وَإِنَّهَا) أى قرى
 قوم لوط (لَبِسَبِيلٍ مُقِيمٍ) طريق قريش إلى الشام لم تدرس أفلا يعتبرون بهم (إِنَّ فِي ذَلِكََ
 لَآيَةً) لآية (لِلْمُؤْمِنِينَ . وَإِنْ) مخفية أى إنه (كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ) هى غيضة شجر بقرب
 مدين وهم قوم شعيب (ظَالِمِينَ) بتكذيبهم شعيباً (فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ) بأن أهلكناهم بشدة الحر
 (وَإِنَّهَا) أى قرى قوم لوط والأيكَة (لَبِائِمٌ) :

يحتمل أنه عاينهم بعد قلبها بهم (قوله إن في ذلك المذكور) أى من قصة إبراهيم ولوط (قوله للتوأمين) أى التفكرين الذين
 آمنوا الشيء فيعرفون حقيقته (قوله لم تدرس) أى آثارهم (قوله لآية للمؤمنين) خصوصاً بالذكور لأنهم المنتفعون بذلك (قوله
 إن كان أصحاب الأيكة) شروع في ذكر قصة شعيب مع قومه أصحاب الأيكة وذكرت هنا مختصرة وسيأتى بسطها في سورة
 شعراء (قوله مخفية) أى واسمها ضمير الشأن وكان ناقصة وأصحاب الأيكة اسمها وظالمين خبرها واللام للتوكيد والجملة خبر إن
 قوله هى غيضة شجر) الغيضة فى الأصل اسم للشجر المتلف ، والمراد بها هنا المكان الذى فيه الشجر الكثير ونسبوا لها ملازمته
 وإقامتهم عندها وكان عامة شجرهم المقل نأى الدور (قوله بتكذيبهم شعيباً) أى وبخسهم السكيل والميزان وقطعهم الطريق
 قوله بشدة الحر) أى فسلطها الله عليهم سبعة أيام حتى قربوا من الهلاك فبعث الله لهم سحابة كالظلة فالتجأوا إليها واجتمعوا
 تحتها للتخلل بها فبعث الله عليهم منها نارا فأحرقتهم جميعاً فأهلكهم أولاً بشدة الحر وتم بالظلة ، وأما أهل مدين فأهلكوا
 الصيحة كما تقدم في سورة هود من أنه أرسل لأهل مدين ولأصحاب الأيكة .

(قوله طريق مبين) أى وسى الطريق إماماً لأنه يؤم ويتبع لأن الإنسان إذا أراد الانتقال من موضع لأخر فانه يأتى بالطريق حتى يصل إلى الموضع الذى يريد (ولقد كذب أصحاب الحجر) شروع فى قصة صالح (قوله واد بين المدينة والشام) وآثاره باقية يمر عليها الداهب من الشام للحجاز (قوله لأنه تكذيب لباقي الرسل) جواب عما يقال لم جمع المرسلين مع أنه لم يكذبوا إلا رسولا واحدا (قوله وآتيناهم) أضاف الإتياء لهم وإن كان صالح لأنه مرسل لهم (قوله فى الناقة) أشار بذلك إلى أن الناقة وإن كانت آية واحدة إلا أنها اشتملت على آيات خروجه من الصخرة وعظم جثتها وغزارة لبنها وولادتها فصية قدرها (قوله لا يتفكرون) أى لا يتأملون ولا ينظرون فيها (قوله وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا) أى ينقرون الجبال بالمعاويل حتى يصير بيوتا من غير بنيان (قوله آمنين) أى من وصول اللصوص لهم ومن تخريب الأعداء لبيوتهم لشدة إيمانها (قوله فأخذتهم الصيحة) أى من السماء والزلزلة من الأرض لما عقروا الناقة ، وتقدم فى هود أن صالحا قال لهم قبل نزول العذاب بهم: تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام (قوله وقت الصباح) أى بعد مضي الثلاثة الأيام (قوله ما كانوا يكسبون) ما هم بوصول أو مصدرية أو نكرة موصوفة فاعل أغنى ، والتقدير الذى كانوا يكسبونه أو كسبهم أو شئ يكسبونه (قوله من الحصون الخ) بيان لما (قوله إلا بالحق) أى لإخلاقا ملتبسا بالحكمة والصالحية والمنافع للعباد ودلائل على وحدانية الله (قوله وإن الساعة) أى القيامة (٢٨٠) (قوله فيجازى كل واحد بعمله) أى فينتقم من السيء وينعم على الحسن (قوله

وهذا منسوخ) أى قوله - فاصفح الصفح الجميل - وهو أحد قولين ، والثانى أن الآية محكمة ، ولا ينافى أمره بالقتال فإن المقصود أمره بأن يصفح عن الخلق الصفح الجميل ويعاملهم بالخلق الحسن فيعفو عن السيء ويسامح المذنب وإن كان مأورا بقتال المشركين فقتاله للأمر به لالهوى نفسه ، ولذا قال البوصيرى :

طريق (مبين) واضح أفلا تعتبرون بهم يا أهل مكة (ولقد كذب أصحاب الحجر) واد بين المدينة والشام وهم عمود (المرسلين) بتكذيبهم صالحا لأنه تكذيب لباقي الرسل لا شرا بهم الجيء بالتوحيد (وآتيناهم آياتنا) فى الناقة (فكانوا عنها معرضين) لا يتفكرون فيها (وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين) فأخذتهم الصيحة مصبحين وقت الصباح (أغنى) دفع (عنهم) العذاب (ما كانوا يكسبون) من بناء الحصون وجمع الأموال (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وإن الساعة لآتية) لا محالة فيجازى كل أحد بعمله فاصفح) يا محمد عن قومك (الصفح الجميل) أعرض عنهم إعراضاً لا جزع وهذا منسوخ بآية السيف (إن ربك هو الخلاق) لكل شئ (العليم) بكل شئ (ولقد آتيناك سبباً من المثاني) قال صلى الله عليه وسلم: هى الفاتحة رواه الشيخان؛ لأنها تنفى فى كل ركعة (والقرآن العظيم) .

لا ولو أن اتقاه لهُوى النفس لدامت قطيعة وجفاء (قوله ولقد آتيناك سبباً من المثاني) سبب نزولها أن سبع قوافل أتت من بصرى وأذرعات فى يوم واحد ليهود قرية والنضير فيها أنواع من البر والطيب والجواهر ، فقال السامعون : لو كانت هذه الأموال لنا لنقرّ بنا بها وأنفقناها فى سبيل فترت ، والمعنى قد أعطيتكم سبع آيات هى خير لكم من سبع قوافل . إن قات إن مقتضى ذلك أن تكون الآية مدنية أنه تقدم أن السورة مكية بإجماع . أجيب بأنه لا مانع أن هذه الآية نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة (قوله هى الفاتحة) أى لأنها سبع آيات ، فمن عدّ البسملة آية منها تكون الآية الأخيرة - صراط الدين - الخ ، ومن لم يعدّها آية تكون السابعة قوله - غير المصوب عليهم ولا الضالين - وهذا القول هو الراجح وعليه فيكون عطف قوله - والقرآن العظيم - من عطف الكل على الجزء أو من عطف العام على الخاص ، وقيل المراد بالسبع المثاني الحواميم ، وقيل السبع الطوال أو البقرة وأخرها مجموع الأنفال مع براءة ، وقيل جميع القرآن وعليه يكون العطف مرادفاً (قوله لأنها تنفى فى كل ركعة) تعاد فى كل ركعة ، وهذا أحد الوجوه فى سبب تسميتها بالمثاني ، وقيل سميت بذلك لأنها مقسومة بين العبد وبين الله نصفها الأول ثناء على الله ونصفها الثانى دعاء ، وقيل لأن كلماتها مثناة مثل قوله - الرحمن الرحيم إياك نعبد وإياك نستعين - إلى آخرها ، وقيل لأنها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة معها سبعون ألف ملك .

لَا تُدْنِي عَيْنُكَ) أَيْ لَا تَرْغَبْ فِيهَا مُتَعَنًا بِهِ أَصْنَافًا مِنَ السُّكْفَارِ فَانْهَ عَنْهُ ، وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَنْ أَوْتِيَ الْقُرْآنَ فَرَأَى أَنْ أَحَدًا أَوْتِيَ مِنَ الدُّنْيَا أَفْضَلَ مِمَّا أَوْتِيَ فَقَدْ صَغُرَ عَظْمًا وَعَظُمَ صَغِيرًا » (قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِم) أَيْ لَا جَاهَهُمْ (قَوْلُهُ أَلِنْ جَانِبَكَ) أَيْ تَوَاضَعْ لَهُمْ وَارْحَمْهُمْ كَالطَّائِرِ الَّذِي يَخْفِضُ جَنَاحَهُ عَلَى أَفْرَاحِهِ رَحْمَةً بِهَا تَمُوتُ عَلَيْهِمَا ، وَقَدْ فَعَلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَمَرَ بِهِ . قَالَ الْبُوصَيْرِيُّ فِي هَذَا الْمَعْنَى :

أَحْلَ أَمْتَهُ فِي حَرْزِ مَلَّتِهِ كَاللَّيْثِ حَلَّ مَعَ الْأَشْبَالِ فِي أَجْمِ

لَهُ كَمَا أَنْزَلْنَا السَّكَافَ حَرْفَ تَشْبِيهِ وَجَرَّ وَمَا أَمَّ مَوْصُولٌ فِي مَحَلِّ جَرٍّ وَالْجَارُ وَالْمَجْرُورُ مُتَعَاقٍ بِمَحذُوفٍ ، وَالتَّقْدِيرُ وَقُلْنَا النَّذِيرَ لَكُمْ بِالْعَذَابِ كَالْعَذَابِ الَّذِي أَنْزَلْنَاهُ عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ وَالسَّاضِي بِمَعْنَى الْمُسْتَقْبَلِ إِذَا الَّذِي نَزَلَ بِأَهْلِ مَكَّةَ لَمْ يَكُنْ وَاقِعًا نَزُولُ الْآيَةِ بَلْ وَقَعَ بَعْدَ الْهَجْرَةِ وَكَذَا مَا وَقَعَ لِلْمُقْتَسِمِينَ طَرُقَ مَكَّةَ لَمْ يَكُنْ وَاقِعًا حِينَئِذٍ بَلْ وَقَعَ يَوْمَ بَدْرٍ . إِنْ قَالَتْ إِنْ بَابُ الْمُنْذِرِ بِهِ يَفْنَى تَشْبِيهِهُ بِشَيْءٍ قَدْ وَقَعَ لِيَحْصُلَ بِهِ الْإِتْعَازُ . أَجِيبُ بِأَنَّهُ سَهْلٌ ذَلِكَ تَحْتَمُّ نَزُولُهُ فَكُنْهُ وَاقِعٌ وَلَا يَدُّ وَقَدْ نَزَلَ ذَلِكَ يَوْمَ بَدْرٍ (قَوْلُهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى) أَيْ حَيْثُ اقْتَسَمُوا كِتَابَهُمْ فَآمَنُوا بِبَعْضِهَا الَّذِي وَافَقَ هَوَاهُمْ وَكَفَرُوا بِالْبَعْضِ خَالِفَهُ (قَوْلُهُ الَّذِينَ جَعَلُوا) بَيَانٌ لِلْمُقْتَسِمِينَ (قَوْلُهُ الْقُرْآنَ) الْمُرَادُ بِهِ عَلَى هَذَا التَّفْسِيرِ مَعْنَاهُ اللَّوْىَ حِينَئِذٍ صَحَّ تَفْسِيرُ مَرَلَهُ بِكُتُبِهِمُ الْمُنْزَلَةِ عَلَيْهِمْ (قَوْلُهُ عَضِينَ) جَمْعُ عَضَةٍ وَأَصْلُهَا قَبْلَ عَضُو ، (٢٨١) وَقِيلَ عَضُهُ فَعَلَى الْأَوَّلِ يَكُونُ

مِنْ عَضَى الشَّاةِ إِذَا جَعَلَهَا أَعْضَاءً : أَيْ أَجْزَاءً مُتَفَرِّقَةً وَعَلَى الثَّانِي يَكُونُ مِنْ عَضَهُ إِذَا كَذَبَ ، وَالْمَعْنَى جَعَلُوا الْقُرْآنَ أَجْزَاءً مُتَفَرِّقَةً أَوْ جَعَلُوهُ أَكَاذِيبَ (قَوْلُهُ وَقِيلَ) الْمُرَادُ بِهِمُ الَّذِينَ اقْتَسَمُوا طَرُقَ مَكَّةَ (أَيْ وَهُمْ سِتَّةُ عَشَرَ رَجُلًا بِهِمْ الْوَلِيدُ ابْنُ الْمَغِيرَةِ أَيَّامَ الْمَوْمِ فَاقْتَسَمُوا أَعْتَابَ مَكَّةَ وَأَنْقَابَهَا وَخَفَاجَهَا يَقُولُونَ

تَمُدَّنْ عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَمَّنَّا بِهِ أَزْوَاجًا) أَصْنَافًا (مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ) إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا أَخْفِضْ جَنَاحَكَ) أَلِنْ جَانِبَكَ (لِلْمُؤْمِنِينَ . وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ) مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَنْ يَنْزِلَ بِكُمْ (الْمُبِينُ) الْبَيِّنُ الْإِنْذَارُ (كَمَا أَنْزَلْنَا) الْعَذَابَ (عَلَى الْمُتَقَسِّمِينَ) الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ) أَيْ كُتُبَهُمُ الْمُنْزَلَةَ عَلَيْهِمْ (عَضِينَ) أَجْزَاءً حَيْثُ آمَنُوا بِبَعْضٍ وَكَفَرُوا بِبَعْضٍ ، وَقِيلَ الْمُرَادُ بِهِمُ الَّذِينَ اقْتَسَمُوا طَرُقَ مَكَّةَ يَصْدُقُونَ النَّاسَ عَنِ الْإِسْلَامِ وَقَالَ بَعْضُهُمُ الْقُرْآنَ سِحْرًا وَبَعْضُهُمْ كَهَانَةً وَبَعْضُهُمْ شَعْرًا (فَوَرَبِّكَ لَنَسَأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ) سَوْأَلٌ تَوْبِيخٌ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ . فَأَصْدَعُ) يَا مُحَمَّدُ (بِمَا تُؤْمَرُ) أَيْ أَجْهَرُ بِهِ وَأَمْضُهُ (وَأَعْرِضْ لِلْمُشْرِكِينَ) هَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْجِهَادِ (إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ) بِكَ يَا هَلا كُنَّا كَلَّا مِنْهُمْ بَآفَةً ،

سَلَكَهَا لَا تَغْتَرُوا بِهَذَا الْخُرْجِ فِينَا يَدْعِي أَنْبَوَةٌ فَانْهَ عَنْهُ مَجْنُونٌ وَرَبَّمَا قَالُوا سَاحِرٌ وَرَبَّمَا قَالُوا شَاعِرٌ وَرَبَّمَا قَالُوا كَاهِنٌ ، وَسَمِعُوا الْمُقْتَسِمِينَ لِأَنَّهُمْ اقْتَسَمُوا هَذِهِ الطَّرِيقَ فَأَمَانَهُمْ اللَّهُ شَرَّ مِيتَةٍ وَكَانُوا نَصَبُوا الْوَلِيدَ بْنَ الْمَغِيرَةِ حَكَمًا عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَذَا سَأَلُوهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَدَقَ أَوْثُكَ ، وَمَا ذَكَرَهُ الْمَفْسِرُ قَوْلَانِ مِنْ سَبْعَةٍ ذَكَرَهَا الْقُرْطُبِيُّ (قَوْلُهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ) مَعْطُوفٌ عَلَى اقْتَسَمُوا فَالضَّمِيرُ فِي بَعْضِهِمْ عَائِدٌ عَلَى الَّذِينَ اقْتَسَمُوا وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْقُرْآنِ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ الْكِتَابُ الْمُنْزَلُ عَلَى يَدِنَا مُحَمَّدٍ فَجَعَلُوهُ أَجْزَاءً حَيْثُ اخْتَلَفَتْ أَقْوَالُهُمْ فِيهِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ سِحْرًا وَبَعْضُهُمْ كَهَانَةً أَوْ الْمُرَادُ جَعَلُوهُ أَكَاذِيبَ فَلَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ (قَوْلُهُ سَوْأَلٌ تَوْبِيخٌ) جَوَابٌ عَمَّا يُقَالُ إِنَّهُ أَثَبَتَ سَوْأَلَهُمْ هُنَا وَنَفَاهُ فِي سُورَةِ الرَّحْمَنِ حَيْثُ قَالَ : فَيَوْمَئِذٍ لَا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ - فَخَاصِلُ الْجَوَابِ أَنَّ الْمَنْفَى هُنَاكَ سَوْأَلُ الْإِكْرَامِ وَالْإِحْتِرَامِ وَالْمُثَبَّتُ هُنَا سَوْأَلُ التَّوْبِيخِ وَالتَّقْرِيعِ (قَوْلُهُ فَأَصْدَعُ) بِمَا تُؤْمَرُ سَبَبُ نَزُولِهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَوَّلَ أَمْرِهِ كَانَ يَدْعُو إِلَى اللَّهِ مُخْتَفِيًا وَيَأْمُرُ كُلَّ مَنْ آمَنَ بِهِ بِالْإِخْتِفَاءِ فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ أَظْهَرَ أَمْرَهُ وَبَالِغَ فِي إِظْهَارِهِ (قَوْلُهُ هَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْجِهَادِ) أَيْ فَتَسْكُونُ الْآيَةُ مَنْسُوخَةٌ ، وَقِيلَ لَيْسَتْ مَنْسُوخَةٌ بَلْ هِيَ مُكَّةٌ ، وَالْمَعْنَى لَا تَأْتِمَتْ لَهُمْ وَلَا تَبَالِ بِهِمْ (قَوْلُهُ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ) أَيْ وَهُمْ جَمَاعَةٌ مِنْ قَوْمِهِ كَانُوا يَسْخَرُونَ بِهِ وَيُبَالِغُونَ فِي إِذْيَانِهِ وَأَعْمَاجَاتِ لِهَوْلَاءِ الْعَقُوبَةِ أَشَدَّ إِذَا تَمَّ لِرَسُولِ اللَّهِ وَبَعْضُهُمْ لِهَوْلَاءِ الْمُسْتَهْزِئِينَ كَثِيرٌ كَأَنَّهُ لَهَبٌ وَزَوْجَتُهُ وَوَلَدُهُ وَأَبْنَاهُ

(قوله وهم الوليد بن المغيرة) أي وقد مرّ رجل نبال وهو يجرّ إزاره فتعلقت قطعة من النبل بإزار الوليد فمنعه الكبر أن يطأ رأسه ويترعها فجعلت تضرب في ساقه فخدشته ففرض منها فمات ، وقوله والعاصي بن وائل خرج على راحلته يتزوّده ودخل شعباً فدخلت شوكة في أخمص رجله فالتفتحت حتى صارت مثل عرق البعير فمات مكاباً ، وقوله وعدى بن قيس الصواب الحرث بن قيس بن الطلالة كما ذكره في الحمزية وشرحها والحازن وغيرهم من كتب التفسير وقد هلك بأن صار التميمي يجرى من أنفه وعينه وفمه حتى مات ، وقوله والأسود بن المطلب رماه جبريل بورقة خضراء فذهب بصره ووجعت عينه فجعل يضرب برأسه الجدار حتى هلك ، وقوله والأسود بن عبد يغوث أصابه مرض الاستسقاء فمات به ، وقيل إن النبي صلى الله عليه وسلم شكاه هؤلاء الخمسة لجبريل عليه السلام فكفاه الله شرهم ، وقد أجاد صاحب الحمزية حيث قال في حقهم .

ورماهم بدعوة من فناء السيئ فيها للظالمين فناء
فدهى الأسود بن مطلب أي عمى ميت به الأحياء
وأصاب الوليد خدشة سهم قصرت عنها الحياة الرقطة
وعلى الحرث القيوح وقد صال بها رأسه وساء الوعاء

وقضت شوكة على مهجة العا (٢٨٢) ص والله النعمة الشوكاء

وهم الوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل وعدى بن قيس والأسود بن المطلب والأسود بن عبد يغوث (الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) صفة وقيل مبتدأ ولتضمنه معنى الشرط دخلت الفاء في خبره وهو (فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) عاقبة أمرهم (وَلَقَدْ) للتحقيق (نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ) من الاستهزاء والتكذيب (فَسَبِّحْ) ملتبساً (بِحَمْدِ رَبِّكَ) أي قل سبحان الله وبحمده (وَكَفَى مِنَ السَّاجِدِينَ) المصلين (وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ) الموت

(سورة النحل)

مكية إلا : وإن عاقبتهم إلى آخرها : مائة وثمان وعشرون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

أي قافزع إلى ربك والتجئ إليه بكذك ما يهتك من أمور الدنيا والآخرة
في الحديث « اعمل لوجه واحد بكذك كل الأوجه » (قوله أي قل سبحان الله وبحمده) أي تنزيها له عن كل
وانصافاً له بكل كمال (قوله المصلين) أشار بذلك إلى أن الكلام فيه مجاز من طلاق الجزء على السكل وخص السجود باله
لأنه أشرف أركانها (قوله واعبد ربك) عطف عام على خاص ، والمعنى دم على عبادته (قوله حتى يأتيك اليقين)
اعبد ربك في جميع زمن حياتك ولا تغل لحظة من عمرك من غير عبادة فان العمر ساعة فاجعله طاعة ، وهذا الخ
وإن كان للنبي صلى الله عليه وسلم إلا أن المراد منه العموم (قوله الموت) أي وسمى يقيناً لأنه متيقن الوقوع والنزول
[سورة النحل مكية] سميت بذلك لذكر قصة النحل فيها على سبيل العبرة العظيمة ، ونسب أيضاً سورة
لكنة تعداد النعم فيها ، والقصود من ذكر هذه السورة الدلالة على انصافه تعالى بكل كمال وتنزيهه عن كل نقص ، و
ما فيها على هذا المعنى أمر النحلة وشأنها في دقة فهمها واتخاذها البيت واختلاف ألوان ما يخرج منها وجعله شفاء مع أكل
كل الثمرات النافعة والضارة الحارة والبردة وغير ذلك (قوله إلا وإن عاقبتهم) فإنها نزلت بالمدينة في قتل حمزة وظاهر المفسر
لم يكن منها مدني إلا تلك الآيات وهو المشهور ، وقيل مكية إلا خمس آيات هؤلاء الثلاثة وقوله : والذين هاجروا في الله
بعد ما ظنوا ، وقوله : ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ، وقيل غير ذلك .

قوله لما استبطأ المشركون العذاب الخ قال بن عباس لما نزل قوله تعالى - اقتربت الساعة واشتق القمر - قال الكفار منهم لبعض إن هذا الرجل يزعم أن القيامة قد اقتربت فأمسكوا عن بعض ما كنتم عليه حتى تنظروا ما هو كأن فلما رأوا لا ينزل شيء قالوا ما ترى شيئا فنزل - اقترب للناس حسابهم - فأشفقوا فلما امتدت الأيام قالوا يا محمد ما ترى شيئا مما وثقنا به فنزل - أتى أمر الله - فوثب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤوسهم وظنوا أنها قد جاءت حقيقة فنزل فلا تستعجلوه - فاطمأنوا (قوله أي الساعة) مثنى المفسر على أن المراد بأمر الله القيامة وهو أحد قولين ، وقيل المراد أمر الله عقوبة الكاذبين في الدنيا بالسيف (قوله وأتى بصيغة الماضي) أي على سبيل المجاز في الكلام استعارة تبعية حيث به الإتيان في المستقبل بالإتيان في الماضي بجامع تحقق الحصول في كل واستعير اسم المشبه به للشبه واشتق من الإتيان الماضي أتى بمعنى يأتي (قوله فإنه واقع لاحالة) أي ولا مفر لكم منه (قوله عما يشركون) تنازعه كل من سبحانه وتعالى قوله غيره قدره إشارة إلى أن مفعول يشركون محذوف (قوله أي جبريل) أي وجمع تعظيما له (قوله بالوحي) أي وسمى روحا ن به حياة القلوب الناشئة عنه السعادة الأبدية ومن حاد عنها فهو هالك كما أن الروح بها حياة الأجسام وهي بدونها هالكة قوله بإرادته) أشار بذلك إلى أن المراد بالأمر الإرادة ومن بمعنى الباء (قوله أن مفسرة) أي وضابطها (٢٨٣)

تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهو قوله : ينزل الملائكة بالروح (قوله خوفوا الكافرين) أي بعد إعلامهم بالتوحيد (قوله بالعذاب) قدره إشارة إلى أن معمول الانذار محذوف وقوله أنه لا إله إلا أنا معمول المحذوف قدره المفسر بقوله وأعلموهم (قوله فانتقون) أي امتثلوا أوامري واجتنبوا نواهي ففيه

لما استبطأ المشركون العذاب نزل (أتى أمر الله) أي الساعة وأتى بصيغة الماضي لتحقيق وقوعه ، أي قرب (فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ) تطلبوه قبل حينه فإنه واقع لاحالة (سُبْحَانَهُ) تنزيها له وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) به غيره (يُنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ) أي جبريل (بِالرُّوحِ) بالوحي (مِنْ مَرِّهِ) بإرادته (عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) وهم الأنبياء (أَنْ) مفسرة (أَنْذِرُوا) خوفوا الكافرين بالعذاب وأعلموهم (أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ) خافون (خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) أي محققا (تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) به من الأصنام (خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ) منى إلى من صيره قويا شديدا (فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ) شديد الخصومة (مُبِينٌ) بينها في نفي البعث قائلا من يحيي العظام وهي رميم (وَالْأَنْعَامَ) الإبل والبقر والغنم ونصبه بفعل مقدر يفسره (خَلَقَهَا لَكُمْ) في جملة الناس (فِيهَا دِفْءٌ) ما تستدفئون به من الأكسية والأردية من أشعارها وأصوافها (وَمَنْافِعُ) من النسل والدر والركوب (وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ) قدم الظرف للفاصلة ،

تنبه على الأحكام الفرعية بعد التنبية على التوحيد (قوله أي محققا) أشار بذلك إلى أن الجار والمجرور في محل نصب على الحال (قوله تعالى عما يشركون) أي تنزه عن إشراكهم به غيره (قوله خلق الإنسان) أي غير آدم (قوله من نطفة) من ابتداء بانية وقوله إلى أن صيره قويا شديدا قدره جوابا عما يقال إن كونه خصيا مبينا لا يكون عقب خلقه من نطفة بل بعد قوته شدته (قوله في نفي البعث) في السببية ، والمعنى أنه يخاصم ويجادل بسبب كونه منكرا للبعث (قوله قائلا من يحيي العظام الخ) شار بذلك إلى ما روى « أن أبي بن خلف جاء بالعظم الرميم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل يا محمد أظن أن الله يحيي هذا بعد مارم ؟ قال صلى الله عليه وسلم نعم » ففي هذه الآية رد على هذا الكافر ومن هذا حذوه (قوله والأنعام خلقها) ندا من جملة أدلة توحيده وتعداد نعمه ، وذلك أن الله تعالى لما ذكر خلق السموات والأرض أتبعه بذكر خلق الإنسان ثم يذكر ما يحتاج إليه في ضروراته من أكل ولبس فذكر الأنعام التي يكون منها ذلك (قوله في جملة الناس) أشار بذلك إلى أن الخطاب في لكم لقريش وأوحى على العموم كما هو الواقع لاستغنى عن ذلك (قوله فيها دفء) هو بوزن حمل يطاق على كل ما يستدفأ به من ملبوس ومأكل (قوله وأصوافها) أي وأوبارها (قوله ومنافع) عطف عام على خاص (قوله والدر) أي اللين (قوله والركوب) أي بالنسبة للجموع (قوله للفاصلة) أي لالحصر فإن الإنسان قد يأكل من غيرها وليس منها عنه قال تعالى : قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق .

(قوله ولكم فيها) أى الأنعام (قوله حين تريحون) قدم الراحة على التسريح مع أنه خلاف الواقع لأن الجمال فى الرواح أعظم منه فى التسريح لأن النعم تقبل من المرعى مملوءة البطون حافلة الضروع فيفرح أهلها بها بخلاف تسريحها إلى المرعى فإنها تخرج جائلة البطون ضامرة الضروع وأكثر ما تكون هذه الراحة أيام الربيع لحسن النعم إذ ذاك (قوله وتحمل) أى النعم والمراد بها خصوص الأبل (قوله أنقالكم) جمع ثقل وهو ما يحتاج إليه من آلات السفر والأحمال الثقيلة (قوله إلى بلد لم تكونوا بالفيه الخ) المراد أى بلد بعيد مكة أو غيرها . وقال ابن عباس أريد بها اليمن ومصر والشام . وقال عكرمة مكة والظاهر أنه عام لكل بلد بعيد كعلمت (قوله إلا بشق الأنفس) أى تعبها (قوله والحيل) معطوف على الأنعام ولذا قدر المفسر خلق (قوله والبغال) جمع بغل وهو المتولد بين الحيل والحمر (قوله مفعول له) أى لأجله وجرت الأول باللام لأن الفاعل مختلف ففاعل الخاق هو الله وفاعل الركوب الخاق (قوله بهما) أى الركوب والزينة (قوله لا ينافى خلقها لغير ذلك) أى فلا يفيد الحصر فى الركوب والزينة بل خلقها للأكل أيت وبذلك أخذ الشامي ، وأما عند الأئمة الثلاثة فأكل الحيل حرام كباقي الدواب ، واستدلوا بأن منفعة الأكل أعظم من منفعة الركوب ، فلو كان أكل لحوم الحيل جائزا لكان أولى بالذكور فلما لم يذكره الله علمنا تحريمه ولأن الله خص الأنعام بالأكل حيث قال - ومنها تأكلون - وخص هذه بالركوب فقال - لتركبوها - فعلمنا أنها مخلوقة للركوب لا للأكل وفى الحقيقة الآيات ليست صريحة فى نهى ولا جواز (٢٨٤) وإنما مستند الأئمة السنة فمن حرم لحم الحيل حمل الحديث الصحيح

(وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ) زينة (حِينَ تُرِيحُونَ) تردونها إلى مراحلها بالعشى (وَحِينَ تَسْرَحُونَ) تخرجونها إلى المرعى بالغداة (وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ) أحمالكم (إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْفِيهِ) واصلين إليه على غير الإبل (إِلَّا بِشَقِّ الْأَنْفُسِ) بجهدا (إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ) بك حيث خلقها لكم (وَ) خلق (الْحَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لَتَرَكِبُوهَا وَزِينَةً) مفعول له والتعليل بهما لتعريف النعم لا ينافى خلقها لغير ذلك كالأكل فى الحيل الثابت بحديث الصحيحين (وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ) من الأشياء العجيبة الغريبة (وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ) أى بيان الطريق المستقيم (وَمِنْهَا) أى السبيل (جَائِرٌ) حائد عن الاستقامة (وَلَوْ شَاءَ) هدايتكم (لَهَدَايَكُمْ) إلى قصد السبيل (أَجْمَعِينَ) قهتدون إليه باختيار منكم (هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ) تشربونه (وَمِنْهُ شَجَرٌ) ينبت بسببه (فِيهِ تُسِيمُونَ) ترعون دوابكم (يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَنْجَابَ)

النسخ أو الاضطراب ومن جوزها قال الأصل عدم الاضطراب أو النسخ (قوله بحديث الصحيحين) أى وهو ما روى عن أسماء بنت أبى بكر الصديق قالت : نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا ونحن بالمدينة فأكلناه (قوله من الأشياء العجيبة) أى كالطيور والسباع والوحوش وغيرها من الحيوانات (قوله وعلى

الله) أى تنضلا وإحسانا (قوله أى الطريق المستقيم) أى طريق الهدى والحق وتبينها بارسال الرسل وإنزال الكتب (قوله ومنها جائر) أى سبيل جائر وهو سبيل الضلال والكفر والجور العدول عن الاستقامة (قوله ولو شاء لهداكم أجمعين) أى وصلكم إلى الطريق المستقيم بأجمعكم ولكنه لم يشأ ذلك فلم يحصل لما سبق فى علمه أن الجنة لها أهل وأن النار لها أهل (قوله هو الذى أنزل من السماء ماء) لما ذكر سبحانه وتعالى منته على بنى آدم بخاق الحيوانات الخاصة بهم أعقبه بذكر نعمة عامة لكل الحيوانات آدميين وغيرهم وهو أنزل الماء من السماء الناشئ عنه النباتات التى ينفع بها جميع الحيوانات (قوله لكم) الجائر والمجرور صفة لماء وقوله : منه شراب مبتدأ وخبر . إن قلت إنه ليس خاص ببنى آدم بل هو عام لكل حيوان . أجيب بأن بنى آدم هم المقصودون بالآيات وغيرهم بالتبع والضمير فى منه عائد على الماء أى تشربون من ماء السماء . إن قلت إن غالب الشرب يكون من السحاب والأنهار والعيون وهى بالأرض . أجيب بأن أصل الماء السكأن فى الأرض من السماء لقوله تعالى - وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه فى الأرض - (قوله ومنه شجر) المراد بالشجر هنا مطلق النبات سواء كان له ساق أم لا (قوله ينبت بسببه) أشار بذلك إلى أن من الثانية للسببية وأما الأولى فهى ابتدائية (قوله ينبت لكم به الزرع) المراد به الحب الذى يقتات وقدمه لأن به قوام البدن وثنى بالزيتون لأنه إدام ودهن وثالث بذكر النخيل لأنه غذاء وتفكه ، وآخر الأغصان لأنها تشبه النخيل فى ذلك .

من كل السموات (عطف عام على خاص (قوله المذكور) أي من إزال الماء وإنبات النبات (قوله الآية) ذكر لفظ الآية
السورة سبع مرات خمس بالافراد وثلثان بالجمع ، والحكمة في ذلك أن ما جاء بلفظ الافراد فباعتبار المدلول الذي هو
الخلق ، وما جاء بلفظ الجمع فباعتبار الدليل فإن في كل شيء آية تدل على أنه الواحد (قوله وسخر لكم الليل والنهار)
الزعم الكائنة في العالم السفلي أعقبه بذكر النعم الكائنة في العالم العلوي وكل ذلك لنفع العالم ونعمان نظامه (قوله بالنصب)
الشمس والقمر والنجوم مسخرات قراءتان سبعيتان الرفع والنصب (قوله مسخرات بأمره) أي مذللات بإرادته فهو
وتعالى المؤثر في العالم العلوي والسفلي فلا تتحرك ذرة في الدنيا ولا تسكن إلا بتأثير الله فيها ، وإنما هذه الأشياء أسباب
وجود النفع عندها لا بها ، ففي هذه الآية رد على القائلين إن العالم العلوي هو المؤثر في العالم السفلي بطبع أو علة (قوله
حال) أي مؤكدة لعملها وهو سخر (قوله تقوم يعقلون) عبرتنا بالعقل إشارة إلى أن العالم العلوي مغيب عن الأبصار
ج التأمل فيه لمزيد العقل بخلاف العالم السفلي فهو مشاهد فيكفي فيه (٢٨٥) أدنى تأمل وتعقل والأسلم أن

يقال إن التغيرات في هذا
وما قبله وما بعده تفنن
في التعبير دفعا للثقل وإشارة
إلى أن من اتصف بواحد
منها فقد انصف بجميعها
(قوله وما ذرا) معطوف
على الليل ولذا قدر
المفسر الفعل (قوله من
الحيوان والنبات) فهي
مذلة لبني آدم ينتفعون
بها ولا يعجزون عنها (قوله
وغير ذلك) أي كالأحجار
والمعادن والأنهار (قوله
مختلفا ألوانه) أي وطعومه
(قوله وهو الذي سخر
البحر) أي عذبا وماجا
(قوله لركوبه) أي
بالسفن والعموم (قوله
والنوص) أي النزول

كُلُّ الشَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ (الْمَذْكُورِ) (لَايَةً) دالة على وحدانيته تعالى (لِقَوْمٍ
يَكْفُرُونَ) في صنعه فيؤمنون (وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ) بالنصب عطفا على
والرفع مبتدأ (وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ) بالوجهين (مُسَخَّرَاتٍ) بالنصب حال والرفع خبر
مؤخره (إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) يتدبرون (وَ) سخر لكم (مَآذِرًا)
(لَكُمْ فِي الْأَرْضِ) من الحيوان والنبات وغير ذلك (مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ) كأحمر وأصفر
ضرو وغيرها (إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ) يتعظون (وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ)
لركوبه والنوص فيه (لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا) هو السمك (وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً
سُوءًا) هي اللؤلؤ والمرجان (وَتَرَى) تبصر (الْفُلُكَ) السفن (مَوَاحِرَ فِيهِ) تمخر الماء
تسقه بجريها فيه مقبلة ومدبرة بريح واحدة (وَلِتَبْتَغُوا) عطف على لتأكلوا : تطلبوا (مِنْ
) تعالى بالتجارة (وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) الله على ذلك (وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ)
لأنواب (أَنْ) لا (تَمِيدَ) تتحرك (بِكُمْ ، وَ) جعل فيها (أَنْهَارًا) كالنيل (وَسُبُلًا)
قَالَ (لَعَلَّكُمْ يَهْتَدُونَ) إلى مقاصدكم (وَعَلَامَاتٍ) تستدلون بها على الطرق كالحبال بالنهار
بِالنَّجْمِ) بمعنى النجوم (هُمْ يَهْتَدُونَ) إلى الطرق والقبلة بالليل (أَفَمَنْ يَخْلُقُ) وهو الله
كَمَنْ لَا يَخْلُقُ) وهو الأصنام حيث تشركونها معه في العبادة ؟ لا (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) هذا فتؤمنون

(قوله لما طريا) وصف بالطراوة لانه يسرع لإيه الفساد وحكمة ذلك انتفاع الناس به وعدم عزته عن الفقراء وإلا فلو
كان يمكث من غير فساد لادخره الأغنياء وحرموا منه الفقراء (قوله وتستخرجون منه) أي البحر وهو المالح فقط (قوله
رجان) هو عروق حمر تطلع من البحر كأصابع الكف (قوله عطف على لتأكلوا) أي وما بينهما اعتراض (قوله
بجارة) أي فيسافرون لها في البحر ويقدمون في أقل زمن (قوله أن تמיד) قدر المفسر لا ، ليصح الكلام لأن جعل الحبال
الأرض لأجل عدم المبد لا لأجل حصوله ، والمراد بالميد الميل والتحرك والاضطراب (قوله طرقا) أي في الجبال (قوله
بلايات) أي أمارات (قوله وبالنجم) المراد به الثريا وبنات نعش والفرقدان والجدى فيتهدى بها إلى الطريق والقبلة (قوله
من يخلق كمن لا يخلق) أي أنسئون بين الخالق لتلك الأشياء العظيمة والنعم الفخيمة وبين من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا
بلا عن غيره والكلام على القاب ، والتقدير أئمن لا يخلق كمن لا يخلق لا يخلق من لا يخلق من لا يخلق في العبادة وإنما
بالعبادة مقبولة زيادة في التشفيح عليهم (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري .

(قوله وإن تعدوا نعمة الله) هذا تذكير إجمالي بعد تفصيل بعض النعم (قوله حيث ينعم عليكم مع تقصيركم) أي ولم ينعمه عنكم بسبب ذلك بل وسعها عليكم (قوله والله يعلم ما تسرون وما يعلنون) أي ما تخفون من العقائد والأعمال وما تظنون من ذلك (قوله بالتاء والياء) فهما قراءتان سبعيتان في قوله تدعون فقط ، وأما تسرون وتعلنون فبالتاء الفوقية سبعة والتحتية شادة (قوله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) ليس تكرارا مع قوله أفمن يخاف كمن لا يخاف لأنه أولا أفاد أنهم لا يخلقون شيئا ، وهنا أفاد أنهم مع كونهم لم يخلقوا شيئا هم مخلوقون وفيه زيادة فائدة (قوله خبر ثن) أي والأول قوله يخلقون ولم يباشعروا خبر ثالث (قوله أي الخالق) ويصح أن يعود الضمير على الأصنام ، والمعنى أن الأصنام لا تشعر متى يبعثها الله ابن عباس : إن الله تعالى يبعث الأصنام لها أرواح ومعها شياطينها فتتبرأ من عابديها ، فيأمر الله بالكل إلى النار (قوله إله واحد) هذا نتيجة ما قبله أي حيث ثبت أنه الخالق لتلك الأشياء المتقدم ذكرها فقد تقرر أنه المعبود المتصف بالوحدانية في الذات والصفات والأفعال فلا شريك له فيها (قوله فالذين لا يؤمنون بالآخرة) أي لا يصدقون بها وبما يحصل فيها من حساب وجزاء وهذا نتيجة (٢٨٦) قوله أتى أمر الله فلا تستعجلوه وحينئذ فيكون المعنى أتى أمر الله فأمر

وصدقوا أخبارنا ولا تنكروها فالذين لا يؤمنون الخ (قوله متكبرون) أشار بذلك إلى أن السين مزيدة للتوكيد (قوله لاجرم) تقدم أن فيها ثلاثة أوجه أحسنها أن لانافية ومنفيها محذوف وجرم فعل ماض بمعنى حق وثبت وأن وما دخلت عليه في محل رفع فاعل وحينئذ يصبر المعنى لا عبرة بالنكار الكفار واستكبارهم بل حق وثبت علم الله بما يسرون وما يعلنونه وعلى هذا فقول المفسر حقا

(وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) تضبطوها فضلا عن أن تطبقوا شكرها (إن الله لفي رحيم) حيث ينعم عليكم مع تقصيركم وعسيانكم (والله يعلم ما تسرون وما تعلنون) والذين تدعون بالياء والياء : تعبدون (من دون الله) وهم الأصنام (لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) يصورون من الحجارة وغيرها (أموات) لا روح فيهم خبر ثان (غير أخيار) تأكيد (وما يشعرون) أي الأصنام (أيان) وقت (يبعثون) أي الخلق فكيف يبعثون إذ لا يكون إلها إلا الخالق الحي العالم بالغييب (إلهكم) المستحق للعبادة منكم (إله واحد) لانظير له في ذاته ولا في صفاته وهو الله تعالى (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوا) منكر (جاحدة للوحدانية) (وهم مستكبرون) متكبرون عن الإيمان بها (لا جرم حقا) (أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) فيجازيهم بذلك (إنه لا يحب المستكبرين) بمعنى أنه يعاقبهم . ونزل في النضر بن الحرث (وإذا قيل لهم ما استفهامية (ذا) موصولة (أنزل ربكم) على محمد (قالوا) هو (أساطير) أكاذيب (الأولين) إضرالا للناس (ليحملوا) في عاقبة الأمر (أوزارهم) ذنوبهم (كاملة) لم يكفر منها شيء (يوم القيامة)

مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره حق حقا (قوله بمعنى أنه يعاقبهم) روى عن الحسين ابن علي أنه مر بمساكين قد قدموا كسرا لهم وهم يأكلون ، فقالوا الغداء يا أبا عبد الله فنزل وجلس معهم ، وقال إنه لا يستكبرين ثم أكل فلما فرغوا قال قد أجبتكم فأجيبوني ، فقاموا معه إلى منزله فأطعمهم وسقاهم وأعطاهم فانصرفوا ، الحديث « إن المستكبرين يحشرون أمثال الذر يوم القيامة تطوهم الناس بأقدامهم لتكبرهم » (قوله ونزل في النضر بن الحرث) أي في شأنه وسببه وكان عنده كتب التواريخ ، بزعم أن حديثه أحسن مما أنزل على محمد (قوله وإذا قيل لهم) القائل محتمل يكون المسلمين أو الوافد عليهم أو بعضهم لبعض على سبيل التهكم فإن الكفار لا يقرّون بأنه منزل من عند الله (قوله أساطير) جمع أسطورة كأحداث وأكاذيب وأعاجيب جمع أصدوثة وأكذوبة وأخوبة (قوله إضرالا للناس) علة للقول (في عاقبة الأمر) أشار بذلك إلى أن اللام في ليحملوا لام العاقبة والصبرورة ، والمعنى أنهم لما وصفوا القرآن بكونه أساطير الأعداء كان عاقبتهم بذلك حماتهم ذنوبهم (قوله كاملة) أي وبلاياهم التي أصابهم في الدنيا لا تكسر عنهم شيئا يوم القيامة بل يعاقبون جميع أوزارهم بخلاف بلايا المؤمنين فانها تكسر لذنوبهم أوزارهم درجات لهم فاللأيا للجرمين عقوبات واللابرار مكفرات وللعارف درجات فقد يكون السابق في علمه تعالى أن العارف لا ينال تلك الدرجة إلا بمحنة فيوصلها الله له لينال تلك الدرجة .

من أوزار الدين ضلوتهم) أى ويحصل للرؤساء الذين أضلوا غيرهم بعض أوزار الأتباع وهو السبب هذا ما قرره الله وتبعاً للبيضاوى
 خلاف التحقيق بل التحقيق أن من بمعنى مثل ، والمعنى أن على لرؤساء مثل أوزار الأتباع ، ويشهد لذلك قوله صلى الله
 وسلم « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من يتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ، ومن دعا إلى ضلالة كان
 من الأثم مثل آثم من يتبعه لا ينقص ذلك من آثمهم شيئاً » (قوله بغير علم) إما حال من المفعول أى يضلون الأتباع
 ون الأتباع غير عالمين بأن الرؤساء في ضلال بل يعتقدون أنهم على خير حيث قدروهم أو من الفاعل والمعنى يضلون غيرهم
 بئسهم غير عالمين بما يستحقونه من العذاب في مقابلة ضلالهم وإضلالهم (قوله فاشتركوا في الأثم) أى العقوبة فعقوبة
 يبن بضلالهم وإضلالهم وعقوبة التابعين بالمطاعة والتقليد ولا يعذرون بالجهل (قوله ألا ساء ما يزرون) ساء فعل ماض
 الدم كبئس وما اسم موصول ويزرون صلته أو نكرة موصوفة ويزرون صفة لها والعائد على كل محذوف والتقدير
 والمحصوص بالدم محذوف كما أشار له المفسر بقوله حمائم هذا (قوله قد مكر الذين من قبلهم) هذا تسلية له صلى الله
 وسلم (قوله وهو غرود) بضم النون وبالذال المعجمة وهو ابن كنعان (٢٨٧) وكان يدعى الألوهية وكان

أعظم أهل الأرض تحبوا
 (قوله بنى صرحاً طويلاً)
 أى ببابل وكان طوله لجهة
 السماء خمسة آلاف ذراع
 وقيل كان طوله فرسخين
 (قوله الأساس) بكسر
 الهمزة جمع أس بضمها
 كرمح جمع رمح أو فتحها
 جمع أسس بضمين كعق
 وأعق (قوله فأرسل
 عليه الریح والزلزاله
 فهدمتها) أى فتصفته
 وألق رأسه في البحر وخر
 عليهم الباقي فأهلكهم
 وهم تحتها (قوله فخر
 عليهم السقف من فوقهم)

(أوزار الذين يضلونهم بغير علم) لأنهم دعواهم إلى الضلال فاتبعوهم فاشتركوا في
 (ألا ساء) بئس (ما يزرون) يحملونه رحلهم هذا (قد مكر الذين من قبلهم) وهو
 بنى صرحاً طويلاً ليصعد منه إلى السماء ليقاتل أهلها (فأتى الله) قصد (بنيانهم من
 الأساس فأرسل عليه الریح والزلزاله فهدمتها) فخر عليهم السقف من فوقهم (أى
 تحتهم) وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون (من جهة لا تخطر ببالهم . وقيل هذا تمثيل
 فساد ما أبرموه من المكر بالرسول (ثم يوم القيامة يحجزهم) يذلمهم (ويقول) لهم الله
 لسان الملائكة توبيخاً (أين شركائى) بزعمكم (الذين كنتم تشاقون) تخالفون
 منين (فيهم) قال أى يقول (الذين أوتوا العلم) من الأنبياء والمؤمنين (إن
 بزى اليوم والشئ على الكافرين) يقولونه شماتة بهم (الذين تتوفىهم) بالتاء والياء
 الملائكة ظالمى أنفسهم) بالكفر (فآلقوا السلم) انقادوا واستسلموا عند الموت قائلين
 ما كننا نعمل من سوء) شرك فتقول الملائكة (بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون)
 بجازيكم به

سقط وزل عليهم (قوله أى وهم تحتها) تفسر لقوله من فوقهم ودفع بقوة من فوقهم ما يشرهم أنهم لم يكونوا تحتها (قوله
 يلى هذا تمثيل لافساد ما أبرموه) أى فان الآية محمولة على العموم وليس هناك بناء حقيقة بل هو مثل ضربه الله للذين مكروا
 نبياء الله فأهلكهم الله بمكرهم فمكروا بنوا نبياً شديداً فانهدم ذلك البنيان وسقط عليهم فأهلكهم (قوله على لسان
 ملائكة) مرور منه على القول بأن الله لا يكلم الكفار وقيل إن الله يكلمهم وقوله تعالى - ولا يكلمهم الله يوم القيامة - أى
 كلام رحمة وتعظيم (قوله أين شركائى) أى ما لهم لا يحضرون معكم ليدفعوا عنكم ما زل بكم من العذاب (قوله تشاقون)
 تمنع النون وكسرها قرأتان سبعيتان وقرئ شذوذاً بكسر النون مع التشديد والأصل تشاقونى فأدغم (قوله تخالفون المؤمنين)
 أى تنازعونهم فى شأنهم (قوله قال الذين أوتوا العلم) أى وهم فى الموقف (قوله شماتة بهم) أى فرحاً بما حصل لهم جزاء
 سيئاتهم بالمؤمنين فى الدنيا فاذا كان يوم القيامة وظهر أهل الحق وأكرموا بأنواع الكرامات وعذب أهل الباطل بأنواع
 العذاب فعند ذلك يفرح المؤمنون بذلك ويقول رؤساء المؤمنين إن الحزى اليوم والسوء على الكافرين (قوله بالياء والتاء)
 أى فهما قرأتان سبعيتان لكنه مع الياء يقرأ بالامالة والملائكة فاعل والمراد بهم عزرائيل وأعوانه وإنما أنت الفاعل على
 راءة التاء لأن لفظ الجمع مؤنث (قوله ما كننا نعمل من سوء) إنما أنكروا ذلك رجاء أن يقلوا .

(قوله ويقال لهم) أى عند خروج أرواحهم وحينئذ فيكون المراد بالدخول شهود أرواحهم ديار العذاب أو يوم القيامة والدخول على حقيقته (قوله أبواب جهنم) أى طبقاتها والمعنى ليدخل كل صنف الطبقة التى أعدت له (قوله فالبئس مثوى المتكبرين) أى مقامهم ومنزلهم وللخصوص بالدم محذوف تقديره هو (قوله وقيل للذين اتقوا) مقابل قوله وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين والقائل وفود العرب القادمين على مكة للبحث عن حال القرآن وحال محمد فكانوا إذا صادفوا المسلمين سألوهم وقالوا لهم ماذا أنزل ربكم؟ قالوا خبرا، وإذا صادفوا الكفار سألوهم وقالوا ماذا أنزل ربكم؟ قالوا أساطير الأولين فكل إناء بالذى فيه ينضح (قوله ماذا أنزل ربكم) ماذا بتمامها اسم استفهام مفعول مقدم لأنزل وحينئذ فتكون الجملة فعلية وهو أنسب لي مطابق الجواب السؤال فإن الجواب جملة فعلية أيضا لأن خيرا مفعول بفعل محذوف تقديره أنزل خيرا بخلاف ما تقدم فإن ما اسم استفهام وذا اسم موصول وأنزل صلته فالجملة اسمية لمطابقة الجواب فانه مرفوع باتفاق السبع وماهنا منصوب باتفاق السبع والحكمة فى رفع الأول ونصب الثانى الفرق بين جواب المقر حيث طابق بين السؤال والجواب فجاءهما من جنس واحد وجواب الجاحد حيث عدل عن السؤال فقال هو أساطير الأولين وليس من الأنزال فى شيء (قوله للذين أحسنوا) هذا بيان لقوله خيرا كأنهم قالوا أنزل ربنا من أحسن فى الدنيا بالطاعة فله حسنة فى الدنيا وحسنة فى الآخرة (قوله حياة طيبة) أى وهو يختلف باختلاف الاقبال على الله وعدمه فكلما زاد العبد فى الاقبال على ربه طابت حياته ويزداد ترقيا فى القرب والمحبة والعلم والمعارف والشاهدة وغير ذلك (٢٨٨) من الكرامات التى تحصل له فى الدنيا وماخفى كان أعظم قال تعالى -

ويقال لهم (فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَبِئْسَ مَثْوًى) (الْمُتَكَبِّرِينَ) وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا (الشُّرَكَ) (مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا) (بِالْإِيمَانِ) (فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ) (وَلَدَارُ الْآخِرَةِ) (أَيُّ الْجَنَّةِ) (خَيْرٌ) (مِنَ الدُّنْيَا) وما فيها، قال تعالى فيها (وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ) هى (جَنَّاتُ عَدْنٍ) إقامة مبتدأ خبره (يَدْخُلُونَهَا) تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ) (الْجَزَاءُ) (يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ) (الَّذِينَ) (نَعْتِ) (تَتَوَفَّيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ) (طَاهِرِينَ) (مِنَ الْكُفْرِ) (يَقُولُونَ) (لَهُمْ عِنْدَ) (الْمَوْتِ) (سَلَامٌ عَلَيْكُمْ).

البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة - (قوله ولدار الآخرة) اللام موطئة لقسم محذوف أول الابتداء مؤكدة (قوله خير من الدنيا وما فيها) أى ولو حصل له فى الدنيا غاية الرفعة والعز واسم التفضيل على بابه إن أعطى العبد النعيم فى الجنة وليس على بابه إن لم يكن من أهل الجنة

إذ لا خير فى لذة بعدها النار بل كل من عظم نعيمه فى الدنيا ولم يكن مرضيا عليه فتنعمة زيادة فى عذابه قال تعالى - يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوحهم وظهورهم - وقال تعالى - تساق يومئذ عن النعيم (قوله قال تعالى) إنما قال ذلك إشارة إلى أن جواب المؤمنين تم بقوله ولدار الآخرة خير وقوله ولدار المتقين ثناء ومدح من الله لدار الآخرة التى هى خير (قوله هى) قدره إشارة إلى أن للخصوص بالمدح محذوف (قوله جنت عدن) أى إقامة لا يطرأ عليها زوال ولا فناء بل هى دائمة بأهلها على سبيل التأييد (قوله تجرى من تحتها الأنهار) أى من تحت قصورها وغرفها، قال تعالى - من فوقها غرف مبنية تجرى من تحتها الأنهار - والمراد بالأنهار المذكورة فى قوله تعالى - فيها أنهار من ماء غير آسن - الخ (قوله ما يشاءون) أى يطلبون مما تشتهى الأنفس وتلذ الأعين (قوله كذلك) الكاف بمعنى مثل نعت لمصدر محذوف معمول ليحزى والتقدير يحزى الله المتقين جزاء مثل ذلك الجزاء (قوله المتقين) أى الذين اجتنبوا الشرك وأل فى المتقين للاستغراق (قوله نعت) أى للمتقين (قوله تتوفاهم الملائكة) أى تقبض أرواحهم (قوله طيبين) حال من ضمير تتوفاهم وحينئذ تبشرهم الملائكة عند قبض أرواحهم بالرضوان والجنة والكرامة فيحصل لهم عند ذلك السرور والفرح فيسهل عليهم قبض أرواحهم ويطيب لهم الموت على هذه الحالة فلو خير المؤمن بين الرجوع إلى الدنيا ويعطى جميع ما يشتهى فيها وبين الموت لاختر الموت ولا يرجع إلى الدنيا لشهوده حقارة الدنيا بالنسبة لما رآه مهيا له (قوله عند الموت) أى لما ورد إذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فقال له السلام عليك ياولى الله، الله يقرأ عليك السلام ويبشرك بالجنة.

في الآخرة) هذا أحد قولين وقيل إن القول المذكور يكون عند خروج الروح ويكون الأمر بالدخول للروح دون
 ويشهد له قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ الْآبَةَ بِنَاءً عَلَىٰ أَنْ هَذِهِ الْمَقَالَةُ تُقَالُ لِلْأَوْثَانِ عِنْدَ خُرُوجِ رُوحِهِ
 بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (الباء سببية وما اسم موصول والعائد محذوف والتقدير بسبب الذي كنتم تعملونه) (قوله هل
 بون) الاستفهام إنكارى بمعنى النفي ولذا فسرته بما النافية والمعنى لا ينتظر الكفار إلا أحد أمرين إما نزول الموت بهم
 أو العذاب أو مانعة خلوت تجوز الجمع (قوله بالناء والياء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله أو القيامة) أو الحكاية الخلف
 وما ظلمهم الله) مرتب على محذوف قدره الفسر بقوله كذبوا رسالهم فأهلكوا (قوله فأصابهم) معطوف على فعل الدين
 بلهم وما بينهما اعتراض (قوله أى جزاؤها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف والأصل فأصابهم جزاء سيئات
 وا (قوله ما كانوا به يستهزئون) أى جزاء الذين كانوا به يستهزئون (قوله وقال الذين أشركوا الخ) هذا كلام صحيح
 ذاته لكنهم توصلوا به إلى أمر باطل . وحاصل ذلك أنهم قالوا لو شاء الله (٢٨٩) عدم عبادتنا لغيره لحصل

لكن وقعت منا العبادة
 لغيره فهي بمشيئته فهو
 راض بها واعتقدوا أن
 الإرادة لازمة للرضا في
 حقه تعالى وهو اعتقاد
 باطل . وحاصل الرد عليهم
 أن يقال إن الإرادة
 لا تستلزم الرضا بل قد يريد
 شيئا ولا يرضى به لتنزهه
 عن الأغراض في الأحكام
 والأفعال فلا تقاس أفعال
 الله على أفعال العباد
 وذلك لأن ما يفضى الله
 لا يصل له منه ضرر وما
 يرضيه لا يصل له منه نفع
 بل معنى ذلك أنه يعاقب
 على ما يفضيه ويشيب على
 ما يرضيه بخلاف العباد
 فراضهم لازم لإرادتهم

لهم في الآخرة (أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . هَلْ) ما (يَنْظُرُونَ) ينتظر
 كفار (إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ) بالناء والياء (الْمَلَائِكَةُ) لقبض أرواحهم (أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ)
 أو القيامة المشتملة عليه (كَذَلِكَ) كما فعل هؤلاء (فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) من الأمم
 بوا رسالهم فأهلكوا (وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ) يهلككم بغير ذنب (وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ
 يَكْفُرُونَ) بالكفر (فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا) أى جزاؤها (وَحَاقَ) نزل (بِهِمْ) ما كانوا
 يستهزئون) أى العذاب (وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا) من أهل مكة (لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا
 دُونَهُ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ) من البعائر والسواحب
 را كنا ونحرمنا بمشيئته فهو راض به ، قال تعالى (كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أى كذبوا
 هم فيما جاءوا به (فَهَلْ) فما (عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) الإبلاغ البين وليس عليهم
 ية (وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا) كما بعثناك فى هؤلاء (أَنْ) أى بأن (اعْبُدُوا اللَّهَ)
 وه (وَأَجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ) الأوثان أن تعبدوها (فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ) فآمن (وَمِنْهُمْ
 حَقَّتْ) وجبت (عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ) فى علم الله فلم يؤمن (فَسِيرُوا) يا كفار مكة (فِي الْأَرْضِ
 لَرَوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ) رسالهم من الهلاك (إِنْ تَحَرَّصَ) يا محمد (عَلَى هُدَاهُمْ)
 أضلهم الله ،

ما يرضيهم يحصل لهم به النفع فهو واقع منهم بإرادتهم وما يفضيهم يحصل لهم به الضرر فهو غير واقع بإرادتهم والكفار قد
 بين الخالق والخلق فقالوا ما قالوا والمقصود من هذه الشبهة إبطال إرسال الرسل وجعله عبثا تعالى الله عن ذلك (قوله من
 من شئ) من الأولى ابتدائية والثانية زائدة (قوله فهو راض به) هذا هو محط شبهتهم التى رتبوا ما ذكر عليها (قوله
 البين) أشار بذلك إلى أن البلاغ مصدر بمعنى الإبلاغ (قوله ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا) أى فلا خصوصية لك (قوله
 بأن اعبدوا) أشار بذلك إلى أن مصدرية ويصح جعلها تفسيرية والضابط موجود لتضمن البعث معنى القول (قوله
 تنبوا الطاغوت) أى تباعدوا عن عبادة الطاغوت والمراد بالطاغوت قيل كل ما يعبد من دون الله وقيل الشيطان (قوله
 ومن) أفرد باعتبار لفظ من وفى نسخة فلم يؤمنوا بالجمع مراعاة للمعنى (قوله فسيرا) أمر لأهل مكة بالسير والنظر فى أحوال
 قديمهم (قوله كيف كان عاقبة المكذبين) أى ما لهم وآخر أمرهم على أى كيفية (قوله رسالهم) قدره إشارة إلى أن قوله
 المكذبين مفعوله محذوف (قوله وقد أضلهم الله) الجملة حالية . [٣٧ - صاوى - ثانى]

(قوله لا تقدر على ذلك) هذا هو جواب الشرط وقوله فان الله الخ تحليل للجواب (قوله لا يهدي من يضل) الجملة خبر إن والضمير مقدر في يضل تقديره من يضل والظاهر أن هذا الرابط هو فاعل يضل العائد على الله وأما الضمير المفعول الذي هو فاعله فإنه عائد على من ولا ربط فيه (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) أي فهما قراءتان سبعيتان ، والمعنى أن من أراد الله أن يضل فلا يمكن هدايته فلا تتبع نفسك في هداية . إن قلت إن التكليف لمن أراد الله عدم هداية بالهدى تكليف بالمستحيل . أجب بأنه لا يستلزمهما يفعل (قوله وما لهم من ناصرين) أي من يريد إضلاله لمانع له من عذاب الله إذا نزل به (قوله وأقسم بالله) أي حلفوا به وقوله جهد أيمانهم أي لأنهم كانوا يحلفون بأيمانهم وألهمهم فإذا كان الأمر عظيما حلفوا بالله (قوله أي اجتهدهم) أي فالمراد بالجهد بالفتح الطاقة فقولهم الجهد بالفتح المشقة وبالضم الطاقة بحسب الغالب (قوله قال تعالى) أي لمقاتلهم (قوله مصدران مؤكدان) أي للجملة المقدرة بعد بلى (قوله أي وعد ذلك الخ) الأوضح أن يقول أي وعد ذلك وعد وحقه حقا (قوله لا يعلمون ذلك) (٣٩٠) أي أنهم يبعثون لهمهم (قوله المقدر) أي بعد بلى (قوله من أمر الدين

لا تقدر على ذلك (فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي) بالبناء للفاعل والمفعول (مَنْ يُضِلُّ) من يريد إضلاله (وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ) مانعين من عذاب الله (وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ) أي اجتهدهم فيها (لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ) قال تعالى (بَلَى) يبعثهم (وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا) مصدران مؤكدان منصوبان بفعلهما المقدر أي وعد ذلك وحقه حقا (وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ) أي أهل مكة (لَا يَعْلَمُونَ) ذلك (لِيُبَيِّنَ) متعلق بيبعثهم المقدر (لَهُمُ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ) المؤمنين (فيه) من أمر الدين بتعذيبهم وإثابة المؤمنين (وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَاذِبِينَ) في إنكار البعث (إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ) أي أردنا إيجادا وقولنا من خبره (أَنْ تَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) أي فهو يكون وفي قراءة بالنصب عطفا على تقول والآية لتقرير القدرة على البعث (أي فهي رد على من قال إن الله لا يبعث من يموت والأمر كناية عن سرعة الإيجاد عند تعلق الإرادة بالإيجاد وليس ثم كاف ولا نون وإلازم إما خطاب المعلوم حال هدمه وهو لا يعقل أو تحصيل الحاصل إن كان الخطاب له بعد وجوده وكلا الأمرين محال (قوله والذين هاجروا) أي اتبعوا من مكة للمدينة (قوله لإقامة دينه) أشار بذلك إلى أن في معنى اللام والكلام على حاله (قوله أكبر) أي من دار الدنيا (قوله أو المتخافون) تفسيران للضمير في يعلمون (قوله لوافقوهم) جواب الشرط (قوله الذين صبروا) خبر لمخدوف قدره المفسر بقوله هم (قوله وعلى ربهم يتوكلون) أي يشقون به ويفوضون أمورهم والتعبير بالمضارع لاستحضار الحال الماضية إشارة إلى أن توكلهم كان أعظم توكل وذلك أنهم خرجوا عن أموالهم وأولادهم في مرضاة ربهم ورضوا بالذل بدل العز وبالفقر بدل الغنى فجاءهم الله بإبدال الذل عزا والفقر غنى فصاروا سادات الناس في الآخرة . قال البوصري رضي الله عنه : مالمومي ولا لعيسى حوا ريون في فضلهم ولا نقيب (قوله فبرزقهم من حيث لا يحتسبون) نتيجة التوكل وليست معنى التوكل (قوله وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا) سبب أن كفار مكة قالوا ما كان الله أن يرسل رسولا من الرجال بل اللائق أن يرسل ملكا .

أي وهو البعث (قوله بتعذيبهم الخ) متعلق بيبين والمعنى ليعز لهم الأمر الذي يختلفون فيه بإثابة المطيع وتعذيب العاصي (قوله وليعلم) معطوف على ليبين (قوله لشيء) نسبيته شيئا باعتبار ما يشول إليه وإلا فالعدوم لا يسمى شيئا (قوله والآية لتقرير القدرة على البعث) أي فهي رد على من قال إن الله لا يبعث من يموت والأمر كناية عن سرعة الإيجاد عند تعلق الإرادة بالإيجاد وليس ثم كاف ولا نون وإلازم إما خطاب المعلوم حال هدمه وهو لا يعقل

(فسألوا)

أو تحصيل الحاصل إن كان الخطاب له بعد وجوده وكلا الأمرين محال

(قوله والذين هاجروا) أي اتبعوا من مكة للمدينة (قوله لإقامة دينه) أشار بذلك إلى أن في معنى اللام والكلام على حاله (قوله أكبر) أي من دار الدنيا (قوله أو المتخافون) تفسيران للضمير في يعلمون (قوله لوافقوهم) جواب الشرط (قوله الذين صبروا) خبر لمخدوف قدره المفسر بقوله هم (قوله وعلى ربهم يتوكلون) أي يشقون به ويفوضون أمورهم والتعبير بالمضارع لاستحضار الحال الماضية إشارة إلى أن توكلهم كان أعظم توكل وذلك أنهم خرجوا عن أموالهم وأولادهم في مرضاة ربهم ورضوا بالذل بدل العز وبالفقر بدل الغنى فجاءهم الله بإبدال الذل عزا والفقر غنى فصاروا سادات الناس في الآخرة . قال البوصري رضي الله عنه : مالمومي ولا لعيسى حوا ريون في فضلهم ولا نقيب (قوله فبرزقهم من حيث لا يحتسبون) نتيجة التوكل وليست معنى التوكل (قوله وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا) سبب أن كفار مكة قالوا ما كان الله أن يرسل رسولا من الرجال بل اللائق أن يرسل ملكا .

فاسألوا أهل الذكرك) جواب شرط مقدر دل عليه قوله إن كنتم لا تعلمون مقدره إن شككنم في ذلك فاسألوا (قوله كنتم لا تعلمون) أي على سبيل الفرض والتقدير وإلا فهم عالمون بذلك وإنما كفرهم عناد (قوله أقرب من تصديق المؤمنين) أي لأن كنفار مكة كانوا يعتقدون أن أهل الكتاب عندهم علم بالكتب القديمة وقد أرسل الله لهم رسلاً ك موسى وعيسى وحنانيا وغيرهم وكانوا بشراً فإذا سألوهم فلا بد أن يجيبوا بأن الرسل الذين أرسلوا إليهم كانوا بشراً فحينئذ يزول عنهم الريب والشك (قوله متعلق بمحذوف) أي جواباً لسؤال مقدر كأنه قال لم أرسلوا فقليل أرسلوا بالبينات والزبر وهذا من ما قيل هنا (قوله القرآن) إنما سمى القرآن ذكر الأله مشتمل على المواعظ التي بها يتذكر العاقل ويتنبه الغافل (قوله للناس ما نزل إليهم) أي ما أجمل من الأحكام فبيان المجمل من القرآن تكفل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحاديثه شرح والتفسير للقرآن (قوله أقام من الدين) الحمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف تقديره أعموا ولم يكرروا فأم من الدين الخ (قوله السيئات) صفة لمقدر محذوف قدره المفسر بقوله المكرات بفتح الكاف جمع مكرة بسكونها من الكسر (قوله أن يخسف) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر (٢٩١) معمول لأمن والتقدير أقامنوا

خسف الله بهم الأرض (قوله وقد أهلكوا) أي أهلك صناديدهم وهم الذين اجتمعوا في دار الندوة (قوله يقتدروا ذلك) أي الهلاك أي يعتقدوه ويظنوه وهو بدل من يكونوا والبدل من المجزوم مجزوم أو حذف النون تخفيفاً (قوله في قلبهم) أي حال كونهم متقلبين في أسفارهم (قوله أو يأخذهم على تخوف) أي يهلكهم في حال خوفهم أو المراد بالتخوف التنقص كما قال المفسر من تخوفته

فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ (العلماء بالتوراة والإنجيل) (إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ذَلِكَ فَإِنَّهُمْ يَعْلَمُونَهُ تَمَّ إِلَى تَصْدِيقِهِمْ أَقْرَبَ مِنْ تَصْدِيقِ الْمُؤْمِنِينَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بِالْبَيِّنَاتِ) مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ أَيْ أَرْسَلْنَاهُمْ بِالْحُجَجِ الْوَاضِحَةِ (وَالزُّبُرِ) الْكُتُبُ (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ) الْقُرْآنَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ) فِيهِ مِنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ (وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ) فِي ذَلِكَ مَتَّبِعُونَ (أَقَامِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا) الْمَكْرَاتِ (السَّيِّئَاتِ) بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دَارِ نَدْوَةٍ مِنْ تَقْيِيدِهِ أَوْ قَتْلِهِ أَوْ إِخْرَاجِهِ كَمَا ذَكَرَ فِي الْأَنْفَالِ (أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ) كَقَارُونَ (أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ) أَيْ مِنْ جِهَةٍ لَا يَخْطُرُ بِأَهْلِهِمْ وَقَدْ أَهْلَكُوا بِدَرٍّ وَلَمْ يَكُونُوا يَقْدَرُونَ ذَلِكَ (أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي ثَلَابِهِمْ) فِي أَسْفَارِهِمْ لِلتَّجَارَةِ (فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ) مَائَتِينَ الْعَذَابِ (أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ) تَنْقُصُ شَيْئًا فَشَيْئًا حَتَّى يَهْلِكَ الْجَمِيعُ حَالٌ مِنَ الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ (فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ) حَيْثُ لَمْ يَعْجَلْهُمْ بِالْعُقُوبَةِ (أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ) لَهُ ظِلٌّ كَشَجَرٍ وَجِبَلٍ (تَنْفِيؤًا) تَمِيلُ (ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ) جَمْعُ شِمَالٍ أَيْ عَنْ جَانِبَيْهَا أَوَّلُ النَّهَارِ وَآخِرُهُ (سُجَّدًا لِلَّهِ)

ذا انتقصته ، روى أن عمر رضى الله عنه قال على المنبر ما نقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف لتنقص فقال هل تعرف العرب ذلك في أشعارها ؟ قال نعم . قال شاعرنا أبو بكر يصف ناقته :

تخوف الرجل منها تامكا قردا كما تخوف عود النبعة السفن

فقال عمر عليكم يدبوا ناسكم لانضوا قالا او ما دبوا ناسا قال شعرا جاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم والرجل بالحاء المهملة رجل الناقة والتامك بالفوقية السنام والقرد بفتح القاف وكسر الراء هو المرتفع أو المترام والنبع شجرة تتخذ منه القسي والسفن بفتح السين وهو البرد أو القدوم والمعنى أن الرجل أثر في سنام تلك الناقة فأكله وانتقصه كما ينتقص البرد أو القدوم العود من الشجر (قوله أولم يروا) الحمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أعموا ولم يروا والاستفهام للنو بيغ (قوله له ظل) خرج الملك والجن (قوله تنفيؤا) أي تنتقل من جانب إلى آخر واختلاف في القى فقل هو مطلق الظل قبل الزوال أو بعده وهو الموافق لمعنى الآية هنا وقيل لظل ما كان قبل الزوال والى ما كان بعده وقيل غير ذلك (قوله عن اليمين والشمال) أي يمين المستقبل للقبلة وشماله ، وذلك أن الشمس إذا طلعت من المشرق وأنت متوجه إلى القبلة كان ظلك عن يمينك فإذا ارتفعت واستوت في وسط السماء كان ظلك خلفك فإذا مالت إلى المغرب كان ظلك عن يسارك وأورد اليمين وجمع الشمال تنفيؤا (قوله أي عن جانبيهما) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف

مضاف (قوله حال) أى من قوله ظلاله (قوله بما يراد منهم) أى من طول وقصر وتحول من جانب لآخر (قوله وهم داخرون) الجملة حالية من الضمير فى سجدا (قوله نزلوا) أى فى جمعهم بالواو والنون كالعلاء وذلك لانصافها بالطاعة والانقياد لله وذلك من وصف العقلاء فجمعت بالواو والنون (قوله والله يسجد ما فى السموات وما فى الأرض) أى طوعا وكرها فسجود الملائكة وغير العاقل طوعا فقط وسجود الآدميين والجن طوعا من مؤمنهم وكرها من كافرهم (قوله أى يخضع له) أشار بذلك إلى أن اللزوم بالسجود معناه اللغوى (قوله والملائكة) عطف على ما فى قوله ما فى السموات (قوله تفضيلا) أى تشريفا وتعظيما (قوله يستكبرون عن عبادته) أى لا يتركون عبادة ربهم ولا يستكبرون عنها (قوله حال من هم) صوابه من ربهم بدليل قوله عاليا الخ . والمعنى يخافون الله حال كونه سبحانه وتعالى مستعليا عليهم وقاهرا لهم ، فالمراد بالفوقية الاستعلاء والقهر لا الجهة لأنها مستحيلة عليه تعالى (قوله ويفعلون ما يؤمرون) أى فلا يعصون ربهم أبدا بل هم ممتثلون لأمره يجتنبون لنهييه (قوله وقال الله) أى لعباده (قوله لا تتخذوا إلهين اثنين) لانهية وتتخذوا مجزوم بحذف النون والواو فاعل وإلهين مفعول أول واثنين تأكيد كيد له والمفعول الثانى محذوف تقديره معبودا ويعلم من النهى عن اتخاذ اثنين النهى عن اتخاذ أكثر بالأولى (قوله إنما هو إله واحد) أى لا إله إلا الله لاثبات الألوهية والوحدانية ، والمعنى أن للعبود لا يكون إلا واحدا وإلا لم يوجد شئ من العالم قال تعالى : لو كان فيهما آلهة

إلا الله لفسدتا وقال تعالى : ما اتخذ الله

على بعض (قوله فايأى فارهبون) إياى مفعول لفعل محذوف يفسره قوله ارهبون أى ارهبوا إياى فارهبون والمعنى لا تخافوا غيرى فإن النفع والضرب يدى والألوهية وصف فلا تخشوا غيرى ولا ترجوا غيرى (قوله وفيه التفات عن الغيبة) أى إلى التكلم لأنه أبلغ فى التخويف (قوله وله ما فى السموات والأرض) على أى خاضعين بما يراد منهم (وَهُمْ) أى الظلال (دَاخِرُونَ) صاغرون نزلوا منزلة العقلاء (وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ) أى نسمة تدب عليها أى يخضع له بما يراد منهم ، وغلب فى الاتيان بما مالا يعقل لكثرتة (وَالْمَلَائِكَةُ) خصهم بالذكر تفضيلا (وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ) يتكبرون عن عبادته (يَخَافُونَ) أى الملائكة حال من ضمير يستكبرون (رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ) حال من هم أى عاليا عليهم بالقهر (وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ) به (وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ) تأكيد (إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ) أتى به لاثبات الالهية والوحدانية (فَإِيَّائِي فَارْهَبُونِ) خافون دون غيرى وفيه التفات عن الغيبة (وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) ملكا وخلقا وعبيدا (وَلَهُ الدِّينُ) الطاعة (وَاصِبًا) دائما حال من الدين والعامل فيه معنى الظرف (أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ) وهو الإله الحق ولا إله غيره والاستفهام للانكار والتوبيخ (وَمَا يَكْفُرُ مِنْ نِعْمَةٍ فَنِيَ اللَّهُ) لا يأتي بها غيره وما شرطية ،

على بعض (قوله فايأى فارهبون) إياى مفعول لفعل محذوف يفسره قوله ارهبون أى ارهبوا إياى فارهبون والمعنى لا تخافوا غيرى فإن النفع والضرب يدى والألوهية وصف فلا تخشوا غيرى ولا ترجوا غيرى (قوله وفيه التفات عن الغيبة) أى إلى التكلم لأنه أبلغ فى التخويف (قوله وله ما فى السموات والأرض)

فيه التفات من التكلم للغيبة وهذا دليل على أنه المنفرد بالألوهية والوحدانية إذ غيره لا يخلو إما أن يكون أو فى السموات أو الأرض وكل بما فيها مملوك لله فلا يصح ولا يليق اتخاذ غيره إلهها (قوله ملكا وخلقا وعبيدا) أى لجميع ما فى السموات والأرض مملوكون مخلوقون له يتصرف فيهم كيف يشاء (قوله وله الدين) أى التدين والانقياد لغيره بالطاعة لانكسار لإله وحده وطاعة الرسول والوالدين وأولى الأمر من طاعة الله لأمره بها (قوله والعامل فيه معنى الظرف) أى الاستقرار المفهوم من الجار والمجرور ، والمعنى استقرار الدين له حال كونه دائما وهذا ظاهر على أن الدين فاعل بالجار والمجرور وأما إن جاء الدين مبتدأ مؤخرا والجار والمجرور خبرا مقدما فلا يصح ما قاله المفسر لأن العامل فى الحال هو العامل فى صاحبها والمبتدأ ليس معمولاً للخبر وحينئذ فالأولى أن يجعل حالا من الضمير الكائن فى الظرف والتقدير والدين ثابت له حال كونه واصبا (قوله أفغير الله تتقون) الحمزة داخل على محذوف تقديره أتركتم عبادة الله وخافته فغير الله تتقون (قوله والاستفهام للانكار) أى والمعنى لا يبايق منكم أن شقوا غيره ولا تطيعوا غيره إلا إذا كان الأمر بذلك هو الله كطاعة الوالد والرسول فى الحقيقة التقوى لله (قوله وما بكم من نعمة) أى دنيوية أو آخروية (قوله وما شرطية) أى وفعل الشرط محذوف والتقدير أيما نزل به وقوله فمن الله جواب الشرط وقوله من نعمة بيان لما ويرد عليه أنه لا يحذف فعل الشرط إلا بعد إن فى موضعين الأول فى باب الاشتغال نحو وإن أحد من المشركين استجارك فأجره الثانى أن تكون النافية تالية لإن مع وجود ما يبدل على الشرط كقول الشاعر

فلطفاً فليست لها مكفء ولا يصل لفرقك الحسام

ن لم توجد لا أو كانت الأداة غير إن لم يحذف إلا لضرورة فالأحسن الاعراب الثاني (قوله أو موصولة) أى بمعنى الذى
لجار والمجرور متعلق بمحذوف صلة ما ومن نعمة بيان لما وهو مبتدأ وخبره قوله - فمن الله - والفاء زائدة فى الخبر لتضمن
بتدا معنى الشرط ، والمعنى أن الله هو مولى النعم لا غيره وتسمية غيره منعماً باعتبار أن النعم أجريت على يده وهو مظهر لها (قوله
أرون) من الجوار بوزن غراب وهو رفع الصوت بالدعاء فى كشف منازل من الضر (قوله ثم إذا كشف الضر عنكم)
أزاله بإصال النفع لكم (قوله ليكفروا) اللام لام كي وهى متعلقة بيشركون أولام العاقبة والصبرورة أولام الأمر للتهديد
قوله أمر تهديد (أى تخويف (قوله عاقبة ذلك) أى وهى الخلود فى النار (قوله لأنها لا تضر ولا تنفع) أشار بذلك إلى أن
مولى يعلمون محذوف (قوله وهى الأصنام) تفسر لما ، والمعنى ويجعل (٢٩٣) المشركون الأصنام التى لا يعلمون

منها نفعا ولا ضرا نصيبا
الح (قوله من الحرث)
بيان لما والمراد بالحرث
الزراع (قوله بقولهم)
متعلق بيجعلون (قوله
وفيه التفات عن الغيبة)
أى لزيادة التوبيخ عليهم
(قوله بقولهم الملائكة
بنات الله) أى وليس المراد
بالبنات بناتهم التى يلدونها
لأنهم يعترفون بأنها
منسوبة لهم فلا يضيفونها
لله وإنما البنات التى
يضيفونها لله هى الملائكة
والقائل ذلك كعباءة
وخزاعة (قوله والجملة
فى محل رفع) المناسب أن
يقول مستأنفة لأن لهم
خبر مقدم وما مبتدأ مؤخر
لا محل لها من الاعراب
(قوله أو نصب بيجعل)

موصولة (ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمْ) أصابكم (الضُّرُّ) الفقر والمرض (فَالْيَهُ تَجَارُونَ) ترفعون
مواتكم بالاستغاثة والدعاء ولا تدعون غيره (ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ
يُشْرِكُونَ . لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ) من النعمة (فَتَمَتَّعُوا) باجتماعكم على عبادة
أصنام أمر تهديد (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) عاقبة ذلك (وَيَجْعَلُونَ) أى المشركون (لِمَا لَا يَعْلَمُونَ)
لها لا تضر ولا تنفع وهى الأصنام (نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ) من الحرث والأنعام بقولهم هذا
وهذا لشركائنا (نَالَهُ لَتُتَسَلَّنَّ) سؤال توبيخ وفيه التفات عن الغيبة (عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ)
لأن الله من أنه أمركم بذلك (وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ) بقولهم الملائكة بنات الله (سُبْحَانَهُ)
يها له عما زعموا (وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ) أى البنون والجملة فى محل رفع أو نصب بيجعل ، المعنى
علون له البنات التى يكرهونها وهو منزه عن الولد ويجعلون لهم الأبناء الذين يختارونها
يختصون بالأسنى كقوله : فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون (وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَى)
لله (ظَلَّ) صار (وَجْهَهُ مُسْوَدًّا) متغيراً تغير مقم (وَهُوَ كَظِيمٌ) ممتلئ غمّاً فكيف
سب البنات إليه تعالى (يَتَوَارَى) يختفى (مِنَ الْقَوْمِ) أى قومه (مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ)
وفا من التعبير مترددا فيما يفعل به (أَيْمُسِكُهُ) يتركه بلا قتل (عَلَى هُونٍ) هوان وذل (أَمْ
شَيْءٌ فِي الثَّرَابِ) بأن يثده (أَلَا سَاءَ) بش (مَا يَحْكُمُونَ) حكمهم هذا حيث نسبوا
للقهيم البنات اللاتى هى عندهم بهذا المحل (لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) أى الكفار (مَثَلُ السُّوءِ)
الصفة السوأى بمعنى القبيحة وهى وأدم البنات مع احتياجهم إليهن للنكاح ،

بالعطف على معمولى يجعل فإن قوله لهم معطوف على لله وما معطوفة على البنات مساط عليهما يجعل وفيه العطف على
مولى عامل واحد وهو جائز باتفاق (قوله بالأسنى) أى الأرفع والأشرف (قوله وإذا بشر أحدهم) الجملة فى محل نصب
من الواو فى يجعلون والمراد بالبشارة الإخبار (قوله صار) أشار بذلك إلى أن ظل ليست على بابها من أنها تدل على الإقامة
لذلك الصفة نهارة بل المراد منها الانتقال من حالة لأخرى (قوله من سوء ما بشر به) أى من أجل سوء الأسنى التى بشر بها
نورها من حيث إنه يخاف عايبها الزنا ويتحمل عارها وكونها لا تسكتسب وغير ذلك (قوله مترددا) قدره إشارة إلى أن قوله
سكه الخ معمول لحال محذوفة ولا يصلح أن يكون حالاً لأنه جملة طلبية (قوله على هون) حال من المفعول والمعنى أيمسكه مهينا
(قوله أم يدسه) أى يخفيه (قوله بأن يثده) الواد دفن البنت حية (قوله بهذا المحل) أى الرتبة وهى الحقارة والدل (قوله
الصفة السوأى) أشار بذلك إلى أن قوله مثل السوء من إضافة الموصوف لصفته والسوأى بضم السين والقصر بوزن طوبى .

(قوله وقه المثل الأعلى) أى صفات الله أعلى الصفات وصفات الكفار أخسها حيث ينسبون لله ما يكرهون لأنفسهم مع منزها عن صفات الحوادث (قوله وهو العزيز فى ملكه) أى الغالب فلا يعجزه شئ (قوله الحكيم فى خلقه) أى يضع الأشياء فى محلها (قوله ولو يؤاخذ الله الناس الخ) أى لو يجعل الله للناس العقوبة بسبب عصيانهم لم يبق أحدا (قوله مترك على الضمير عائد على الأرض المفهومة من السياق لأن الدابة مذب على وجه الأرض (قوله من دابة) من زائدة فى المفعول وهلاك الجميع أن الله تعالى يمسك السماء عن المطر والأرض عن النبات فإذا حصل ذلك هلك كل مذبوق لأن كل دابة محتاجة للأقوام فإذا أمسك قوامها هلكت عن آخرها وهو أقرب ما يقال فى ذلك (قوله ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى) أى ولى صبت حكمة الله بأن الدنيا نصير عمارا إلى أن تنقضى المدة التى قدرها الله تعالى فإذا كان كذلك فلا يعاجلهم بالعقوبة يوفىهم أرزاقهم وآجالهم لغلبة الرحمة على الغضب فلو عاجلهم بالعقوبة لكان الغضب غالبا على الرحمة وهو خلاف ماسبق به (قوله ولا يستقدمون) أى لا يتقدمون على الأجل المعين الذى حضر . إن قلت إنه لا يحسن ترتيبه على الشرط لأن الآية إذا جاء لا يتوهم التقدم عليه (٢٩٤) إذ هو مستحيل ولا ينفى إلا ما يتوهم ثبوته . أجيب بأن قوله ولا يستقدمون معطوف على جملة الشرط وجوابه كأنه قال فإذا جاء آجالهم لا يستأخرون عنه ساعة وإذا لم يجئ لا يستقدمون عليه (قوله ويجعلون لله ما يكرهون) هذا من جملة صفات السوء (قوله والشريك فى الرياسة) أى وهو الأصنام جعلوها شركاء لله فى الألوهية التى هى أعلى أوصاف الرياسة (قوله وإهانة الرسل) أى كما أهانوا رسول الله فهم يكرهون البنات والشريك فى الرياسة وإهانة رسالهم

(وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى) الصفة العليا وهو أنه لا إله إلا هو (وَهُوَ الْعَزِيزُ) فى ملكه (الْحَكِيمُ) فى خلقه (وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ) بالمعاصى (مَاتَرَكَ عَلَيْهَا) أى الأرض (مِنْ دَابَّةٍ) نعمة تدب عليها (وَلَسَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ) (سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ) عليه (وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ) لأنفسهم من البنات والشريك فى الرياسة وإهانة الرسل (وَتَصِفُ) تقول (أَلْسِنَتُهُمْ) مع ذلك (الْكُذِبِ) وهو (أَنْ تُكْفِرُوا بِالْحُسْنَى) عند الله أى الجنة لقوله : ولئن رجعت إلى ربي إن لى عنده للحسنى . قال تعالى (لَا جَرَمَ) حقا (أَنْ لَهُمُ النَّارُ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ) متروكون فيها أو مقدمون إليها وفى قوله بكسر الراء أى متجاوزون الحد (تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ) رسلا (فَزَيْنَ) الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ) السيئة فأروها حسنة فكذبوا الرسل (فَهُوَ وَآلِهِمْ) متولى أمورهم (الْيَوْمِ) أى فى الدنيا (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم فى الآخرة ، وقيل المراد باليوم يوم القيامة على حكم الحال الآتية أى لاولى لهم غيره وهو عاجز عن نصر نفسه ،

معطوف على جملة الشرط وجوابه كأنه قال فإذا جاء آجالهم لا يستأخرون عنه ساعة وإذا لم يجئ لا يستقدمون عليه (قوله ويجعلون لله ما يكرهون) هذا من جملة صفات السوء (قوله والشريك فى الرياسة) أى وهو الأصنام جعلوها شركاء لله فى الألوهية التى هى أعلى أوصاف الرياسة (قوله وإهانة الرسل) أى كما أهانوا رسول الله فهم يكرهون البنات والشريك فى الرياسة وإهانة رسالهم

فكيف

ويجعلون ما يكرهونه لله فينسبون لله البنات ويشركون مع الله فى الألوهية غيره ويهينون رسول الله (قوله الكذب) مفعول به وقوله أن لهم الحسنى بدل كل من كل . والمعنى أن ألسنتهم زيادة على ماسبق منهم إن لهم الحسنى (قوله لقوله) دليل لقوله عند الله (قوله قال تعالى) أى ردا عليهم وتبكيته (قوله لا جرم) تقدم أن لاناية معنى ما قبلها وجرم بمعنى حق وثبت وأن وما دخلت عليه فى محل رفع فاهل . والمعنى لا يقولهم الكذب بل حق وثبت كون النار لهم وتركهم فيها وتقدم أن قول المفسر حقا مفعول مطابق لفعل محذوف تقديره حقا (قوله أو مقدمون إليها) أى معجائون إليها قبل غيرهم (قوله وفى قراءة) وهى سبعية أيضا (قوله تالله لقد أرسلنا رسلنا فى نسلينته صلى الله عليه وسلم) (قوله فزينا لهم الشيطان أعمالهم) أى جعلها حسنة ليضلهم بها (قوله أى فى الدنيا) أحد قولين ذكرهما المفسر وعلى هذا القول فلا يحتاج لتأويل لأن مدة الدنيا كالوقت الحاضر بالنسبة للآخرة ، وقيل باليوم يوم القيامة الخ أى وعليه فالיום مستعمل فى غير معناه الأصلى لأنه حقيقة فى الزمان الحاضر المقارن للتكامل ولذا المفسر بقوله على حكاية الحال الآتية أى فعبّر عن الزمان الذى لم يحصل بما هو موضوع للحاضر المقارن لثبوت حصوله فى حاضر الآن (قوله أى لاولى لهم) أى لناصر ولا منيئ لهم غيره (قوله وهو عاجز الخ) الجملة حالية .

فكيف ينصرهم) أشار بذلك إلى أن المراد بالولي على هذا القول الثاني الناصر وأما على الأول فمعناه القريب المتولى
 هم (قوله وما أنزلنا الخ) هذا من جملة نسلينه صلى الله عليه وسلم (قوله من أمر الدين) أى كالتوحيد وأحكام العبادات
 ثلاث وغير ذلك (قوله وهدى) أى من الضلال (قوله ورحمة) أى إحسانا (قوله لقوم يؤمنون) خصهم لأنهم المنتفعون به
 غيرهم . قال تعالى - وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خسارا - (قوله والله أنزل من
 ماء) شروع في ذكر أدلة توحيد سبجانه وتعالى (قوله دالة على البعث) أى لأن القادر على إحياء الأرض بالماء بعد
 قادر على إعادة الأجسام بعد تفرقها وانعدامها (قوله سماع تدبر) أى فالمراد بالسماع سماع القلوب لاسماع الآذان (قوله
 لكم في الأنعام) في السببية . والمعنى وإن لكم بسبب الأنعام لعبرة الخ (قوله لعبرة) أى انعاظا وتذكرا باعتبارها المعبر
 يدل على أن الله هو الرحمن الرحيم الفعال لما يريد (قوله بيان للعبرة) أى لمنعاظها وهو المعبر به (قوله مما في بطونه) من
 ض وقوله من بين فرث من ابتدائية كما قال المفسر . والمعنى نسقيكم بعض الذى فى بطونه لبنا خالصا ناشئا من بين
 ودم وذكر الضمير فى بطونه هنا مراعاة للفظ الأنعام وأثته فى سورة المؤمنون مراعاة للمعنى الذى هو جماعة الأنعام لأن
 م اسم جمع (قوله نفل الكرش) بضم المثناة وسكون الفاء والكرش (٢٩٥) بوزن الكبد (قوله لبنا)

مفعول ثان لنسقيكم
 والأول هو السكاف (قوله
 وهو بينهما) وذلك لأن
 البهيمة إذا أكلت العاف
 طبعه الكرش فيجعل الله
 أسفله فرثا وأوسطه لبنا
 خالصا لا يشوبه شئ
 وأعلاه دماو بينهما حاجز
 بقدرة الله تعالى ثم يسلط
 الكبد عليه فتجربى
 الدم فى العروق واللبن
 فى الضروع ويبقى الفرث
 فى الكرش فينزل من
 مخرجه روئا (قوله سهل
 المرور) أى ولذا جعل

كيف ينصرهم (وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ) يا محمد (الْكِتَابَ) القرآن (إِلَّا لَتَبَيِّنَ لَكُمْ) للناس
 لى اختلافوا فيه) من أمر الدين (وَهُدَى) عطف على تبين (وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ)
 وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ (بِالنَّبَاتِ) (بَعْدَ مَوْتِهَا) يَبْسُهَا (إِنَّ فِي ذَلِكَ)
 كُور (لَايَةً) دالة على البعث (لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ) سماع تدبر (وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ
 رَةً) اعتباراً (نُتْقِيكُمْ) بيان للعبرة (مِمَّا فِي بُطُونِهِ) أى الأنعام (مِنْ) للابتداء متعلقة
 بكم (بَيْنَ فَرْثٍ) ثقل الكرش (وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا) لا يشوبه شئ من الفرث
 من طعم أو ريح أو لون وهو بينهما (سَائِفًا لِلشَّارِبِينَ) سهل المرور فى حلقهم
 به (وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ) ثمر (تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا) خمرًا يسكر
 ت بالمصدر وهذا قبل تحريمها (وَرِزْقًا حَسَنًا) كالتمر والزبيب والخل والدبس (إِنَّ
 ذَلِكَ) للذكور (لَايَةً) على قدرته تعالى (لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) يتدبرون (وَأَوْحَى
 لَكَ إِلَى النَّحْلِ)

لصغار الحيوانات التى ترضعها أمهاتها ولعظم مزيته يقال عقب أ كله اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه بخلاف غيره من الأطعمة
 لوعوضنا خيرا منه (قوله ومن ثمرات النخيل) خبر مقدم والمبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله ثمر وقوله تتخذون نعت لذلك
 ذوق والضمير فى منه عائد على ذلك المحذوف (قوله خمرًا) أى وقيل إنه اسم للخل بلغة الحبشة وقيل اسم للعصير مادام حلوا
 سميته سكرًا باعتبار ما يشول إليه وعلى هذين التفسيرين فالامتنان به باقى لم ينسخ (قوله سميت بالمصدر) أى فالسكر مصدر
 ر من باب فرح (قوله وهذا قبل تحريمها) أى لأن هذه السورة مكية وتحريم الخمر كان بالمدينة ونزلت به سورة المائدة
 مدنية (قوله والدبس) هو عسل الرطب ويطلق على عسل العنب (قوله المذكور) أى من إخراج اللبن على هذه الكيفية
 نحاذ السكر والرزق من الثمرات (قوله وأوحى ربك إلى النحل) لما ذكر سبحانه وتعالى ما يدل على باهر قدرته وعظيم
 منه من إخراج اللبن من بين فرث ودم وإخراج السكر والرزق الحسن من ثمرات النخيل والأعنب ذكر إخراج العسل الذى
 له شفاء للناس من النحل وهى دابة ضعيفة لما فيه من العجائب البديعة والأشياء الغريبة وكل هذا يدل على وحدانية الصانع
 سرته وعظمته (قوله إلى النحل) هو اسم جنس جمى يفرق بينه وبين واحده بالتاء كنمل ونملة وشجر وشجرة ويذكر ويؤنث
 التأنيت قوله هنا أن اتخذى . محذوف غير القرآن تذكرة فيقال أن اتخذى .

(قوله وحى إلهام) أى هداية ورشد لا وحى نبوة إذ لا مستحيلة على غير المتخصصين من بنى آدم لمن أثبتتها لغير النوع الانساني فقد كفر (قوله مفسرة) أى لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهو قوله : أوحى (قوله أو مصدرية) أى فهو دخلت عليه فى تأويل مصدر مجرور بالباء ، والتقدير أوحى ربك إلى النحل باتخاذها (قوله من الجبال بيوتا) أى أما كن ومن بمعنى فى : أى اتخذى فى الجبال أما كن تأوين إليها الخ ، ومن عجيب قدرته تعالى أن ألهمها باتخاذ بيوت على شكل مسدس من أضلاع متساوية لا يزيد بعضها على بعض وليس فيه فرج خالية ولا خال ، وألهمها الله تعالى أن تجعل عليها أميراً كبيراً نافذا حكمه فيها وهى نطيعه وهذا الأمير أكبرها جثة وأعظمها خلقة يسمى يعسوب ، وألهمها سبحانه وتعالى أن تجعل على كل باب خلية بواباً لا يمكن غير أهلها من الدخول إليها ، وألهمها أن تخرج من بيوتها فتدور وترعى ثم ترجع إلى بيوتها ولا تضر عنها (قوله ومما يعرشون) أى وفيما يبنون لك : أى فالنحل تارة تبنى بيوتها التى هى من الشمع والماء تارة فى الجبال وتارة فى الأشجار وذلك فى النحل الوحشى وتارة تبنيه فى الحلايا وهذا فى النحل الأهلى (قوله وإلا لم تأو إليها) أى وإلا بأن لم يلهمها الله اتخاذ البيوت فى الأما كن الثلاثة لم تأو إليها فيضيع عسلها ولا يفتفع به (قوله من كل الثمرات) أى حلوها ومرها طيبها وورديها (قوله وإن توعرت) أى صعبت (قوله ولا تضلى) معطوف على قوله فلا تعسر عليك (قوله أى منقادة لما يراى منك) أى تمتثل ولذا يقسم يعسوبها أعمالها بينها فالبعض يعمل الشمع والبعض يعمل العسل والبعض يأتى بالماء ويصبه فى البيت والبعض يبنى البيوت (قوله شراب مختلف) (قوله أى ما بين أبيض وأصفر وأحمر وغير ذلك من ألوان العسل ، واختلاف ألوانه) (٢٩٦)

فى سبب اختلاف ألوانه
ف قيل بسبب اختلاف
الرعى ، وقيل بسبب
اختلاف سن النحل
فالأبيض لصغيرها والأصفر
لكهلها والأحمر لمسنها
وردة ، وإلا بأنه لا دليل عليه
(قوله قيل لبعضها) أى
الأوجاع كالباغم والبرودة
وباقى الأمراض الباردة
(قوله أولكها) أى

وحى إلهام (أن) مفسرة أو مصدرية (اتخذى من الجبال بيوتا) تأوين إليها (ومن الشجر) بيوتا (ومما يعرشون) أى الناس يبنون لك من الأما كن وإلا لم تأو إليها (ثم كلى من كل الثمرات فأسلكى) ادخل (سبل ربك) طرقة فى طلب المرعى (ذلولاً) جمع ذلول حال من السبل أى مسخرة لك فلا تعسر عليك وإن توعرت ولا تضلى عن العود منها وإن بعدت وقيل من الضمير فى أسلكى أى منقادة لما يراى منك (يخرج من بطونها شراباً) هو العسل (تختلف ألوانه فيه شفاء للناس) من الأوجاع قيل لبعضها كما دل عليه تفكير شفاء أولكها بضميمته إلى غيره ، أقول وبدونها بنيتها ، وقد أمر به صلى الله عليه وسلم من استطلق عليه بطنه رواه الشيخان (إن فى ذلك لآية لقوم يتفكرون) فى صنعه تعالى

الأوجاع جميعها فالأمراض التى شأنها البرودة هو نافع لها بنفسه والأمراض التى شأنها الحرارة ينفع فيها مضموماً لغيره ولذلك تجد غالب المعاجين لا تخلو عنه (قوله أقول وبدونها بنيتها) أى بنية الشفاء الجازمة أن الله يخلق الشفاء عند استعماله لاخباره تعالى بذلك فتحصل أن فى قوله تعالى - فيه شفاء للناس - أقوال ثلاثة : قيل شفاء لبعض الأوجاع التى شأنها البرودة ، وقيل شفاء لجميعها لكن فى الأمراض الباردة يستعمل خالصاً والحرارة يستعمل مشوباً بغيره ، وقيل شفاء لجميعها بالنية فى كل حال ولكل أحد ، ولذا روى عن ابن عمر أنه كان لا يشكو قرحة ولا شيئاً إلا جعل عليها عسلاً حتى يذهب إذا خرج طلا عليه عسلاً ، وحكى النقاش عن أبى وجرة أنه كان يكتحل بالعسل ويتنشق بالعسل ويتداوى بالعسل (قوله وقد أمر به صلى الله عليه وسلم الخ) قد اختصر المفسر الحديث ، ونصه عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن أخى استطلق بطنه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسقه عسلاً فسقاه ثم جاء فقال إنى سقيته عسلاً فلم يزد إلا استطلاقاً فقال له ثلاث مرات ثم جاءه الرابعة فقال أسقه عسلاً فقال سقيته فلم يزد إلا استطلاقاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن أخيك فسقاه فبرأه ولا عبرة باعراض الملعدين الذين فى قلوبهم مرض على هذا الحديث حيث قالوا : إن الأطباء مجمعون على أن العسل مسهل فكيف يوصف لمن به الاسهال لأن الاسهال يكون من أنواع كثيرة منها الاسهال الحادث من التخمر والأخلاق ، وقد أجمع الأطباء على أن علاجه بالمعين على الاسهال إذ حبس الطبيعة مضر فهذا الحديث محمول على ذلك ، ولذا نفعه آخر حين نظفت المعدة وخامست من الغش (قوله إن فى ذلك لآية) أى دلالة على وحدانية الصانع

كلم القادر (قوله والله خلقكم) أى أنشأكم وأوجدكم (قوله ثم يتوفاكم) أى يمسككم (قوله ومنكم من يرد الخ) معطوف
محذوف ، والتقدير فليس من يبقى على قوة جسمه وعقله إلى أن يموت ومنكم الخ (قوله إلى أرذل العمر) أى أضعفه . قال
العلماء : هم الانسان له أربع مراتب : أولها سن النشوء والنماء وهو من أول العمر إلى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وهو
سن الشباب وبلوغ الأشد ، ثم المرتبة الثانية سن الوقوف وهو من ثلاث وثلاثين سنة إلى أربعين سنة وهو غاية القوة وكمال
ل ، ثم المرتبة الثالثة سن الكهولة وهي من الأربعين إلى ستين سنة ، وفي هذه المرتبة يشرع الانسان في النقص غير أنه
ن خفيا ، ثم المرتبة الرابعة سن الشيخوخة والانحطاط من الستين إلى آخر العمر وفيه يقين النقص ويكون الهرم والحرف
ستعاذ منه صلى الله عليه وسلم حيث قال : اللهم إني أعوذ بك من البخل والكسل وأرذل العمر وعذاب القبر وفتنة المحيا
ات (قوله لكيلا يعلم بعد علم شيئا) اللام لام التعليل وكى مصدرية ولا نافية وشيئا تنازعه الفعل والمصدر فأعمل الثانى
مر في الأول وحذف ، والمعنى لأجل انتفاء علمه بالأشياء التى كان يعلمها قبل هذه الحالة فيرجع إلى مبدئه في عدم المعرفة
كالطفل الذى لا يدري شيئا (قوله من قرأ القرآن) أى عامل به وكذلك (٣٩٧) العلماء العاملون لا يصيرون

بهذه الحالة بل كلما ازدادوا
في العمر ازدادوا في العلم
والعرفة والعقل كما هو
مشاهد ، ولذا قالوا أعلى
كلام العارفين ماصدر منهم
في آخر عمرهم بل قالوا الرد
لأرذل العمر يكون
للكفار وللممكنين في
الشهوات من عوام
المؤمنين (قوله والله فضل
بعضكم على بعض في
الرزق) المقصود من ذلك
الرد على الكفار حيث
جعلوا الله شريكا في ألوهيته
كأنه قال الله جعل منكم
أغنياء وفتراء فالأغنياء

اللَّهُ خَلَقَكُمْ) ولم تكونوا شيئا (ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ) عند انقضاء آجالكم (وَمِنْكُمْ مَنْ
دُ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ) أى أخسه من الهرم والحرف (لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا) قال
كرمة : من قرأ القرآن لم يصر بهذه الحالة (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ) بتدبير خلقه (قَدِيرٌ) على ما يريد
وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ) فمنكم غنى وفقير ومالك ومملوك (فَمَا الَّذِينَ
لُوا) أى الموالى (بِرَأْدَى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ) أى بجاعلى ما رزقناهم من
أموال وغيرها شركة بينهم وبين مماليتهم (فَهُمْ) أى المالك والموالى (فِيهِ سَوَاءٌ) شركاء ،
فى ليس لهم شركاء من مماليتهم فى أموالهم فكيف يجعلون بعض ممالك الله شركاء له
أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ) يكفرون حيث يجعلون له شركاء (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ
وَأَجَا) فخلق حواء من ضلع آدم وسائر النساء من نطف الرجال والنساء (وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ
وَأَجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً) أولاد الأولاد (وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) من أنواع الثمار والحبوب
الحيوان (أَفَبِالْبَاطِلِ) الصنم (يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ) بأشراكهم (وَيَعْبُدُونَ
بِغَيْرِ اللَّهِ) أى غيره (مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ) ،

ترضى أن تشرك الفتراء فى اوصافهم فكيف يجعلون الله شريكا فى صفاته مع انه الغنى المطلق عما سواه وهذا من ثمرات قوله
يجعلون الله ما يكرهون (قوله أى الموالى) المراد بهم السادة (قوله المعنى ليس لهم شركاء) أشار بذلك إلى أن قوله فهم فيه
واء حذف منه أداة الاستفهام ، والتقدير أفهم فيه سواء ومعناه النفى : أى ليسوا مستوين فيه : أى لا ترضى الأغنياء بتسوية
فقراء معهم فى غنائم ولا الموالى بتسوية العبيد معهم فى سيادتهم فكيف يجعلون وصف الألوهية لغيره تعالى (قوله أفبنعمت
له) الحمزة داخله على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف وهى داخله على الفعل ، والمعنى أىشركون به فيجحدون نعمته
قوله يكفرون) أشار بذلك إلى أنه ضمن قوله يجحدون معنى يكفرون فعدها بالباء وإلا فالجحد يتعدى بنفسه (قوله من أنفسكم)
فى نوعكم وجنسكم (قوله فخاق حواء من ضلع آدم) أى الأيسر القصير (قوله بنين) لم يذكر البنات لكراهتهم لهن فلم يمتن
عليهم إلا بما يحبونه (قوله أولاد الأولاد) أى وسمواحفدة لأنهم يخدمون أجدادهم ويسارعون فى طاعتهم لأن الخافد معناه الخادم
(قوله أفيالباطل يؤمنون) يقال فيه ما قيل بما قبله فيكون التقدير أبعد تحق ما ذكر من ثم الله يؤمنون بالباطل وهو استفهام
مريبخ وتقريع (قوله ويعبدون) عطف على يكفرون (قوله ما لا يملك الخ) أى أصناما لا تستطيع جلب نفع ولا دفع ضرر

(قوله بالمطر) أى بانزاله (قوله بدل من رزقا) أى على أن الرزق اسم بمعنى الرزوق وفيه أن البديل إما للتوكيد أو للتشبيها لا يصلح لذلك ، وحينئذ فالمناسب جعله صفة لمصدر محذوف مفعول مطابق لقوله يملك والتقدير ما لا يملك لهم ملكا شيئا قليلا أو كثيرا جليلا أو حقيرا (قوله تشركونهم به) أى فإن ضرب المثل تشبيهه حال بحال والله منزّه عن الأحوال والكيفيات وأما ضرب المثل بمعنى تشبيهه حال بعض المخلوقات بحال بعض لأجل الاستدلال على اتصافه بالكمال فلا ينهى عنه بل الله تعالى في كتابه وعلمنا كيفية ضربه ، قال تعالى - أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها - الخ وقال هنا - فمن الله مثلا عبدا مملوكا الخ - (قوله أن لا مثل له) وقيل المراد أن الله يعلم كيفية ضرب الأمثال وأتم لانعلمون كيفيةها (قوله ضرب الله مثلا) هذا مرتب على قوله فلا تضربوا لله الأمثال ، لأن المنهى عنه الأمثال التي تفيد تشبيهه الله بغيره ، وأما الذي يفيد التوحيد فقد ضربه الله بقوله : ضرب الله مثلا الخ (قوله صفة تميزه من الحر) جواب عما يقال إن كل شخص مملوك لله حرا كان أو عبدا . فأجاب بأن المراد به الرقيق إذ الحر لا يسمى مملوكا عرفا وإن كان يسمى عبدا لله (قوله لا يقدر على شيء) أى من التصرفات . واختلف (٢٩٨) العلماء في العبد هل يملك ما تحت يده من الأموال أولا يملكها فقد

مالك إنه يملك غير أن ملكه غير تام ، وقال الشافعي لا يملك أصلا وإنما الذي تحت يده ملك سيده والآية مفروضة في عبد لا يقدر على شيء وكون العبد يملك أولا شيء آخر (قوله ومن) معطوف على عبدا (قوله حسنا) أى حلالا (قوله والأول مثل الأصنام والثاني مثله تعالى) أى العبد العجزة والحر المتصرف لا (الحمد لله) وحده (بل أكثرهم) أى أهل مكة (لا يعلمون) ما يصيرون إليه من العذاب فيشركون (وضرب الله مثلا) ويبدل منه (رجلين أحدهما أبكم) ولد آخر (لا يقدر على شيء) لأنه لا يفهم ولا يفهم (وهو كل) ثقيل (على مولاه) ولى أمر (أبنا يوجهه) بصرفه (لآيات) منه (بخبير) بنجح وهذا مثل الكافر (هل يستوى هو) أى الأبكم المذكور (ومن يأمر بالعدل) أى ومن هو ناطق نافع للناس حيث يأمر به ويحث عليه (وهو على صراط) طريق (مستقيم) وهو الثاني المؤمن لا، وقيل هذا مثل الله والأبكم للأصنام

أتم لاتسوون العبد المملوك العاجز بالحر العف الذي يتصرف في ماله كيف يشاء فكيف تشركون الأصنام التي هي أضعف من العبد المملوك مع الله القادر المتصرف في خلقه (قوله هل يستوون) أى في الاجلال والتعظيم ولم يقل يستويان نظرا إلى تعدد أفراد كل قسم وإنما لم يجمع المفسر الحر جمع العبيد إشارة إلى أنه مثل متصل به إلى توحيد الله والله تعالى واحد فأفرده تأديبا (قوله لا) هو جواب الاستفهام (قوله الحمد لله) هذا حمد من الله لنفسه في مقام الرد على المشركين أى هو المستحق لجميع الحمد النعم التفضل الخالق الرازق ، وهذه الأصنام فلا تستحق ذلك لأنها جمادات عاجزة لا تنفع ولا تضر (قوله فيشركون) أى يعبدون غير الله مع ظهور البراهين والحجج الدالة على وحدانية الله تعالى (قوله أحدهما أبكم) أى والآخر ناطق قادر خفيف على مولاه أبنا يوجهه يأت بخبر وقد حذف هذا المقابل لدلالة قوله : ومن يأمر بالعدل الخ عليه (قوله ولد آخر) المناسب تفسيره بالذي لا يبصر ليظهر قوله لأنه لا يفهم ولا يفهم (قوله أبنا يوجهه الخ) أين اسم شرط جازم ويوجهه فعل الشرط وقوله لآيات جواب الشرط مجزوم بحذف الياء (قوله بنجح) بضم النون بوزن قفل أى لآيات بشي نافع (قوله ومن يأمر بالعدل) معطوف على الضمير في يستوى والشرط موجود وهو الفصل بالضمير المنفصل (قوله وقيل هذا) أى من يأمر بالعدل .

له والذى قبله) أى وهو قوله : عبد الملوكة ومن رزقناه ، وقيل كل فى الكافر والمؤمن ، وقيل كل فى المعبود بحق والمعبود
ل فتكون الأقوال أربعة (قوله فى الكافر والمؤمن) قيل محمول على العموم ، وقيل المراد بالكافر أبو جهل والمؤمن النبي
الله عليه وسلم ، وقيل غير ذلك (قوله والله غيب السموات) هذا دليل على كمال علمه وقدرته (قوله أى علم ما غاب) أى
وبطن (قوله وما أمر الساعة) أى قيام الحاق من القبور (قوله إلا كلمح البصر) أى انطباق جفن العين أو فتحه (قوله
بلفظ كن فيكون) فيه تسميح إذ ليس ثم كاف ولا نون بل المراد سرعة الإيجاد فإذا أراد شيئاً أوجده سريعاً (قوله
لمن) أى لا تعرفون (قوله حال) أى من الكافر فى أخرجكم (٣٩٩) (قوله وجعل لكم السمع) أفرد

باعتبار كونه مصدراً فى
الأصل (قوله ألم يروا)
أى ينظروا بأبصارهم
(قوله مسخرات) هو
حال من الطير (قوله فى
جوّ السماء) الجوّ الفضاء
الكاثر بين السماء
والأرض . قال كعب
الأحبار: إن الطير يرتفع
فى الجوّ مسافة اثني عشر
ميلاً ولا يرتفع فوق ذلك
(قوله عند قبض
أجنحتهم) هذا يفيد
أنها فى حال الطيران
تقبض أجنحتها مع أنه
خلاف الشاهد فالمناسب
أن يقول ما يسكن فى
حال طيرانهم إلا الله فإن
ثقل أجسادها يقتضى
سقوطها ولا علاقة فوقها
ولا شئ تحتها بمسكها
(قوله من جلود الأنعام
بيوتا) أى وذلك فى بعض
الناس كأهل السودان

أى قبله فى الكافر والمؤمن (وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى علم ما غاب فيهما (وَمَا أَمْرُ
سَاعَةٍ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هَوِّ أَقْرَبُ) منه لأنه بلفظ كن فيكون (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ . وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا) الجملة حال (وَجَعَلَ
لَكُمْ السَّمْعَ) بمعنى الاسماع (وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ) القلوب (لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) أى
ذلك فتؤمنون (أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ) مذلات للطيران (فِي جَوِّ السَّمَاءِ)
الهواء بين السماء والأرض (مَا يُمَسِّكُهُنَّ) عند قبض أجنحتهم وبسطها أن يقعن
إلا الله (بقدرته) (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) هى حلقها بحيث يمكنها
طيران ، وخلق الجوّ بحيث يمكن الطيران فيه وإمسكها (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ
كَنًا) موضعاً تسكنون فيه (وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا) كالخيام والقباب
تستخفونها (لِلْحِمْلِ) للحمل (يَوْمَ ظَنَنَّاكُمْ) سفركم (وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا) أى
نم (وَأَوْبَارِهَا) أى الإبل (وَأَشْعَارِهَا) أى المعز (أَنثًا) متاعاً لبيوتكم كبسط وأكسية
ومتاعاً (تتمنون به) (إِلَى حِينٍ) يبلى فيه (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ) من البيوت
لشجر والنعيم (ظِلَالًا) جمع ظل تقيكم حر الشمس (وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا)
نع كن وهو ما يستكن فيه كالغار والسرب (وَجَعَلَ لَكُم سَرَائِيلَ) قصصاً (تَقِيكُمْ
الْحَرَّ) أى والبرد (وَسَرَائِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ) حربكم أى الطعن والضرب فيها
كالدرع والجواشن (كَذَلِكَ) كما خلق هذه الأشياء (يُتِمُّ نِعْمَتَهُ) فى الدنيا (عَلَيْكُمْ)
خلق ما تحتاجون إليه (لَعَلَّكُمْ) يا أهل مكة (تُسَلِّمُونَ) توحّدونه (فَإِنْ تَوَلَّوْا) أعرضوا
من الاسلام (فَإِنَّمَا عَلَيْكَ) يا محمد (الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) الإبلاغ البين

نهم يتخذون خيامهم من الجلود (قوله كالخيام) جمع خيمة والقباب جمع قبة وهى دون الخيمة (قوله نستخفونها) أى يخف
أيكم حملها فى رحيلكم وإقامتكم فلا ثقل عليكم حملها فى الحالين (قوله ومن أصوافها) معطوف على من جلود الأنعام وقوله أنثا
معطوف على بيوتا ولم يذكر القطن والكتان لأنهما لم يكونا ببلاد العرب (قوله كبسط) بضم الباء والسين وقد تسكن (قوله والله
عل لكم مما خلق ظلالاً) أى ما تستظلون به وذكر فى مقام الامتنان لأن بلاد العرب شديدة الحر فاجتهد للظلال وما يدفع عنهم
حدة الحر وقوته أكثر (قوله والنعيم) أى السحاب (قوله جمع كن) أى غطاء ، والأكنة الأغشية ومنه : وجعلنا على قلوبهم
كنة (قوله أى والبرد) أشار بذلك إلى أن فيه حذف الواو مع ما عطف ويسمى عند أهل المعاني اكتفاء (قوله كالدرع)
فى دروع الحديد وقوله والجواشن جمع جوشن وهو الدرع فالعطف للتفسير (قوله فان تولوا) أى داموا على التولى والاعراض .

(قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) مراده أن هذه الآية منسوخة وفيه أنه لا يظهر إلا لو قدر جواب الشرط فلا نقائلهم مثلاً ، ولو قدر فلا عتب عليك ولا مؤاخذه لأنك لا قدرة لك على خلق الإيمان في قلوبهم فلا يظهر النسخ لأنه لا ينافي الأمر بقتالهم (قوله يعرفون نعمت الله) أي وهي ما تقدم من أول السورة إلى هنا من النعم العظيمة يقرون بأنها من عند الله ولا يصرفونها في مصارفها (قوله ثم ينكرونها) أتى بثم إشارة إلى أن إنكارهم مستبعد بعد المعرفة لأن من عرف النعمة حقاً أن لا ينكرها بعد ذلك (قوله وأكثروا الكافرون) أي يموتون كفاراً وأقلهم يهتدى للإسلام فإن أكثر صناديدهم مات كفاراً والأقل منهم أسلم (قوله ويوم نبعث) يوم منصوب بفعل محذوف قدره المفسر بقوله اذكر ، والمعنى اذكر يا محمد لقومك يوم نجعل لكل أمة شهيداً أو المراد بالبعث الأحياء أي يوم نحى من كل أمة شهيداً والأول أقرب (قوله يشهد عليها) أي بالكذب والكفر ، وقوله ولها أي بالتصديق والإيمان (قوله وهو يوم القيامة) أي لأنه ورد «أنه يؤتى بالأمم الماضية وأنبيائهم فيقال للأنبياء هل بلغتم أممكم ؟ فيقولون نعم بلغنا ، فيقال للأمم هل بلغكم رسلكم ؟ فيقولون ياربنا ما جاءنا من نذير فيؤتى بالأمم المحمدية فتشهد للأنبياء بالتبليغ وعلى الأمم بالكذب ، فتقول الأمم من أين أتى لكم ذلك وأتم آخر الأمم ؟ فيقولون أخبرنا نبينا بذلك عن ربنا وهو صادق عن صادق فيأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيزكي أمته ، وأما الكفار من أمته فيقول يارب قد بلغتهم تنقطع حجتهم (٣٠٠) فهو محضه ص بأنه مقبول الشهادة من غير مزك له (قوله ثم لا يؤذن

لذين كفروا) اختلف في متعلق الاذن المنفى فقال المفسر في الاعتذار ويدل له قوله تعالى -ولا يؤذن لهم فيعتذرون- وقيل لا يؤذن لهم في كثرة الكلام وقيل في الرجوع إلى الدنيا والتكليف وقيل في التكلم وقت شهادة الشهود بل يسكتون وقتها ولا يقدر أحد منهم على التكلم إذ ذاك (قوله ولاهم يستعتبون) أي

وهذا قبل الأمر بالقتال (يعرفون نعمت الله) أي يقرون بأنها من عنده (ثم ينكرونها) بإشراكهم (وأكثروا الكافرون) واذكر (يوم نبعث من كل أمة شهيداً) هو نبينا يشهد لها وعليها وهو يوم القيامة (ثم لا يؤذن للذين كفروا) في الاعتذار (ولا لهم يستعتبون) لا يطلب منهم العتب أي الرجوع إلى ما رضى الله (وإذا رآ الذين ظلموا) كفروا (العذاب) النار (فلا يخفف عنهم) العذاب (ولا هم ينظرون) يهلون عنه إذا رأوه (وإذا رآ الذين أشركوا شركاءهم) من الشياطين وغيرها (قالوا ربنا هؤلاء شركائنا الذين كنا ندعوا) نعبدهم (من دونك فأتقوا اليوم القول) أي قالوا لهم (إنكم لكاذبون) في قولكم إنكم عبدتمونا كما في آية أخرى : ما كانوا إيانا يعبدون ، سيكفرون بعبادتهم (وأتقوا إلى الله يومئذ السم) أي استسلموا لحكمه (وخل) غاب (عنهم ما كانوا يفترون) من أن آلهتهم تشفع لهم (الذين كفروا وصدوا) الناس (عن سبيل الله) دينه (زدناهم عذاباً فوق العذاب) الذي استحقوه بكفرهم قال ابن مسعود

لأنزال عتابهم وهي ما يعتبون ويلامون عليها يقال استعتبت فلان

عقارب

بمعنى أزلت عتابه فالسين والتاء للسلب نظير الحمزة في أعذر إليه على السنة للرساين (قوله إلى ما رضى الله) أي من الرجوع إلى الدنيا والعبادة فيها (قوله فلا يخفف عنهم) أي فهم لا يخفف عنهم وإنما احتج لتقدير مبتدأ لصحة دخول الفاء لا الفعل المضارع الصالح لمباشرة الأداة لا يقرن بالفاء فاحتج لجعلها جملة اسمية لوجود الفاء (قوله العذاب) تفسير للضمير المستتر في الفعل (قوله وإذا رأى) أي أبصر (قوله شركاءهم) ممول به والاضافة لأدنى ملازمة لكون الاشراك نشأ منهم وكما يقال في قوله هؤلاء شركائنا (قوله قالوا ربنا هؤلاء شركائنا) إنما قصدوا بذلك توزيع العذاب بينهم (قوله فأتقوا اليوم القول) المعنى فيخلق الله الحياة والعقل والنطق في تلك الأصنام ويقولون إنكم قد كذبتم في عبادتكم لنا فانكم ما عبدتموا بل عبدتم هواكم وإنما كذبوهم وقد كانوا يعبدونهم لأن الأوثان لم يكونوا راضين بذلك فكانهم لم يعبدوهم (قوله استسلموا) أي انقادوا بعد أن كانوا في الدنيا متكبرين ولكن هذا الانقياد لا يشفعهم (قوله من أن آلهتهم تشفع لهم) حيث قالوا ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى (قوله الذين كفروا) مبتدأ خبره قوله زدناهم (قوله وصدوا عن سبيل الله) منعوا الناس عن الدخول في الإيمان وهذه الآية تعم من يحمل الناس على الكفر ولو يقول إلا إله إلا الله (قوله قال ابن مسعود) أي في تفسير العذاب الزائد وقال سعيد بن جبير حيات كالنحت وعقارب أمثال البغال ناسع إحداهن السعة فيجد صاحبها أم

ابن خريفا ، وقال ابن عباس ومقاتل يعني بزيادة العذاب خمسة أشهر من أصفر مذاب كالنار يسيل من تحت الفرش
ون بها ثلاثة على مقدار الليل واثنان على مقدار النهار ، وقيل إنهم يخرجون من حر النار إلى برد الزمهرير فيبادرون
شدة الزمهرير إلى النار مستغيثين بها (قوله أنبياءها كالنخل الطوال) أي وجسمها بالنسبة لأنبيائها كجسم أمه بالنسبة
لأبيه فتكون عظيمة الجنة جدا أجازنا الله والمسلمين منها (قوله بما كانوا يفسدون) الباء سببية ومصدرية أي
بكونهم مفسدين (قوله ويوم تبعث) ككرر لزيادة التهديد (قوله أي قومك) هذا أحد تفسيرين ، وقيل المراد
بأن الأنبياء لاستجماع شرعه لشرائعهم ، وأما كونه شهيدا على أمته فقد علم مما تقدم فحملها عليه فيه تكرار إلا أن
المراد بشهادته على أمته تركيته وتعديله لهم حتى شهدوا على تبليغ الأنبياء وهذا لم يعلم مما مر مع أنه الوارد في
يث (قوله ونزلنا عليك) أي في الدنيا فهو كلام مستأنف (قوله نبينا) حال أو مفعول لأجله وهو مصدر ولم يجيء
المصدر على وزن تفعال بالكسر لإتيان وتلقاء وفي الأسماء كثير نحو التمساح والتمثال (قوله نبينا) أي بيانا شافيا
لأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى (قوله لكل شيء) محتاج إليه من أمر الشريعة . إن قلت إنا نجد كثيرا
أحكام الشريعة لم يعلم من القرآن تفصيلا كعدد ركعات الصلاة ونصاب الزكوات وغير ذلك فكيف يقول الله نبينا لكل
شيء . أجيب بأن البيان إما في ذات الكتاب أو بإحاطته على السنة . قال تعالى - وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فإنه - أو بإحاطته على الاجماع . قال تعالى - ومن يشاقق الرسول من بعد ما نبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين -
أو على القياس . قال تعالى - فاعتبروا يا أولى الأبصار - والاعتبار (٣٠١) النظر والاستدلال اللذان يحصل
بهما القياس فهذه أربعة

أرب أنبياءها كالنخل الطوال (بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ) بصددهم الناس عن الإيمان (وَ) اذكر
وَمَنْ تَبِعْتُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ هُوَ نَبِيُّهُمْ (وَجِئْنَا بِكَ) يَا مُحَمَّد (شَهِيدًا عَلَى
وَلَاءِ) أَي قَوْمِكَ (وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ) الْقُرْآنَ (نَبِيًّا) بَيَانًا (لِكُلِّ شَيْءٍ) يَحْتَاجُ
إِلَيْهِ النَّاسُ مِنْ أَمْرِ الشَّرِيعَةِ (وَهُدًى) مِنَ الضَّلَالَةِ (وَرَحْمَةً وَبُشْرَى) بِالْجَنَّةِ (لِلْمُسْلِمِينَ)
وَحْدِينَ (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ) التَّوْحِيدِ أَوِ الْإِنصَافِ ،

طرق لا يخرج شيء من
أحكام الشريعة عنها وكلها
مذكورة في القرآن
فكان نبينا لكل شيء
بهذا الاعتبار (قوله
للمسلمين) تنازعه كل
من هدى ورحمة وبشرى

قوله للوحدين) أي وأما الكفر فهو لهم خسران وعذاب وإنذار (قوله إن الله يأمر بالعدل) هذه الآية من ثمرات
له ونزلنا عليك الكتاب نبينا لكل شيء حتى قال العلماء : إن لم يكن في القرآن غير هذه الآية لكفت في البيان
لهدى والرحمة لأنها آمرة بكل خير ناهية عن كل شر (قوله التوحيد) أي شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا
رسول الله ، وهذا التفسير وارد عن ابن عباس ، وفي رواية عنه أيضا : العدل خلع الأنداد والاحسان أن تعبد الله كأنك
له وأن تحب للره ما تحب لنفسك ، فإن كان مؤمنا تحب أن يزداد إيمانا ، وإن كان كافرا تحب أن يكون أخاك في الاسلام
وفي رواية : العدل التوحيد والاحسان الاخلاص ، وكل هذا أفاده المفسر بقوله التوحيد والانصاف أي في كل الأمور
لانصاف في التوحيد اعتقاد أن الله متصف بكل كمال منزّه عن كل نقص والانصاف في الاعتقاد نسبة الأفعال كلها لله ،
نسبة الكسب للعبيد خلافا للجبرية والمعتزلة ، فالفرقة الأولى نفت الكسب أصلا وقالوا العبد كالخيط المعلق في الهواء
فقل له أصلا وتعذيب الله له ظلم وهؤلاء كفار ، والفرقة الثانية قالوا العبد يخاق أفعال نفسه الاختيارية وهؤلاء فساق .
كلا المذهبين جور ، والانصاف نسبة الأفعال كلها لله خيرها وشرها ، ظاهرها وباطنها ، ولكن من الأفعال ما هو جبري .
هذه لا كسب للعبد فيها ، ولذا لا يثاب عليها ولا يعاقب ، ومنها ما هو اختياري وهذه للعبد فيها نوع كسب ولذا يثاب عليه
إن كان خيرا ويعاقب عليه إن كان شرا ، وهذا مذهب أهل السنة خرج من بين فرث ودم لنا خالصا سائغا للشاربين
والانصاف في العبادات عدم التفريط والافراط فيها بل يكون بين ذلك قواما ، والانصاف في النفقات أن لا يسرف ولا يقتصر .
قال تعالى - ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط - والانصاف بين عباد الله يقسم لزوجاته وينصر
نظلم على الظالم ويعامل الخلق باللطف والرفق وغير ذلك

(قوله والاحسان) أى مع الله ومع عباده فالاحسان مع الله أداء فرائضه على الوجه الأكمل والاحسان مع عباده أن تترك
 عن ظلمك وتعطى من حرمك وتصل من قطعك (قوله كما فى الحديث) أى فقد سأل جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن الاحسان فقال له عليه الصلاة والسلام أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك . والمعنى أن تعبد الله ملاحظا
 لجلاله كأنك تراه ببصرك وهذا مقام المشاهدة فإن لم تصل لهذه المرتبة فلاحظ أنه يراك وأنت فى حضرة . وهذا مقام المراقبة
 فمثل الشاهد كالبصير الجالس فى حضرة الملك فأدبه من جهتين كونه رائيا الملك وكون الملك رائيا له ، ومثل المراقب كمن
 الأعمى الجالس فى حضرة الملك فأدبه من جهة ملاحظته كون الملك رائيا له (قوله وإيتاء ذى القربى) أى التصديق على القريب وهو
 أكد من التصديق على غيره لأن فيه صدقة وصلة . قال عليه الصلاة والسلام « إن أعجل الطاعة ثوابا صلة الرحم » (قوله
 من انكفر والمعاصى) أى فيدخل فيه الزنا وغيره فهو تعميم بعد تخصيص (قوله اهتماما به) أى لأنه أعظم المعاصى بعد
 الكفر ، ولذا قال بعض العلماء أعجل العقوبة على المعاصى العقوبة على البغى وفى الحديث « لو أن جبلين بنى أحدهما على
 الآخر لانتقم الله من الباغى » وفيه أيضا « الظلمة وأعوانهم كلاب النار » (قوله كما بدأ بالفحشاء كذلك) أى اهتماما
 لأن فيه ضياع الأنساب والأعراض و يترتب عليه المقت والعقوبة من الله . قال تعالى - ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشه وساء
 سبيلا - (قوله يعظكم) حال من (٣٠٢) فاعل يأمر وينهى أى يأمركم ، ينهاكم حال كونه وإعظا لكم

(وَالْإِحْسَانِ) أداء الفرائض أو أن تعبد الله كأنك تراه كما فى الحديث (وَإِيتَاءِ) إعطاء
 (ذِي الْقُرْبَى) القرابة خصه بالذكر اهتماما به (وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ) الزنا (وَالْمُنْكَرِ)
 شرعا من الكفر والمعاصى (وَالْبَغْيِ) الظلم للناس خصه بالذكر اهتماما كما بدأ بالفحشاء كذلك
 (يَعْظُمُكُمْ) بالأمر والنهى (لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) تتعظون وفيه إدغام التاء فى الأصل فى الذال
 وفى المستدرک عن ابن مسعود وهذه أجمع آية فى القرآن للخير والشر (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ) من
 البيع والأيمان وغيرها (إِذَا عَاهَدْتُمْ) وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا (تَوْثِيقُهَا) (وَقَدْ
 جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا) بالوفاء حيث حلفتم به والجملة حال (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ)
 تهديد لهم (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَظَتْ) أفسدت (غَزَلَهَا) ما غزلته (مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ)
 إحكام له وبرم (أُنْكَاثًا) حال جمع نكث وهو ما ينكث أى يحل إحكامه وهى امرأة حمقاء من مك

(قوله فى الأصل) أى
 فأصله تتذكرون قلبت
 التاء ذالا وأدغمت فى
 الذال (قوله هذه أجمع
 آية الخ) روى « أن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قرأ هذه الآية على
 الوليد بن المغيرة فقال أعدها
 يا محمد فلما قرأها قال إن له
 حلاوة وإن عليه طلاوة
 وإن أعلاه لمثمر وإن أسفله
 لمغدق وما هو بقول البشر

ولكونها أجمع آية استعملها الخطباء فى آخر الخطبة (قوله وأوفوا بعهد الله) كانت
 هذا من جملة المأمور به على سبيل التفصيل وبدأ بالأمر بالوفاء بالعهد لأنه أكد الحقوق وهذه الآية زلت فى الدين بآية
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله من البيع) بكسر ال
 جمع بيعة وهى المعاهدة على أمر شرعى (قوله والأيمان) جمع يمين أى وأوفوا بما حلفتم عليه ولا تخشوا فى أيمانكم
 إذا كان فيها صلاح وإلا فالخنت خير لقوله عليه الصلاة والسلام « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذى
 خير وليكفر عن يمينه » فهو عام مخصوص (قوله وغيرها) أى كالمواعيد فالمراد من العهد كل ما يلزم الانسان الوفاء به سواء
 أوجبه الله على الشخص أو التزمه الشخص من نفسه كعهد المشايخ التى يأخذونها على المريدين بأنهم يلزمون طاعة الله ولا يخالفون
 فى أمرها فالواجب على المريدين الوفاء بها حيث كانت المشايخ موزونين بميزان الشرع متصفين بالأخلاق الحميدة والألف
 السديدة (قوله بعد توكيدها) أى تغليظها والتوكيد مصدر وكد بالواو ويقال أكد بالهمزة فصدره التأكيد وهما لغتان
 (قوله كفيلا) أى شهيدا (قوله والجملة حال) أى من فاعل تنقضوا (قوله ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها)
 لا تنقضوا العهود التى عاهدتم عليها الخالق أو المخلوق فى غير معصية فتكونوا كالتى نقضت غزلها (قوله حال) أى
 منصوب على المصدرية لأن معنى نقضت نكثت فهو مطابق لعامله فى المعنى (قوله جمع نكث) بكسر الن
 (قوله وهى امرأة حمقاء) أى واسمها ربيعة بنت سعد بن نيم قرشية قد اتخنت مغزلا قدر ذراع وسنارة مثل الأصل

عظيمة من قدرها فكانت لنزل هي وجولوها من الغداة إلى الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما عزمته ، وقوله حقا أي
 العقل (قوله كانت تنزل) أي الصوف والوبر والشعر (قوله تتخذون) أي تصيرون وإيمانكم مفعول أول ودخلا
 أول ثان (قوله دخلا) أصل الدخول العيب فإن شأنه أن يدخل في الشيء وليس من جنسه ، والمراد به هنا الفساد والخديعة
 قال الفسر (قوله أي لأن تكون) أشار بذلك إلى أن النصب على وجه التعليل : أي لأجل أن تكون وأمة فاعل تكون
 أنها تامة أو اسمها على أنها نافعة وجلة هي أرى خبرها (قوله وكانوا) أي قريش وهو مشاهد في أهل زماننا حيث يلتجئون
 باب المناصب ماداموا في مناصبهم فإذا عزلوا أو نقضت مرتبهم تركوهم ولم يلتفتوا لهم وكأنهم لم يعرفوهم وليس هذا من
 أن بل الإيمان الوفاء بالعهد وعدم نقضه إن لم يكن في بقائه عصيان الله (قوله فإذا وجدوا أكثر منهم) أي مالا أوجاها
 وله حلف أولئك الحلف بكسر فسكون العهد يكون بين القوم (قوله لينظر الطبع) أي ليظهر لكم الطبع من غيره
 للطبع يدوم على العهد والود وإن ذهب من حليفه حظوظ المظاهر وغيره يدور مع المظاهر (قوله أو يكون) معطوف
 قوله بما أمر به وعليه فالضمر عائداً على المصدر المفك من (٣٠٣) أن تكون والمعنى لاتخذوا عهودكم

حيلة وخداعاً من أجل
 كون تلك الأمة التي
 عاهدتموها ذات مال أوجاه
 فإن انتقل المال أو الجاه
 لغيرهم نقضتم عهود
 الأوائل فصاحب هذه
 الأوصاف خان الله وعباده
 (قوله فيه تختلفون) أي
 يرددون (قوله ولو شاء
 الله لجمعكم أمة واحدة)
 هذا نسبية له صلى الله
 عليه وسلم (قوله سؤال
 نيكيت) أي لاتفهم وقد
 أشار بذلك إلى وجه الجمع
 بين هذه الآية وبين
 قوله تعالى: فيومئذ لا يسأل
 عن ذنبه إنس ولا جان ،

كانت تنزل طول يومها ثم تنقضه (تَتَّخِذُونَ) حال من ضمير تكونوا أي لاتكونوا مثلها في
 فاذكم (أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا) هو ما يدخل في الشيء وليس منه أي فساداً وخديعة (يَدْنَكُمْ)
 تنقضوها (أَنْ) أي لأن (تَكُونُ أُمَّةً) جماعة (هِيَ أَرْبِي) أكثر (من أمة) وكانوا
 القوم الحلفاء فإذا وجدوا أكثر منهم وأعز نقضوا حلف أولئك وحالفوهم (إِنَّمَا يَبْلُوكُمْ)
 تبركم (الله به) أي بما أمر به من الوفاء بالعهد لينظر الطبع منكم والعاصي أو يكون أمة
 لي لينظر أتقون أم لا (وَلَيَبْيَنَّنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) في الدنيا من
 العهد وغيره بأن يعذب الناكث ويثيب الوافي (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً)
 بل دين واحد (وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتَسْنَأَنَّ) يوم القيامة سؤال نيكيت
 عما كنتم تعملون لتجازوا عليه (وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ) كرهه تأكيذاً
 (فَتَزِلُّ قَدَمُ) أي أقدامكم عن محجة الاسلام (بَعْدَ ثُبُوتِهَا) استقامتها عليها (وَتَذَرُّوْا
 شَوْءَ) أي العذاب (بِمَا صَدَقْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أي بصدكم عن الوفاء بالعهد أو بصدكم غيركم
 عنه لأنه يستن بكم (وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) في الآخرة (وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا)
 من الدنيا بأن تنقضوه لأجله

ثبت سؤال النيكيت ولنفق سؤال النهم (قوله ولا تتحدوا إيمانكم) أي عهودكم (قوله دخلا بينكم) أي فساداً وخديعة
 (قوله كرهه تأكيذاً) أي كره النهي عن اتخاذ الإيمان خديعة وحيلة تأكيذاً للإشارة إلى أن هذا أمر فطيع جداً فإن نقض
 العهد فيه فساد الدين والدنيا والعرض والوفاء به فيه خير الدنيا والآخرة (قوله فتزل قدم) منصوب باضمار أن في جواب
 نهى وأفرد القدم ونكره إشارة إلى أن زلة القدم ولو مرة واحدة أو أي قدم مضرة لأن من زل به القدم فقد طرد عن
 ب الله (قوله عن محجة الاسلام) أي طريقته ومثل ذلك من زل به القدم في عهد شيخه فنقضه فإنه مطرود عن طريقته
 متى طرد عن طريقته فقد سلب ما وهبه الله له من النور الإلهي فلا يرجي له الفتح في طريقة أخرى لأن غاية الطرق واحدة
 وهو قد طرد عن الغاية (قوله العذاب) أي في الدنيا بدليل قوله ولكم عذاب عظيم في الآخرة (قوله عن سبيل الله) أي
 بينه الموصل لمراضاته (قوله أي بصدكم عن الوفاء) هو من صد اللازم أي امتناعكم وإعراضكم عن الوفاء (قوله أو بصدكم
 غيركم عنه) هو من صد المتعدى أي منعكم غيركم (قوله لأنه) أي ذلك الغير (قوله يستن) أي يقتدى بكم في نقض
 لعهود (قوله لا تشتروا بعهد الله ثمناً قليلاً) أي لاتتركوا عهد الله في نظير عرض قليل تأخذونه (قوله بأن تنقضوه) أي

العهد وقوله لأجله أى الثمن القليل وظاهره ولو من حلال وإذا كان «فى العهد لاجل القليل من الحلال مذموماً فالحرام أول»
 بالدم والمراد بالثمن القليل أعراض الدنيا وإن كثرت (قوله إنما عند الله هو خير لكم) علة لما قبله وإن حرف توصيد
 ونصب وما اسم موصول اسمها وعند الله صلته وحمله هو خير لكم خبرها ، وقوله من الثواب بيان لما (قوله إن كنتم تعلمون)
 شرط حذف جوابه وقدره المفسر بقوله فلا تنقضوا (قوله ما عندكم ينفذ) مبتدأ وخبر والنفاذ بالفتح الفناء والذهاب يقال
 نفذ بالكسر ينفذ بالفتح : فنى وفرغ ، وأما نفذ بالفتح والمعجمة ينفذ بالضم فمعناه مضى يقال نفذ حكم الأمير بمعنى مضى (قوله
 باق) يصح الوقف عليه بقبول الباء وحذفها مع سكون القاف قراءتان سبعيتان (قوله دائم) أى لا يفرغ ولا ينفى (قوله بالياء
 والنون) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله على الوفاء بالعهود) أى أو المراد مشاق التكاليف (قوله أجرهم) مفعول ثان ليجزى
 وقوله بأحسن الباء بمعنى على (قوله أحسن بمعنى حسن) أشار بذلك إلى أن أفعال التفضيل ليس على بابه ودفع بذلك ما يتوهم من قصر
 المجازاة على الأحسن الذى هو الواجبات مع أنهم يجازون على الواجبات والمنسوبات . وهناك تقرير آخر فى الآية : وهو أن
 الأحسن صفة لموصوف محذوف أى ثواب أحسن من عملهم أى أكثر منه تفضلاً وإحساناً قال تعالى - من جاء بالحسنة فله
 عشر أمثالها - والباء لجرد التعدية (قوله من عمل صالحاً) من اسم شرط مبتدأ وعمل فعل الشرط ، وقوله فلنحيينه جوابه
 (قوله قيل هى حياة الجنة) هذا القول لمجاهد وقتادة ورواه عوف عن الحسن ، وقال لا يطيب لأحد الحياة إلا فى الجنة لأنها
 حياة بلا موت وغنى بلا فقر وصحة بلا سقم وملك بلا هلاك وسعادة بلا شقاوة (قوله وقيل فى الدنيا بالقناعة) هذا القول للحسن
 وقوله أو الرزق الحلال هو السعيد (٣٠٤) جبر وعطاء ، وزيد على ما ذكره المفسر ما قيل هى حلاوة الطاعة ، وقيل

رزق يوم يوم وقيل
 الحياة الطيبة تحصل فى
 القبر لأن المؤمن يستريح
 بالموت من نكد الدنيا
 وتعبها وقيل ما هو أعم
 فالحياة الطيبة فى الدنيا
 بالتوفيق للطاعة والرزق
 الحلال وفى القبر بالراحة

(إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ) من الثواب (هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ) مما فى الدنيا (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) ذلك
 فلا تنقضوا (مَا عِنْدَكُمْ) من الدنيا (يَنْفَعُ) يفنى (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ) دائم (وَلَيَجْزِيَنَّ)
 بالياء والنون (الَّذِينَ صَبَرُوا) على الوفاء بالعهود (أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أحسن
 بمعنى حسن (مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْشَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً) قيل
 هى حياة الجنة ، وقيل فى الدنيا بالقناعة أو الرزق الحلال (وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا
 يَعْمَلُونَ. فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ) أى أردت قراءته (فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) أى قل أعوذ بالله

من النكد والتعب وفى الجنة بالنعيم النعيم (قوله ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون)
 أى فى الجنة ، واستفيد من هذا أن الحياة الطيبة ليست هى الجزاء لأنه قد قيل بأنها تكون فى الدنيا أو القبر وليس النعيم
 ذلك بجزء بل الجزاء ما كان فى الآخرة بالجنة وما فيها (قوله فإذا قرأت القرآن) حكمة التفريع على ما تقدم أن قراءة القرآن
 من أفضل الأعمال فطلب بالاستعاذة عند قراءته ليحفظ من الضياع المترتب على الوسواس الشيطانية ، والمعنى إذا علمت مما تقدم
 أن عظام الجزاء على محاسن الأعمال فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم عند قراءة القرآن الذى هو أحسن الأعمال وأزكاها (قوله
 أى أردت قراءته) أشار بذلك إلى أن الأمر بالاستعاذة قبل القراءة وإليه ذهب أكثر الفقهاء والمحدثين ووجهه أن الاستعاذة
 تذهب الوسوسة فتقدمها أولى وذهب الأقل إلى إبقاء الآية على ظاهرها وأن الأمر بالاستعاذة بعد تمام القراءة ووجهه بآ
 القارى يستحق الثواب العظيم على قراءته وربما حصلت له الوسوسة فى قلبه هل حصل له ذلك أم لا فأمر بالاستعاذة لتذهب
 تلك الوسوسة ويبقى الثواب خالصاً لأن التردد فى صدق الوعد بالثواب من أسباب منعه (قوله فاستعذ) السين والتاء لاطلاق
 أى اطلب من الله التعوذ والتحصن من شره والأمر بالاستعجاب وظاهر الآية أن الاستعاذة مطاوعة عند قراءة القرآن مطلقاً فى الصلاة
 وغيرها وبه أخذ الشافعى ووافقه مالك فى النفل وكره الاستعاذة فى صلاة الفرض لدليل أخذه من السنة (قوله أى قل أعوذ بالله الخ)
 هذا بيان للأفضل وإلا فامتنال الأمر يحصل بأى صيغة كانت ، وعن ابن مسعود رضى الله عنه قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 آيات أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأني جبريل عن القلم عن اللوح
 المحفوظ وأراد بالقلم الذى نسخ به من اللوح المحفوظ ونزل به جبريل دفعة إلى سماء الدنيا ، وليس المراد به القلم الذى كتب
 فى اللوح المحفوظ فإنه مقدم الرتبة على اللوح

(قوله من الشيطان الرجيم) هو من شطن إذا احترق والرجيم بمعنى المرجوم : أى الطرود عن رحمة الله (قوله إنه ليس له سلطان) تعليل لمحدوف والتقدير فإذا استعذت بالله كفيت شره ودخلت في أمان الله لأنه الحق (قوله تسلط) أى استبلاء وقهر (قوله على الذين يتولونه) مقابل قوله وعلى ربهم يتوكلون وقوله والذين هم به مشركون مقابل قوله على الذين آمنوا (قوله أى الله) أشار بذلك إلى أن الضمير راجع لربهم والباء للتعديّة ويصح أن يعود على الشيطان ونسكون الباء سببية وهى أولى لعدم تثبيت الضمائر (قوله وإذا بدلنا آية الخ) سبب نزولها أن المشركين من أهل مكة قالوا إن محمداً يسخر بأصحابه بأمرهم اليوم بأمر وينهاهم عنه غداً ما هذا إلا مفترى يتقوله من تلقاء نفسه (قوله والله أعلم بما ينزل) هذه الجملة مقترضة بين الشرط وجوابه أتى بها تلبية له صلى الله عليه وسلم والمعنى والله أعلم بالتاسخ والنسخ فيكشفك علمه فلا يحزنك ما قالوه (قوله نقوله من عندك) أى تحتلقه من عند نفسك وليس بقرآن (قوله حقيقة القرآن) أى وهو أنه اللفظ المنزل من عند الله على محمد صلى الله عليه وسلم لا محجاز بأقصر سورة منه المتعبد بتلاوته (قوله وفائدة النسخ) أى وهى المصالح التى تعود على العباد (قوله روح القدس) بضم الدال وسكونها قراءتان (٣٠٥) سبعيتان : أى الروح المقدس بمعنى

الطهر المنزه عن الرذائل فهو من إضافة الوصف للصفة (قوله بالحق) الباء للملابسة أى نزله تنزيلاً ملتبساً بالحق (قوله بإيمانهم به) أى بسبب إيمانهم بالقرآن (قوله للمسلمين) أى وأما لقبهم فهو خسران لا يزيدون به إلا ضللاً فهو تعريض بحصول ضد ذلك لتعريف المسلمين (قوله ولقد نعلم) أى علماً مستمراً لا يتجدد فيه (قوله إنما يعلمه) إنما أداة حصر أى لا يعلم محمداً القرآن إلا بشر لاجبريل كما يقول (قوله

من الشيطان الرجيم) (إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ) تسلط (عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) (إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ) بطاعته (وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ) أى الله (مُشْرِكُونَ) وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ) بنسخها، وإنزال غيرها لمصلحة العباد (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا) أى الكفار للنبي صلى الله عليه وسلم (إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ) كذاب تقوله من عندك (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) حقيقة القرآن وفائدة النسخ (قُلْ) لهم (نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ) جبريل (مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) متعلق بنزل (لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا) بإيمانهم به (وَهُدًى وَبُشْرَى الْمُسْلِمِينَ) وَلَقَدْ) للتحقيق (نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ) القرآن (بَشَرٌ) وهو قين نصرانى وكان النبي صلى الله عليه وسلم يدخل عليه قال تعالى (لِسَانُ) لفة (الَّذِي يُلْحِدُونَ) يميلون (إِلَيْهِ) أنه يعلمه (أَعْجَمِي وَهَذَا) القرآن (لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) ذو بيان وفصاحة فكيف يعلمه أعجمي (إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم (إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ) القرآن بقولهم هذا من قول البشر (وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ) التأكيد بالتكرار وإن غيرها رد لقولهم إنما أنت مفتر (مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ) ،

(وهو قين) أى حداد وكان رومياً وفى نسخة قن أى عبد واسمه جبر وهو غلام عامر بن الحضرمي ، وقيل يعنون جبراً ويساراً كأننا يسنمان السيوف بمكة ويقرآن التوراة والانجيل باللغة التى نزل بها وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يمر عليهما ويسمع ما يقرآنه ليتسلى بما وقع للأنبياء قبله وقيل غير ذلك وعلى كل فقد ورد أنه أسلم ذلك البشر الذى نسبوا لرسول الله التعلّم منه (قوله قال تعالى) أى رداً عليهم (قوله يميلون إليه) أى ينسبون إليه أنه يتعلم منه (قوله أعجمي) الأعجمي الذى لم يتكلم بالعربية (قوله وهذا لسان عربى) أى ولا يكون العربى متلقياً من الأعجمي (قوله فكيف يعلمه أعجمي) أى لا يصح ولا يليق ذلك لاستحالته عادة (قوله إن الذين لا يؤمنون بآيات الله) أى فى علمه وقوله لا يهديهم الله أى فى الخارج (قوله وأولئك هم الكاذبون) أى فى قولهم إنما يعلمه بشر (قوله والتأكيد) مبتدأ وقوله رد خبر (قوله من كفر بالله من بعد إيمانه) نزلت هذه الآية فى عمار ابن ياسر وذلك أنه من جملة السبعة السابقين للإسلام وهم عمار وأبوه ياسر وأمه سمية وصهيب وبلال وخباب وأبو بكر الصديق رضى الله عنهم وذلك أن الكفار أخذوهم وعذبوهم ليرجعوا عن الإيمان فأما سمية أم عمار فربطوها بين بعيرين وضربها أبو جهل بحربة فى فرجها فماتت وقتل زوجها ياسر وهما أول قتيلين فى الإسلام [٣٩ - مائى - ثانى]

وأما عمار فإنه أعطاهم بعض ما أرادوا بلسانه وقلبه كاره لذلك فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأن عمارا كفر فقال كلا بل عمارا صلى الله عليه وسلم إيمانا من قرنه إلى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فأتى عمار وهو يبكي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وراءك ؟ فقال شر يا رسول الله نلت منك وذكرت فقال كيف وجدت قلبك قال مطمئن بالايمان فجعل النبي يمسح عينيه وقال له إن عادوا لك فقل لهم ما قلت ، وأما بلال فكانوا يعذبونه وهو يقول أحد أحد حتى اشتراه أبو بكر وأعتقه وأما خباب فقد أوقدوا له نارا فلم يطفئها الا ودك ظهره ، وأما أبو بكر حفظه الله بقومه وعشيرته ، وفيما فعله عمار دليل على جواز التلفظ بالكفر عند خوف القتل ولكن القتل أجمل كما وقع من أبيه ، ولما روى أن مسيلمة أخذ رجلين فقال لأحدهما ماتقول في محمد قال رسول الله قال ماتقول في قال أنت أيضا بخلاء وقال للآخر ماتقول في محمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما الأول فقد أخذ برخصة الله وأما الثاني فقد صدع بالحق فنهينا له (قوله على التلفظ بالكفر) أي أوفعله (قوله والخبر أو الجواب الخ) الأولى تقدير هذا قبل الاستثناء (قوله لهم وعيد الأولى أن يقدره بالفاء لأن الجواب إذا وقع جملة اسمية يقرن بالفاء والمبتدأ الذي يشبه الشرط يقرن خبره بالفاء أيضا لشبهه بالشرط (قوله دل على هذا) أي على (٣٠٦) الجواب أو الخبر (قوله ولكن من شرح) أتى بالاستدراك لأنه ربما يتوهم

من قوله إلا من أكره أنه حين الإكراه يجوز التكلم بالكفر ولو انشرح صدره له في بعض الأحيان فدفع ذلك التوهم بالاستدراك ولا يبعد الوهم قوله مطمئن بالايمان ومن إما شرطية أو موصولة ولا يلزم تقدير مبتدأ قبل من وما قيل إن الاستدراك لا يقع في الشروط ممنوع (قوله بمعنى طابت به نفسه) أي قبله ومال إليه (قوله فعليهم) جمع مراعاة لمعنى من (قوله ذلك بأنهم) على التلفظ بالكفر فتلفظ به (وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ) ومن مبتدأ أو شرطية والخبر أو الجواب لهم وعيد شديد دل على هذا (وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا) له أي فتحه ووسعه بمعنى طابت به نفسه (فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . ذَلِكَ) الوعيد لهم (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) اختاروها (عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ، أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ) عما يراد بهم (لَا جَرَمَ) حقا (أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ) لمصيرهم إلى النار المؤبدة عليهم (ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا) إلى المدينة (مِنْ بَعْدِ مَا فَتَنُوكَ) عذبوا وتلفظوا بالكفر وفي قراءة بالبنا للفاعل : أي كفروا أو فتنوا الناس عن الايمان (ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا) على الطاعة (إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا) أي الفتنة (لَغَفُورٌ) لهم (رَحِيمٌ) بهم وخبر إن الأولى دل عليه خبر الثانية اذكر (يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) ،

من قوله إلا من أكره أنه حين الإكراه يجوز التكلم بالكفر ولو انشرح صدره له في بعض الأحيان فدفع ذلك التوهم بالاستدراك ولا يبعد الوهم قوله مطمئن بالايمان ومن إما شرطية أو موصولة ولا يلزم تقدير مبتدأ قبل من وما قيل إن الاستدراك لا يقع في الشروط ممنوع (قوله بمعنى طابت به نفسه) أي قبله ومال إليه (قوله فعليهم) جمع مراعاة لمعنى من (قوله ذلك بأنهم)

أي حاصل وثابت بسبب أنهم الخ فاسم الإشارة مبتدأ والجار والمجرور في محل رفع خبره (قوله لا يهدي القوم الكافرين) أي لا يوصلهم إلى الايمان ولا يعصمهم من الزيغ (قوله أولئك الذين طبع الله على قلوبهم الخ) أي جعل عليها غلافا معنويا بحيث لا تدعن لاحق ولا تسمعه ولا تبصره (قوله الخاسرون) أي الذين ضيعوا أعمارهم في غير منفعة تعود عليهم والموجب لحسرتهم أن الله تعالى وصفهم بست صفات تقدمت: الغضب والعذاب العظيمة واختيار الدنيا على الآخرة وحرمانهم من الهدى والطبع على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وجعلهم من الغافلين (قوله ثم إن ربك نزلت هذه الآية في عياش بن ربيعة وكان أخا أبي جهل من الرضاعة وقيل من أمه وفي أبي جندل بن سهل بن عمرو والوليد بن الوليد بن المغيرة وسامة بن هشام وعبد الله بن أسد الثقفي فتنهم المشركون وعذبوهم فأعطوهم بعض ما أرادوا ليسلوا من شرهم ثم هاجروا وجاهدوا (قوله للذين هاجروا) متعلق بمحذوف هو خبر إن أي لغفور رحيم للذين هاجروا وهذا مع قوله الآتي وخبر إن الأولى الخ (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا وعليها فيحتمل أن الفعل لازم فيكون معنى قوله فتنوا بمعنى قامت بهم الفتنة وقد أشار له المفسر بقوله أي كفروا أو متعد كما قال أو فتنوا الناس عن الايمان (قوله يوم تأتي يوم ظرف معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر والأمر للنبي صلى الله عليه وسلم أي اذكر يا محمد لقومك أهوال الآخرة

ع فيها لعلمهم بغيرون (قوله تحتاج) أى تخاسم ونسى في خلاصتها (قوله عن نفسها) إن قلت إن ظاهر الآية مشكل لأنه
تضى أن الناس لها نفس وليس كذلك . أجيب بأن المراد بالنفس الأولى الانسان المركب من جسم وروح وحقيقة والمراد
نفس الثانية الذات المركبة من جسم وروح غير ملاحظ فيها الحقيقة فاختلغا بالاعتبار فكانه قال يوم يأتي كل إنسان يجادل
بن ذاته ولا يهمه غيره والمراد بالمجادلة الاعتذار بما لا يقبل منهم كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين روى عن ابن عباس أنه قال :
ترال المحسومة بين الناس يوم القيامة حتى يخاصم الروح الجسد فيقول الروح يا رب لم يكن لى يد أبطش بها ولا رجل أمشى بها
لا عين أبصر بها فضعف عليه العذاب فيقول الجسد يا رب أنت خلقتنى كالخشب ليس لى يد أبطش بها ولا رجل أمشى بها ولا
ن أبصر بها فجاء هذا الروح كشعاع النور فيه نطق لسانى وبه أبصرت عينائى وبه مشيت رجلاى فيضرب الله لهم مثلا أعمى
باعتداده دخلا حائطاً أى يستأنف فيه ثمار فالأعمى لا يبصر الثمر والمقعد لا يتناولوه فحمل الأعمى المقعد فأصابا الثمر فعلى من يكون
عذاب قالاً عليهما قال عليهما جميعاً العذاب إذا علمت ذلك تعلم أن هذا الوعيد خاص بالكافر وأما المؤمن فهو فى أمن وأمان
بحزنة الفرع الأكبر وإن كان يحصل له الخوف من جلال الله وهيبته لأن الله سبحانه وتعالى فى ذلك اليوم يتجلى بالجلال على
أاده فيخاف السامعون والمشركون فالمشركون يخافون من العذاب اللاحق لهم والسامعون يخافون من هيبته تعالى وإن كانوا
للمؤمنين بالإيمان (قوله لا يهملها غيرها) أى لشغلها بهما (قوله وهم لا يظلمون شيئاً) أى لا يعذبون من غير ذنب أو المراد
ينقصون من أجورهم شيئاً والأول أولى لأن نفي النقص من الأجر علم من قوله وتوفى كل نفس ما عملت (قوله وضرب الله
مثلاً) للثل تشبيه قول بقول آخر بينهما مشابة ليتبين أحدهما ويظهر (قوله هي مكة) هذا هو المشهور
(٣٠٧)

بين المفسرين وهو
الصحيح وعليه فالآية
مدنية لأن الله تعالى وصف
القرية بصفات ست كانت
هذه الصفات فى أهل مكة
حين كان النبي صلى الله
عليه وسلم بالمدينة وعلى
القول بأنها مكة يكون

تحتاج (عن نفسها) لا يهملها غيرها وهو يوم القيامة (وتوفى كل نفس) جزاء (ما عملت وهم
لا يظلمون) شيئاً (وضرب الله مثلاً) ويبدل منه (قرية) هي مكة والمراد أهلها (كانت
آمنة) من الغارات لا تنهـاج (مطمئنة) لا يحتاج إلى الانتقال عنها لضيق أو خوف (يأتيناها
رزقها رغداً) واسعاً (من كل مكان فكفرت بأنعم الله) بتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم
(فأذاقها الله لباس الجوع) فقحطوا سبع سنين (والخوف) بسرايا النبي صلى الله عليه وسلم
(بما كانوا يصنعون).

خباراً بالغيب تنزيلاً لما سيقع منزلة الواقع لتحقيق الحصول (قوله رغداً) بفتح الراء والغين المعجمة يقال رغد العيش بالضم
رغادة : اتسع (قوله من كل مكان) أى من كل جهة من البر والبحر (قوله بأنعم الله) جمع نعمة على ترك الاعتداد بالتاء كدع
وأدرع أو جمع نعماء كأبوس وبأساء (قوله بتكذيب النبي) الباء سببية (قوله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف) أى وذلك
أن الله ابتلاهم بالجوع سبع سنين فقطع عنهم المطر وقطعت العرب عنهم الميرة حتى جهدوا فأكلوا العظام المحرقة والجيف
والكلاب والميتة وشربوا الدماء واشتد بهم الأمر حتى كان أحدهم ينظر إلى السماء فيرى شبيه الدخان ثم إن رؤساء مكة كلوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك فقالوا له ما هذا دأبك عادت الرجال فما بال النساء والصبيان فاذن رسول الله صلى الله
عليه وسلم للناس فى حمل الطعام إليهم ، وفى رواية أنهم أرسلوا إليه أبا سفيان بن حرب فى جماعة فقدموا عليه المدينة وقال له
أبو سفيان يا محمد انك جئت تأمر بصلاة الرحم والعفو وإن قومك قد هلكوا فادع الله لهم فدعا لهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأذن للناس بحمل الطعام إليهم وهم بعد مشركون . واعلم أن العلماء ذكروا فى هذه الآية ثلاث استعارات . الأولى
تصريحية أصالية فى الجوع والخوف من حيث إضافة اللباس إليهما ، وتقريرها أن يقال شبه ماغشيم من اصفرار اللون ونحوه
البدن وسوء الحال باللباس بجامع الظهور فى كل واستعير اسم المشبه به للشبه . الثانية مكنية ، وتقريرها أن يقال شبه ذلك اللباس
من حيث الكراهية بالطعم المر البشع وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو الاذاقة فائباتها تخييل . الثالثة تبعية ،
وتقريرها أن يقال شبه الابتلاء بالاذاقة واستعير اسم المشبه به للشبه واشتق من الاذاقة أذاقهم بمعنى ابتلاهم (قوله بسرايا النبي)
الباء سببية والمراد بسراياه جماعته التى كان يبعثها للاغارة عليهم فكان أهل مكة يخافونهم (قوله بما كانوا يصنعون) أى
بسبب صنعم أو بسبب الذى كانوا يصنعونه

(قوله ولقد جاءهم) أى أهل مكة (قوله رسول منهم) أى من جنسهم (قوله وهم ظالمون) الجملة حالية والمراد بالظالمين الكافرون (قوله فكلوا) مفرع على التمثيل أى فإذا علمتم ما حصل للكفار من الحرمان وما حل بهم بسبب كفر النعم فدوموا أيها المؤمنون على حالتكم المرضية واكلوا الخ (قوله حلالا طيبا) حالان من ما أى كلوا مما رزقكم الله به حال كونه حلالا طيبا (قوله تعبدون) أى تطيعون (قوله إنما حرم عليكم الميتة الخ) شروع فى ذكر المحرمات ليعلم أن ما عدا ذلك حلال طيب (قوله فمن اضطر غير باغ) أى خارج على الامام كالمغاة وقوله ولا عاد أى قاطع للطريق فلا يباح لهم تعاطي الميتة إذا اضطروا ما لم يتوبوا ، وأما المضطر غير ما ذكر فيحل له الأكل منها والشبع والتزود عند مالك وعند الشافعى لا يحل له إلا ما يسترهم (قوله ولا تقولوا) لانهية والفعل مجزوم بحذف النون والواو فاعل وقوله هذا حلال الخ مقول القول وقوله لما نصف اللام للتعليل وما مصدرية والكذب مفعول لتصف وقوله لتفتروا بدل من التعليل الأول ، والمعنى لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لأجل وصف ألسنتكم الكذب افتراء على الله بنسبة ذلك إليه (قوله بنسبة ذلك) أى التحليل والتحريم (قوله لا يفلحون) أى لا يفوزون ولا يظهرون بمطوهم لافى الدنيا ولا فى الآخرة والوقف (٣٠٨) هنا ، وقوله متاع قليل كلام مستأنف (قوله متاع قليل) مبتدأ خبره محذوف

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ (مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) (فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ) (الْجُوعُ وَالْخَوْفُ) (وَهُمْ ظَالِمُونَ . فَكُلُوا) (أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ) (مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَأَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ . إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهِلَّ بِهِ مِنْ غَيْرِ بَاغٍ فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرُ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ) (أَي لَوْصِفُ أَلْسِنَتِكُمُ) (الْكُذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ) (لَمَّا لَمْ يَحْلِلْهُ اللَّهُ وَلَمْ يَحْرَمْهُ) (لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ) (بِنِسْبَةِ ذَلِكَ إِلَيْهِ) (إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يَفْلِحُونَ) (لَهُمْ) (مَتَاعٌ قَلِيلٌ) (فِي الدُّنْيَا) (وَلَهُمْ) (فِي الْآخِرَةِ) (عَذَابٌ أَلِيمٌ) (وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا) (أَي الْيَهُودَ) (حَرَمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ) (فِي آيَةٍ : وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا كُلَّ ذِي ظُفَرٍ إِلَى آخِرِهَا) (وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ) (بِتَحْرِيمِ ذَلِكَ) (وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) (بَارْتِكَابِ الْمَعَاصِي الْمَوْجِبَةِ لِذَلِكَ) (ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوْءَ) (الشَّرْكَ) (بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا) (رَجَعُوا) (مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْحَاؤُا) (عَلِمَهُمْ) (إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا) (أَي الْجَهْلَالَةَ أَوْ التَّوْبَةَ) (لِغَفُورٍ) (لَهُمْ) (رَحِيمٌ) (بِهِمْ) (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً) (إِمَامًا قَدِيرًا جَامِعًا لِحُصَالِ الْخَيْرِ) (قَانِتًا) (مُطِيعًا) (لِلَّهِ حَنِيفًا) (مَائِلًا إِلَى الدِّينِ الْقِيمِ ،

قدره المفسر بقوله لهم وقدره مقدما ليكون مسوغا للابتداء بالنكرة (قوله وعلى الذين هادوا) شروع فى ذكر ما يخص اليهود من التحريم إثر بيان ما يحل لأهل الاسلام وما يحرم عليهم وتحريم الشئ إما لضرر فيه وإما لبنى المحرم عليهم فأشار للأول بقوله إنما حرم عليكم الميتة الخ ، وأشار للثانى بقوله وعلى الذين هادوا الخ (قوله ثم إن ربك) لما بالغ فى تهديد المشركين وبين ما حلّ وما حرم ذكر أن فعل تلك

القبائح لا يمنع من التوبة والرجوع والإجابة بل باب التوبة مفتوح لكل كافر ما لم ينرغر فهو ترغيب للكافر فى الاسلام وللمعاصى فى التوبة والافلاع عن الذنوب (قوله للذين) متعلق بمحذوف دل عليه خبر إن الآية تقديره ثم إن ربك لغفور رحيم للذين عملوا سوء الخ (قوله بجهالة) أى بسبب جهل العواقب وجلال الله إذ لا يقع الذنب إلا من جاهل بالعواقب أو جاهل بجلال الله ولو علم قدر العقاب المدخر للمعاصى ما قدم على معصية قط (قوله من بعد ذلك) أى الشرك (قوله أو التوبة) أو لتنويح الخلاف فى مرجع الضمير (قوله إن إبراهيم كان أمة) للمفسرين فى معنى هذه اللفظة أقوال : قيل الأمة معلم الخير أى أنه كان معلما للخير بأنهم به أهل الدنيا ، وقيل إنه كان مؤمنا وحده والناس كانوا كفارا فلهذا المعنى كان أمة وحده ، وقيل الأمة الذى يقتدى به ويؤتم به لأنه كان إماما يقتدى به ، وفى الأصل الأمة الجماعة وإطلاق الأمة بمعنى الجماعة عليه لجمعه أوصاف الكمالات التى تفرقت فى الخلق ، ومنه قول الشاعر :
وليس على الله بمسئوك أن يجمع العالم فى واحد
وقد ذكر الله فى هذه الآيات من صفات إبراهيم عشرة أوصاف حميدة (قوله مائلا إلى الدين القيم) أى تاركا لمعاداة من الأديان

(قوله ولم يك من المشركين) هذا الوصف قد علم التزاما من قوله حنيفا وإنما ذكره ردّا على المشركين حيث زعموا أنهم ملّة إبراهيم (قوله شاكرًا لأنعمه) أى صارفا جميع ما أنعم الله به عليه إلى ما خلق لأجله فهو معصوم عن الغفلة وعن كل شغل عن الله ظاهرا وباطنا (قوله اجتنابه) أى اختاره من دون خاؤه وهذا الوصف وما بعده ناشئ من الله خاصة لم يكن يكتب إشارة إلى أن ما تشاعنه من الأخلاق الحميدة والأفعال الجميلة باختيار الله له لا بنفسه (قوله إلى صراط مستقيم) أى من قويم لا اعوجاج فيه (قوله فيه التفات عن الغيبة) أى إلى التسكّم إشارة إلى زيادة الاعتناء بشأنه (قوله هي الثناء) أى الذكر بخير (قوله في كل أهل الأديان) أى عند كل أهل الملل جميعهم ينرضون عنه ولا يكفرون به ويزعمون أنهم ملّة (قوله لمن الصالحين) أى من أكملهم وأعلام درجة وهذا تجميع لقوله - وآيناه في الدنيا حسنة - فإن حسنة الدنيا إلا بحسنة الآخرة (قوله ثم أوحينا إليك) هذا هو الوصف العاشر، ولما كان أعلى الأوصاف لإبراهيم وأجلها وأكملها اتباع رسول الله عليه وسلم ملّة فصله عما قبله حيث عطفه ثم (قوله أن اتبع) يصح أن تكون أن تفسيرية أو مصدرية فتكون أدخلت عليه في محل نصب مفعول لقوله أوحينا (قوله ملّة إبراهيم) أى شريعته ومعنى اتباع النبي فيها اتباعه في الأصول عقائد التوحيد فرسول الله أمر باتباع إبراهيم بل واتباع من تقدمه من الأنبياء في التوحيد لأنهم مشتركون فيه قال تعالى راع لكم من الدين ما وصى به نوحا - الآية (قوله حنيفا) حال من إبراهيم وهو وإن كان مضافا إليه إلا أن شرطه رد وهو أن المضاف كالجزء من المضاف إليه لأنه يصح الاستغناء بالثاني (قوله ردّا على) عن الأول (٣٠٩)

زعم اليهود والنصارى (المناسب أن يقول ردّا على المشركين لأن اليهود والنصارى لم يكونوا مدّعين الاشرار (قوله إنما جعل السبت الخ) هذا رد على اليهود حيث كانوا يدعون أن تعظيم السبت من شريعة إبراهيم وهم متبعون له فرد الله عليهم بأنه ليس السبت

مليك من المشركين. شاكرًا لأنعمه اجتنابه) اصطفاه (وهداه إلى صراط مستقيم. وآيناه) الثناء عن الغيبة (في الدنيا حسنة) هي الثناء الحسن في كل أهل الأديان (وإنه في خيرة لمن الصالحين) الذين لهم الدرجات العلى (ثم أوحينا إليك) يا محمد (أن اتبع ملّة) (إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين) كرر ردّا على زعم اليهود والنصارى أنهم على دينه (فجعل السبت) فرض تعظيمه (على الذين اختلفوا فيه) على نبيهم وهم اليهود أمروا أن يتفرغوا لخدمة يوم الجمعة فقالوا لا نريده واختاروا السبت فشدّد عليهم فيه (وإن ربك ليحكّم بينهم) (القيامة فيها كانوا فيه يختلفون) من أمره بأن يثيب الطائع ويعذب العاصي باتّهاك حرمة (الناس يا محمد) (إلى سبيل ربك) دينه (بالحكمة) بالقرآن (والموعظة الحسنة) مواعظه

ملّة إبراهيم التي زعمتم أنكم متبعون لها بل كان من شريعته تعظيم يوم الجمعة، ولذا اختاره الله للامّة المحمدية لأنه يوم النعمة ويوم الزيد في الجنة (قوله على الذين اختلفوا فيه) أى خالفوا ربه حيث أمرهم على لسان نبيهم أن يعظموا الجمعة بالتفرغ لعبادة فيه فأبوا واختاروا السبت فشدّد عليهم بتحريم الاصطياد فيه عليهم، وليس المراد بالاختلاف أن يسم رضوا به ولا يرضى بل المراد امتناع الجميع (قوله واختاروا السبت) أى وقالوا لأنه تعالى فرغ فيه من خلق حيوات والأرض وما فيها، فنحن نوافق ربنا في ترك الأعمال يوم السبت، واختارت النصارى يوم الأحد وقالوا لأنه مبدأ لن فنجعله عيدنا لنا (قوله من أمره) أى السبت (قوله بأن يثيب الطائع) أى وهو من لم يصطد به وعظمه (قوله يثيب العاصي) أى وهو من صنع الحيلة واصطاد فيه فعذبوا في الدنيا بمسخهم قردة وخنزير وفي الآخرة بالعذاب الدائم (قوله) فعل أمر وفادله مستتر وجوبا تقديره أنت ومفعوله محذوف قدره المفسر بقوله الناس وفي هذا إشارة إلى أن بعثته عامة لجميع الناس وإن كان داعيا لأجتنأ أيضا باعتبار ما ظهر لنا فقط (قوله دينه) سمي الدين سبيلا لأنه الموصل لدار السعادة الأبدية سيادة السرمديّة (قوله بالقرآن) أى وسمى حكمة لأنها العلم النافع (قوله والموعظة الحسنة) عطف خاص على عام لأن رآن مشتمل على مواعظ وغيرها، والمراد بالموعظة الحسنة الترغيب والترهيب، والحكمة في ذكر الموعظة الحسنة التشويق لجادة النشاط لها وسهولة البعد عن المخالفات لما في الحديث «كان صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة أحيانا مخافة السكامة لنا» أى يخال كلامه بالترغيب والترهيب في بعض الأحيان لئلا يحصل لنا الملل من توالى الأمر والنهي وتناوبهما من خير

نخلها بشئ يروح النفوس ويشوقها ويحشها على فعل الطاعات واجتناب المنهيات (قوله أو القول الرفيق) تفسير ثان للوعظ الحسنه ، والمراد بالقول الرفيق الالفاظ التي فيها الامين والرفق كقوله تعالى - قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى - وقوله تعالى حكاية عن مؤمن آل فرعون - ويا قوم مالي أدعوكم إلى النجاة وتدعونني إلى النار - الآيات (قوله بالتي هي أحسن) أي ليقرب إلي ذلك حصول الفائدة لهم والالتقياد للطريق التويم (قوله بآياته) أي كقصة إبراهيم مع قومه حيث قال لهم حين جن عليه الليل ورأى كوكبا : هذا ربي الخ (قوله والدعاء إلى حججه) أي براهينه ودلائله قال تعالى - قل انظروا ماذا في السموات والأرض - الآية (قوله أي عالم) أشار بذلك إلى أن اسم التفضيل ليس على بابيه ودفع بذلك ما يقال إن اسم التفضيل يقتضي المشاركة مع أن صفات الله قديمة لا مشاركة له فيها (قوله بمن ضل عن سبيله) أي خاد وزاغ عنه (قوله وهو أعلم بالمهتدين) حكمة التعبير في جانب أهل الهدى بصيغة الاسم وفي جانب أهل الضلال بالفعل الإشارة إلى أن أهل الهدى استمروا على الفطر الأصلية وأهل الضلال غيروا تلك الفطرة وبدلوها باحداث الضلال . إن قات قوله تعالى - إن الإنسان لني خسر إلا الذين آمنوا - الخ يقتضي أن الأصل في الإنسان الضلال والهدى طارئ عليه . أجيب بأنه محمول على العالم الجسماني : أي أن الأصل في الإنسان باعتبار عالم الأجساد الحسرات والضلال ، والهدى طارئ ببعثة الرسل ، وما في هذه الآية محمول على عالم الأرواح وهو الأصل الاصيل لأن الله لما خاطب الأرواح في عالم النور وقال لهم ألسنت بربكم قالوا جميعا بلى فلم يهتدي في عالم الأجساد استصح ذلك الاصل ومن ضل في عالم (٣١٠) الأجساد فقد نسي ذلك العهد واتبع شهوات نفسه . ثم اعلم أن مقتضى

أو القول الرفيق (وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي) أي بالمجادلة التي (هِيَ أَحْسَنُ) كالدعاء إلى الله بآياته والدعاء إلى حججه (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ) أي عالم (بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ) فيجازيهم ، وهذا قبل الأمر بالقتال . ونزل لما قتل حمزة ومثّل به فقال صلى الله عليه وسلم وقد رآه : والله لأمثلن بسبعين منهم مكانك (وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ) عن الانتقام (لَهُوَ) أي الصبر (خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ) فكف صلى الله عليه وسلم وكفر عن عيئه رواء البزار (وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ) بتوفيقه (وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ) أي الكفار إن لم يؤمنوا لحرصك على إيمانهم (وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ)

المفسر يقتضي أن المدعو بالحكمة والموعظة الحسنة والجدال بالتي هي أحسن واحد وقال بعضهم الناس خلقوا ثلاثة أقسام : الأول العلماء الراسخون فهم المشار إليهم بقوله - ادع إلى سبيل ربك بالحكمة - أي العلم النافع لينتفعوا به وينفعوا الناس . الثاني

الذين لم يبلغوا حد الكمال وكانوا دون الأوائل وهي المشار إليهم بقوله : والموعظة الحسنة . الثالث الكفار وأصحاب الجدال والحصام وهم المشار إليهم بقوله وجادلهم بالتي هي أحسن لينقادوا للحق ويرجعوا إليه (قوله وهو قبل الأمر بالقتال) أشار بذلك إلى أن الآية منسوخة وقيل ليست بمنسوخة لأن الأمر بالمجادلة الحسنة ليس فيها نهى عن القتال المراد ادعهم وجادلهم برفق في أول الأمر فإن امتثلوا فواضح وإلا فشيء آخر (قوله ونزل) أي بالمدينة (قوله لما قتل حمزة) أي السنة الثانية في أحد . وحمزة عم رسول الله وأخوه من الرضاع وقريبه من الأم وكان أسن من النبي صلى الله عليه وسلم بستين (قوله ومثّل به) أي مثل به المشركون فقطعوا أنفه وأذنيه وذكره وأنثيه وجروا بطنه (قوله وقدر آه) الجملة حالية (قوله والله لا) الخ في كلام المفسر اختصار للحديث ولفظه : أما والله لئن ظفرتني الله بهم لأمثلن الخ (قوله وإن عاقبتهم) أن أردتم المعاقبة (قوله ولئن صبرتم) أي عفوتهم وتركتم العقاص (قوله لهو) بضم الهاء وسكونها قراءة ثان سبعيتان (قوله فكف) أي عن التمثيل بهم (قوله واصبر) الخطاب للنبي ، والمراد به العموم تعلما للأمة حسن الأدب (قوله وما صبرك إلا بالله) أي بأقداره لك عطف لا بنفسك فان الصبر كالحب والبغض قائم بالقلب والقلب بيد الله يقلبه كيف يشاء فمن خاف الله فيه الصبر صبر ومن لا فلا فليس له مدخل فيه (قوله ولا تحزن عليهم) أي لا تنأسف على إعراضهم عن الهدى (قوله ولأنك في ضيق) بفتح الصاد وكسر هاء قراءة سبعيتان أي لا يكن فيك ضيق فالكلام على القلب ، وإنما أتى به مقلوبا إشارة إلى أن الضيق إذا اشتد كان كالشيء الهيب وآتى هنا بحذف نون تك وفي النمل بآياتها تفننا لأن حذفها للتخفيف وهو حذف غير لازم . قال ابن مالك : ومن مضارع لكان منجزم تحذف نون وهو حذف ما التزم

أصل بك يكون دخل الجازم فمكن النون فالتى سا كنان حذفت الواو لالتقاءهما وحذفت النون تخفيفا (قوله أى لانهم) أشار بذلك الى أن ما مصدرية تسبك مع ما بعدها بمصدر (قوله بالعون والنصر) أشار بذلك الى أن المعية مع المتقين حين معية معنوية خاصة ، وهذا لا ينافي قوله تعالى - ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أنما كانوا - لأن المعية العامة فالعامة بالتصريف والتدبير لكل مخلوق والخاصة بالإعانة والنصر والرضا للمتقين والحسنين أحياء وأمواتا فرضا الله للمتقين والحسنين دائم مستمر لا ينقطع ، فإذا كان كذلك فينبغي زيارة الصالحين وخدمتهم لكونهم في حضرة الرضا أحياء أما لا ينقطع عنهم مدد ربهم ، وقوله في الحديث « إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث علم ينتفع به » الخ المراد ثواب لهم المتجدد فلا يتجدد لهم ثواب عمل ، وأما ما ثبت لهم في نظير العمل السابق فهو دائم مستمر وإنما يتجدد لهم ثواب علم وه أو ولد صالح إلى آخر ما في الحديث ، ومن هنا زيارة الصالح الحي أفضل من زيارة الصالح الميت لأن الحي أعماله كلها مستمرة يود مادام حيا ويتجدد له ثوابها ولذلك تضمن روح المؤمن الصالح بالحياة فلا تحب الموت لأن فيه عزلها عن خدمة ربها التي أشرف الأشياء وأفضلها . [سورة الإسراء] مكية ، وتسمى سورة بنى إسرائيل وتسمى سورة سبحان لأنه جرت في كتابه أنه يسمى السورة باسم بعضها وسورة مبتدأ ومكية خبر أول وقوله مائة الخ خبر ثان (قوله إلا وإن كادوا الخ) كلها مكية (قوله الآيات الثمان) أى وآخرها قوله تعالى - سلطانا نصبرا - لكن بحث البيضاوى فيه بأن قوله تعالى وقل رب أدخلنى مدخل صدق - الخ نزلت بمكة حين أمر صلى الله عليه (٣١١) وسلم بالهجرة وقد يحجب عن

بحنه بأنها لما نزلت بعد الأمر بالهجرة التحقت بالمدنى خصوصا ، وقد قال العلماء : المدنى منازل بعد الهجرة وإن بأرض مكة (قوله سبحان) هو فى الأصل مصدر سمعى ليس بالمشدد أو اسم مصدر له ثم صار علما على التنزيه : أى وعلى كل فهو مفعول مطلق لفعل محذوف

لانهم بمكرهم ، فأنا ناصرك عليهم (إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا) الكفر والمعاصي (وَالَّذِينَ يُحْسِنُونَ) بالطاعة والصبر بالعون والنصر .

(سورة الإسراء)

مكية إلا : وإن كادوا ليفتنونك الآيات الثمان : مائة وعشر آيات

أو واحد عشر آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . سُبحَانَ) أى تنزيه (الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ) محمد صلى الله عليه وسلم (لَيْلًا) نصب على الظرف ، والإسراء سير الليل ، وفائدة ذكره الإشارة بتفكيره ،

يرى أصبح فالمقصود منه إما التنزيه فقط : أى تنزيه من هذا وصفه عن كل نقص لأن هذه معجزة لم تسبق لغيره صلى الله عليه وسلم أو المقصود التعجب فقط على حد سبحان الله المؤمن لا ينجس : أى عجباً لباهر قدرة فاعل هذا الفعل وكأله أو التنزيه التعجب كأنه قال عجباً لتنزيه الله تعالى عن كل نقص حيث صدر منه هذا الفعل العجيب الخارق للعادة (قوله الذى) اسم صول مضاف لسبحان والوصول وإن كان مبهماً إلا أنه تميز بالصلة فإن هذه الصلة ليست لغيره تعالى سيما مع تصدير الجملة بالتسبيح أى هو مختص بالله (قوله أسرى) هو وصرى فعل لازم بمعنى سار فى الليل فالهجرة ليست للتعدية إلى المفعول (قوله بعبد) يقل بنبيه ولا يرسله إشارة إلى أن وصف العبودية أخص الأوصاف وأشرفها لأنه إذا صحت نسبة العبد لربه بحيث لا يشرك عبادته له أحداً فقد فاز وسعد ، ولذا ذكره الله فى المقامات الشريفة كآلهنا وفى مقام الوحي ، قال تعالى - فأوحى إلى عبده أوحى - وفى مقام الدعوة ، قال تعالى - وأنه لما قام عبد الله يدعوه - الخ ، ولذا قال القاضى عياض :

ومما زادنى شرفاً وتبها وكنت بأخصى أطا الثريا دخولى تحت قولك يا عبادى وأن صيرت أحمد لى نبيا عنك رجه آخر وهو خوف ضلال أمته به كما ضلت أمة عيسى حيث قالوا ابن الله ، وقوله بعبد : أى بروحه وجسمه على صحيح خلافاً لمن قال إن الإسراء بالروح فقط ، ونقل عن عائشة وهو مردود بأنها كانت حديثه السن إذ ذاك ولم تكن فى سمته صلى الله عليه وسلم (قوله محمد) إنما لم يصرح به لعله من السياق ومن سبب النزول (قوله وفائدة ذكره) أى مع لعله من ذكر الإسراء .

(قوله إلى تقليل مدته) أى فقل قدر أربع ساعات وقيل ثلاث وقيل قدر لحظة . قال السككي في تأييده : وعدت وكل الأمر
فقد لحظة (قوله من المسجد الحرام) من لا ابتداء الغاية (قوله أى مكة) إيماء بفسره بذلك ليصدق بكل من القولين وهما أهل
مضطجعا في المسجد أو في بيت أم هانئ . وفي الحقيقة لا تخالف لأنه على القول بأنه كان في بيت أم هانئ فقد احتملته الملا
وجاءوا به إلى المسجد وشقوا صدره هناك ثم أتوا له بالبراق بعد ذلك فلم يحصل الامراء إلا من المسجد فالأولى للفسر أن يبيت
على ظاهرها ، وكان المسجد إذ ذاك بقدر المطاف ثم وسعه الملوك ، وأول من وسع فيه عمر بن الخطاب رضى الله عنه . وكان
يشتركون دور مكة ويدخلونها فيه (قوله إلى المسجد الأقصى) هو أول مسجد بنى في الأرض بعد الكعبة بناء آدم بعد أن
الكعبة بأربعين سنة ، والحكمة في الاسراء به إلى بيت المقدس بظهور شرفه على جميع الأنبياء والمرسلين لأنه صلى بهم إمام
مكانهم وشأن الذي يتقدم على الانسان في بيته يكون هو السلطان لأن السلطان له التقدم على غيره مطلقا وليسهل على أمته
حيث وضع قدمه فيه فإن الخلق يحشرون هناك (قوله بيت المقدس) من إضافة الموصوف لصفته : أى البيت المقدس : أى لل
عن عبادة غيره تعالى ولذا لم يعبد فيه صنم قط (قوله الذى باركنا حوله) أى بركة دنيوية بالثمار والأنهار كما قال المفسر وأما
داخله فليست مختصة به بل البركة في كلا السجدين بل هي أتم في المسجد الحرام (قوله لنريه) اللام للحكمة : أى حكمة إسماء
رؤيته من آياتنا وعامة القراء على قراءته بالنون وقرأ الحسن ليريه بالياء فعلى الأول يكون في الكلام التفاتان الأول من
للتكلم في قوله باركنا ولنريه الثانى في قوله - إنه هو السميع البصير - ، وعلى الثانى يكون فيه أربع التفاتات : الأول
الغيبية في قوله بعبدته إلى التكلم في قوله باركنا . الثانى من التكلم إلى الغيبية في ليريه . الثالث من الغيبة إلى التكلم في قوله
آياتنا . الرابع من التكلم إلى الغيبة في قوله - إنه هو السميع البصير - ومن في قوله من آياتنا للتبعية

أى لنريه بعض آياتنا
وإنما أتى بها تعظيما لآيات
الله : أى أن محمدا وإن
رأى ما رأى من الآيات
العظيمة والعجائب
الفخيمة فهو بعض بالنسبة
لآيات الله وعجائب قدرته

إلى تقليل مدته (من المسجد الحرام) أى مكة (إلى المسجد الأقصى) بيت المقدس
لبمده منه (الذى باركنا حوله) بالثمار والأنهار (لنريه من آياتنا) عجائب قدرته
(إنه هو السميع البصير) أى العالم بأقوال النبي صلى الله عليه وسلم وأفعاله فأنتم
بالإسراء المشتمل على اجتماعه بالأنبياء وعروجه إلى السماء ورؤية عجائب الملكوت ومناجاة
تعالى ؛ فإنه صلى الله عليه وسلم قال :

وجلائل حكمته . إن قات إن ما هذا يقتضى التبعض ، وقوله تعالى في حق إبراهيم
- وكذلك زى إبراهيم ملكوت السموات والأرض - أنه لا تبعض فظاهر هذا أن مارآه إبراهيم أكثر مما رآه محمد
خلاف الاجماع . أجيب بأن ملكوت السموات والأرض بعض الآيات العظيمة التى رآها محمد فأبراهيم رأى بعض
(قوله إنه هو السميع البصير) المشهور أن الضمير عائد على الله تعالى : أى هو السميع للأقوال البصير بالأحوال والآيات
وقيل الضمير عائد على النبي صلى الله عليه وسلم ، وحكمة الانبياء بهذين الوصفين الثناء على رسول الله صلى الله عليه وسلم
شاهد ما شاهد وسمع ما سمع ولم يزغ بصره ولم يدهش سمعه فهو نظير قوله تعالى - ما زاغ البصر وما طغى - إشارة إلى
مقامه ورفعة شأنه ، ولذا قال العارف البرعى :

وإن قابلت لفظة لن ترأى بما كذب الفؤاد فهمت معنى
فإن الله كلم ذاك وحيا وكلم ذا مشافهة وأدنى
هو منى ختر مضيا عليه وأحمد لم يكن ليزيغ ذهنه
إلى أن قال :

(قوله على اجتماعه بالأنبياء) أى الرسل وغيرهم وصاوا خلفه (قوله وعروجه إلى السماء) أى صعوده إليها محفوفاً باللائكة
(قوله ورؤية عجب الملكوت) أى كالملائكة والجنة والنار . واعلم أن العوالم أربع : عالم الملك وهو ما نشاهده ، وعالم الملكوت
وهو ما خلف عنا ، وعالم الجبروت وهو العلوم والأسرار ، وعالم العزة وهو ما لا يمكن التعبير عنه كذات الله ويسمى مرمرا
قال السيد البكرى : وبسر مرمرك الذى لا تنى بالافصاح عن حقيقة الرقائق (قوله ومناجاة له تعالى) أى شفاها
الحجاب (قوله فإنه صلى الله عليه وسلم الخ) القصد من ذلك تفصيل ما أجمل في الآية الكريمة ، وقد اختلفت الروايات في
والمرآج جدا ، وقد اقتصر المفسر على هذه الرواية لكونها رواية البخارى ومسلم .

وله أثبت بالبراق (أى بعد أن جاءه جبريل وميكائيل ومعهما ملك آخر فاحتملوا ، حتى جاءوا به زمزم فأضجعوه وشقوا من ثفره
إلى أصل بطنه وأخرجوا قلبه وغساوه ثلاث مرات ثم ملثوه حلما وعلما وبقينا وإسلاما ثم أطبقوه وختموا بين كتفيه
ثم النبوة ، ثم أتى بالبراق ضم الباء مأخوذ من البرق لسرعة سيره أو من البريق لشدة صفاء لونه ولعانه وهو من جملة أربعين
البراق ترنع في روض الجنة معده له صلى الله عليه وسلم (قوله دابة) أى ليست ذكرا ولا أنثى ، وفي الاستعمال يجوز التذكير
تباركون مكروبا ويؤث باعتبار كونه دابة (قوله فوق الحمار ودون البغل) أى فهو متوسط بينهما (قوله عند منتهى طرفه)
يسكون الرأى البصر (قوله فركبته) أى وكان جبريل عن يمينه أخذاً بركابه وميكائيل عن يساره أخذاً بزمام البراق (قوله
أثبت بيت المقدس) في هذه الرواية اختصار وزيد في غيرها أنه نزل بالمدينة ومدین وطور سيناء وبيت لحم فصلى في كل موضع
تسعين بأمر من جبريل عن الله لتحصل زيادة بركته لذلك الأما كن وليقتدى به غيره في العبادة بالأما كن الشرفه ورأى بين كل
ضع والآخر عجائب وغرائب مذكورة في قصة النجم الغيطي (قوله فربط الدابة) يقال ربط يربط من باب ضرب شدة (قوله بالحلقة
لون اللام ويجوز فتحها والربط تعلما للاحتياط في الأمور وإشارة إلى أن الأخذ في الأسباب لا ينافي التوكل (قوله التي تربط
الأنبياء) أى الذين كانوا يأتون بيت المقدس لزيارته ، وفي رواية أن جبريل أخذ البراق من الباب وأدخله المسجد وخرق
خرفة بأصبعه وربط البراق فيها (قوله فصابت فيه ركعتين) أى إماما بالأنبياء أجسادا وأرواحا باللائكة وأرواح المؤمنين ،
وه الصلاة لم يعلم كونها فرضا أو نفلا غاية ما يقال إنه أمر بها وهو مطيع وفي الحديث اختصار لأنه طوى ذكر صلاة الركعتين
المسجد حين اجتماع جميع الأنبياء والملائكة وأرواح المؤمنين ، ويحتمل (٣١٣) أن يقال إن الركعتين المذكورتين
في الحديث هما تحية المسجد

وطوى ذكر الركعتين
اللتين أمّ فيهما الناس
(قوله فجاءني جبريل)
أى حين أخذني من
العرش أشد ما أخذني
(قوله أصبت الفطرة) أى
الحلقة الأصاية وهي فطرة

تيت بالبراق ، وهو دابة أبيض فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فركبته
أرأى حتى أثبت بيت المقدس فربطت الدابة بالحلقة التي تربط فيها الأنبياء ، ثم دخلت
لميت فيه ركعتين ، ثم خرجت فجاءني جبريل بإناء من خمر وإناء من لبن فاخترت اللبن قال
جبريل أصبت الفطرة . قال : ثم عرج بي إلى السماء الدنيا فاستفتح جبريل قیل من أنت ؟ قال
جبريل ، قیل ومن معك ؟ قال : محمد ، قیل : وقد أرسل إليه ؟ قال : قد أرسل إليه ففتح
فإذا أنا بآدم ،

سلام ، وفي بعض الروايات أن جبريل قال له « ولو اخترت الخمر لغوت أمك ولم ينبك منهم إلا القليل » وفي رواية : « أن الآنية
ثلاثا والثالث فيه ماء وأن جبريل قال له : ولو اخترت الماء لغرفت أمك » (قوله قال) أى الراوى وهو أس بن مالك خادم
رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله ثم عرج بي) أى بعد أن أتى بالمعراج ووضع على صخرة بيت المقدس وهو سلم له عشر مراق
أما من ذهب والأخرى من فضة وأحد جانبيه من ياقوتة حمراء والأخر من ياقوتة بيضاء وهو مكال بالدر سبع منها للسموات
سبع والثامنة للصدر والتاسعة للكرسى والعاشر إلى العرش ، وأما ما بالصعود نزلت المراقبة التي عند السماء الدنيا فركبها وصعدت
إلى محالها ثم نزلت الثانية لهما وهكذا (قوله إلى السماء الدنيا) أى وهي من مروج مكهوف والثانية من مرمرية بيضاء والثالثة من
يد والرابعة من نحاس والخامسة من فضة والسادسة من ذهب والسابعة من ياقوتة حمراء والكرسى من ياقوتة بيضاء والعرش
ياقوتة حمراء وأبواب السماء كلها من ذهب وأقفالها من نور ومفاتيحها اسم الله الأعظم (قوله فاستفتح جبريل) أى طلب
فتح من الملك الموكل بالباب وحكمة غلقها إذ ذلك زيادة الإكرام بالسؤال والترحيب له صلى الله عليه وسلم (قوله قیل من أنت الخ)
اختصار ، وفي الرواية المشهورة « قیل مرحبا به وأهلا حياه الله من أخ ومن خليفة فنعم الأخ ونعم الخليفة ونعم المحيي جاء »
وله قیل وقد أرسل إليه المعنى أجاه وقد أرسل إليه . إن قلت إن رسالته ليست خافية عليهم حتى يسألوا عنها . أحب بأن المراد
سأل إليه للعروج إلى السموات والمكالمة (قوله فإذا أنا بآدم) في بعض الروايات « وعن يمينه أسودة وباب يخرج منه ريح طيبة
من يساره أسودة وباب يخرج منه ريح خبيثة ، فإذا نظر قبل يمينه ضحك واستبشر ، وإذا نظر قبل شماله حزن وبكى » فسأل
جبريل عن ذلك ، فقال هذه الأسودة نسمة بنيه والباب الذي عن يمينه باب الجنة والذي عن يساره باب النار فإذا رأى من
يدخل قبل يمينه ضحك وإذا رأى من يدخل قبل يساره بكى

(قوله فرحب بي) أي قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح (قوله ثم عرج بنا) أي أنا مع جبريل (قوله بابني الخالة) مسامحة إذ عيسى ابن بنت خالة يحيى ويحيى ابن خالة أم عيسى لأن عيسى ابن مريم وهي بنت حنة وحنة أخت إشاع وإشاع أم عيسى وقد اتصف عيسى بصفات الملائكة لاياً كل ولا يشرب ولا ينام (قوله شطر الحسن) أي نصفه والنصف الآخر قسم بين جميع الخلق وحسنه صلى الله عليه وسلم غير ذلك الحسن الذي أعطى يوسف شطره إذا هو غير منقسم ولم يعط منه شيء لغيره قال البوصيري : منزله عن شريك في محاسنه فجوهر الحسن فيه غير منقسم

(قوله بإدريس) وهو أول من خاط الثياب وقبل ذلك كانوا يلبسون الجلود (قوله بهرون) في بعض الروايات «وأنصف لحى سوداء ونصف لحيته بيضاء» وذلك من (٣١٤) مسك أخيه موسى لما حين جاء ووجد قومه قد عبدوا العجل (قوله

أنا بموسى) في بعض الروايات «وحوله نفر من قومه فلما جاوزته بكى فقبل له ما يبكيك؟ قال أبكى لأن غلاماً بعث من بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر من يدخل الجنة من أمه فلواته في نفسه لم أبال» وفي رواية «أنه سأل الله تعالى أن يجعله من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فأجابه الله» (قوله بإبراهيم) أي خليل الرحمن «قال لي مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ودعالي بخير وقال أقرى أمك مني السلام وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء وأن غراسها سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» (قوله وإذا هو) التصديق من ذلك

أنا بموسى) في بعض الروايات «وحوله نفر من قومه فلما جاوزته بكى فقبل له ما يبكيك؟ قال أبكى لأن غلاماً بعث من بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر من يدخل الجنة من أمه فلواته في نفسه لم أبال» وفي رواية «أنه سأل الله تعالى أن يجعله من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فأجابه الله» (قوله بإبراهيم) أي خليل الرحمن «قال لي مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ودعالي بخير وقال أقرى أمك مني السلام وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء وأن غراسها سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» (قوله وإذا هو) التصديق من ذلك

بيان أن الملائكة لا يعلم عدتهم إلا الله قال تعالى : وما يعلم جنود ربك إلا هو (قوله ثم ذهب بي) أي عرج بي لأن هذا هو العراج الثامن (قوله إلى سدره المنتهى) أي إلى أعلاها فإن السدره أصلها في السادسة وأغصانها وفروعها فوق السماء السابعة (قوله كآذان الفيلة) أي في الشكل والإفكل ورقة نخل هذه الأمة (قوله كما جمع قلة وكانت معلومة عند المخاطبين ، وفي بعض الروايات «كقلال هجر» وهي بلدة القلة منها كالري الكبير (قوله فلما غاب أي قام بها من الحسن والبهاء (قوله قال فأوحى) فيه اختصار أي ثم رفع إلى مستوى سمع فيه صريف الأعلام وهو العراج ثم ذلى الرفرف فزج به في النور ، فمنذ ذلك تأخر جبريل فقال له أهنا يفارق الخليل خاليه ؟ فقال له هذا مكاني فأومأ لا حرق من النور أي ذهب نوري وتلاشت أشدة الأنوار وظهورها ، قال رسول الله مخاطباً بني ورايته بعين وأوحى إلى الخ (قوله ما أوحى) أنهم ذلك إشارة إلى عظم ما أوحى به إليه وعدم إحاطة جميع الخلق به ، قال البوصيري

أن من جودك الدنيا وضرتها ومن علوك علم الاوح والقلم (قوله وفرض على الخ) عطف خاص على عام وإعـ
 آخ به لتعاقبه بالأمة ، وأما عطايه التي تخصه فلم يعبر عنها إذ لا تحيط بها العبارة ولا تحصرها الإشارة وقوله على أي وعلى أمي لأن
 بل عدم الخصوصية بالدليل يدل على التخصيص فذكر الفرض عليه يستلزم الفرض على أمته (قوله فنزلت) أي وممرت
 إبراهيم فلم يقل شيئاً (قوله إلى موسى) أي في السماء السادسة ، والحكمة في أن موسى اختص بالمراجعة دون غيره من
 پیام أن أمته كانت من الصلوات بما لم يكاف به غيرها فثقلت عليهم ففرق موسى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم لكونه طاب
 يكون منها وأيضاً فقد طاب موسى الرؤية فلم ينلها ومحمد نالها من غير طلب فأحب مراجعته وتردده ليزداد من نور الرؤية
 ليس موسى من تلك الأنوار ليكون راثياً من رأى ، قال ابن الفارض :

أبقى لي مقالة لملي يوماً قبل موني أرى بها من رآك وفي هذا المعنى قال ابن وفا :
 والسر في قول موسى إذ يردده ليجتلي النور فيه حيث يشهده
 يبدو سناه على وجه الرسول فيا لله حسن جمال كان يشهده (٣١٥)

(قوله وخبرتهم) أي
 جرت بهم حيث كانهم الله
 بركتين في العسدة
 وركعتين في وقت الزوال
 وركعتين في العشي فلم
 يطيقوا ذلك وعجزوا
 عنه (قوله قال فرجعت
 إلى ربي) أي إلى المكان
 الذي ناجيت فيه ربي
 وليس المراد أن الله في
 ذلك المكان ورجع له
 فان اعتقاد ذلك كفر
 بل المراد أن الله جعل
 هذا المكان محلاً لسيدنا
 محمد صلى الله عليه وسلم
 يناجيه فيه ليجمع له بين

رض على في كل يوم وليلة خمسين صلاة ، فنزلت حتى انتهت إلى موسى ، فقال : ما فرض ربك
 أمك ؟ قلت : خمسين صلاة في كل يوم وليلة ، قال : ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف
 أمك لا تطيق ذلك وإني قد بلوت بني إسرائيل وخبرتهم . قال فرجعت إلى ربي
 : أي رب خفف عن أمي فخط عني خمسا فرجعت إلى موسى قال : ما فعلت ؟ فقلت : قد
 عني خمسا قال : إن أمك لا تطيق ذلك فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك قال :
 أزل أرجع بين ربي وبين موسى ويحط عني خمسا خمسا حتى قال : يا محمد هي خمس صلوات
 كل يوم وليلة بكل صلاة عشر ، فتلك خمسون صلاة ، ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة
 عملها كتبت له عشرا . ومن هم بسيئة ولم يعملها لم تكتب ، فإن عملها كتبت له سيئة واحدة
 لت حتى انتهت إلى موسى فأخبرته فقال ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك فإن
 لك لا تطيق ذلك . فقلت : قد رجعت إلى ربي حتى استحييت « رواه الشيخان واللفظ
 لم . وروى الحاكم في المستدرك عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رأيت ربي عز وجل » . قال تعالى :

فبين الحسنة والمعنوية (قوله ويحط عني) أي الله تعالى فجعله المرات تسع وكل مرة يرى فيها ربه كما رآه في المرة الأولى
 رأى ربه في تلك الليلة عشر مرات (قوله حتى قال الخ) هذا حديث قدسي من هنا إلى قوله : كتبت سيئة واحدة (قوله
 صلاة عشر) أي في المضاعفة والثواب فقد تفضل سبحانه وتعالى بتكثير الثواب على تلك الخدمة القليلة (قوله ومن هم
 المراد بالهم ترجيح الفعل دون عزم وتصميم لأنه الذي يكتب في الخير ولا يكتب في الشر ، وأما العزم والتصميم فيكتب
 الخير والشر ، وأما الهاجس والخطر وحديث النفس فلا يؤاخذ الإنسان بها لا في خير ولا شر ، وقد نظم بعضهم الخمسة بقوله :
 مراتب القصد خمس هاجس ذكرها نفاطر لحديث النفس فاستمعها
 يليه هم فعزم كلها رقت سوى الأخير ففيه الأخذ قد وقعا

قوله فنزلت في بعض الروايات أن الله قال له « قد أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي » (قوله استحييت) بيامن بعد الحاء
 جملة (قوله رواه الشيخان) أي البخاري ومسلم ، والمعنى روي معنى حديث الاسراء واتفقا عليه (قوله واللفظ أسلم) أي وأما
 بخاري ففيه تغيير لبعض الألفاظ (قوله رأيت ربي) أي بعيني رأسي وآتى بهذا الحديث تمجيدا للقصة ثم بعد تمام الألفاظ من

السموات السبع إلى بيت المقدس فركب البراق وأتى مكة قبيل الصبح فلما أصبح قطع وعرف أن الناس تكذبه فبعد حزينا به أبو جهل فجلس إليه فقال له كالمستهزى هل كان من شيء قال نعم أمرى بنى الليلة قال إلى أين قال إلى بيت المقدس قال أصبحت بين أظهرنا قال نعم فقال أبو جهل إذا دعوت قومك آتيتهم بما حدثتني به قال نعم فقال يامعشر بنى كعب بن لؤى هلم فجاؤا حتى جلسوا إليهما فحدثهم صلى الله عليه وسلم بذلك ، فبقي الناس بين مصفق وواضع يديه على رأسه متعجبا وضجوا لذلك وعظموه فجاء أبو بكر فحدثه صلى الله عليه وسلم بذلك فقال صدقت صدقت فقالوا أنصتقه أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح فقال نعم إني لأصدق فيما هو أبعد من ذلك أنصتقه بخبر السماء في غدوة أو روحة فلذلك سمي الصديق فقال القوم صف لي بيت المقدس فشرع في وصفه حتى إن جبريل نقله من مكانه ووضع بين يديه صلى الله عليه وسلم وجعل ينظر إليه و يصف لهم فقال القوم أما النعت فوالله لقد أصاب ثم قالوا أخبرنا عن غيرنا فأخبرهم عنها تفصيلا فقالوا إن هذا السحرمبين فأترى الله تعالى : وما جعل الرؤيا التي أرى بنائك إلا فتنة للناس (قوله وآتينا موسى) معطوف على جملة : سبحان الذي أسرى بعبده ومناسبة لما قبلها أن كلامنا بعطايا نبي فالأولى متعلقة بعطايا سيدنا محمد وهذه متعلقة بعطايا موسى عليهما الصلاة والسلام بجامع أن موسى أعطى التوراة بمسيرة إلى الطور وهو بمنزلة معراج صلى الله عليه وسلم لأنه منح ثمة التكليم وشرف باسم الكليم (قوله وجعلناه) أي موسى أو الكتاب (قوله هدى أي هاديا من الضلالة والشرك) (قوله أن لا يتخذوا) أن مصدرية ولا نافية والفعل منصوب بحذف النون ولام التعليل مقدرة كما زاد المفسر وهذا على قراءة التحتية وأما (٣١٦) على قراءة التاء الفوقية فالفعل مجزوم بلا الناهية وأن زائدة والقول مقترن والتقدير

وقلت لهم لا يتخذوا الخ وقوله من دوني في محل المفعول الثاني ووكيلا مفعول أول وهو مفرد في اللفظ جمع في المعنى أي لا تتخذوا وكلاء غيري تتجنون إليهم وتفوضون أموركم إليهم (قوله أن زائدة) المناسب أنها هنا مفسرة لأن هذا ليس من واضع زيادتها وحينئذ

(وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) التوراة (وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ) (لِأَنَّ) (لَا يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا) يفوضون إليه أمرهم . وفي قراءة تتخذوا بالفوقانية التفاتا فإن زائدة والقول مضمر . يا (ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ) في السفينة (إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا) كثير الشكر حامداً في جميع أحواله (وَقَضَيْنَا) أوحينا (إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ) التوراة (لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ) أرض الشام بالمعاصي (مَرَّتَيْنِ وَلَنَعْلَمَنَّ عُلُوكَ كَبِيرًا) تبغون بغيا عظيما (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا) أولى مرتي الفساد (بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ) أصحاب قوم في الحرب والبطش (فَجَاسُوا) ترددوا لطلبكم (خِلَالَ الدِّيَارِ) وسط دياركم ليقتلوكم ويسبوكم (وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا) وقد أفسدوا الأولى بقتل زكريا ،

فيقدر جملة فيها معنى القول دون حروفه ، ولما كان وجه زيادتها ظهرا بحسب الصورة حملها المفسر عليه فبعث (قوله ذرية الخ) أعربه المفسر منادى وحرف النداء محذوف وحينئذ فالمعنى يا ذرية من حملنا مع نوح وحدوا الله واعبدوا واشكروه في جميع حالاتكم كما كان نوح إنه كان عبدا شكورا فقوله إنه كان الخ تعاميل المحذوف وهذا هو الأقرب والأسهل وبعضهم أعرب ذرية مفعولا ثانيا لتتخذوا ووكيلا مفعولا أول أو ذرية بدل من وكيلا أو منصوب على الاختصاص فتحصل أنه في إعراب ذرية أربعة أقوال أسهلها ما مضى عليه المفسر (قوله أوحينا) فسر القضاء بالوحي لتعديه بالي فإن قضى يتعدى بنفسه أو بعلى وما هنا فهو مضمن معنى الإيحاء ، والمراد بالكتاب النوراة ويصح أن يبقى القضاء على بابه من أن معناه التقدير والحكم وتكون إلى بمعنى على أي حكمنا وقدرنا على بنى إسرائيل ، وحينئذ فالمراد بالكتاب اللوح المحفوظ (قوله مرتين) تشبيه مرة وهي الواحدة من الرأى المرور (قوله تبغون) أي تظلمون وتظفون (قوله وعد أولاهما) المراد بالوعد الوعيد أي جاء وقت العقاب الموعود به (قوله بعثنا عليكم عبادا لنا) أي جالوت وجنوده كما يأتي للمفسر ، وقيل يختص (قوله جاسوا) هو بالجيم باتفاق الجمهور وقرئ شذوذا بالحاء المهجلة ، والمعنى على كل نقبوا وفتشوا (قوله خلال الديار) إما مفرد بمعنى وسع كما قال المفسر أو جمع خلل كجبل وجبال (قوله وكان) أي البعث المذكور وفتيش الأعداء عليهم (قوله بقتل زكريا الخ) مضى المفسر على أن المرة الأولى هي قتل زكريا والثانية هي قتل ولده يحيى ، ومضى غيبه على أن المرة الأولى مخالفة أحكام التوراة وقتل شعيا ، وقيل أرميا ، والثانية قتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى

فبعث عليهم جالوت وجنوده (الصحيح ان الذي بعث عليهم في المرة الأولى يختصر ، قيل وقد كانت مدة ملكه سبعمائة وأما جالوت وجنوده فلم يقع منهم تخريب لبيت المقدس بل جاءوا لغزوهم فخرج إليهم داود وطالوت بجيوشهم فقتل الله جالوت داود كما تقدم مفصلا في سورة البقرة (قوله الدولة) في الصباح تداول القوم الشيء وهو حصوله في يده هذا تارة وفي يد هذا والاسم الدولة بفتح لدال وضمها وجمع المفتوح دول بالكسر كقصعة وأصع وجمع المضموم دول كغرفة وغرف اه (قوله تفسير) (قوله وأمددناكم بأموال وبنين) أي بعد النهب والقتل الأول (قوله أكثر نفيرا) أي أكثر الناس اجتماعا وذهابا ، ونفيرا منصوب على التمييز (قوله إن أحسنتم) الخطاب لبني إسرائيل (قوله أحسنتم لأنفسكم) أي فلا يصل إلى شيء منكم إذ مستحيل على الله تعالى أن يصل له من عباده نفع أو ضرر حينئذ فلا ينبغي للإنسان أن يفتخر بطاعته بل يعمل لله وهو راج قبولها من ربه لأنها علامة على دوام السعادة لصاحبها وأنه من أهل النعيم في الحديث « يا عبادي إنكم لن تضروني فأتروني ولن تبلغوا نفي فتتقوني وإنا هي أعمالكم أحصيا لكم ثم أوفيكم إياها فمن وجد خيرا فليحمد الله وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » . وقال العارف :

لمن ظن أن الله ينتفع

(٣١٧)

ماذا يضرك وهو عا ص أو يفيدك وهو طائع

بالعبادة فقد كفر لنفسه
لافتقار له ، تعالى الله عنه
(قوله فلها) خبر مبتدأ
محذوف قدره المفسر
واللام بمعنى على وإنما عبر
بها للشاكلة (قوله فاذا
جاء) جواب الشرط
محذوف قدره المفسر بقوله
بعثناهم دل عليه جواب
إذا الأولى (قوله الآخرة)
صفة لموصوف محذوف
قدره المفسر بقوله المرة
(قوله ليسوا وأوجوهكم)
متعلق بهذا الجواب
المحذوف وفيها ثلاث

ث عليهم جالوت وجنوده فقتلهم وسبوا أولادهم وخرّبوا بيت المقدس (ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ
كَرَّةَ) الدولة والغلبة (عَلَيْهِمْ) بعد مائة سنة بقتل جالوت (وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ
لَنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا) عشيرة وقلنا (إِنْ أَحْسَنْتُمْ) بالطاعة (أَحْسَنَتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ) لأن
لها (وَإِنْ أَسَأْتُمْ) بالفساد (فَلَهَا) إساءتكم (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ) المرة (الْآخِرَةِ) بعثناهم
سُوءًا وَجُوهَكُمْ) يحزنوكم بالقتل والسبي حزنا يظهر في وجوهكم (وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ)
المقدس فيخربوه (كَمَا دَخَلُوهُ) وخرّبوه (أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيَتَّبِعُوا) يهلكوا (مَا عَاوَا)
را عليه (تَنْبِيْرًا) هلاكا وقد أفسدوا ثانيا بقتل يحيى ، فبعث عليهم يختصر فقتل منهم ألوفا
بذريتهم وخرّب بيت المقدس ، وقلنا في الكتاب (عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ) بعد
الثانية إن تبتم (وَإِنْ عُدْتُمْ) إلى الفساد (عُدْنَا) إلى العقوبة ، وقد عادوا بتكذيب محمد
الله عليه وسلم فسلط عليهم بقتل قريظة ونفي النضير وضرب الجزية عليهم (وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ
لِلكَافِرِينَ حَصِيرًا) محبسا وسجنا ،

آت سبعة الأولى بضمير الجماعة مع الباء فالواو فاعل الثانية بنون العظمة وفتح الهمزة آخرها والفاعل هو الله الثالثة بالياء
وحدة والهمزة المفتوحة والفاعل إما الله وإما الوعد وإما البعث وإما النفي تأمل (قوله بقتل يحيى) أي وقيل بقتل زكريا
يحيى وقصد قتل عيسى (قوله فبعث عليهم يختصر) هو بضم الباء وسكون الحاء المعجمة والتاء المثناة معناه ابن ونصر بفتح
ين وتشديد الصاد والراء المهملة اسم صنم وهو علم أعجمي مركب ، وصي بذلك لأنه وجد وهو صغير مطروحا عند صنم ولم
ف له أب فنسب إليه ، قيل إنه ملك الأقاليم كلها ، وقيل المساطط عليهم في المرة الثانية خردوش ملك من ملوك بابل وسياقي
السيرة (قوله ألوفا) أي نحو الأربعين (قوله وسي ذريتهم) أي نحو السبعين ألفا (قوله وقلنا في الكتاب) أي التوراة (قوله
سرب الجزية عليهم) أي على باقيهم كأهل خيبر (قوله وسجنا) تفسير فيكون معنى حصيرا محلا حاصرا لهم وقيل حصيرا فرشا
لحصير فيكون بمعنى قوله تعالى - لهم من جهنم مهاد - [تمة] يذكر فيها تلخيص القصة التي ذكرها المفسرون في هذه الآيات
محمد بن اسحق : كانت بنو إسرائيل فيهم الأحداث والذنوب وكان الله متجاوزا عنهم ومحسنا إليهم وكان أول منازل
م أن ملكا منهم كان يدعى صديقة وكان الله إذا ملك عليهم الملك بعث معه نبيا يسدده ويرشده ويتبع الأحكام التي
دل عليه فبعث الله معه شعيا بن أمضيا عليه السلام وذلك قبل مبعث زكريا ويحيى ، ففي آخر مدة صديقة عظمت الأحداث

ففيهم والمعاصي فبعث الله عليهم سنحاريب ملك بابل ومعه ستمائة ألف راية فنزل حول بيت المقدس والملك مريض من قرحة كانت في ساقه فجاء شعيا إليه وقال يا ملك بنى إسرائيل إن سنحاريب نزل بك هو وجنوده فقال يا بني الله هل أتاك من الله وحى فيما حدث فتخبرنا به فقال لم يأتني وحى في ذلك فبينما هم على ذلك أوحى الله إلى شعيا أن انت إلى ملك بنى إسرائيل فمره أن يوصي وصيته ويستخلف على مملكته من يشاء من أهل بيته فإنه ميت فأخبره شعيا بذلك فأقبل الملك على القبر وصار يصلى ويتضرع إلى الله بقلب مخلص فاستجاب الله دعاء الملك وأوحى إلى شعيا أن أخبر صديقه أن ربه استجاب له ورحمه وأخر أجله خمس عشرة سنة وأنجاه من عدوه سنحاريب فلما قال له ذلك انقطع عنه الحزن وخر ساجدا شاكرًا لله متضرعا فلما رفع رأسه أوحى الله إلى شعيا أن قل للملك يأتى بماء التين فيجعله على قرحته فيشفى فأخبره ففعل فشفاه الله فقال الملك لشعيا سل ربك أن يجعل لنا علما بما هو صانع بعدونا هذا قال الله لشعيا سيصبحون موتى كاهم إلا سنحاريب وخمسة نفر من كتابه فلما أصبح وجدوا الأمر كما ذكر فخرج الملك والتمس سنحاريب فلم يجده في الموتى فبعث في طلبه فأدركه ومعه خمسة نفر أحدهم يختنصر فجعلهم في أطواق الحديد ، وقال الملك لسنحاريب كيف رأيت فعل ربنا بك ونحن وأنتم غافلون فقال سنحاريب قد أتاني خبر ربكم ونصره إياكم قبل أن أخرج من بلادى فلم أطع مرشدا وأوقعتني في الشقوة قلّة العقل ، فقال الملك لسنحاريب إن ربنا لم يبقك ومن معك لكرامة بك عليه وإنما أبقاك ومن معك لتزدادوا شقوة في الدنيا وعذابا في الآخرة ولتخبروا من وراءكم بما رأيتم من فعل ربنا بكم ثم إن الملك أطال عليهم العذاب ، فقال سنحاريب له القتل خير مما يفعل فأوحى الله إلى شعيا أن يرسل سنحاريب ومن معه لينذروا من وراءهم ففعل فخرج سنحاريب ومن معه حتى قدموا بابل فأخبروهم الخبر فقال له قومه نهيناك فلم تطعنا وهي أمة لا يستطيعها أحد مع ربهم وكان أمر سنحاريب تخويفا لبني إسرائيل ثم كفاهم الله تعالى شرهم تذكرة وعبرة ثم إن سنحاريب لبث سبع سنين ومات فاستخلف على مملكته يختنصر (٣١٨) فعمل بعمله واستمر متباعدا عن بنى إسرائيل حتى مات ملكهم فتنافسوا

في الملك وقتل بعضهم بعضا وشعيا ينههم فلم

بقبوا فأوحى الله لشعيا قم في قومك اوح على لسانك فلما قام أنطق الله لسانه بالوحى فقال يا سمع استمع يا أرض أنصق فان الله يريد أن يقضى شأن بنى إسرائيل الذين رباهم بنعمته واصطنعهم لنفسه وخصهم بكرامته وفضلهم على عباده وهم كالغنم الضائعة التي لا راعي لها وضرب الله لهم مثلا ثم قال إنه مثل ضربته لهم يتقربون إلى بذبح البقر والغنم وليس ينالني اللحم ولا أكله ويدعون أن يتقربوا إلى بالتقوى والكف عن ذبح الأنفس التي حرمتها وأيديهم مضمومة منها وثيابهم متزملة بدمائها يشيدون لى بالبيوت مساجد ويطهرون أجوافها وينجسوها قلوبهم وأجسادهم ويدنسونها ويزوقون لى المساجد ويزينونها ويخربون عقولهم وأخلاقهم ويفسدونها فأى حاجة لى تشييد البيوت ولست أسكنها وأى حاجة لى إلى تزويق المساجد ولست أدخلها إنما أمرت برفعها لأذكركم وأصبح يقولون صعدنا فلم يرفع صيامنا وصلينا فلم تنور صلاتنا وتصدقنا فلم تترك صدقاتنا ودعونا بمثل حنين الحمام وبكينا بمثل عواء الذئاب فى كل ذلك لا يستجاب لنا . قال الله فسأهم ما الذى يمنعنى أن أستجيب لهم ألست أسمع السامعين وأبصر الناظرين وأقرب المحبين وأرحم الراحمين فكيف أرفع صيامهم وهم يلبسونه بقول الزور ويتقوون عليه بطعمة الحرام أم كيف أنور صلاتهم وقلوبهم صاغية إلى من يحارب بنى ويحادنى وينتهك محارمى أم كيف تزكو صدقاتهم وهم يتصدقون بأموال غيرهم إنما أجر عليها أهلها المغصوبين أم كيف أستجيب دعاءهم وإنما هو قول بالسنتهم والفعل من ذلك بعيد إلى أن قال وإنى قد قضيت يوم خلقت السموات والأرض أن أجعل النبوة فى الأجرأ وأن أجعل الملك فى الرعاء والعز فى الأدلاء والقوة فى الضعفاء والفضل فى الفقراء والعلم فى الجهالة والحلم فى الأميين فسأهم متى هذا ومن القائم بها من أعوان هذا الأمر وأنصاره إن كانوا يعلمون فأنى باهت نديا أميا ليس أعجميا من عميان ضالين ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب فى الأسواق ولا متزين بالفحش ولا قوال للخ أسدده لكل جميل وأهب له كل خلق كريم أجعل السكينة لباسه والبر شعاره والتقوى ضميره والحكمة مقوله والصدق والوفاء طبيعته والعفو والمعروف خلقه والعدل سيرته والحق شريعته والهدى إمامه والاسلام ملته وأحمد اسمه أهدي به بعد الضلالة وأهمل به بعد الجهالة وأرفع به بعد الخالة وأشهر به بعد النكرة وأكثره بعد القلة وأغنى به بعد العيلة وأجمع به بعد الفرقة

وَلَفَّ بِهِ بَيْنَ قُلُوبٍ مُخْتَلِفَةٍ وَأَهْوَاءٍ مُشْتَقَّةٍ وَأَجْعَلَ أَمْتَهُ خَيْرَ أُمَّةٍ أَخْرَجَتْ لِلنَّاسِ بِأَمْشُورٍ بِالْمَعْرُوفِ وَيُثْبِتُونَ
 لِلنَّاسِ تَوْحِيدَ الْإِلَهِ وَإِيمَانًا بِإِيَّاهِ وَإِخْلَاصًا لِيُصَلُّوا لِيُقَامُوا وَقَعُودًا وَرُكْعًا وَسُجُودًا يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِي صَفُوفًا وَزُحُوفًا
 يُخْرَجُونَ مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ ابْتِغَاءَ رِضْوَانِي أَلْهَمَهُمُ التَّكْوِينَ وَالتَّوْحِيدَ وَالتَّسْبِيحَ وَالتَّحْمِيدَ وَالتَّحْسِينَ لِي وَالتَّعْجِيدَ لِي
 مَسِيرَهُمْ وَمَجَالِسَهُمْ وَمُضَاجَعَتَهُمْ وَمَتَقَلَّبَهُمْ وَمُثَوِّمَهُمْ قُرْبَانَهُمْ دِمَاؤَهُمْ وَأَنَاجِيْلَهُمْ فِي صُدُورِهِمْ رَهْبَانًا بِاللَّيْلِ لِيُوثَّ بِالنَّهَارِ ذَلِكَ فَضْلِي
 نِيَّةً مِنْ أَشَاءِ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ، فَلَمَّا فَرَّغَ شَعْيَا مِنْ مَقَاتِلِهِ عَدَا عَلَيْهِ لِيَقْتُلُوهُ فَهَرَبَ مِنْهُمْ فَلَقِيَتْهُ شَجَرَةٌ فَأَنفَلَقَتْ لَهُ
 خَلًّا فِيهَا فَوَضَعُوا النَّدَى فِي وَسْطِهَا فَفَنَّدُوا حَتَّى قَطَعُوهَا وَقَطَعُوهُ فِي وَسْطِهَا وَاسْتَخَافَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَلَكًا يُقَالُ لَهُ نَاشِئَةُ بْنُ
 رِصٍّ وَبَثَّ لَهُمْ أَرْمِيَا بْنُ حَاقِيَا نَبِيًّا ثُمَّ عَظُمَتِ الْأَحْدَاثُ وَارْتَكَبَ الْمَعَاصِيَ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى أَرْمِيَا أَنْ أَنْتَ قَوْمُكَ مِنْ
 بَنِي إِسْرَائِيلَ فَاقْصُصْ عَلَيْهِمْ مَا أَمَرْتُكَ بِهِ إِلَى أَنْ قَالَ وَإِنِّي خَافْتُ بَعْزَتِي لِأَقْبِضَ لَهُمْ فِتْنَةً يَتَحَسَّرُونَ فِيهَا الْحَلِيمَ وَالْأَسَاطِنَ عَلَيْهِمْ
 مِثْلًا قَاسِيَا أَلْبَسَهُ الْهَيْبَةَ وَأَنْزَعَ مِنْ صَدْرِهِ الرَّحْمَةَ فَسَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِخُتْنَصْرٍ خُفْرَجَ فِي سِتْمِائَةِ أَلْفِ رَايَةٍ وَدَخَلَ بَيْتَ الْمَقْدِسِ
 بِجُنُودِهِ وَقَتَلَ بَنِي إِسْرَائِيلَ حَقَّ أَفْئِدَتِهِمْ وَخَرَّبَ بَيْتَ الْمَقْدِسِ ، وَكَانَ مِنْ أَجْلِ الْبُيُوتِ ابْتِنَاهُ اللَّهُ لِسُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ
 بِخَرْلِهِ الْجَنِّ فَأَتَوْهُ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْمَعَادِنِ وَأَتَوْهُ بِالْجَوْهَرِ وَالْيَاقُوتِ وَالزَّمَرْدُودِ وَبَنُوهُ بِهَذِهِ الْأَصْنَافِ فَاحْتَمَلَ تِلْكَ الْمَعَادِنِ
 الْأَمْوَالَ عَلَى سَبْعِينَ أَلْفًا وَمِائَةِ أَلْفٍ عِجْلَةً فَأَوْدَعَهَا بِبَابِلَ وَأَقَامُوا يَسْتَعْدِمُونَ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِالْخَزْيِ وَالنِّكَالِ مِائَةَ عَامٍ إِلَى أَنْ
 قَالَ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى - فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ - يَعْنِي بِخُتْنَصْرٍ وَأَصْحَابِهِ ثُمَّ إِنَّ
 بِخُتْنَصْرٍ قَامَ فِي سُلْطَانِهِ مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ رَأَى رُؤْيَا عَجِيبَةٍ إِذْ رَأَى شَيْئًا أَصَابَهُ فَأَنْسَاهُ الَّذِي رَأَى فَدَعَا دَانِيَالَ وَحَنَانِيَا وَعِزَّازِيَا
 وَمِيشَائِيلَ وَكَانُوا مِنْ ذُرِّيَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَسَلَّمَهُمْ عَنْهَا فَقَالُوا أَخْبِرْنَا بِهَا نَخْبِرَكَ بِتَأْوِيلِهَا قَالَ مَا أَذْكَرَهَا وَلَيْسَ لِي بِهَا وَتَأْوِيلُهَا
 لَا تَزْعَنُ أَكْتَفَكُمْ خُفْرَجُوا مِنْ عِنْدِهِ فَدَعَوْا اللَّهَ فَأَعْلَمَهُمْ بِالَّذِي سَأَلُوهُمُ فَجَاءُوا فَقَالُوا رَأَيْتَ تَمَثَّلَا قَدَمَاهُ وَسَاقَاهُ مِنْ خَشَارِ
 وَرُكْبَتَاهُ وَتَغَذَاهُ مِنْ نَحَاسٍ وَبَطْنُهُ مِنْ فِضَّةٍ وَصَدْرُهُ مِنْ ذَهَبٍ وَرَأْسُهُ وَعُنُقُهُ (٣١٩) مِنْ حَدِيدٍ قَالَ صَدَقْتُمْ قَالُوا
 فَبَيْنَمَا أَنْتَ تَنْظُرُ إِلَيْهِ

... ..

عَلَيْهِ صَحْرَةٌ فَدَقَّتْهُ فَهِيَ الَّتِي أَنْتَسَكَهَا قَالَ صَدَقْتُمْ فَمَا تَأْوِيلُهَا قَالُوا إِنَّكَ أَرَيْتَ مَلِكًا الْمُلُوكَ بَعْضُهُمْ كَانَ أَلَيْنَ مَلَكًا وَبَعْضُهُمْ
 كَانَ أَحْسَنَ مَلَكًا وَبَعْضُهُمْ كَانَ أَشَدَّ مَلَكًا فَالْفَخَارُ أضعفه ثُمَّ فَوْقَهُ النُّحَاسُ أَشَدُّ مِنْهُ ثُمَّ فَوْقَ النُّحَاسِ الْفِضَّةُ أَحْسَنُ مِنْ
 ذَلِكَ وَالذَّهَبُ أَحْسَنُ مِنَ الْفِضَّةِ ثُمَّ الْحَدِيدُ مَلِكًا فَهُوَ أَشَدُّ مِمَّا كَانَ قَبْلَهُ وَالصَّخْرَةُ الَّتِي رَأَيْتَ أَرْسَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ فَدَقَّتْهُ
 لَبِي يَبْعَثُهُ اللَّهُ فَيَدُقُّ ذَلِكَ أَجْمَعُ وَيَصِيرُ الْأَمْرُ إِلَيْهِ فَلَمَّا تَجَبَّرَ بِخُتْنَصْرٍ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ ظَنَّ أَنَّهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ قَدْ
 مَلَكَتِ الْأَرْضَ فَأُخْبِرُونِي كَيْفَ لِي أَنْ أَطْلُعَ إِلَى السَّمَاءِ الْعَلِيِّ فَأَقْتُلَ مِنْ فِيهَا وَأَتَّخِذَهَا مَلِكًا فَبَعَثَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ
 بِعَوْضَةٍ فَدَخَلَتْ فِي مَنْخَرِهِ حَتَّى عَضَتْ عَلَى أُمِّ دِمَاقِهِ فَمَا كَانَ يَقْرَ وَلَا يَسْكُنُ حَتَّى مَاتَ فَلَمَّا مَاتَ شَقُّوا رَأْسَهُ فَوَجَدُوا الْبِعُوضَةَ
 عَاضَةً عَلَى أُمِّ دِمَاقِهِ وَارْتَحَلَ مِنْ بَقِيٍّ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَى الشَّامِ وَكَثُرُوا حَتَّى كَانُوا عَلَى أَحْسَنَ مَا كَانُوا عَلَيْهِ وَكَانَتِ التَّوْرَةُ
 قَدْ حُرِّقَتْ وَكَانَ عَزِيرُ مِنَ السَّبَايَا الَّذِينَ كَانُوا بِبَابِلَ ، فَلَمَّا رَجَعَ إِلَى الشَّامِ جَعَلَ يَبْكِي لَيْلَهُ وَنَهَارَهُ وَخَرَجَ عَنِ النَّاسِ فَبَيْنَمَا
 هُوَ كَذَلِكَ إِذَا جَاءَهُ مَلِكٌ عَلَى صُورَةِ رَجُلٍ ، فَقَالَ لَهُ يَا عَزِيرُ مَا يَبْكِيكَ . قَالَ أَيْبُكِي عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَعَهْدِهِ الَّذِي لَا يَصْلَحُ
 دِينُنَا وَآخِرَتُنَا غَيْرَهُ . قَالَ أَفَتَجِبُ أَنْ يَرُدَّ إِلَيْكَ أَرْجَعُ فَصَمَّ وَتَتَطَهَّرُ وَطَهَّرَ ثِيَابَكَ ، ثُمَّ وَعَدَكَ هَذَا الْمَلِكُ غَدًا فَفَعَلَ
 فَاتَى ذَلِكَ الرَّجُلَ بَانَءٍ فِيهِ مَاءٌ فَسَقَاهُ مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ فَثَمَلَتِ التَّوْرَةُ فِي صَدْرِهِ فَارْجِعْ إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فَأَمْلَاهُمْ وَعَادَتِ كَمَا
 كَانَتْ وَرَجَعَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِكثْرَةِ الْأَحْدَاثِ وَالْمَعَاصِي يَكْذِبُونَ الْأَنْبِيَاءَ وَيَقْتُلُونَهُمْ ، وَكَانَ آخِرُ مَنْ بَثَّ إِلَيْهِمْ زَكَرِيَّا
 وَيَحْيَى وَعِيسَى فَقَتَلُوا زَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَقَتَلُوا إِلَى قَتْلِ عِيسَى فَرَفَعَهُ اللَّهُ ، وَالسَّبَبُ فِي قَتْلِ يَحْيَى أَنْ مَلِكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ يَكْرَهُ
 وَيَدْنِي مَجْلِسَهُ وَأَنَّ الْمَلِكَ هُوَ بِنْتُ أَمْرَأَةٍ ، وَقِيلَ بِنْتُ أَخِيهِ فَسَأَلَ يَحْيَى تَزْوِيجَهَا فَفَنَاهَا عَنْ نِكَاحِهَا فَبَاغَ ذَلِكَ أُمُّهَا فَخَفَّتْ
 عَلَى يَحْيَى وَعَمِدَتْ حِينَ جَاسَ الْمَلِكُ عَلَى شَرَابِهِ فَالْبَسَتْهَا ثِيَابًا رَقَاقًا حَمْرًا وَطَيَّبَتْهَا وَأَلْبَسَتْهَا الْحُلِيَّ وَأَرْسَلَتْهَا إِلَى الْمَلِكِ وَأَمَرَتْهَا
 أَنْ تَسْقِيَهُ فَإِنْ هُوَ رَاوَدَهَا عَنْ نَفْسِهَا أَبَتْ عَلَيْهِ حَتَّى يُعْطِيَهَا مَا نَسَأَلَهُ فَسَأَلَتْهُ أَنْ يَأْتِيَهَا بِرَأْسِ يَحْيَى فِي طُشْتٍ فَفَعَلَ ، وَفِي
 الْحَدِيثِ « لَا خَيْرَ فِي الدُّنْيَا فَإِنْ يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا قَتَلَتْهُ امْرَأَةٌ فَسَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَلَكًا مِنْ مَلُوكِ بَابِلَ يُقَالُ لَهُ خَرْدُوشُ فَسَارَ
 إِلَيْهِمْ بِأَهْلِ بَابِلَ فَدَخَلَ عَلَيْهِمُ الشَّامُ ، فَلَمَّا ظَهَرَ عَلَيْهِمْ أَمْرُ رَأْسٍ مِنْ رُؤَسَاءِ جُنُودِهِ يُقَالُ لَهُ يَرُوزَادَانُ فَدَخَلَ بَيْتَ الْمَقْدِسِ ،

فقام في البقعة التي كانوا يقرّبون فيها قربانهم فوجد فيها دما على مسألهم عنه ، فقال يا بني إسرائيل: ما شأن هذا الدم يغلي أخبروني خبره ؟ فقالوا هذا دم قربان لنا قربناه فلم يقبل منا فذلك يغلي ، فقال ما صدقتموني وقتل منهم سبعمائة وسبعين رجلا فلم يهدأ الدم ، فأمر بسبعمائة غلام من غلمانهم فذبحهم على الدم فلم يهدأ ، فقال لهم يا بني إسرائيل ويلكم أصدقوني قبل أن لا آرك منكم نافع نار من ذكر ولا أنثى إلا قتلاته فأخبروه أنه دم يحيى بن زكريا قال الآن صدقتموني لمثل هذا يذبح منكم ربكم وآمن بالتوراة وقال لمن حوله أغلقوا أبواب المدينة وأخرجوا من كان هنا من جيش خردوش ، ثم قال يا يحيى بن زكريا قد علم ربك وربك ما أصاب قومك من أهلك وما قتل منهم فاهداً بأذن ربك قبل أن لا أبقى من قومك أحداً ، فهدأ الدم بأذن الله ورفع القتل عن بني إسرائيل ، وقال لهم إن خردوش أمرني أن أقتل منكم حتى تسيل دماؤكم وسط عسكري وإني لا أستطيع أن أعصيه ، فأمرهم ففكروا خندقاً وأتوا بالحيل والبغال والحمير والابل والبقر والغنم ، فأمر بذبحها حتى سال الدم في العسكر ، وأمر بالقتل الذين قتلوا قبل ذلك فطرحوا على ما قتل من المواشي ، فلم يظن خردوش إلا أن ما في الخندق من دماء بني إسرائيل فاكتم بذلك وأمر برفع القتل ، وهذه هي الواقعة الأخيرة التي أنزل الله فيها - فإذا جاء وعد الآخرة لبسوها وجوهكم - الخ ثم انتقل الملك بالشام ونواحيها إلى الروم واليونان إلا أن بقايا بني إسرائيل كثير وكانت لهم الرياسة بيت المقدس ونواحيها على وجه الملك وكانوا في نعمة إلى أن بدلوا وأحدثوا ، فسأله الله عليهم ططوس بن اسبيانوش الرومي فخر بلادهم وطردهم عنها ، ونزع الله منهم الملك والرياسة وضرب عليهم الذلة فلبسوا في أمة إلا وعليهم الصغار والجزية وبقي بيت المقدس خراباً إلى خلافة عمر بن الخطاب فعمره المسلمون بأمره اه (قوله) (٣٢٠) إن هذا القرآن (أي الذي أنزل على محمد) (قوله يهدي) أي يرشد ويوصل

(إِنْ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي) أي للطريقة التي (هِيَ أَقْوَمُ) أعدل وأصوب (وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا) (و) ينذر (أَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا) أعددنا (لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) مؤلماً هو النار (وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ) على نفسه وأهله إذا ضجر (دُعَاةً) أي كدعائه له (بِالْخَيْرِ، وَكَانَ الْإِنْسَانُ) الجنس (عَجُولًا) بالدعاء على نفسه وعدم النظر في عاقبته (وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ) داليتين على قدرتنا (فَمَحْوِنَا آيَةَ اللَّيْلِ) طمسنا نورها بالظلام لتسكنوا فيه والإضافة للبيان (وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً) أي مبصرة فيها بالضوء ،

(قوله للتي هي أقوم) أي فمن تمسك به نجا ومن حاد عنه هلك ففي الحديث «إني تارك فيكم ثقلين ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا أبدا كتاب الله وعترتي» (قوله أجرا كبيرا) أي لا يعلم قدره غيره تعالى

وهذا الأجر ثابت لمن عمل الصالحات وإن لم يكن حافظاً لألفاظ القرآن بل المدار على امتثال (لتبتغوا) الأوامر واجتناب النواهي (قوله وينذر) أشار بذلك إلى أن قوله وأن الذين لا يؤمنون الخ معطوف على يبشر فهو غير داخل في حيز البشارة (قوله أعددنا) أي هيأنا وأحضرنا (قوله ويدع الإنسان) حذف الواو لالتقاء الساكنين وحذفت من الخط تبعاً لحذفها من اللفظ (قوله إذا ضجر) أي أصابه شدة الغم والغيظ (قوله أي كدعائه) أشار بذلك إلى أن الكلام على التشبيه والمعنى أن الإنسان إذا أصابه الغم يدعو على نفسه وأهله بالشَّرِّ كما يدعو لهم بالخير إذا كان منهبطاً راضياً ، وتقدم في قوله تعالى - ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى إلیهم أجلهم - الآية أن الله يستجيب الدعاء بالخير ولا يستجيب الدعاء بالشَّرِّ (قوله عجولاً) أي لا يتأمل في عاقبة ما يريد فعله بل يقدم على فعل كل ما خطر بباله ، فإذا كان كذلك فيذنب للإنسان الثاني في الأمور ونفويضها إلى الله تعالى ليحصل له الراحة في الدنيا والسعادة في الآخرة ولا يتعجل في الأمور بحيث يسارع إلى الانتقام ممن ظلمه والدعاء على من أساء عليه بل الواجب إما التفويض أو الدعاء للظالم بالهداية والتوفيق للخير (قوله وجعلنا الليل والنهار آيتين) أي علامتين على عظيم قدرتنا وباهر حكمتنا حيث جعلناهما على منوال واحد ينقص هذا ويزيد هذا (قوله فمحوننا آية الليل) أي خلة إله على هذه الحالة ، وليس المراد أنه كان مضيقاً ثم عي ضوؤه ، وفي الحقيقة في الكلام حكمتان : الأولى - كما خلق الليل والنهار من حيث ذاتهما وهي الدلالة على باهر قدرة صانعهما - الثانية حكمة كون الليل خافق مظلم والنهار خافق مضيئاً ، وهي لتسكنوا في الليل ولتبتغوا من فضله في النهار (قوله لتسكنوا فيه) قدره أخذاه من مقابله وهو قوله في جانب النهار لتبتغوا الخ (قوله والاضافة للبيان) أي آية هي الليل وكذا يقال في آية النهار (قوله أي مبصرة فيها) هو بفتح الصاد وأشار بذلك إلى أن الكلام فيه الحذف والإيصال حذف الجار فاقصل الضمير فيكون فيه مجاز عقلي من إسناد الحدث إلى زمانه

تبتغوا) أى تطلبوا (قوله وتعلموا بهما) أى فهو متعلق بكل من محونا وجعلنا لأن علم عدد السنين والحساب بهرور الليل
 ر جميعا (قوله والحساب) هو معطوف على عدد ولا يقال هو تكرار لأنه يقال إن العدد موضوع الحساب (قوله وكل
 فصلناه) الأحسن أنه من باب الاشتغال فكل منصوب بفعل محذوف يفسره قوله فصلناه وكذا يقال في قوله وكل إنسان
 (قوله للأوقات) أى كآجال الديون وأوقات الصلاة والحج والصوم والزكاة وغير ذلك من أمور الدين والدنيا (قوله
 يلا) مصدر مؤكد لعامله إشارة إلى أن الله لم يترك شيئا من أمور الدين والدنيا إلا بينه نظير قوله تعالى - ما فرطنا في الكتاب
 شيئا - (قوله وكل إنسان الزمناه طأثره) فسر المفسر الطائر بالعمل وفسره غيره بالكتاب وإليه يشير بقول مجاهد وصمى
 بل طائرا، إما لأن العرب إذا أرادوا فعل أمر نظروا إلى الطير إذا طار فإن طارمتيامنا قدموا على ذلك الأمر وعرفوا أنه خير
 ن طارمتياسرا تأخروا وعرفوا أنه شر فلما كثر ذلك منهم سموا نفس الخير والشر بالطائر تسمية لشيء باسم لازمه (قوله
 بالذكر لأن اللزوم فيه أشد) أى ولأن العنق إما محل الزينة كالقلادة ونحوها أو الشين كالأغلال ونحوها فإن كان عمله
 ا كان كالقلادة في عنقه وهو مما يزينه وإن كان شرا كان كالغل في عنقه وهو مما يشينه (قوله مكتوب فيها شقي أو سعيد)
 ن مجاهد السعادة والشقاوة وإن كان الرزق والأجل مكتوبين فيها أيضا، لأن السعادة أو الشقاوة هما اللذان يبقيان معه في
 فرة، وأما الرزق والأجل فينتضيان بموته (قوله ونخرج له يوم القيامة كتابا) قال الحسن بسطت لك صحيفة ووكل بك
 كان أحدهما عن يمينك والآخر عن شمالك، فأما الذي عن يمينك فيحفظ (٣٣١) حسناتك، وأما الذي عن

يسارك فيحفظ عليك
 سيئاتك حتى إذا مات
 طويت صحيفةك وجعلت
 معك في قبرك حتى تخرج
 لك يوم القيامة (قوله
 اقرأ كتابك) روى أن
 الإنسان يقرأ كتابه وإن
 لم يكن قارئاً في الدنيا
 (قوله كفى بنفسك) الباء
 زائدة في فاعل كفى
 وحسبها تمييز وعائك

تَبْتَغُوا) فِيهِ (فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ) بِالْكَسْبِ (وَلِتَعْلَمُوا) بِهِمَا (عَدَدَ السِّنِّينَ وَالْحِسَابَ)
 أَوْقَاتِ (وَكُلُّ شَيْءٍ) يَحْتَاجُ إِلَيْهِ (فَضْلُنَا تَفْصِيلًا) بَيْنَهُمَا تَبْيِينًا (وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ
 ثَرَةً) عَمَلُهُ بِحِمْلِهِ (فِي عُنُقِهِ) خَصَّ بِالذِّكْرِ لِأَنَّ اللُّزُومَ فِيهِ أَشَدُّ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ
 وَفِي عُنُقِهِ وَرَقَةٌ مَكْتُوبٌ فِيهَا شَقِي أَوْ سَعِيدٌ (وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا) مَكْتُوبًا فِيهِ
 لَهُ (يَلْقَاهُ مَنْشُورًا) صَفْتَانِ لِكِتَابًا وَيُقَالُ لَهُ (أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ
 سَيْبًا) مُحَاسِبًا (مَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ) لِأَنَّ ثَوَابَ اهْتِدَائِهِ لَهُ (وَمَنْ
 لَفَ فَإِنَّمَا يَفِلْ عَلَيْهِ) لِأَنَّ إِيْمَةً عَلَيْهَا (وَلَا تَزِرُ) نَفْسَ (وَاِزْرَةً) آثَمَةً، أَيْ لَا تَحْمِلُ
 وَزْرًا) نَفْسَ (أُخْرَى).

فاق به وحسبها إما بمعنى حاسب أو كاف أو محاسب كما قال المفسر، والمعنى أنه يكفي بمحاسبته الشخص لنفسه فلا يحتاج لأحد
 ناسبه بل إذا أنكر تشهد عليه أعضاؤه بما عملت، ثم مامشى عليه المفسر من أن المراد بالطائر العمل يكتب و يوضع في عنقه
 موفى بطن أمه فيلزمه مادام في الدنيا فإذا كان يوم القيامة يخرج له كتابا من خزانة تحت العرش وهو الصحيفة التي كانت الملائكة
 كتبها عليه في الدنيا فيأخذها إما يمينه إن كان مسلما أو شماله إن كان كافرا فيقال له على ما في عنقه هو أحد تفسيرين في
 الآية. والآخر أن الكتاب واحد تكتبه الملائكة عليه مادام في الدنيا فإذا مات طوى ووضع تحت العرش فإذا كان يوم القيامة
 خرج من تلك الخزانة وألزمه في عنقه، فيكون معنى الزمناه طأثره في عنقه: أى في يوم القيامة عند تطاير الصحف ويكون
 عطف قوله ونخرج له يوم القيامة على ما قبله من عطف السبب على السبب (قوله فأنما يهتدى لنفسه) أى فأنما تعود
 نفعه اهتدائه إلى نفسه لاتعداه إلى غيره (قوله فأنما يضل عليها) أى فأنما وبال ضلاله على نفسه لاعلى من عداه ممن لم يباشر
 بهذا تحقيق المعنى قوله تعالى - وكل إنسان ألزمناه طأثره في عنقه - (قوله ولا تزر وازرة وزر أخرى) أى لا تحمل نفس مذنبه
 بل ولا غير مذنبه ذنوب نفس أخرى. إن قلت ورد في الحديث «من سقى سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم
 القيامة» فمقتضاه أنه يحمل وزره فيكون منافيا لهذه الآية. أجيب بأن المراد بالوزر الذي يحمله في الحديث وزر التسبب ولا
 شك أن التسبب من فعل الشخص ومع ذلك فلا ينقص من وزر الفاعل شيء فالتسبب الفاعل يعاقب على فعله وتسببه والفاعل
 بدون تسبب يعاقب على فعله فقط.

(قوله وما كنا معذبين) أى ولا مثيبين على الأعمال لأن شرط صحة العبادات ووجوبها بلوغ الدعوة لمن لم تبلغه الدعوة لا عليه عبادة ولا نصح منه لو فعلها فلا يثاب عليها ، وعموم هذه الآية يدل على أن أهل الفترة جميعا ناجون بفضل الله ولو غير و بدلوا وما ورد من تخصيص بعض أفراد كحاتم الطائي وامرئ القيس بدخولهم النار فهي أحاديث آحاد لا تعارض القطعي (قوله متر في الترفه بالضم النعمة والطعام الغيب والشئ الظريف (قوله منعمها) أى المنعمين في شهواتها الغافلين عن الآخرة (قوله بالظلمة متعلق بأمرنا (قوله باهلاك أهلها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف : أى دمرنا أهلها (قوله وكم أهلككم خبرية منصوبة بأهلكنا ومن القرون تمييز لكم (قوله من بعد نوح) خص بالذكر لأنه أول من كذب قومه (قوله وكفى بربك) الباء زائدة في الفاعل وخبيرا بصيرا تمييزان و بذنوب متعلق بخبيرا بصيرا وقوله عالما ببواطنها وظواهرها ونشر مرتب ، فالعلم بالبواطن هو معنى الخبير ، وبالظواهر هو معنى البصير (قوله وبه يتعلق بذنوب) هكذا في النسخ بأيدينا ولعل فيه تحريفا ، والأصل و بذنوب متعلق بخبيرا بصيرا (قوله من كان يريد العاجلة) أى من كان حظه الدنيا صادق بالكافر والمنافق ويدخل في ذلك المرامون بأعمالهم إذ لولا المدحة والثناء عليهم ما فعلوا الطاعات (قوله عجّلنا له فيها ما كان لمن يريد) أى أعطينا لمن يريد (٣٢٢) في الدنيا الذي نشأه من سعة رزق وعافية وغير ذلك ، والمعنى لا نؤخر

على ما قدر له أزلا بل ما يعطى إلا ما سبق في علمه تعالى أنه يعطاء فحجته في الدنيا لم تزد شيئا منها فينبغي الإخلاص في العبادة والتوجه لله تعالى والاقبال عليه ليحظى بسعادة الدارين (قوله بدل من له) أى أن قوله لمن يريد بدل من قوله له بدل بعض من كل بإعادة اللام وقوله عجّلنا جواب الشرط وهو من وكان فعله ويريد خبر كان واسمها ضمير مستتر (قوله ثم جعلنا) أتى بـ ثم

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ أَحَدًا (حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا) يبين له ما يجب عليه (وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا) منعمها بمعنى رؤسائها بالطاعة على لسان رسلنا (فَفَسَقُوا فِيهَا) فخرجوا عن أمرنا (فَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) بالعذاب (فَدَمَّرْنَا هَا نَهَا تَدْمِيرًا) أهلكناها باهلاك أهلها وتخريب (وَكَمْ) أى كثيرا (أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ) الأمم (مِنْ بَعْدِ نُوحٍ) وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا (عالما ببواطنها وظواهرها) وبه يتعلق بذنوب (مَنْ كَانَ يُرِيدُ) (الْعَاجِلَةَ) أى الدنيا (عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ) التعجيل له بدل من له بإعادة الجاء (ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ) في الآخرة (جَهَنَّمَ يَصْأِيهَا) يدخلها (مَذْمُومًا) ملوما (مَذْخُورًا) مطرودا (وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا) عمل عملها اللائق بها (وَهُوَ مُؤْمِنٌ) حال (فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا) عند الله أى مقبولا مثابا عليه (كُلًّا) من الفريقين (نُعْطِي) نعطي (هُوَ لَاءٌ وَهُوَ لَاءٌ) بدل (مِنْ) متعلق بنعم (عَطَاءَ رَبِّكَ) في الدنيا (وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ) فيها (مَحْظُورًا) ممنوعا عن أحد (أَنْظُرْ) ،

إشارة إلى أن دخول النار متأخر (قوله ملوما) أى أن الخلق في القيامة يلومونه على ما حصل منه في الدنيا (قوله مدحورا) من دحر يدحر من باب خضع فهو مدحور بمعنى أن الله طهر وأبعد عن جنته (قوله ومن أراد الآخرة) أى من كان حظه ونيته ومنتهاى آماله الدار الآخرة بأن لم يجعل الدنيا قرارا ولا وطننا بل جعلها سفينة موصلة لمقصوده (قوله سعيها) إما مفعول به أو مفعول مطلق ، والمعنى كما قال المفسر عمل عملها الذي يليق بها كأعمال البر والطاعات واجتناب المنهيات (قوله حال) أى من ضمير سعى (قوله فأولئك) جواب الشرط و مراعاة معنى من وفيما قبله مراعاة لفظها ، وهو إشارة إلى أن من جمع ثلاث خصال فهو من أهل الجنة الإيمان والعمل الصالح والإخلاص ، ولذا قال بعضهم : من لم تكن معه ثلاث لم ينفعه عمله : إيمان ثابت ونية صادقة وعمل مصيب ، وتلا هذه الآية وهذا هو كمال الإيمان (قوله مثابا عليه) أى فشكر الله لعباده قبولهم وإثباتهم على أعمالهم (قوله كلا) مفعول لنعم (قوله من الفريقين) أى مرید الدنيا ومرید الآخرة (قوله بدل) أى من كلا بدل كل من كل كأنه قال : غد هؤلاء وهؤلاء الأول للفريق الأول والثاني للفريق الثاني فهولاء ونشر مرتب (قوله في الدنيا) أى كسعة الرزق والجاه والعافية وغير ذلك (قوله ممنوعا عن أحد) أى مؤمن أو كافر ، وأما في الآخرة فعطاؤه ممنوع عن الكافر وهو مختص بالمؤمن

له كيف) منصوب على الحال من فضلتا كأنه قال انظر تفضيلنا بعضهم على بعض كأننا على أى حالة (قوله من الدنيا) أى
درجاته لأن فضل الآخرة عظيم لا ينقطع بل هو دائم لا يفنى (قوله فينبغي الاعتناء بها) أى بالآخرة وقوله دونها أى الدنيا
لا تجعل مع الله إلها آخر) الخطاب إما للنبي والمراد غيره أو لكل مكاف وهو الأولى ، والمعنى لا تشرك أيها المكاف غير الله
الله لا في ظاهره ولا باطنك بل خاص قلبك من التعاقب بغيره والمحبة لسواه ولا تجعل الغير في خيالك فإنه نقص عن مراتب
يبار ، ولذا قال ابن الفارض : ولو خطرت لى في سواك إرادة على خاطري يوما حكمت بردي

فتتقدم مذموما مخذولا) يصح أن تكون قعد بمعنى عجز فمذموما مخذولا حالان ويصح أن تكون بمعنى صار فمذموما مخذولا
لها (قوله لاناصر لك) تفسير لمخذولا وتقدم تفسير مذموما بلوما . والمعنى ملوما من الخلق مخذولا من الخلق لم يجعل له
را (قوله وقضى ربك الخ) ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآيات جملة من التكاليف نحو خمسة وعشرين حكما بعضها أصلي
بعضها فرعى وابتدأ منها بالتوحيد بقوله لا تجعل مع الله إلها آخر فتتقدم مذموما مخذولا وختم به بقوله ولا تجعل مع الله إلها آخر
في جهنم ملوما مدحورا إشارة إلى أنه رأس الأور وأساسها وما عداها من الأحكام مبنى عليه ، ولما كان حق الوالدين
كرد الحقوق بعد حق الله ورسوله ذكر بعد التوحيد وشدد فيه دون بقية التكاليف لأن أمر العقوق فظيع وفيه الوعيد
يدفعني الحديث «قل لعاق والديه يفعل ما يشاء فان مصبره إلى النار» (قوله أمر) أى أمرا جازما وقيل إن قضى بمعنى أوصى
بمعنى حكم وقيل بمعنى أزم وقيل بمعنى أوجب وكل صحيح (قوله (٣٢٣) ألا تعبدوا إلا إياه) بأن لا تشركوا

معه في العبادة غيره
فتمثلوا أو امره وتجتنبوا
نواهيه ودخل في ذلك
الافرار لرسول الله بالرسالة
ومحبته وتعظيمه لأن
ذلك من جملة المأمور به
قال تعالى : قل إن كنتم
تحبون الله فاتبعوني يحببكم
الله (قوله أى بأن) أشار
بذلك إلى أن مصدرية

يَفْ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ) في الرزق والجاه (وَلَا خِرَّةُ أَكْبَرُ) أعظم (دَرَجَاتٍ
كَبِيرُ تَفْضِيلًا) من الدنيا فينبغي الاعتناء بها دونها (لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ
مُؤْمًا مَخْذُولًا) لاناصر لك (وَقَضَى) أمر (رَبُّكَ أَنْ) أى بآن (لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ، وَ) أَنْ
سَنُوا (بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا) بآن تبروها (إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا) فاعل
(وَكِلَاهُمَا) وفي قراءة يبلغان فأحدهما بدل من ألفه (فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ) بفتح الفاء وكسرهما
ونوناً وغير منون مصدر بمعنى تبأ وقبحا (وَلَا تَنْهَرْهُمَا) تزجرهما (وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا)
بلا لينا ،

نون الفعل منصوبا بحذف النون وبصح أن أن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن ولانهاية والفعل مجزوم بحذف النون
أو فاعل على كل حال (قوله وبالوالدين) متعلق بمحذوف قدره المفسر بقوله وأن تحسنوا والجملة معطوفة على جملة أن لا تعبدوا
له بآن تبروها) أى تطيعوا أمرها في غير معصية الله (قوله إما يبلغان) إن شرطية مدغمة في ما الزائدة والفعل مبنى على
صح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة في محل جزم وأحدهما فاعل وكلاهما معطوف عايه وجواب الشرط هو قوله فلا تقل لهما
وما عطف عليه من بقية الخمسة التي كلف بها الانسان في حق والديه (قوله وفي قراءة) أى وهى سبعة أيضا وعليها بالفعل
يوم بحذف نون الرفع والآف فاعل والنون المشددة المكسورة للتوكيد والتقيد بحالة الكبر خرج مخرج الغالب لأن الولد
يا إما ينهون بوالديه عند حصول الكبر لهما ومعنى قوله عندك أن يكون في منزلتك وكفالتك ومعدودا من عيالك وهذا
سب الغالب وإلا فالولد مطلوب ببر والديه مطلقا كانا عنده أولا (قوله بفتح الفاء) أى من غير تنوين وقوله وكسرهما أى منونا وغير
ون فالتعميم راجع لقراءة الكسر خلافا لما يوهه المفسر فالقراءات السبعية ثلاث وقرى شذوذا بالرفع مع التنوين وتركه وبالفصح
التنوين وسكون الفاء فتكون الشواذ أربعة فجملته القراءات سبع هنا وفي الأنبياء وفي الأحقاف ولغاتنا أربعون لغة ذكرها
عطية في تفسيره (قوله مصدر بمعنى تبأ) بفتح التاء وضمها أى خسرانا وقوله وقبحا أى لا تقل لهما قبحا لهما ولا لأفعالهما
لا أوضح أن يقول اسم فعل مضارع أى لا تقل لهما أنا أنضجر من شئ يصدر منكما (قوله تزجرهما) أى هما لا يعجبك
بها باعلاظ بأن لا تأمرها ولا تنهاها ولو كان ذلك الأمر غير مناسب بل إذا أحب أن يأمرها أو ينهاها فليكن على سبيل
شاور باللطف والرفق (قوله قل لهما قولا كريما) أى حسنا كأن يقول لهما يا أبتاه يا أماه ولا يسميها .

(قوله واخضع لهما جناح الذل) في الكلام استعارة تبعية في الفعل حيث شبهت إلانة الجانب بخفض الجناح والجامع الرأى في كل واستعبر اسم المشبه به للمشبه واشتق من الخفض اخفض بمعنى ألن، وفي الجناح أصلية حيث شبه الجانب بالجناح واستعبر اسم المشبه به للمشبه وإضافة جناح للذل من إضافة الموصوف للصفة: أي جانبك الدليل، وقد أشار لذلك كله المفسر (قوله أي لرفعتك عليهما) أشار بذلك إلى أن من للتعايل. والمعنى من أجل الرحمة لاخوف من العار مثلا (قوله وقرب راحتهما) أي ادع لهما بالرحمة ولو في كل يوم وليلة خمس مرات ولو كافرين إذا كانا حينئذ من الرحمة أن يهديهما للإسلام (قوله كما ربياني صغيرا) السكاف للتعايل أي من أجل أنهما رحمني حين ربياني صغيرا. روى «أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: إن أبوي بلغا مني في الكبر أتى إلى منهما ما وليا مني في الصغر فهل قضيت حقهما قال لا فانهما كانا يفعلان ذلك وهم يحبان بقاءك وأنت تفعل ذلك وأنت ترى موتهما» (قوله ربكم أعلم بما في نفوسكم) هذا وعد ووعد والمعنى لا عبرة بادعاء البر باللسان فإن الله عالم بالسرائر (قوله طائعين لله) أي في حق الوالدين (قوله فإنه كان للأوابين) مرتب على محذوف والتقدير وفعلتم معهما خلاف الأدب (قوله الرجاعين إلى طاعته وقيل هم الذين يذكرون ذنوبهم في الخلاء ثم يستغفرون منها وقيل غير ذلك وفي الحقيقة الأبواب هو التواب (قوله من بادرة) البادر الذلة تقع خطأ (قوله وهم لا يضرهم عقوقا) الجملة حالية (قوله وآت ذا القربى) لما قدم حق الله وحق الوالدين ذكر حق الأقارب وغيرها وحق المساكين وأبناء السبيل الأجانب والخطاب في هذه الآيات إما للنبي والمراد هو وأمه لأن الأصل عدم الخصوصية للكاف والأمر للوجوب عند أبي حنيفة (٣٢٤) فعنده يجب على المؤمن مواساة أقارب به المحارم كالأخ والأخت والندى

(وَأَخْفِضْ لَهَا جَنَاحَ الذَّلِّ) أَلِنْ لَهَا جَانِبَكَ الدَّلِيلَ (مِنَ الرَّحْمَةِ) أَيْ لَرَفْعِكَ عَلَيْهِمَا (وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَحِمْتَ رَحْمَانِي حِينَ رَبَّيَانِي صَغِيرًا. رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نَفْسِكُمْ) مِنْ إِضْمَارِ الْبِرِّ وَالْعُقُوقِ (إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ) طَائِعِينَ لِلَّهِ (فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ) الرَّجَاعِينَ إِلَى طَاعَتِهِ (غَفُورًا) لَمَّا صَدَرَ مِنْهُمْ فِي حَقِّ الْوَالِدِينَ مِنْ بَادِرَةٍ وَهُمْ لَا يَضْمُرُونَ عَقُوقًا (وَأَتِ) أَعْطَى (ذَا الْقُرْبَى) الْقَرَابَةَ (حَقَّهُ) مِنَ الْبِرِّ وَالصَّلَةِ (وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ وَلَا تُبْذِرْ تَبْذِيرًا) بِالْإِنْفَاقِ فِي غَيْرِ طَاعَةِ اللَّهِ (إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ) أَيْ عَلَى طَرِيقَتِهِمْ (وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا) شَدِيدَ الْكُفْرِ لِنَعْمِهِ فَكَذَلِكَ أَخُوهُ الْمُبْذِرِ (وَإِنَّمَا تُعْرِضُونَ عَنْهُمْ) أَيْ الْمَذْكُورِينَ مِنْ ذِي الْقُرْبَى وَمَا بَعْدَهُ فَلَمْ تَعْطِهِمْ ،

عند غيره ومحل الخلاف في الواساة بالمال بأن ينفق عليهم وأما صلتهم بمعنى عدم مقاطعتهم ومعاداتهم فواجبة إجماعا كنفقة الأصول والفروع والآية شاملة لذلك كله (قوله من البر) أي الاحسان بالمال وقواه والصلة أي مطلقا فهو عطف عام على خاص

(قوله والمسكين) المراد به ما يشمل الفقير والمعنى وآت المسكين حقه من البر والاحسان على حسب الطاقة فإن ذلك (ابتغاء) من أوصاف المتقين قال تعالى: إن المتقين في جنات وعيون آخذين ما آتاهم ربهم إلى أن قال، والذين في أموالهم حق للسائل والمحروم (قوله وابن السبيل) أي الغريب وسمى بذلك لأنه ملازم للطريق فكأنه ابن لها (قوله في غير طاعة الله) أي كالمعاصي والشهوات المستغنى عنها بأن يزيد في الانفاق على المباح وهذا مذموم إذا كان المال حلالا أما إن كان حراما فلا يجوز له الانفاق منه أصلا بل يجب عليه أن يرده لأربابه (قوله إن المبذرين إلخ) هذا غاية في الذم (قوله كانوا إخوان الشياطين) أي ولم يزلوا كذلك. والمعنى أن المبذرين يشبهون الشياطين في أن كلا منهما ضل في نفسه وأضل غير فالشياطين صرفوا همهم وقوتهم وما أنعم الله عليهم به في معاصي الله ولم يصاحوا، والمبذرون صرفوا أموالهم فيما يفض الله تعالى وأفسدوا ولم يصاحوا (قوله أي على طريقتهم) أي المقتدين بهم وملازمين لأفعالهم لأن الملازم للشيء يسمى أخاه (قوله شديد الكفر لنعمه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف والتقدير وكان الشيطان لنعم ربه كفورا (قوله فكذلك أخوه المبذر) أي فقد كفر نعم ربه حيث صرفها في غير طاعة الله (قوله وإما تعرضن) معطوف على محذوف تقديره وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل إن كان بيدك شيء وإما تعرضن إلخ. والمعنى لا تقطع رجاء الفقير منك بل إما أن تعطيه إن كان معك شيء أو ترده بلطف كما كان من خلقه صلى الله عليه وسلم فكان إذا سئل أعطى أو وعد بالعطاء (قوله بعده) أي المسكين وابن السبيل.

قوله ابتغاء رحمة من ربك ترجوها ، وفي ذلك إشارة إلى أن الإنسان لا ينبغي له قطع رجائه من الله بل يعتمد على الله دائماً في عسره ويسره فإن العنى هو ونوق القاب بالله فلا يعتمد على سبب من الأسباب بل يتوكل على الله ولا يقطع رجاءه منه ولا رجاء غيره فيه ثقة بربه (قوله بأن نعدم) أى أو ندعو لهم بأن تقول أغناكم الله سهل لكم أسباب الخير وغير ذلك (قوله ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك) أى مضمومة ومجموعة معه فى الغل وهو بضم النون المعجمة طوق من حديد يجعل فى العنق (قوله أى لا تمسكها عن الانفاق) أى فهو نهى عن البخل على سبيل الكناية لأن شأن من جعل يده مغلولة عن عنقه عدم القدرة على التصرف وشأن البخيل عدم التصرف فى المال بالاتفاق وغيره (قوله كل المسك) المناسب الامساك من الفعل رباعى وكأنه شا كل قوله البسط (قوله كل البسط) أى بأن تنفق زيادة على ما يجب وما يندب (قوله فتعبد) أى صير فتقوله ملوما خبر لتعبد ومحسورا معطوف عليه (قوله راجع للأول) أى البخيل (قوله منقطعاً لاشئ عندك) أى فهو من عسره السفر إذا أثر فيه وبصح أن يكون من الحسرة بمعنى الندامة أى نادماً على ما حصل منك (قوله راجع للثانى) أى هو من بسط يده كل البسط ولا تشكل هذه الآية على ماورد من فعل الساف الذين خرجوا عن أموالهم فى محبة الله ورسوله صاروا فقراء لأن النهى محمول على من كان يعقبه الندم والتحسر ، وأما من فعل ذلك من الساف وأقره

(٣٣٥)

عليه رسول الله كآبى بكر وغيره من الذين كانوا يؤثرون على أنفسهم ومدحهم الله على ذلك فلم يوجد منهم التحسر على فوات الدنيا لفنائهم عنها وبقائهم بالله وخطاب تلك الآيات إنما هو على حسب أخلاق العامة (قوله إن ربك يبسط الرزق لمن يشاء الخ) أى فانظر لما رزقك الله به

(ابتغاء رحمة من ربك ترجوها) أى لطالب رزق تنتظره تأتيك فتعطيه من (قُلْ كَلِمٌ قَوْلًا مِّنْسُورًا) لينا سهلاً بأن نعدم بالاعطاء عند مجئ الرزق (وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ) أى لا تمسكها عن الانفاق كل المسك (وَلَا تَبْسُطْهَا) فى الانفاق (كُلُّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا) راجع للأول (مَحْسُورًا) منقطعاً لاشئ عندك راجع للثانى (إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يَوْسَعُهُ) (لَمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ) يضيقة لمن يشاء (إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا) عالماً ببواطنهم وظواهرهم فيرزقهم على حسب مصالحهم (وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ) بالواد (خَشْيَةً) مخافة (إِمْلَاقٍ) فقر (نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِن كُنتُمْ تَقْتُلُوهُمْ كَانَ خِطَاءً) إنما (كَبِيرًا) عظيماً (وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَا) أبلغ من لا تأتوه (إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً) قبيحاً (وَسَاءَ) بنس (سَبِيلًا) طريقاً هو (وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ) ،

وأفق على حسبه وأرض بما قسم الله لك فوسع عند سعة الرزق وضيق عند ضيقه ولن حيث أقامك الله (قوله ببواطنهم وظواهرهم) أف ونشر مرتب (قوله ولا تقتلوا أولادكم) سبب ذلك أن بعض الجاهلية كانوا يقتلون البنات خوف الفقر وبعضهم خوف العار فحصل النهى عن ذلك لما فيه من سوء الظن بالله وتخريب العالم وكل منهما مذموم وهو خطاب للموسرين بدليل قوله خشية إملاق ولذلك قدم الأولاد وما تقدم فى الأنعام خطاب للموسرين ، ولذلك قدم ذكر الآباء وأخذ ذكر الأولاد (قوله بالواد) أى الدفن بالحياة وخص بالذكر وإن كان القتل بأى شئ هو ما لائيه الذى كانوا يفعلونه فى الجاهلية (قوله كان خطأ) إما بكسر الخاء وسكون الطاء بوزن حمل مصدر خطى كعلم وبفتح عين اءم مصدر لأخطأ رباعياً أو بكسر الخاء وفتح الطاء ممدوداً مصدر لحاطاً كقاتل ثلاث قراءات وكأها سبعية (قوله ولا تقرّبوا الزنا) هو بالقصر فى القراءة الشائعة وقرى شدوداً بالمد وخرجت على وجهين أحدهما أنه لغة فى المقصور والثانى أنه مصدر زانى كقاتل لأنه يكون من اثنين (قوله أبلغ من لا تأتوه) أى لأنه يفيد النهى عن مقدماته كاللئس والمباشرة والقبلة صريحاً بالنهى عن الفعل بالأولى (قوله وساء سبيلاً) أى لأنه هريق من طرق النار وخص الزنا بالنهى وإن كان اللواط أشنع والبغى لأنه كان سارياً فى العرب بخلاف اللواط فقد كان فى نوم لوط وتنوسى ثم ظهر فى هذه الأمة بعد قرن الصحابة والتابعين (قوله التى حرم الله) أى حرم قتلها بأن حرمها الله وهو السلم أو اسكافر الذى تحت ذمتنا (قوله إلا بالحق) مستثنى من النهى والمعنى لا تقتلوا النفس المعصومة إلا بالقتل بالحق وهو أحد ثلاث : كفر بعد إيمان وزنا بعد إحسان وقتل مؤمن معصوم عمداً كمال الحايث .

(قوله ومن قتل مظلوماً) أى وهو المؤمن المصوم (قوله نسليطاً على القاتل) أى حيث ثبت القتل عمداً وعدواناً وجب على الحاكم الشرعى أن يمكن ولي المقتول من القاتل فيفعل فيه الحاكماً ما يختاره الولي من القتل أو العفو أو الدية ولا يجوز للولي التسليط على القاتل من غير إذن الحاكم لأن فيه فساداً وتخريباً (قوله غير قاتله) أى غير قاتل المقتول (قوله أو بغير ما قتل به) يستثنى منه من قتل بمحرّم كالواط وسحر فانه لا يجوز القتل بذلك بل يقتل بالسيف (قوله إنه كان) أى الولي منصوراً : أى من الله ومن الحاكم (قوله ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن) أى لا تقربوه بحال من الأحوال إلا بالحصلة التي هي أحسن من جميع الحصول وهي تميته له والانفاق عليه منه بالمعروف (قوله حتى يبلغ أشده) غاية لقوله إلا بالتي هي أحسن كأنه قال فاقربوه بالتي هي أحسن إلى أن يبلغ أشده : أى رشده فإذا بلغ أشده فادفعوا إليه المال ولا تصرف لكم فيه بوجه ، وأشد إمام فرد بمعنى القوة أوجع لا واحد له من لفظه أوجع شدة أو شد بكسر الشين فيهما أو شد بفتحها وعلى كل فالمراد به القوة بأن يبلغ عاقلاً رشيداً وإن كان الأشد في الأصل بلوغ ثلاث وثلاثين سنة (قوله إذا عاهدتم الله أو الناس) أى أو ما عاهدكم الله عليه من التكليف (قوله كان مستولاً عنه) أى هل وفى به صاحبه أم لا وقد مر المفسر عنه إشارة إلى أن المستول صاحب العهد لا نفس العهد إذ لا يتأتى سؤاله (قوله وأوفوا السكيل) خطاب للبايعين . قال بعضهم : يؤخذ من الآية أن أجره السكيل على البائع لأنها من تمام التسليم ما لم تشترط أو يجز عرف (٣٢٦) بأنها على المشتري (قوله بالقسطاس) بضم القاف وكسره قراءتان سبعيتان

وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ (لوارثه) (سُلْطَانًا) تسليطاً على القاتل (فَلَا يُسْرِفُ) يتجاوز الحد (فِي الْقَتْلِ) بأن يقتل غير قاتله أو بغير ما قتل به (إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا . وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ) إذا عاهدتم الله أو الناس (إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا) عنه (وَأَوْفُوا السَّكِيلَ) أتموه (إِذَا كَلِمْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ) الميزان السوى (ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) مآلاً (وَلَا تَقْفُ) تتبع (مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ) القلب (كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا) صاحبه ماذا فعل به (وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا) أى ذا مرح بالكبر والخيلاء (إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ) تثقبها حتى تبلغ آخرها بكبرك (وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا) المعنى أنك لا تبلغ هذا المبلغ فكيف تختال (كُلُّ ذَلِكَ) المذكور (كَانَ سَيِّئَةً عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا . ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ) يا محمد (رَبُّكَ مِنَ الْحَكَمَةِ) الموعظة ،

روى استعملته العرب في لغتهم وأجرته مجرى كلامهم في الأعراب ونحوه فصار عربياً (قوله ذلك) أى المذكور من قوله لا تجعل مع الله إلهاً آخر إلى هنا ، والمعنى امتثال المأمورات واجتناب المنهيات خير في الدنيا وأحسن تأويل : أى عاقبة في الآخرة ويحتمل عوداً مع الإشارة على خصوص إيفاء السكيل والميزان غيره في الدنيا

لما فيه من إقبال المشتري على البائع وفي الآخرة بحسن العاقبة (قوله ولا تقف) (ولا) ما ليس لك به علم) أى لا تقل رأيت ولم تر وسمعت ولم تسمع وعلمت ولم تعلم (قوله كل أولئك) أى الخواص الثلاثة (قوله كان عند مسئولا) أى في الآخرة فلا يجوز للانسان أن يشكك في غيره بمجرد الظن ومن ذلك الفتوى بغير علم وشهادة الزور وظن السوء بالناس وغير ذلك (قوله مرحاً) مصدر مرح كفرح وزنا ومعنى (قوله إنك لن تخرق الأرض) أى بكبرك وخرقك فلست أطمئ من الأرض حتى تدرك حدودها وتبلغ منتهائها (قوله تثقبها) بالهاء المثناة والنون (قوله طولاً) تميز محول عن الفاعل : أى ولن يبلغ طولك الجبال وهذا تهكم على العبد المتكبر كأن الله يقول له شأن المتكبر أن يرى كل شيء أحقر منه وأنت ترى كل شيء أعظم منك لأنك بمشيك على الأرض لن تخرقها حتى تدركها ولن يبلغ طولك الجبال حتى تكون أعلى منها فلا يليق منك التكبر (قوله كل ذلك) أى المذكور من الخمس والعشرين المذكورة في قوله تعالى - لا تجعل مع الله إلهاً آخر - إلى قوله - ولا تمش في الأرض مرحاً - (قوله كان سيئة) بالهاء والهاء قراءتان سبعيتان فعلى الأولى يكون المراد من قوله كل ذلك المنهيات وهي اثنتا عشرة خصلة والتأنيث في سيئة باعتبار معنى كل وتذكير مكروها باعتبار لفظها ، وعلى الثانية يكون المراد جميع ما تقدم من المأمورات والمنهيات ، وقوله كان سيئة : أى السيئة منه وهو المنهيات الاثنتا عشرة ويكون في الآية اكتماء أى وكان حسنة محموداً (قوله ذلك مما أوحى) أى ما تقدم من المأمورات والمنهيات بعض ما أوحى إليك .

قوله ولا تجعل مع الله إلها آخر (ختم به الأحكام كما ابتدأها به إشارة إلى أن التوحيد مبدأ الأمور ومنتهىها وهورأس الأشياء سامها والأعمال بدونه باطلة لا تغيد شيئا) (قوله أفأصفاكم ربكم) لما أمر بالتوحيد ونهى عن الاشراف أنبعه بذكر التقبيح استثنى على من ينسب لله الولد خصوصا أخس الأولاد في زعمهم وهي البنات فلاستفهام للتوبيخ والتقريع (قوله أخلصكم) ان لمعنى الصفاء اللغوى يقال صفاء بمعنى خلصه ، والمعنى أخلصكم ربكم بالبنين الذين تدعون أنهم أشرف الأولاد وجعل لنفسه بنات الذين تدعون خستها عن الله كور إن هذا رأى شنيع من وجوه : أولها نسبة الولد من حيث هو لله . ثانياها نسبة الخسيس . ثالثها الحكم على الملائكة الكرام بالأنوثة مع أنهم عباد مكرمون لا يوصفون بذكورة ولا بأنوثة وكل ذلك موجب للخلاوة في (قوله بنات لنفسه) في بعض النسخ باسقاط الألف بعد التاء وهي الصحيحة لأن من المعلوم أن بنات جمع مؤنث سالم ينصب كسرة وفي بعض النسخ ثبوتها ولعلها من سهو النسخ أو مخرجة على لغة قليلة تنصبه بالفتحة (قوله قولا عظيما) أى كبيرا لأن نسبة الولد إليه تستلزم حدوده وهو محال في حقه تعالى (قوله ولقد صرفنا) أى أظهرنا ووضحنا (قوله من الأمثال الخ) بيان فقول ومن زائدة ، والمعنى بينا في هذا القرآن الأمثال والوعيد (قوله إلا نفورا) أى إعراضا واستكبارا عن الهدى .

ل البوصيرى : عجبا للكفار زادوا ضلالا بالذى فيه للعقول اهتداء

قوله قل لهم (أى فى الاستدلال على إبطال التعدد وإثبات الوجدانية له تعالى) (٣٢٧) (قوله لو كان معه آلهة)

هذا إشارة إلى قياس استثنائى يستثنى فيه نقيض التالى لينتج نقيض المقدم وقد حذف منه الاستثنائية والنتيجة والأصل لكنهم لم يطلبوا طريقا لقتاله فلم يكن معه آلهة ، والمعنى لو فرض أن له شريكا فى الك لناعه . قاله واستعلى عليه لكنه لم يوجد من هو بهذه المثابة فبطل التعدد وثبتت الوجدانية

(وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَذْحُورًا) مطرودا عن رحمة الله (أَفَأَصْفَاكُمْ) أخلصكم بأهل مكة (رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَأَتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا) بنات لنفسه بزعمكم (إِنْ كُنْتُمْ لَتَقُولُونَ) بذلك (قَوْلًا عَظِيمًا . وَلَقَدْ صَرَّفْنَا) بينا (فِي هَذَا الْقُرْآنِ) من الأمثال والوعيد (لِيَذَّكَّرُوا) ينعتظوا (وَمَا يَزِيدُهُمْ) ذلك (إِلَّا نَفُورًا) عن الحق (قُلْ) لهم (لَوْ كَانَ مَعَهُ) أى الله (إِلَهَةٌ كَمَا تَقُولُونَ إِذَا لَابْتَغَوْا) طلبوا (إِلَى ذِي الْعَرْشِ) أى الله (سَبِيلًا) ليقاتلوه (سُبْحَانَهُ) تنزيها له (وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ) من الشركاء (عُلُوءًا) كبيرا . (تُسَبِّحُ لَهُ) تنزهه (السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ) ما (مِنْ شَيْءٍ) من المخلوقات (إِلَّا يُسَبِّحُ) ملتبسا (بِحَمْدِهِ) أى يقول سبحانه الله وبحمده (وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ) تفهمون (تَسْبِيحَهُمْ) لأنه ليس بلفظكم (إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا) حيث لم يعاجلكم بالعقوبة (وَإِذَا قُرَأَتِ الْقُرْآنُ جَعَلْنَا بَيْنَكَ ،

والكبرياء له سبحانه وتعالى (قوله ليقاتلوه) أى على عادة ملوك الدنيا عند تعددهم (قوله وتعالى) عطف على ما تضمنه قوله سبحانه كأنه قال تنزه وتعالى (قوله تسبح له السموات السبع الخ) القصد من ذلك التوبيخ والتقريع على من أثبت لله شريكا ، والمعنى كيف يشركون مع الله غيره وكل شئ ينزهه عن كل نفس (قوله والأرض) أفردتها مع أنها سبع كالسموات لتكون جنسها واحدا وهو التراب (قوله من المخلوقات) أى الانس والجن والملك وسائر الحيوانات والجمادات (قوله أى يقول سبحانه الله وبحمده) أى أعتقد تنزيه الله وأصفه بحمده : أى بكل كمال (قوله ولكن لا تفقهون تسبيحهم) هذا يقتضى أن تسبيح الجمادات والحيوانات غير العاقلة بلسان المقال وهو الذى اختاره جمهور السالف وذهب الأقل إلى أنه بلسان الحال بمعنى أنها تدل تلك المخلوقات على أن لها صانعا متصفا بالكلمات منزها عن النقائص فكان ذلك تسبيحا لها . قال العارف :

وفى كل شئ له آية تدل على أنه الواحد . (قوله حيث لم يعاجلكم بالتوبة) أى مع غفلتكم وعدم تدبركم فى آياته ونظركم فى مصنوعاته (قوله وإذا قرأت القرآن) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم حين أراد الكفار قتله على حين غفلة وأل فى القرآن إمال للجنس الصادق بأى آية وهو الحق لما فى الحديث « خذ من القرآن ما شئت لما شئت » وكون القرآن حجابا ساترا ليس من خصوصياته صلى الله عليه وسلم بل له ولائته المؤمنين به الخاصين كما هو مشاهد ومجرب بين العارفين وأدلة السنة فى ذلك أشهر من أن تذكر ، أول العهد والمراد ثلاث آيات مشهورات من النحل والكهف والجاثية وهى قوله تعالى فى سورة النحل - أولئك الذين طبع الله على

قُلُوبِهِمْ وَصَمَّوْهُمْ - وفي سورة الكهف - وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه - وفي الجاثية - أفرايت من اتخذ إلهه هواه وأخذ الله على علم - الآية وزاد العلماء أول سورة يس - إلى قوله - فهم لا يبصرون - لما ورد أنه قرأها حين اجتمعوا على بابه لإرادة قتل وأذن الله له في الحجر فأخذ حفنة من تراب في يده وخرج وهو يتلو يس - إلى قوله - فأغشيناهم فهم لا يبصرون - وجعل ينثر التراب على رؤوسهم ثم انصرف فلم يره أحد منهم بل أخذ الله أبصارهم (قوله وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي وهم المنكرون للبعث (قوله أي ساترا) أشار بذلك إلى أن اسم المفعول بمعنى اسم الفاعل (قوله فيمن أراد الفتك به) أي كأي جهل وأم جميل زوجة أبي لهب ويهود خبير ويهود المدينة والمنافقين، والفتك إلقاء هو القتل على غفلة (قوله أغطية) أي حجابا معنوية تمنعهم من إدراكه (قوله فلا يسمعون) أي إما أصلا كما وقع لبعض الكفار حيث كان النبي يقرأ القرآن وهم لا يسمعون أوله ومع التدبر والانعاظ وهو موجود في جميع الكفار والمنافقين (قوله وحده) حال من قوله ربك بمعنى منفردا في الألوهية (قوله ولوا على أديبارهم نورا) أي أعرضوا ولم يؤمنوا (قوله نحن أعلم بما يستمعون به) المقصود من هذه الآية تسليية النبي صلى الله عليه وسلم عما وقع من المشركين (٣٢٨) وتهديد لهم حيث كانوا يجاسون عند النبي مظهرين الاستماع وفي الواقع قاصدين

وَيَنِّينَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا) أي ساترا لك عنهم فلا يرونك، نزل فيمن أراد الفتك به صلى الله عليه وسلم (وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً) أغطية (أَنْ يَفْقَهُوهُ) من أن يفهموا القرآن أي فلا يفهمونه (وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا) ثقلا فلا يسمعون (وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَخُذَهُ وَلَوْ أَعْلَى أَدْبَارِهِمْ تُفُورًا) عنه (نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ) بسببه من الهزء (إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ) قراءتك (وَإِذْ هُمْ نَجْوَى) يتناجون بينهم أي يتحدثون (إِذْ) بدل من إذ قبله (يَقُولُ الظَّالِمُونَ) في تناجيهم (إِنْ) ما (تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْجُورًا) مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى (أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ) بالمسحور والكاهن والشاعر (فَضَلُّوا) بذلك عن الهدى (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا) طريقا إليه (وَقَالُوا) منكرين للبعث (آءَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَمْ نَحْنُ الْمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا) قل لهم (كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا) أو خلقنا مما يكبر في صدوركم) يعظم عن قبول الحياة فضلا عن العظام والرفات فلا بد من إيجاد الروح فيكم (فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا) إلى الحياة (قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ) خلقكم (أَوَّلَ مَرَّةٍ) ولم تكونوا شيئا لأن القادر على البدء قادر على الإعادة بل هي أهون،

الاستهزاء (قوله من الهزء) بيان لما (قوله إذ يستمعون) ظرف لأعلم وكذا قوله - واذ هم نجوى - والمعنى نحن أعلم بالذي يستمعون بسببه وقت استماعهم إليك ووقت تناجيهم (قوله نجوى) إما مصدر أو جمع نجوى (قوله بدل من إذ قبله) أي وهو قوله واذ هم نجوى (قوله يقول الظالمون) أي لبعضهم أو لمن كان قريبا منهم في المجلس من المؤمنين (قوله كيف ضربوا لك الأمثال) أي حيث شبهوك

بالأوصاف النافسة كالسحور والشاعر والكاهن (قوله فضلوا بذلك عن الهدى) أي لأن الهدى تابع للتسليم وحسن العقيدة وهؤلاء بريئون من ذلك (قوله طريقا إليه) أي إلى الهدى لعدم تبسیر أسبابه لهم (قوله منكرين للبعث) أشار بذلك إلى أن الاستفهام للإنكار والاستبعاد (قوله ورفاتا) هو ما يولغ في تفقته ودقه حتى يصير كالتراب، وقيل هو التراب يؤيده أنه تكرر في القرآن ترابا وعظاما (قوله قل كونوا حجارة) أي جوابا عن إنكارهم للبعث، والمعنى قل لهم لو صرتم حجارة أو حديدًا أو خلقا آخر غيرهما كالسموات والأرض والجبال فلا بد من إيجاد الحياة فيكم فإن قدرة الله لا تعجز عن إحيائكم وإعادة نسكم للجسمية والروحية فكيف إذا كنتم عظاما ورفاتا، وليس المراد الأمر بل المراد أنكم لو كنتم كذلك لما أعجزتم الله عن الإعادة (قوله مما يكبر في صدوركم) أي اعتقادكم، والمعنى لو كنتم أشياء يعظم في اعتقادكم قبولها الحياة لكونها بعيدة منها لأحياكم الله إذ القادر لا يعجزه شيء (قوله قل الذي فطركم) أي يعيدكم الذي فطركم (قوله بل هي أهون) أي لأن البدء لم يكن على مثال سابق بخلاف الإعادة، وذلك بالنظر لعقولنا وأفعالنا وإلا فالبدء والإعادة بالنسبة إليه تعالى على حد سواء، خلق الجبل العظيم عنده مساو لخلق الدرة. قال تعالى - ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة -

يَسْتَفِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ) يقال تَفَضَّلْتُ عَلَى شَيْءٍ تَحَرَّكَ وَأَتَفَضَّلْتُ رَأْسَهُ حَرَكَهُ كَمَا تَعَجَّبُ مِنْ شَيْءٍ (قوله أن يكون قريبا)
 على محل نصب خبر تَفَضَّلْتُ على أنها نافعة واسمها ضمير يعود على البعث أوفى محل رفع فاعل بها على أنها نامة (قوله يوم يدعوكم)
 (قوله قريبا) (قوله على لسان إسماعيل) هو أحد قولين والآخر أن النادى جبريل والناصح إسماعيل ، وصورة النداء أنه يقول :
 العظام البالية والأوصال المنقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة إن الله يأمرك أن تجتمعن لفصل القضاء (قوله فتجيبون)
 تجيبون (قوله بحمده) حال من الواو في تستجيبون أى تجيبونه حال كونكم حامدين له على ذلك لما قيل إنهم يستجيبون
 ب عن رؤوسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك (قوله بأمره) تفسر آخر المعنى الحمد هنا وعليه فالباء سببية (قوله
 وله الحمد) أى لما ورد : أنهم يقولون نعم وله الحمد وهو إخبار عن جميع الخلق مؤمنهم وكافرهم فالمؤمنون يحمدون الله
 راعى ما أولاهم من النعم والكفار يحمدونه رجاء أن ينفعهم ذلك الشكر وهو لا ينفعهم ، وقيل هو في خصوص المؤمنين
 في الدنيا) أى أوفى القبور لأنها من جملة عمر الدنيا (قوله يقولوا) مجزوم في جواب الأمر (قوله التى هى أحسن) أى
 ما ظنوا عليهم فإن ذلك داع إلى الشرك أن يقولوا لهم إنكم من أهل النار ومن الأشقياء وغير ذلك (قوله إن الشيطان الخ)
 ل المفهوم قوله يقولوا التى هى أحسن كأنه قال ولا تقولوا غيرها مما ينفر النفوس لأن الشيطان الخ (٣٢٩)

(قوله ينهزم) أى بين
 المؤمنين والمشركين (قوله
 يفسد بينهم) أى لأن
 لا غلاظ عليهم ربما يشير
 العناد ويؤدى لزيادة
 الفساد (قوله هى ربكم
 أعلم الخ) أى وما بينهما
 اعتراض ، والمعنى ربكم
 أعلم بعاقبة أمركم (قوله
 بالتسوية والإيمان) أى
 بسببهما (قوله وما أرسلناك
 عليهم وكيلا) أى وما جعلنا
 أمرهم موكولا لك بل
 ليس عليك إلا البلاغ

يَسْتَفِضُونَ) يَحْرُكُونَ (إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ) تَعَجُّبًا (وَيَقُولُونَ) اسْتَهْزَاءً (مَتَى هُوَ) أى
 ث (قُلْ عَمَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا. يَوْمَ يَدْعُوكُمْ) يناديكم من القبور على لسان إسماعيل
 تَسْتَجِيبُونَ) فتجيبون دعوته من القبور (بِحَمْدِهِ) بأمره ، وقيل وله الحمد (وَتَظُنُّونَ إِنَّ)
 (لَبِئْسَ) في الدنيا (إِلَّا قَلِيلًا) لاهول ماترون (وَقُلْ أُمَيَّادِي) المؤمنين (يَقُولُوا) للكفار
 كلمة (التي هى أحسن إن الشيطان ينزغ) يفسد (يَنفُسُهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا
 بَنًا) بين العداوة ، والكلمة التى هى أحسن هى (رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ)
 وبه والإيمان (أَوْ إِنْ يَشَأْ) تعذيبكم (يُعَذِّبُكُمْ) بالموت على الكفر (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ
 بِهِمْ وَكِيلًا) فتجبرهم على الإيمان وهذا قبل الأمر بالقتال (وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ
 الْأَرْضِ) فيخصهم بما شاء على قدر أحوالهم (وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ)
 خصيص كل منهم بفضيلة كوسى بالكلام وإبراهيم بالخلعة ومحمد بالأسراء (وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا.

رهم ومرا أحبابك بتحمل أذىهم (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أى فهو منسوخ بآية : يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين
 باظ عليهم ومقتضى العلة أنه حيث أدى الغلاظ الى زيادة الفساد وجب تركه في أى زمن (قوله بمن في السموات والأرض)
 بأحوالهم فيخص بالنبوة من شاء من خلقه وبولايتيه وسعادته من شاء منهم ، وفي هذه الآية ردة على المشركين حيث
 بعدوا النبوة على رسول الله بقولهم : كيف يكون يتيم أبى طالب نبيا وكيف يكون العراة الجياع أصحابه ، وهذه العبارة
 يجوز إطلاقها على النبي إلا في مقام الحكاية عن الكفار ، ولذا أفق بعض المالكية بقتل قائليها في مقام التثقيص والباء
 باقية بأعلم ولا يلزم عليه قصر عامه على من في السموات والأرض لأنه مفهوم لقب وهو لا يعتبر ، وقد ردت العامة على من اعتبره
 في بكر الدقاق (قوله ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) أى بتفضيل من الله ومزايا خصهم بها وميز بعضهم عن بعض
 وله وآتينا داود زبوراً) خص بالذكور لأن اليهود زعمت أنه لانبى بعد موسى ولا كتاب بعد التوراة وقصدهم بذلك إنكار
 محمد وإنكار كتابه فرد الله عليهم بقوله - وآتينا داود زبوراً - لأنهم يعترفون بنبوة داود ونزول الزبور عليه مع أنه
 بعد موسى ، والزبور كتاب أنزل على داود مشتمل على مائة وخمسين سورة أطولها قدر ربع من القرآن وأقصرها قدر
 مرة إذا جاء نصر الله وكها دعاء وتحميد ليس فيها حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود ولا أحكام ، وفي هذه الآية إشارة إلى أن
 [٤٢ - صاوى - ثانى] تفضيل الأنبياء بالفضائل النفسانية والتخلي عن العلائق الجسدية والتخلي بالأخلاق الرحمانية

لا بكثرة الأموال والأبواب حتى داود عليه السلام فإن شرفه بما أوحى الله إليه من الكتاب لا بما أوتيته من الملك فالعز والتفضل في الزايات الآخروية لا الدنيوية فإنها تكون في المؤمن والكافر فلا يمتن الله بها على أحبابه وأصفيائه (قوله قل لهم) أي من يا محمد ردّا على من اعتقد مع الله شريكاً (قوله أنهم آلهة) أشار بذلك إلى أن مفعولي زعم محذوفان (قوله من دونه) أي غيره وفي الآية تقديم وتأخير والتقدير قل ادعوا الذين من دونه زعمتم أنهم آلهة فالمعنى أنهم يعبدونها كما يعبدون الله فاندفع ما يقال إن المشركين إنما يعتقدون الشراكة مع الله لا أن الآلهة غيره وهو ليس باله (قوله كالملائكة الخ) أي وكريم فالكلام في خصه من العقلاء بدليل قوله : أولئك الذين يدعون (قوله فلا يملكون كشف الضر عنكم) أي لا يستطيعون إزالته لعجزهم وحيث هؤلاء ليسوا بآلهة لأن الآلهة هو القادر الذي لا يعجزه شيء والجملة جواب الأمر (قوله أولئك الذين يدعون) هذا من قبل ما قبله واسم الإشارة مبتدأ وجملة يبتغون وماعطف عليه خبر والذين بدل من اسم الإشارة أو عطف بيان عليه ويدعون صلته وقدر الفسر مفعوليه ، والمعنى أن العقلاء الذين زعمتهم آلهة وعبدتهم يطلبون من الله القرب بسبب طاعتهم وخضوعهم وذلم لهم لربهم ويرجون رحمته ويخافون عقابه بل كل من كان أقرب منهم في الدرجة فهو أشد خضوعاً وخوفاً ولا يرضون بكونهم معبودين من دون الله (قوله بدل (٣٣٠) من واو يبتغون) أي وأقرب خبر مبتدأ محذوف والجملة صلة أي كما أنشأ

له الفسر بقوله يبتغيها الذي هو أقرب (قوله فكيف تدعونهم آلهة) أي مع كونهم راجين خائفين محتاجين لربهم والاله لا يكون كذلك (قوله كان محذورا) أي مخافاً منه ، والمعنى هو حقيق بأن يخاف منه كل أحد (قوله وان من قرية) أي طائفة أو عاصية وقوله : إلا نحن مهلكوها أي الطائفة وقوله أو معذبوها أي العاصية ، والمعنى أن كل أحد يفتي

قبل يوم القيامة قال تعالى - كل من عاصيا فان - ولكن الفناء مختلف فمنهم من يموت ميتة حسنة ومنهم من يموت ميتة سوء (قوله بالموت) أي فالحلاك قد يستعمل في الموت قال تعالى : إن امرؤ هلك (قوله كان ذلك أي ما ذكر من الإهلاك والتعذيب (قوله مسطوراً) أي فلا يغير ولا يبدل (قوله وما منعنا أن نرسل الخ) سبب نزول هذه الآية أنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم اقلب لنا الصفا ذهباً وسبر لنا هذه الجبال عن مكة لنزرع مكانها وأحي لنا آباءنا الموتى فان فعلنا ذلك آمننا بك فشرع النبي يسأل الله تعالى في ذلك فنزلت هذه الآية ، والمعنى ما كان السبب في تركنا إجابتهم عجزاً منا بل السبب في ترك الإجابة غلبة رحمتنا بهم فانهم قد جرت عادتنا من أول الزمان إلى وقتك هذا أن كل أمة طلبت من نبيها آية فآتيناها فإذا كفروا استأصلناهم بالهلاك وقد سبق في علمنا أن أممك تبقى طم وجه الأرض إلى يوم القيامة ولو آتيناهم ما طلبوه ولم يؤمنوا لاستأصلناهم بالهلاك فلم يتم ما سبق في علمنا فمنعهم مما طلبوه رحمة بأممك جميعاً (قوله التي اقترحوها) أي كقلب الصفا ذهباً وذلك مما يأتى في قوله : وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً (قوله مبصرة) بكسر الصاد باتفاق السبعة وأما الابصار لها مجاز لأنها سبب في التبصر والاعتبار والاهتداء ، وخصت معجزة صالح بالدكر هنا لأن المكذبين لها ديارهم المهلكة فمنهم يبصرونها في أسفارهم ذهاباً وإياباً (قوله المعجزات) دفع بذلك ما يقال إن الآية تعارض حيث نفي إرسال الآيات أو لا وأثبتته فأن

سئل الجواب أن يقال إن النقي أول الآيات المقرحة والثبت ثانيا المعجزات غير المقرحة (قوله وإذ قلنا لك) إذ ظرف متعلق بوف قدره الفسر بقوله إذ كر (قوله فهو بعصمك منهم) أي من قتلهم لامن أذاهم فانه حاصل (قوله وما جعلنا الرؤيا) المراد الرؤية سر واستعمالها بالآلف قليل والكثير استعمال البصرية بالتاء والحلمية بالآلف وإنما عبر عنها بالآلف لوقوعها بالليل والسرعة بها كأنها منام (قوله والشجرة) معطوفة على الرؤيا (قوله الملعونة) إسناد اللعن لها إما حقيقة باعتبار أنها مؤذية ومذمومة لمرودة عن رحمة الله لأنها تخرج في أصل الجحيم أو مجاز والمراد ماعون آكلوها (قوله في القرآن) الجار والمجرور متعلق بوف صفة للشجرة أي المذكورة في القرآن (قوله وهي الرقوم) هي أخبث الشجر التي تنبت بتهامة وتكون في أصل الجحيم أهل النار (قوله إذ قالوا النار تحرق الشجر الخ) أي فقصوا بذلك إنكار قدرة الله تعالى وإثبات العجز والافتقار بقول قول وهو غفلة منهم عن قدرة الله معتمدين على الأمر العادي مع أنه شوهده تخلفه في مثل الخمامة فانها تبتلع الحجر والحديد أي بالنار ولا يحرقها وطير السمندل يتخذ من وبره مناديل فاذا اتسخت ألقيت في النار فيزول وسخها وتبقى بحالها (قوله قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) كور قصة آدم مع إبليس في القرآن مرارا لا ابتناء السعادة والشقاوة عليها وإشارة إلى أن عبيد هو من تبع آدم والشقي هو من تبع إبليس ليحصل ما ترتب على ذلك من النعيم المقيم لأهل السعادة والعذاب الأليم لأهل قنوة (قوله اسجدوا لآدم) أي بعد أن قال لهم : إني جاعل في الأرض خليفة فقالوا اتجعل فيها من

يفسد فيها ، قال لهم إني أعلم ما لاتعلمون ثم علمه أسماء الأشياء كلها ، ثم عرض الله على الملائكة المسميات وأمر آدم أن يقول للملائكة أنبتوني بأسماء هؤلاء قالوا لا علم لنا إلا ما علمتنا قال الله يا آدم أنبتهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم صار شيخا لهم فوجب تعظيمه واحترامه فأمرُوا بالسجود

(إِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ) علما وقدرة ، فهم في قبضته فبلغهم ولا تخف عداء فهو بعصمك منهم (وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ) عيانا ليلة الاسراء (إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ) بل مكة إذ كذبوا بها وارتد بعضهم لما أخبرهم بها (وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ) وهي قوم التي تنبت في أصل الجحيم جعلناها فتنة لهم إذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبته (فَمَا يَزِيدُهُمْ) تخويفنا (إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا) و) اذ كر (إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ) سجدود تحية بالانحناء (فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا) سب بنزع الخافض أي من طين (قَالَ أَرَأَيْتَكَ) أي أخبرني (هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ) فضات (عَلَيَّ) بالأمر بالسجود له وأنا خير منه خلقتني من نار (لَئِنْ) لام قسم (أَخُونِي إِلَى يَوْمِ قِيَامَةِ لَأُحْتَنِكَنَّ) لأستأصلن (ذُرِّيَّتَهُ) بالاغواء (إِلَّا قَلِيلًا) منهم ،

وفاء ببعض حقوقه عليهم (قوله سجدود تحية بالانحناء) دفع بذلك ما يقال إن السجود لغیر الله كفر والملائكة بريئون منه يدفع أيضا بأن السجود لآدم حقيقة بوضع الجبهة وآدم كالقبلة كالمصلين للكعبة ، وأيضا محل كون السجود لغیر الله كفرا لم يكن الأمر به هو الله وإلا فيجب امتثاله وقد تقدم ذلك (قوله فسجدوا) أي الملائكة جميعا (قوله إلا إبليس) أي امتنع عن السجود قولاً وفعلًا (قوله قال أسجد الخ) الاستفهام إنكارى فهو بمعنى النقي (قوله قال أرايتك هذا الذي كرمتم علي) لميزة الاستفهام ورأى فعل ماض والتاء فاعل والكاف مؤكدة لتاء الخطاب واسم الإشارة مفعول أول والذي يدل منه وصفة له وكرمت صلة الموصول والعائد محذوف تقديره كرمته والمفعول الثاني محذوف تقديره لم كرمته علي ولم يحبه الله عن هذا السؤال تحقيرا له حيث اعترض على مولاه وتكبر وحسد عباد الله ، والإرادة هنا بمعنى الاخبار ففيه مجاز مرسل من باب إطلاق السبب على المسبب لأن شأن من كان رائيا لشيء أن يخبر به وأطلق الاستفهام وأريد منه الطلب ففيه مجاز مرسل على مجاز وتقدم نظائر هذه الآية في الأنعام وسبأ في القصص (قوله خلقتني من نار) أي وهي أفضل العناصر الأربع (قوله لام قسم) أي مقدر تقديره والله وقوله لأحتنكن جواب القسم والجملة مستأنفة مرتبة على محذوف والتقدير فطرده الله فطاب اللعين الإمهال للنفخة الثانية فأجابه الله بخلاف ما طلب فقال : لئن أخرتن الخ ، والاحتنك في الأصل مأخوذ من حنك الدابة إذا جعل الرسن في حنكها واحتنك الجراد الأرض أكل ما عابها والياء في أخرتن ثابتة لبعض القراء وصلوا ووقفا ومحذوفة لبعضهم كذلك وثابتة لبعضهم وصلوا وحذفها وقفا فالقراء آت ثلاث كلها سمعية هنا ، وأما التي تأتي في المنافقين فالياء ثابتة لكل ثبوتها في الرسم .

(قوله عن عصمته) أي عصمة واجبة كالأنبياء أو جائزة كالصلحاء (قوله قال تعالى له اذهب) هذا تهديده وليس الأمر في المواضع الخمسة على حقيقته بل هو استدراج وتهديد لأنه معصية والله لا يأمر بها على حد «إذا لم تسنح فاصنع ما شئت» (قوله إلى وقت النفخة الأولى) هذا جواب له على خلاف ما طلب فإنه طلب الانظار إلى النفخة الثانية ليفر من الموت فإنه يعلم أن الموت بعد النفخة الثانية (قوله جزاؤكم) غلب المخاطب لأنه سبب في الاغواء (قوله جزاء) منصوب بالمصدر قبله (قوله وافرا) أشار بذلك إلى أن اسم المفعول بمعنى اسم الفاعل (قوله بالغناء) بكسر الغين والمد وهو تطريب الصوت بما يهيج الشهوات المحرمة (قوله وكل داع إلى معصية) كالكلام مع الأجنبية ونحوه (قوله بخيالك) الباء للملابسة، والمعنى صح عليهم حال كونك ملتبسا بجنود الركب والمشاة، فالمراد بالخيال ركبها وذلك كقطاع الطريق الذين يركبون الخيل ويأخذون الأموال ويقتلون النفوس (قوله وشاركهم في الأموال) أي بحملهم على كسبها وجمعها من الحرام والتصرف فيها فيما لا ينبغي (قوله من الزنا) أي ومثله ما لو طلق الرجل امرأته ثلاثا وأتى منها بأولاد فإن الشيطان شريكه فيهم (قوله وعدهم) أي أحملهم على اعتقاد عدم البعث والجزاء (قوله إن عبادي) الإضافة للتشريف (قوله ليس لك عليهم سلطان) أي بل هم محفوظون منك (قوله وكفى بربك وكيلًا) أي الشيطان وإن كان قادرا على الوسوسة بإقدار الله له فالله أرحم بعباده فهو يدفع عنهم كيده وشره (٣٣٢)

من عصمته (قال) تعالى له (أذهب) منظرًا إلى وقت النفخة الأولى (فمن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم) أنت وهم (جزاء مؤفورا) وافرا كاملا (وأستغزروا) استخف (من استطقت منهم بصوتك) بدعائك بالغناء والمزامير وكل داع إلى معصية (وأجلب) صح (عليهم بخيالك ورجلك) وهم الركب والمشاة في المعاصي (وشاركهم في الأموال) المحرمة كالربا والفصد (والأولاد) من الزنا (وعدهم) بأن لا بعث ولا جزاء (وما يعدهم الشيطان) بذلك (إلا غرورا) باطلا (إن عبادي) المؤمنين (ليس لك عليهم سلطان) تسلط وقوة (وكفى بربك وكيلًا) حافظا لهم منك (ربكم الذي يزجي) يجرى (لكم الفلك) السفن (والبخر لتبتغوا) تطلبوا (من فضله) تعالى بالتجارة (إنه كان بكم رحيمًا) في تسخيرها لكم (وإذا مسكم الضر) الشدة (في البحر) خوف الفرق (ضل) غاب عنكم (من تدعون تعبدون من الآلهة فلا تدعونه) (إلا إياه) تعالى فإنكم تدعونه وحده لأنكم في شدة لا يكشع إلهو (فلما نجحكم) من الفرق وأوصلكم (إلى البر أعرضتم) عن التوحيد،

فالمعصوم من عصمه الله وليس للعبد قدرة على دفع الوسوس عنه .
[فائدة] ذكر الياقضي عن الشاذلي أن مباحين على دفع وسوسة الشيطان أنك عند وسوسته لك تضع يدك اليمنى على جانب صدرك الأيسر بحذاء القاب وتقول سبحان الملك القدوس الخالق الفعال سبع مرات ثم تقرأ قوله تعالى - إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز - اه

(قوله ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر) لما أخبر الله سبحانه وتعالى بأن الشيطان مسلط على بني آدم إلا من عصمه منهم وحفظه بين أوصاف الحافظ للخلق من تسلط الشيطان كأنه قال رب الحافظ لكم هو الذي يزجي والأجزاء الاجراء يقال زجاء وأزجاء بمعنى أجراه والفلك السفينة يستعمل مفردا وجمعا ووزن الما قفل والجمع بدن ويذكر باعتبار المركب ويؤنث باعتبار السفينة (قوله السفن) يشير إلى أن الفلك مستعمل في الجمع (قوله البحر) أي عذبا وملحا (قوله لتبتغوا من فضله) أي الوصول إلى المقاصد دنيوية وأخروية فبالسفن يتوصل إلى التجارات والمكائم والجمع وزيارة الصالحين (قوله إنه كان بكم رحيمًا) تعليل ثان لقوله يزجي (قوله الشدة) أي من أجل هبوب الريح (قوله خوف الفرق) أي من أجل خوفه (قوله ضل من تدعون) أي ذهب عن قلوبكم وخواطركم كل معبود سواه فلا تدعون غير الله لكم (قوله إلا إياه) يحتمل أن يكون الاستثناء متصلا بحمل قوله من تدعون على جميع المعبودات بحق أو بباطل، ويحتمل أن يكون منقطعا بحمله على العبود بباطل وتكون على هذا إلا بمعنى لكن (قوله من الفرق) الجار والمجرور متعلق بنجاء وقوله إلى البر متعلق بمحذوف قدره المفسر بقوله وأوصلكم (قوله أعرضتم عن التوحيد) أي تركتموه بالكفر يرجع له الأصنام والمعاصي يرجع لفلاته وشهواته بعد أن كان الجميع آيين متوجهين إلى الله خائفين منه .

قوله (وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا) كالتعالي لقله أعرضتم (قوله أفأمنتم) الهمة داخله على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف
التقدير أبحونهم من الفرق فأمنتم الخ والاستفهام للتوبيخ (قوله أن نخسف بكم جانب البر) أى نخفيكم فى باطن الأرض ،
بمعنى أنتم وإن أمنتم من الفرق فى البحر لا تأمنون من الخسف فى البر ، والأفعال الخمسة تقرأ بالنون والياء سبعيتان (قوله
كفارون) أى فقد وقع به الخسف قال الله تعالى - نخسفنا به وبداره الأرض - (قوله أى نرميكم بالحصباء) أى بسبب
يحيى نأيبكم (قوله كقوم لوط) أى فقد نزلت عليهم حجارة من السماء أهلكتهم (قوله حافظا منه) أى مما ذكر من الخسف
إرسال الحصباء (قوله تارة) مصدر وتجمع على تيرة وتارات (قوله إلا قصفته) أى كسرتة (قوله فنفرقكم) مرتب على محذوف
ره المفسر قوله فتكسر فللكم (قوله بكفركم) أى بسببه وأشار بذلك إلى أن ما مصدرية ، ويصح أن تكون اسم
موصول أى بسبب الذى كفرتم به (قوله نصيرا) أى ناصرا لكم علينا فيحفظكم ويمنع عنكم ما فعلناه بكم (قوله أو تابعا
يطالبنا الخ) تفسيران لتبعا ، والمعنى عليه لا تجدوا لكم مطالبا يأخذ ثأركم منا (قوله ولقد كرمتنا بنى آدم) أى شرفناهم على
جميع المخلوقات بأمور جليلة عظيمة: منها يأكلون بأيديهم لا بأفواههم ، ومنها كونهم معتدلى القامة على شكل سن وصورة
جميلة ، ومنها أن الله خلق لهم ما فى الأرض جميعا ، ومنها إخدام الملائكة الكرام لهم حتى جعل منهم حفظة وكتبه لهم وغير
ذلك (قوله بالعلم) أى والعقل (قوله ومنه طهارتهم بعد الموت) أى فذوات (٣٣٣) بنى آدم طاهرة بعد الموت

(وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا) جحودا للنعم (أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ نَخْشِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ) أى الأرض
كفارون (أَوْ تُرْمَلْ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا) أى نرميكم بالحصباء كقوم لوط (ثُمَّ لَا تَجِدُوا
لَكُمْ وَكِيلًا) حافظا منه (أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ نُعِيدَ كُمْ فِيهِ) أى البحر (تَارَةً) مرة (أُخْرَى
فَنُزِّلَ عَلَيْكُمْ مِّنَ الرَّيْحِ) أى ريحا شديدة لانمر بشىء إلا قصفته فتكسر فللكم
(فَنُفِّرَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ) بكفركم (ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلِيْنَا بِهِ تَبِيعًا) ناصرا أو تابعا
يطالبنا بما فعلنا بكم (وَلَقَدْ كَرَّمْنَا) فضلنا (بَنِي آدَمَ) بالعلم والنطق واعتدال الخلق وغير ذلك
ومنه طهارتهم بعد الموت (وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ) على الدواب (وَالْبَحْرِ) على السفن (وَرَزَقْنَاهُمْ
مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا) كالبهايم والوحوش (تَفْضِيلًا) فمن بمعنى
ما أوعى بابها وتشمل الملائكة والمراد تفضيل الجنس ولا يلزم تفضيل أفرادهم إذ هم أفضل من البشر
غير الأنبياء . اذكر (يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ) نبينهم فيقال يا أمة فلان أو بكتاب أعمالهم ،

من غيرهم (قوله فمن بمعنى ما) أى فهى مستعملة فى غير العقلاء ، ويكون المراد بالكثير جميع ما سواهم من غير الملائكة
(قوله أو على بابها) أى فهى مستعملة فى العقلاء وغلبوا على غيرهم (قوله والمراد تفضيل الجنس) أى جنس الانسان أفضل
من جنس الملائكة ، وهذا جواب عما يقال لانسلم أن جميع البشر أفضل من جميع الملائكة . فأجاب بأن التفضيل بالجنس
فلا ينافى أن رؤساء الملائكة أفضل من عامة البشر (قوله إذ هم) أى الملائكة (قوله أفضل من البشر) ظاهره مطلقا ،
وهو خلاف التحقيق ، والتحقيق الذى عليه الأشاعرة أن خواص البشر كالأنبياء والرسل أفضل من خواص الملائكة وهم
جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل وعوام البشر ، وهم الصالحاء أفضل من عوام الملائكة ، وهم ماعداء الرؤساء الأربعة
(قوله يوم ندعوا) يوم معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله : اذكر . والمعنى اذكر يا محمد هذا اليوم وهوله لأمتك ليكون
داعيا إلى الاتعاظ والخوف فيحماهم على الاستعداد (قوله كل أناس) وزنه فعال ، ويجوز حذف همزته فيقال ناس فيصير
وزنه عال (قوله نبينهم) أى لما روى عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم « فينادى يوم القيامة يا أمة إبراهيم
يا أمة موسى يا أمة عيسى يا أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، فيقوم أهل الحق الذين اتبعوا الأنبياء فيأخذون كتبهم بإيمانهم ،
ثم ينادى الأتباع يا أتباع فرعون يا أتباع فلان وفلان من رؤساء الضلال وأكابر الكفار ، فيأخذون كتبهم
بشأنهم من وراء ظهورهم » (قوله أو بكتاب أعمالهم) أى لقوله تعالى - وكل شىء أحصيناه فى إمام مبين - وما ذكره المفسر

قولان في تفسير الامام وبقى أقوال آخر . قيل المراد به الكتاب الذي أنزل عليهم ، فينادى في القيامة يا أهل التوراة يا أهل الانجيل يا أهل القرآن ماذا عملتم في كتابكم هل امتثلتم أوامرهم هل اجتنبتهم نواهيهم ؟ وقيل المراد به المذهب الذي كانوا يعبدون الله عليه فيقال يا حنفي يا شافعي يا معتزلي يا قدرى ونحو ذلك . وقيل المراد به عمل البر الذي اشتهر به في الدنيا فينادى أهل الصدقات وأهل الجهاد وأهل الصيام وغير ذلك . وقيل المراد به الأمهات لأن الامام جمع أم كخفاف جمع خف فينادى الخلق بأمهاتهم فيقال يا ابن فلانة ستر على ولد الزنا ورعاية حق عيسى وإظهار شرف الحسن والحسين ، ورد هذا القول الزمخشري وقال إنه من بدع المفسرين (قوله فيقال يا صاحب الخبر) هو على حذف مضاف أى يا صاحب كتاب الخير (قوله وهو يوم القيامة) وله أسماء كثيرة : منها الساعة والحاقة والقارعة والواقعة ويوم الدين ويوم الجزاء ويوم الحشر وغير ذلك (قوله فمن أوتى كتابه) من إما شرطية أو مرصولة ودخات الفاء في خبرها لشبهها بالشرط (قوله فأولئك يقرءون كتابهم) أى وإن لم يكونوا قارئين في الدنيا وحين يقرءون كتابهم يظهرونه لأهل الموقف قال تعالى حكاية عنهم - فأما من أوتى كتابه يمينه فيقول هاؤم اقربوا كتابه الخ (قوله قدر قشرة النواة) الصواب أن يقول قدر الخيط الذي في قلب النواة ، وأما القشرة التي ذكرها فهي القطعير وأما النقيير فهو النقرة التي في ظهرها ، والثلاثة مذكورة في القرآن (قوله ومن كان في هذه أعمى) أى وهو الذي يعطى كتابه بشماله يسود وجهه (٣٣٤) حينئذ ويحصل له الندم قال تعالى - وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول ياليتني

فيقال يا صاحب الخير يا صاحب الشر وهو يوم القيامة (فمن أوتى) منهم (كتاب به يمينه) وهم السعداء أولو البصائر في الدنيا (فأولئك يقرءون كتابهم ولا يظلمون) ينقصون من أعمالهم (فتيلاً) قدر قشرة النواة (ومن كان في هذه) أى الدنيا (أعمى) عن الحق (فهو في الآخرة أعمى) عن طريق النجاة وقراءة الكتاب (وأضل سبيلاً) أبعد طريقاً عنه . ونزل في ثقيف وقد سأله صلى الله عليه وسلم أن يحرم واديهما وألحوا عليه (وإن) مخففة (كادوا) قاربوا (ليفتنوك) يستنزلونك (عن الذي أوحينا إليك لتفتري علينا غيره) وإذا لو فعلت ذلك (لاتخذوك خليلاً) ولولا أن ثبتناك على الحق بالعصمة (لقد كذبت) قاربت (تركن) تميل (إليهم شيئاً) ركونا (قليلاً) لشدة احتياهم وإلحاحهم وهو صريح في أنه صلى الله عليه وسلم لم يركن ولا قارب (إذا) لو ركنت (لأذقناك ضعف) عذاب (الحياة وضمف) عذاب (الممات) ،

لم أوت كتابه الخ (قوله أعمى عن الحق) أى فالمراد أعمى القلب لا يبصر رشده (قوله وقراءة الكتاب) أى قراءة سارة وإلا فهو يقرؤه قراءة يحصل له بها الندم والحسرة والحزن (قوله وأضل سبيلاً) أى لأنهم حينئذ لا ينفعهم الايمان (قوله عنه) أى عن طريق النجاة (قوله ونزل في ثقيف) أى وهم قبيلة

يسكنون الطائف . وحاصله أنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : لاندخل

في أمرك حتى تعطينا خصالاً نفتخر بها على العرب لا نعشر ولا نحشر ولا نجبي في صلاتنا ، فالمراد بقولهم لا نعشر لا نعطي العشر من الزكاة وبقولهم لا نحشر لا نؤمر بالجهاد وبقولهم لا نجبي بضم النون وفتح الجيم وتشديد الباء الموحدة مكسورة لأركع ولا نسجد في صلاتنا ، والراد لا نصلى وكل ربنا فهو لنا وكل ربنا علينا فهو موضوع عنا وأن تمتعنا باللات سنة حتى نأخذ ما يهدى لها ، فإذا أخذناه كسرناها وأسلمنا ، وأن تحرم وادينا كما حرمت مكة فإن قالت العرب لم فعلت ذلك ؟ فقل إن الله أمرني فسكت النبي وطمع القوم في سكوته أن يعطيهم ذلك فأنزل الله وإن كادوا الخ (قوله مخففة) أى واسمها ضمير الشأن (قوله يستنزلونك) أى يطلبون نزولك عن الحكم الذي أوحينا إليك من الأوامر والنواهي (قوله لتفتري) أى تخلق وتسكذب (قوله غيره) أى غير ما أوحينا إليك (قوله وإذا) هي حرف جواب وجزاء تقدر بلو الشرطية كما قال المفسر (قوله لاتخذوك) جواب قسم محذوف تقديره والله لاتخذوك وهو مستقبل في المعنى لاقتضاء المجازاة الاستقبال (قوله وهو صريح) أى قوله لقد كذبت ركن إليهم (قوله لم يركن) أى بالطريق الأولى وقوله ولا قارب أى بمنطوق التركيب . والمعنى امتنع قربك من الركون لوجود تثبيتنا إليك وإذا امتنع القرب من الركون فامتناع الركوع أولى (قوله لو ركنت) المناسب أن يقول لو قاربت الركون لأن جواب لولا هو المقاربة ولأن حسنات الأبرار سيئات المقربين فإن المقاربة من فعل القبيح لا عذاب عليها هموما والكاملون يشدد عليهم

وإذا منحت القرب فاعرف قدره إن السخي لمن يحب شحيح

قوله أي مثلي ما يعذب غيرك أي من جميع الخلق ، والمعنى لو قاربت الركون لأتركتك عذاباً في الدنيا والآخرة مثل عذاب الخاق مرتين (قوله ما نعا منه) أي من العذاب المضاعف (قوله لما قال له اليهود الخ) وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كره اليهود مقامه فيها حسداً فأتوه فقالوا يا أبا القاسم لقد علمت ما هذه بأرض الأنبياء فإن أرض الأنبياء الشام وهي لأرض المقدسة وكان بها إبراهيم والأنبياء فإن كنت نبياً مثلهم فأت الشام وإنما يمنعك من الخروج إليها مخافة الروم وإن الله سيمنعك من الروم إن كنت رسوله ، فسار النبي بجيشه على ثلاثة أميال من المدينة ، وفي رواية إلى ذي الحليفة حتى يجتمع إليه أصحابه ويأتي الإذن من الله فيخرج فنزلت هذه الآية فرجع وسلطه الله عليهم فقتل منهم بنى قريظة وأجلى بنى النضير بعد زمن قليل وهذا مبني على أن الآية مدنية وأما على أن الآية مكية فالمراد بالأرض أرض العرب ، والمعنى هم المشركون أن يخرجوه منها فمنعهم الله عنه ولم ينالوا منه ما أملوه (قوله ليستفرونك) أي يعجبونك بكرهم وعداوتهم (قوله وإذا لا يلبثون) إمامة على ثبوت النون ورفع الفعل لعطفه على قوله ليستفرونك وقرئ شذوذاً بحذف النون وحرثت على أنه منصوب بإذن قوله خفك) وفي قراءة خلائك وهما سبعينان والمعنى واحد (قوله إلا قليلاً) صفة لمصدر أول زمان محذوف : أي إلا لبثاً أو بقاء قليلاً (قوله سنة من قد أرسلنا) سنة منصوب بنزع الخافض كما أشار (قوله ٣٣٥) لمفسر بقوله : أي كسنتنا ،

المعنى نفعل باليهود من إهلاكهم لو أخرجوك كسنتنا فيمن قد مضى من الرسل حيث نهلك من أخرجهم وهذا على أن الآية مدنية ، وعلى أنها مكية فالمعنى نفعل بأهل مكة الذين عزموها على إخراجك كما فعلنا بمن مضى قبلهم وقد قطع الله دابرهم بسيفه صلى الله

أي مثلي ما يعذب غيرك في الدنيا والآخرة (ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَائِناً نَصِيراً) ما عاً منه ، ونزل لما قال له اليهود إن كنت نبياً فالحق بالشام فإنها أرض الأنبياء (وإن) مخففة (كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ) أرض المدينة (لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا) لو أخرجوك (لَا يَلْبَثُونَ خَافَكَ) فيها (إِلَّا قَلِيلًا) ثم يهلكون (سُنَّةٌ مَّنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا) أي كسنتنا فيهم من إهلاك من أخرجهم (وَلَا تَجِدُ لِيُسْتَفْتَىٰ تَحْوِيلًا) تبديلاً (أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ) أي من وقت زوالها (إِلَىٰ غَسَقِ اللَّيْلِ) إقبال ظلمته أي الظهر والعصر والمغرب والعشاء (وَقُرْآنَ الْفَجْرِ) صلاة الصبح (إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا) تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار (وَمِنَ اللَّيْلِ فَسُجِّدْ) فصل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) بالقول (نَافِلَةً لَّكَ) :

عليه وسلم في بدو غيرها (قوله أقم الصلاة) أي دم على أداء الصلاة التي فرضها الله عليك وهي الصلوات الخمس بشروطها وأركانها وآدابها (قوله لدلوك الشمس) مادة الدلوك تدل على التحول والانتقال ومنه الدلاك لعدم استقرار يده وفي الزوال انتقال الشمس من وسط السماء إلى ما يليه ويستعمل في الغروب أيضاً (قوله أي من وقت زوالها) أشير بذلك إلى أن اللام بمعنى من الابتدائية والكلام على حذف مضاف والدلوك بمعنى الزوال ويصح أن تكون اللام على بابها التعليل ويصح أن تكون بمعنى بعد والأسهل ما قاله المفسر (قوله إلى غسق الليل) الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من فاعل أقم ، والتقدير أقم الصلاة مبتدئاً من دلوك الشمس منتهاها إلى غسق الليل (قوله وقرآن الفجر) بالنصب عطف على الصلاة (قوله صلاة الصبح) أي وصحيت قرآناً لأنه أحد أركانها فسميت باسم بعضها (قوله تشهد ملائكة الليل الخ) أي تحفده ملائكة الحفظ لما في الحديث « إن لله ملائكة يتنصبون قبلكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار فيجتمعون عند صلاة الصبح وعند صلاة العصر فيصعدون الذين باتوا فيكم فيسألهم الله وهو أعلم بهم فيقول ماذا تركتم عبادي ؟ فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون » وأخذ مالك من الآية أن الصلاة الوسطى هي الصبح (قوله ومن الليل) الجار والمجرور متعلق بتعبد ومن بمعنى بعض والتعبد في الأصل من المجود وهو النوم بالليل ثم استعمل في الصلاة بالليل بعد الانبعاث من النوم فهو من تسمية الأضداد يستعمل في النوم وضده ، والمعنى انتبه من نومك وصل في جوف الليل والناس نيام (قوله بالقرآن) أي فالضمير عائد على القرآن لا بالمعنى المتعبد ففيه استخدام .

(قوله فريضة زائدة لك) هذا مبنى على أن قيام الليل كان واجبا عليه دون أمته وحينئذ فيكون معنى النافلة الزيادة القولية
(قوله أو فضيلة) تفسير ثان وهو مبنى على أنه في حقه مندوب فالنافلة على بابها . إن قلت على هذا التفسير لا خصوصية للنبي
صلى الله عليه وسلم بذلك بل هو مندوب لأمته كذلك . أجيب بأنها له عاوة درجات وشكر الله على نعمائه لما في الحديث « كان
يقوم الليل حتى تورمت قدماه ، فقالت له عائشة أتفعل ذلك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ » فقال أفلا أكون
عبدا شكورا » ولغيره تكفير لذنوبه وخطراته وتهجده صلى الله عليه وسلم لم يزد في رمضان ولا في غيره على ثلاث عشرة
ركعة اثنتان خفيفتان وما بقي طوال (قوله عسى أن يبعثك الخ) عسى في كلام الله للتحقيق لأنه وعد كريم وهو لا يخاف
(قوله مقاما) منصوب بيبعثك لأنه مضمن معنى يقيمك ، وإليه يشير المفسر بقوله يقيمك في الآخرة مقاما (قوله وهو مقام
الشفاعة في فصل القضاء) أي حين يجمع الله الناس في صعيد واحد وتدنو الشمس حتى يكون بينها وبين رؤوس الخلائق نور
الروود وتحيط النار بهم والملائكة تحديق بهم سبع صفوف حتى يكون على القدم ألف قدم أو مائة ألف قدم على قدم فيشتد
الكرب على الخلائق فيذهبون إلى آدم فيسألونه الشفاعة ، فيقول إني أكلت من الشجرة ولكن اتوانوها فيأتونه فيسألونه
الشفاعة ، فيقول إني دعوت على قومي ولكن اتوا إبراهيم فيأتونه ، فيقول إني كذبت ثلاث كذبات ولكن اتوا موسى
فيأتونه ، فيقول إني قتلت نفسا ولكن اتوا عيسى فيأتونه ، فيقول إن قومي عبدوني من دون الله ولكن اتوا محمدا صلى
الله عليه وسلم فيأتونه ، فيقول أنا لها أنا لها فيستأذن الله فيؤذن له ثم يخرج ساجدا ويثني على الله ثناء

(٣٣٦)

الله عليه وسلم فيأتونه ، فيقول

عظيم ، فيقال له ارفع رأسك

وقل تسمع واشفع تشفع

وصل تعط فبرفع رأسه

حينئذ ينفذ الموقف

ويدخل أهل الجنة الجنة

وأهل النار النار ثم يشفع

ثانيا فيخرج من النار من

كان في قلبه مثقال ذرة

من إيمان » ، وفي الحديث

« أنا سيد ولد آدم ولا خسر

ويبدي لواء الحمد ولا خسر

آدم فمن دونه تحت لوائي » (قوله لما أمر بالهجرة) فيه أن الآية مدنية

والآن يقال إن ما هنا مرور على القول بأن السورة كلها مكية وهو ما مشى عليه البيضاوي أول السورة كما تقدم (قوله أَدْخَلَنِي

المدينة) أي وتسمى طيبة وقبة الاسلام وقد استنارت به صلى الله عليه وسلم (قوله مدخل صدق) المدخل بضم الميم والمخرج

كذلك لأن فعلهما رباعي مصدران بمعنى الادخال والإخراج (قوله مرضيا) أي نطمئن به نفسي بحيث لا يزعجني شيء (قوله

لا ألتفت بقاى إليها) أي إلى مكة لبلوغ الآمال بغيرها وما تقدم من شرح تلك الآية هو ما مشى عليه المفسر ، وقيل أَدْخَلَنِي

في أمرك الذي أرسلتني به من النبوة مدخل صدق وأخرجني من الدنيا وقد قت بما وجب علي من حق النبوة مخرج صدق

وقيل أَدْخَلَنِي في طاعتك مدخل صدق وأخرجني من المناهي مخرج صدق ، وقيل أَدْخَلَنِي حينما أَدْخَلَنِي بالصدق وأخرجني

بالصدق ولا تجمعاني من يدخل بوجه ويخرج بوجه فان ذا الوجهين لا يكون أمينا عند الله ولورود تلك المعاني استعملتهم

الصوفية على حسب مقاصدهم لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله قوة تنصرتني بها على أعدائك) أي وقد أحاط

الله دعاءه فوعده تلك فارس والروم وقال له - والله يعصمك من الناس - وقال - ليظهره على الدين كله - (قوله وقل عدا

دخولك مكة) أي يوم الفتح (قوله وزهق الباطل) يقال زهق اضمحل وزهقت روحه خرجت (قوله يطعمها) أي يطعم

كلا منها في عينه (قوله حتى سقطت) أي مع أنها كانت مثبتة بالحديد والرصاص وبقى منها صنم خراعة فوق الكعبة وكان

من نحاس أصفر ، فقال النبي يا علي ارم به فصعد فرمى به فكسره .

فريضة زائدة لك دون أمتك أو فضيلة على الصلوات المفروضة (عسى أن يبعثك) يقيمك
(رَبُّكَ) في الآخرة (مَقَامًا مَحْمُودًا) يحمذك فيه الأولون والآخرون وهو مقام الشفاعة في فصل
القضاء . ونزل لما أمر بالهجرة (وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي) المدينة (مُدْخِلَ صِدْقٍ) إدخالا مرضيا
لا أرى فيه ما أكره (وَأَخْرِجْنِي) من مكة (مُخْرَجَ صِدْقٍ) إخراجا لا ألتفت بقاى إليها
(وَأَجْمَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا) قوة تنصرتني بها على أعدائك (وَقُلْ) عند دخولك
مكة (جَاءَ الْحَقُّ) الاسلام (وَزَهَقَ الْبَاطِلُ) بطل الكفر (إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا) مضمحلا
زائلا » وقد دخلها صلى الله عليه وسلم وحول البيت ثلثمائة وستون صنما فجعل يطعنهم بعود في يده
ويقول ذلك حتى سقطت . رواه الشيخان .

(ونزل

آدم فمن دونه تحت لوائي » (قوله لما أمر بالهجرة) فيه أن الآية مدنية

والآن يقال إن ما هنا مرور على القول بأن السورة كلها مكية وهو ما مشى عليه البيضاوي أول السورة كما تقدم (قوله أَدْخَلَنِي

المدينة) أي وتسمى طيبة وقبة الاسلام وقد استنارت به صلى الله عليه وسلم (قوله مدخل صدق) المدخل بضم الميم والمخرج

كذلك لأن فعلهما رباعي مصدران بمعنى الادخال والإخراج (قوله مرضيا) أي نطمئن به نفسي بحيث لا يزعجني شيء (قوله

لا ألتفت بقاى إليها) أي إلى مكة لبلوغ الآمال بغيرها وما تقدم من شرح تلك الآية هو ما مشى عليه المفسر ، وقيل أَدْخَلَنِي

في أمرك الذي أرسلتني به من النبوة مدخل صدق وأخرجني من الدنيا وقد قت بما وجب علي من حق النبوة مخرج صدق

وقيل أَدْخَلَنِي في طاعتك مدخل صدق وأخرجني من المناهي مخرج صدق ، وقيل أَدْخَلَنِي حينما أَدْخَلَنِي بالصدق وأخرجني

بالصدق ولا تجمعاني من يدخل بوجه ويخرج بوجه فان ذا الوجهين لا يكون أمينا عند الله ولورود تلك المعاني استعملتهم

الصوفية على حسب مقاصدهم لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله قوة تنصرتني بها على أعدائك) أي وقد أحاط

الله دعاءه فوعده تلك فارس والروم وقال له - والله يعصمك من الناس - وقال - ليظهره على الدين كله - (قوله وقل عدا

دخولك مكة) أي يوم الفتح (قوله وزهق الباطل) يقال زهق اضمحل وزهقت روحه خرجت (قوله يطعمها) أي يطعم

كلا منها في عينه (قوله حتى سقطت) أي مع أنها كانت مثبتة بالحديد والرصاص وبقى منها صنم خراعة فوق الكعبة وكان

من نحاس أصفر ، فقال النبي يا علي ارم به فصعد فرمى به فكسره .

(قوله من البيان) أى لبيان الجنس وقدم على البين اهتماما بشأنه فالقرآن قليله وكثيره شفاء من الأمراض الحسية الظاهرية بدليل ماورد في حديث الفاتحة « وما يدريك أنها رقية » وشفاء من الأمراض المعنوية الباطنية كالأعتقادات الباطلة والأخلاق المذمومة كالكبر والعجب والرياء وحب الدنيا والبخل وغير ذلك لاشتماله على التوحيد وأدله وعلى مكارم الأخلاق وأدلتها ، وما مشى عليه المفسر من أن من البيان هو التحقيق لماورد « خدم القرآن ماشئت » وورد « من لم يستشف بالقرآن لشفاء الله » وقيل إنها للتبويض ، والمعنى أن منه مايشفى من الأمراض كالفاتحة وآيات الشفاء (قوله من الضلالة) أى سوء الاعتقاد وخصت بالذكر مع أنه شفاء من الأمراض الحسية أيضا لأن الضلالة رأس الأمراض (قوله ورحمة) أى بركة دنيوية وأخروية فهو عطف عام (قوله للمؤمنين) أى فهم المنتفعون به دون غيرهم ولكن يشترط حسن النية والاعتقاد والجزم بالإجابة (قوله ولا يزيد الظالمين إلا خسارا) أى نقصا وطفيانا لأنهم لا يصدقون به فحرموا من الانتفاع به (قوله وإذا أنعمنا على الإنسان) أى بأن أعطيناه الصحة والغنى (قوله الكافر) أى فهذه الأوصاف في حقه وكل ماورد في حق الكفار من الذم فانه يجزى بذيله على عصاة الأمة للتصنيف بتلك الأوصاف (قوله أعرض عن الشكر) أى عن صرف النعم في مصارفها وتكبر وتعظم (قوله ثنى عطفه) أى لوى جانبه (قوله متبخترا) أى متكبرا (قوله كان يثوسا) أى غير راج رحمة الله ، ولا ينافى ما هنا قوله تعالى في الآية الأخرى « وإذا مسه الشر فذود دعاء عريض » لأن الكفار مختلفون فبعضهم في حال الشر يكثر الدعاء وبعضهم يقنط من رحمة الله أو يقال إنهم وإن أكثروا الدعاء ظاهرا ، هم قانطون في الباطن من رحمة الله (قوله على شاكلته) أى كل واحد منا ومنكم يعمل على حالته وطبيعته وروحه التى جبل عليها فالروح السعيدة صاحبها (٣٣٧) يعمل عمل السعداء وتظهر منه الأخلاق المرضية والأفعال الجميلة وصاحب الروح الشقية يعمل عمل الأشقياء وتظهر منه الأخلاق القبيحة والأفعال الخبيثة وفي هذه الآية دليل على أن الظاهر عنوان الباطن (قوله أهدي)

(وَنَزَّلُ مِنَ) للبيان (القرآن ما هو شفاء) من الضلالة (وَرَحْمَةً) للمؤمنين (به) (وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ) الكافرين (إِلَّا خَسَارًا) لكفرهم به (وإذا أنعمنا على الإنسان) الكافر (أعرض) عن الشكر (وَنَأْيُ بِجَانِبِهِ) ثنى عطفه متبخترا (وإذا مسه الشر) الفقر والشدة (كَانَ يَثُوسًا) قنوطا من رحمة الله (قُلْ كُلٌّ) منا ومنكم (يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ) طريقته (فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا) طريقا فيثيبه (وَيَسْأَلُونَكَ) أى اليهود (عَنِ الرُّوحِ) الذى يحيا به البدن (قُلْ) لهم (الرُّوحُ ،

يجوز أن يكون من اهتدى على حذف الزوائد وأن يكون من هدى المنعدي وإن يكون من هدى القاصر بمعنى اهتدى وسبيلا تميز على كل حال وفي الآية اكتفاء أى وبمن هو أضل سبيلا (قوله ويسألونك عن الروح) سبب نزولها كما قال ابن عباس أن قريشا اجتمعوا وقالوا إن محمدا نشأ فينا بالأمانة والصدق وما اتهمناه بكذب وقد ادعى ما ادعى فابعثوا نفرا إلى اليهود بالمدينة واسألوهم عنه فانهم أهل كتاب فبعثوا جماعة إليهم فقالت سلوه عن ثلاثة أشياء فان أجاب عن كلها أولم يجب عن شئ منها فلبس بنى وإن أجاب عن اثنين ولم يجب عن واحد فهو نبي فاستلوه عن فتية فقدوا في الزمن الأول ما كان أمرهم فانه كان لهم حديث عجيب وعن رجل بلغ شرق الأرض وغربها ما خبره وعن الروح فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال أخبركم بما سألتم غدا ولم يقل إن شاء الله فلبث الوحي اننى عشر وقيل خمسة عشر وقيل أربعين يوما وأهل مكة يقولون وعدنا محمد غدا وقد أصبحنا لا نبخرنا بشئ حتى حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكث الوحي وشق عليه ما يقوله أهل مكة ثم نزل جبريل عليه السلام بقوله تعالى - ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله - ونزل في الفتية : أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا إذ أوى الفتية إلى الكهف - الآيات ، ونزل فيمن بلغ المشرق والمغرب - ويسألونك عن ذى القرنين - الآيات ، ونزل في الروح قوله تعالى - ويسألونك عن الروح - الآية فأصل السؤال من اليهود والناقل له قريش (قوله عن الروح) أى عن حقيقة الروح الذى به حياة البدن وهذا هو الأصح ، وقيل الروح التى سألوها عنها هو جبريل وقيل ملك له سبعون ألف وجه لكل وجه سبعون ألف لسان يسبح الله تعالى بجميع ذلك فيخاطب الله تعالى بكل تسبيحة ملسكا وقيل إنهم جند من جنود الله على صورة بنى آدم لهم أيد وأرجل ووروس لبسوا بملائكة ولا أناس يأكلون الطعام ، وقيل ملك عظيم عن يمين العرش لو شاء أن يبتلع السموات السبع في أكمة واحدة لا يبتلعها ليس شئ أعظم منه إلا العرش

يشمع يوم القيامة في أهل التوحيد متحجب عن الملائكة لو كشف لهم عنه لاحترقوا من نوره، وقيل عيسى، وقيل القرآن (من أمر ربّي) أي مما استأثر الله بعلمه وهذا هو الصحيح وقيل الروح هي الدم وقيل النفس ونقل عن بعض أصحاب مالك أن صورة جسد صاحبها، وفي الآية اقتصار على وصف الروح كما اقتصر موسى في جواب قول فرعون وما رب العالمين على ذكر صفاته فإن إدراكه بالسكنه على ما هو عليه لا يعلمه إلا الله (قوله وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً) رد أقول اليهود أوتينا التوراة وفيها العلم الكثير بدليل القراءة الشاذة وما أوتوا، وقيل الخطاب عام لجميع الخلق أي إن الخلق عموماً وإن أعطوا من العلم ما أعطوا فهو قليل بالنسبة لعلمه تعالى (قوله وأئن شئنا) هذا امتنان من الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم بالقرآن وتحذيره عن التفريط فيه والمقصود غيره، والمعنى حافظوا على العمل بالقرآن واحذروا من التفريط فيه فأننا قادرون على إذهابه من صدوركم ومصاحفكم ولكن إيقظه رحمة بكم (قوله لام قسم) أي وجوابه قوله لنذهبن وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه (قوله لكن أبقيناه) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع وقدره بلكن على طريقة البصريين وعند الكوفيين بقدر بيل وقوله أبقيناه أي إلى قرب قيام الساعة فعند ذلك يرفع من المصاحف والصدور لما في الحديث «لا تقوم الساعة حتى يرفع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش فيقول الله مالك فيقول أني فلا يعمل بي ولا يرفع القرآن حتى تموت حملته العالمان ولا يبقى إلا لكع ابن لكع فعند ذلك يرفع من المصاحف والصدور ويفيضون في الشعر فتخرج الدنيا

(٣٣٨)

ولا يبقى إلا لكع ابن لكع فعند

وتقوم القيامة بأثر ذلك»
(قوله حيث أنزله) علة
لقوله إن فضله كان عليك
كبيراً (قوله وغير ذلك)
أي ككونك خاتم المرسلين
وسيد ولد آدم ونحو ذلك
(قوله قل أن اجتمعت
الانس والجن) السلام
وموطئة القسم محذوف
جوابه قوله لا يأتون بمثله
ولم يقل والملائكة مع أنه
معه لهم أيضاً لأنهم

من أمر ربّي) أي علمه لا تعلمونه (وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً) بالنسبة إلى علمه تعالى (ولئن) لام قسم (شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك) أي القرآن بأن نحوه من الصدور والمصاحف (ثم لا تجد لك به عايناً ولا كيناً) لكن أبقيناه (رحمة من ربك إن فضله كان عليك كبيراً) عظيماً حيث أنزله عليك وأعطاك المقام المحمود وغير ذلك من الفضائل (قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن) في الفصاحة والبلاغة (لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً) معينا، نزل ردّاً لقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا (ولقد صرّفنا) بينا (للناس في هذا القرآن من كل مثل) صفة لمحذوف أي مثلاً من جنس كل مثل ليعتدوا (فأبى أكثر الناس) أي أهل مكة (إلا كفوراً) جحوداً للحق (وقالوا) عطف على أبي (لن نؤمن لك

لن نؤمن لك

حق

مسامون منقادون فلا يحتاج لرد عليهم (قوله لا يأتون بمثله) أي لأنه

خارج عن طوق البشر لأن الكلام على حسب علم المنسكاه وهو قد أحاط بكل شيء عامياً وقوله بمثله أي كلاً أو بعضاً قال بعضهم إن أقل الإعجاز يقع بآية. قال البوصيري :
وقال بعضهم : إن أقل الإعجاز يكون بأقصر سورة لأنه لم يكن في القرآن آية مغردة بل الآية تستلزم مناسبة لما قبلها وما بعدها فتسكون ثلاث آيات (قوله ولو كان بعضهم الخ) عطف على محذوف تقديره لا يأتون بمثله لو لم يكن بعضهم لبعض ظهيراً ، ولو كان الخ (قوله نزل رداً الخ) مرتبط بما قبله (قوله ولقد صرّفنا للناس) أي كبرنا وأظهرنا ، ومن زائدة في المفعول ، أي صرّفنا للناس كل مثل ، والمثل لما سنى الغريب (قوله فأبى أكثر الناس) أي امتنعوا (قوله جحوداً للحق) الجحود الانكار مع العلم والمعاندة فهو أخص من مطلق انكار (قوله وقالوا لن نؤمن لك الخ) لما أقام الحجة عليهم ولم يستطيعوا ردها أخذوا يطلبون أشياء على وجه العناد فقالوا ان نؤمن لك الخ روى عن كريمة عن ابن عباس «أن نفراً من قرش اجتمعوا بعد غروب الشمس عند الكعبة وطأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا فقالوا يا محمد إن كنت جئت بهذا الحديث يعنون القرآن نطلب به مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تسكون أكثرنا مالا وإن كنت تريد الشرف سؤدناك علينا وإن كنت تريد ماسكاً ما يكتنك علينا وإن كان هذا الذي بك رثياً من الجن نراه قد غلب عليك لانستطيع رده بذلتنا لك أموالنا في طلب الطيب حتى نبرأك منه وكانوا يسمون التابع من الجن رثياً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بي شيء مما نقولون

كُنَ اللَّهُ بِكُمْ رَسُولًا نَزَلَ عَلَى كِتَابٍ وَأَمَرَنِي أَنْ أَكُونَ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَبَلَّغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَإِنْ تَقَبَّلُوا
 بِهِوَ حَفَلْتُكُمْ مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَإِنْ زُرْتُمْ عَلَى أَصْبَرٍ لَأَمْرًا لَكُمْ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ، فَقَالُوا يَا مُحَمَّدُ إِنْ كُنْتَ
 مَا قِيَا تَقُولُ فَسَلْ لَنَا رَبَّكَ الَّذِي يَمُوتُ فَلْيَسِّرْ عَلَيْنَا هَذَا الْجَبَلَ الَّذِي قَدْ ضَيَّقَ عَلَيْنَا وَيَسِّطْ لَنَا بِلَادًا وَيَفْجُرْ لَنَا فِيهَا الْأَنْهَارَ
 آخِرَ مَا قَصَّ اللَّهُ عَنْهُمْ (قوله حق تفجر) بضم التاء وفتح الفاء وتشديد الجيم مكسورة و بفتح التاء وضم الجيم مخففة
 تَانِ سَبْعَتَانِ هُنَا فَقَطْ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ فَتَفْجُرُ فَالْبِقْرَاءَةُ الْأُولَى لَا غَيْرَ (قوله ينبوعا) أى عينا لا يغور ماؤها ولا يذهب (قوله
) أى بستان (قوله كما زعمت) أى قالت : إِنْ نَشَأْ نَحْضِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نَسْقِطْ عَلَيْهِمُ كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ (قوله كسفا)
 رُونَ السَّيْنِ وَفَتْحًا قِرَاءَتَانِ سَبْعَتَانِ (قوله قبيلة) حال من الله واللانكة أى حال كونهم مرتين لنا (قوله أو ترقى) هو
 الْقَافُ مَضَارِعُ رَقَى بِكَسْرِهَا وَالْمَصْدَرُ رَقِيًا وَمَعْنَاهُ الصُّعُودُ الْحَسَى ، وَأَمَّا فِي اللَّعَانِ فَبِفَتْحِ الْقَافِ فِي الْمَاضِي وَالْمَضَارِعُ يُقَالُ
 فِي الْخَيْرِ ، وَأَمَّا الرِّقِيَا لِلْمَرِيضِ فَمَاضِيهَا رَقَى كَرَمَى (قوله لورقيت) بكسر القاف (قوله نقرؤه) حال مقدرة من الضمير في
 نَا أَوْ نَعْتَ لِكِتَابِ (قوله تعجب) أى من اقتراحاتهم ونزله له (٣٣٩) سبحانه وتعالى عن أَنْ يَشَارَكَ أَحَدٌ

فِي الْوَهَيْتِ (قوله هل
 كنت إلا بشرا رسولا)
 أى وليس في طائفتي الاتيان
 بما تطلبونه (قوله وما منع
 الناس أن يؤمنوا) أن
 ومادخات عليه في تأويل
 مصدر مفعول ثانٍ لمنع
 والتقدير وما منع الناس
 لايمان وقوله إلا أن قالوا
 في تأويل مصدر فاعل
 منع وقوله إذ جاءهم الهدى
 ظرف لقوله منع والمعنى
 لا يمنع الناس من الايمان
 وقت مجيء الهدى لهم
 إلا قولهم أبعث الله بشرا
 رسولا وخص بالذكر
 مع أن الواضع لهم كثيرة

فِي تُفَجِّرُ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا) عَيْنًا يَنْبَعُ مِنْهَا الْمَاءُ (أَوْ تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ) بستان
 مِنْ تَحْيِيلٍ وَعَيْنٌ فَتُفَجِّرُ الْأَنْهَارَ خِلَافَهَا) وَسَطُهَا (تَفْجِيرًا . أَوْ تُسْقِطُ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ
 يِنَا كِسْفًا) قَطْعًا (أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا) مُقَابَلَةً وَعَيْنَانَا فَنَرَاهُمْ (أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ
 زُخْرُفٍ) ذَهَبٌ (أَوْ تَرَقَّى) تَصْعَدُ (فِي السَّمَاءِ) بِسَلَمٍ (وَأَنْ نُوْثِنَ لِرُقِيَّتِكَ) لورقيت
 (حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا) مِنْهَا (كِتَابًا) فِيهِ تَصْدِيقُكَ (نَقْرُؤُهُ ، قُلْ) لَهُمْ (سُبْحَانَ رَبِّي)
 جِبِ (هَلْ) مَا (كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا) كَسَاثِرُ الرِّسَالِ وَلَمْ يَكُونُوا يَأْتُوا بآيَةٍ إِلَّا يَأْذِنُ اللَّهُ
 مَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا) أَي قَوْلُهُمْ مُنْكَرِينَ (أَبْعَثَ اللَّهُ
 رَأْسُولًا) وَلَمْ يَبْعَثْ مَلَكًا (قُلْ) لَهُمْ (لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ) بَدَلُ الْبَشَرِ (مَلَائِكَةٌ
 شُؤْنٌ مُطْمَئِنَّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْنَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا) إِذْ لَا يَرْسِلُ إِلَى قَوْمٍ رَسُولٌ إِلَّا مِنْ
 نَفْسِهِمْ لِيُكَلِّمَهُمْ مَخَاطَبَتَهُ وَالْفَهْمُ عَنْهُ (قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) عَلَى صَدَقِ
 إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا) عَالِمًا بِبَوَاطِنِهِمْ وَظَوَاهِرِهِمْ (وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ
 ضَلَّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ) يَهْدُونَهُمْ (مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) مَاشِينَ
 عَلَى وُجُوهِهِمْ ،

أَعْظَمَهَا (قوله قل لهم) أى ردا لشبهتهم (قوله لو كان في الأرض ملائكة الخ) أى فجرت عادة الله في خلقه أنه لا يرسل
 لِقَاهُ رَسُولًا إِلَّا مِنْ جَنْسِهِمْ لِأَنَّهُمْ بِالْقَوْلِ وَيَسْتَطِيعُونَ خُطَابَهُ بِخِلَافِ مَا إِذَا أُرْسِلَ لَهُمْ رَسُولٌ مِنْ غَيْرِ جَنْسِهِمْ فَانْهَمُ لَا يَسْتَطِيعُونَ
 وَتَيْنَهُ وَلَا خُطَابَهُ لِعَدَمِ الْأَلْفَةِ بَيْنَهُمْ فَلَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مِثْلَكُمْ وَتَأَلَّفُونَهُمْ لَا تَزَلُ عَلَيْكُمْ مَلَكَ رَسُولًا (قوله
 طَمَئِنِينَ) أَي مُسْتَوْطِنِينَ بِهَا لَا يَعْزِجُونَ إِلَى السَّمَاءِ (قوله شهيدا) أى على أتى رسول الله إليكم وقد بلغتمكم ما أُرسلت به
 بِيَكُمْ وَأَنْتُمْ كَذَبْتُمْ وَعَانَدْتُمْ (قوله إنه كان بعباده خبيرًا بصيرًا) فِيهِ تَسْلِيَةٌ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَعِيدٌ لِلْكَفَّارِ (قوله من
 هَدَى اللَّهُ) أَي مَنْ يَخْلُقُ فِيهِ الْهُدَى ، وَقَوْلُهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ أَي يَكُونُ كَذَلِكَ فِي الدُّنْيَا بِمَعْنَى أَنَّهُ يَكُونُ حَالُهُ فِي الدُّنْيَا مُطَابِقًا لِمَا قَدَرَهُ اللَّهُ
 أَزَلًا وَبَذَلِكَ أُنْفَعُ مَا يُقَالُ إِنَّ فِيهِ اتِّحَادَ الشَّرْطِ وَالْجُزْأِ وَالْمُهْتَدِ بِحَذْفِ الْيَاءِ مِنَ الرَّسْمِ هُنَا وَفِي الْكَهْفِ فَاتَهَا فِي الْمَوْضِعَيْنِ
 نَ يَا آتِ الزَّوَاهِدَ وَأَمَّا فِي النَّطْقِ فَتَحْذَفُ وَصَلًا وَوَقْفًا عَنْ بَعْضِ الْقِرَاءِ وَوَقْفًا لِأَوْصَالٍ عِنْدَ بَعْضِهِمْ (قوله فلن نجد لهم أولياء)
 ي أَنْصَارًا (قوله على وجوههم) الْجَارُ وَالْمَجْرُورُ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ حَالٍ مِنَ الْمَاءِ فِي نَحْشُرُهُ قَدَرَهُ الْمُفْسِّرُ بِقَوْلِهِ مَاشِينَ ، رَوَى
 عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اللَّهُ الدِّينَ يَحْشُرُونَ عَلَى وَجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ أَيْحْشُرُ الْكَافِرَ عَلَى وَجْهِهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

على الله عليه وسلم : أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادرا على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة ، وروى أيضا «يحشر
الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف صنفا مشاة وصنفارا كبا وصنفا على وجوههم قيل يا رسول الله وكيف يحشون على وجوههم؟ قال
إن الذي أمشاهم على أقدامهم قادر أن يمشيهم على وجوههم أما إنهم يلقون بوجوههم كل حذب وشوكه والحذب ما ارتفع من
الأرض (قوله عميا وبكما وصما) أي لا يبصرون ولا ينطقون ولا يسمعون . إن قلت كيف وصفهم الله بذلك ومننا وأثبت لهم
ضد تلك الأوصاف في قوله: ورأى المجرمون النار، دعوا هنالك ثبورا ، سمعوا لها تغيظا وزفيرا . أجيب بأن المعنى عميا لا يرون
ما يسرهم وبكما لا يتكلمون بحجة وصما لا يسمعون ما يسرهم ، أو المعنى يحشرون معدومي الحواس ثم تعاد لهم (قوله مأواهم جهنم)
أي مسكنهم ومقرهم (قوله كلما خبت) أصله خبوت كقعدت تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفا فالتقى سا كنان حذفت
الألف لالتقائهما (قوله سكن لهما) أي بأن أكلت جلودهم ولحومهم (قوله زدناهم سعيرا) أي بدلناهم جلودا غيرها فتعود
ملتهبة متسعة (قوله ذلك) أي ما ذكر من أن مأواهم جهنم وإعادتهم بعد فنائهم (قوله وقالوا) معطوف على كفروا (قوله
خلقا جديدا) إما مصدر من معنى الفعل أو حال أي مخلوقين (قوله أو لم يروا) رد لانكارهم البعث (قوله قادر على أن يخاق
مثلهم) أي فلا يستبعد عليه إعادتهم بأعيانهم (قوله أي الأناسي) جمع إنسي وهو البشر (قوله وجعل لهم أجلا) معطوف
على جملة أولم يروا فليس داخلا (٣٤٠) في حيز الانكار (قوله لا ريب فيه) أي لا شك في ذلك الأحل (قوله قل

عميا وبكما ومما مأواهم جهنم كلما خبت) سكن لهما (زدناهم سعيرا) تلهبا واشتعالا
(ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا) منكرين للبعث (أإذا كنا عظاما ورفاتا
أنا لمبعوثون خلقا جديدا . أو لم يروا) يعلموا (أن الله الذي خلق السموات والأرض)
مع عظمهما (قادر على أن يخلق مثلهم) أي الأناسي في الصغر (وجعل لهم أجلا) الموت
والبعث (لا ريب فيه فآبى الظالمون إلا كفورا) جحودا له (قل) لهم (لو أنتم تملكون
خزائن رحمة ربي) من الرزق والمطر (إذا لأمسكنهم) لبخلهم (خشية الإنفاق) خوف
نقادها بالاتفاق فتقتروا (وكان الإنسان قتورا) بخيلا (والقد آتينا موسى تسع آيات بينات)
واضحات ، وهي : اليد والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس والسنين
ونقص الثمرات .

لهم) أي شرحا لحالهم التي
يدعون خلافها حيث
قالوا لن تؤمن لك حق
تفجر لنا الخ أي لأجل
أن تنبسط وتنسع في
الرزق ونوسع على المقلين
فبين الله لهم أنهم لو
ملكوا خزائن الله لداموا
على بخاهم وشحهم (قوله
لو أنتم تملكون) يجوز
أن المسئلة من باب الاشتغال
وأنتم مرفوع بفعل مقدر

(فستل)

يفسره الظاهر لأن لو لا يليها إلا الفعل ظاهرا أو مضمرا والاصل لو تملكون حذف الفعل للدلالة

ما بعده عليه فأنفصل الضمير وهو الواو (قوله إذا لأمسكنهم) أي منعتم حق الله فيها (قوله خشية الإنفاق) علة للإمساك (قوله
بخيلا) أي ممسكا عن بذل ما ينبغي فيما ينبغي فالأصل في الإنسان الشح والخارج عنه خالف أصله كما قال تعالى : ومن يوق شح
نفسه فأولئك هم المفلحون (قوله ولقد آتينا) اللام موطئة لقسم محذوف (توله بينات) إمامنصوب بالكسرة صفة لتسع أو مجرور
بها صفة لآيات (قوله واضحات) أي ظاهرات دالة على صدقه (قوله وهي اليد) أي التي كان يضمها إليه ويخرجها فتخرج
بيضاء لها شعاع (قوله والعصا) أي التي كان يلقيها فتصير حية عظيمة (قوله والطوفان) أي الماء حق ملائوتهم ومساكنهم
فكانوا لا يستطيعون أن يوقدوا نارا أصلا (قوله والجراد) أي فأكل زروعهم وحبوبهم (قوله والقمل) تقدم أنه قيل هو
السوس ، وقيل هو القمل المعروف (قوله والضفادع) أي فملا بيوتهم وطعامهم وشرابهم (قوله والدم) أي فانتلبت مياههم
دما حتى كادوا يموتون عطشا (قوله والطمس) أي مسخ الأموال حجارة (قوله والسنين ونقص الثمرات) هذان شي واحد لأن
نقص الثمرات لازم للسنين ، وما ذكره المفسر في عدد الآيات التسع هو المشهور لأن هذه التسع هي التي ظهرت على يد موسى تهديدا
لفرعون وقومه رجاء لإيمانهم ، وقيل إن التسع هي اليد والعصا والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر وانفلاق
البحر وتلق الجبل ، وفيه بعد لأن انفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر وتلق الجبل لم تكن مقصودة لفرعون بل البحر كان
لهلاكه والباقي بعده ، وقيل إن يهوديا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عنها فقال أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزني

لا تفتلوا النفس التي حرّم الله إلا بالحق ولا تسحرّوا ولا تسكّوا الزّبا ولا تشاؤوا بحريء إلى ذي سلطان ليقتله ولا تغدّوا محصنة لا تغرّوا من الزّلف عليكم خاصة اليهود أن لا تغدّوا في البيت فقبل اليهودي يده ورجله ، وعلى هذا فالمراد بالآيات الأحكام التي تكلموا بها وهي عامة ثابتة في جميع الشرائع وقوله وعليكم الخ حكم زائد مخصوص باليهود (قوله فسئل يا محمد بن إسرائيل) ليكون قولهم الموافق لك حجة على المشركين ، وعلى هذا فالجملّة معترضة بين قصة موسى وفرعون (قوله عنه) أي من جرى بين موسى وفرعون (قوله سؤال تقرير) أي سؤالاً يترتب عليه التقرير من بنى إسرائيل وقوله للمشركين اللامع بنى إسرائيل أي لأجل المشركين ، والمعنى اسئل يا محمد بنى إسرائيل عن ماجرى بين موسى وفرعون ليكون ذلك داعياً لإيمان مشركين وانقيادهم (قوله أوفقلنا له) معطوف على قوله يا محمد ، والمعنى أن الخطاب لموسى وحينئذ فيكون القول مقدرًا والمفعول مذرف والتقدير اسئل فرعون بنى إسرائيل أي اطلبهم منه لتذهب بهم إلى الشام يدل عليه قوله في الآية الأخرى : فأرسل بنى إسرائيل (قوله وفي قراءة) المناسب أن يقول وقرئ لأنها شاذة وإنما القراءة السبعية بالأمس وفيها وجهان الهمز وتركه نقل حركة الهمزة إلى الساكن (قوله بلفظ الماضي) أي بلا همز بوزن قال (قوله إذ جاءهم) ظرف لآتيننا على الاحتمال الأول على الثاني فقد تنازعه كل من آتيننا وقلنا (قوله فقال له فرعون) معطوف على مقدر والتقدير إذ جاءهم فبلغهم الرسالة ووقع بينهم ما وقع من المحاورات فقال الخ (قوله مغلوباً على عقلك) أشار بذلك (٣٤١) إلى أن مسجوراً باق على معناه الأصلي أي أنك سحرت

(فسئل) يا محمد (بنى إسرائيل) عنه سؤال تقرير للمشركين على صدقك فقلنا له اسأل ، وفي قراءة بلفظ الماضي (إذ جاءهم فقال له فرعون) إني لأظنك يا موسى مسجوراً (مخدوعاً مغلوباً على عقلك) قال لقد علمت ما أنزل هو لاء) الآيات (إلا رب السموات والأرض بصائر) عبراً ولكنك تعاند وفي قراءة بضم التاء (وإني لأظنك يا فرعون متجوراً) هالكاً أو مصروفاً عن الخير (فأراد) فرعون (أن يستقرهم) يخرج موسى وقومه (من الأرض) أرض مصر (فأغرقتناه ومن معه جميعاً) وقلنا من بعده لبني إسرائيل اسكنوا الأرض فإذا جاء وعد الآخرة) أي الساعة (جئنا بكم آفيفاً) جميعاً أنتم وهم (وبالحق أنزلناه) أي القرآن (وبالحق) الشتمل عليه (نزل) كما أنزل لم يعتره تبديل (وما أرسلناك) يا محمد (إلا مبشراً) من آمن بالجنة (ونذيراً) من كفر بالنار (وقرآنًا) ،

وإنما كفرتك عناد خوفاً على ضياع ماسكك ورياستك (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً وقوله بضم التاء أي والضمير لموسى ويكون المعنى لقد أيقنت وتحققت أن هذه الآيات التي جئت بها منزلة من عند الله تعالى (قوله وإني لأظنك) أي أظنك وعبر بالظن مشاكلة فإن ظن فرعون كذب وظن موسى حق وصدق لظهور أماراته (قوله أو مصروفاً عن الخير) أي ممنوعاً عنه (قوله يخرج موسى وقومه) أي بقتلهم جميعاً (قوله فأغرقتناه ومن معه) أي أبقعنا بهم ما أرادوه بموسى وقومه (قوله من بعده) أي بعد إغراقه (قوله اسكنوا الأرض) أي أرض مصر والشام (قوله أي الساعة) أي القيامة ووعدنا وقتها وهو النسخة الثانية (قوله جئنا بكم) أي أحييناكم وأخرجناكم من القبور (قوله جميعاً) أشار بذلك إلى أن آفيفاً اسم جمع لا واحد له من لفظه وقيل مصدر لف آفيفاً ، والمعنى جئنا بكم منضمين بعضكم لبعض (قوله وبالحق أنزلناه) معطوف على قوله : ولقد صرّفنا وهذا على أسلوب العرب حيث ينتقلون مما كانوا يصددون لشيء آخر ثم يرجعون له ، واختلاف المفسرين في الحق الأول والثاني فمضى المفسر على أن المراد بهما الحكم والمواعظ والأمثال التي اشتمل عليها القرآن وإنما التكرير للتأكيد إشارة إلى أنه لم يتغير ولم يتبدل إلى يوم القيامة كما تغيرت النوراة والإنجيل ، وقيل المعنى وما أنزلنا القرآن إلا بالحكمة المقتضية لانتزاله لاعتبائنا وما نزل إلا بالحكم والمواعظ لاشتتماله على الهداية إلى سبيل الرشاد فالحق الأول كناية عن سبب نزوله والحق الثاني هو ما اشتمل عليه من المعاني (قوله المشتمل عليه) أي المحتوى عليه القرآن (قوله إلا مبشراً ونذيراً) حالان من الكاف في أرسلناك .

(قوله منصوب بفعل) أى فهو من باب الاشتغال وعليه جملة فرقناه لاجل لها من الاعراب والتنوين للمعظم أى قرآنا عظم
(قوله فرقناه) هو بالتخفيف في القراءة المشهورة وقرئ شذوذا بالتشديد (قوله نزلناه مفرقا) هذا أحد أقوال في تفسير قوله
فرقناه ، وقيل بينا حلالة وحرامه ، وقيل فرقنا به بين الحق والباطل (قوله أو وثلاث) أو الحكاية الخلاف أى أنه اختلف في مدة
نزول القرآن هل هي عشرون سنة أو ثلاث وعشرون وهو المبنى على الخلاف في تعاقب النبوة والرسالة وتقارنهما (قوله لتقرأه)
متعاقب بفرقنا وقوله : على الناس متعاقب بتقرأه وكذا قوله : على مكث ولا يلزم عليه تعلق حرفي جر متعاقب اللفظ والمعنى بعامل
واحد لأن الأول في محل المفعول به والثاني في محل الحال أى متمهلا فاختلف المعنى (قوله مهل وتؤدة) أى سكينه وتأن (قوله
ليفهموه) أى لبسهل حفظه وفهمه (قوله على حسب المصالح) أى الوقائع التي تقتضي نزوله . فالحاصل أنه نزل مفرقا لحكمين :
الأولى لبسهل حفظه وفهمه . والثانية اقتضاء الوقائع لذلك قال تعالى : ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا (قوله تهديد
لهم) أى فالمعنى أن إيمانكم لا يزيد القرآن كمالا وامتناعكم لا يورثه نقصا (قوله إن الذين أوتوا العلم) تعليل لقوله : آمنوا به
أولا تؤمنوا ، والمعنى إن لم تؤمنوا به فقد آمن به من هو خير منكم وفيه تسلية له صلى الله عليه وسلم أى لا تحزن على إعراضهم
وعدم إيمانهم وتسل بأيمان هؤلاء العلماء (قوله وهم مؤمنو أهل الكتاب) أى كعبد الله بن سلام وسلمان والنجاشي
وأقرانهم (قوله للأذقان) اللام بمعنى (٣٤٢) على أوعلى بابها متعاقبة بيخرون ويكون بمعنى يدلون وخصت

الأذقان بالكسر لأنها أول
جزء من الوجه تقرب
من الأرض عند السجود
وسجدا حال أى ساجدين
لله على إنجاز وعده الذي
وعدهم به في الكتب
القدسية أنه يرسل محمدا
صلى الله عليه وسلم
وينزل عليه القرآن
(قوله ويقولون) أى
في حال سجودهم (قوله
عن خلف الوعد) أى

منصوب بفعل يفسره (فرقناه) نزلناه مفرقا في عشرين سنة أو وثلاث (لتقرأه) على الناس
على مكث (مهل وتؤدة ليفهموه) (ونزلناه تنزيلا) شيئا بعد شيء على حسب المصالح (قل)
لكفار مكة (آمنوا به أولا تؤمنوا) تهديد لهم (إن الذين أوتوا العلم من قبله) قبل
نزوله وهم مؤمنو أهل الكتاب (إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجدا ويقولون سُبْحَانَ
رَبَّنَا) تنزيها له عن خلف الوعد (إن) مخففة (كان وعد ربنا) بنزوله وبعث النبي صلى الله
عليه وسلم (لمفعولا . ويخرون للأذقان يبكون) عطف بزيادة صفة (ويزيدهم) القرآن
(خسرا) تواضعا لله ، وكان صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا رحمن فقالوا ينهانا أن نعبد إلهين وهو
يدعو إلهنا آخرمه فنزل (قل) لهم (أدعوا الله أو أدعوا الرحمن) أى سموه بأيهما أو نادوه
بأن تقولوا يا الله يا رحمن ،

الذي رأيناه في كتبنا بانزال القرآن وإرسال محمد صلى الله عليه وسلم
(قوله مخففة) أى واسمها ضمير الشأن وقوله : لمفعولا أى موفى ومنجزا (قوله بزيادة صفة) أى وهى البكاء ومراده بهذا دفع
التكرار وهو معنى قوله تعالى في سورة المائدة : وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع الخ (قوله
ويزيدهم القرآن) أى فالضمير يعود على القرآن ويصح عوده على البكاء (قوله وكان صلى الله عليه وسلم) أشار بذلك إلى
سبب نزولها . وحاصله أنه سجد صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فجعل يقول في سجوده يا الله يا رحمن فقال أبو جهل إن محمدا ينهانا عن
آلهتنا هو يدعو إلهين (قوله إلهنا آخر) أى وهو الرحمن ظنا منهم أن المراد به مسيئة الكذاب لأن قومه كانوا يسمونه رحمن
الجمامة قال بعضهم في حقه :

سميت بالمجد يا ابن الأكرمين أبا وأنت غيث الورى لازلت رحمانا

وهجاء بعض السلفين بقوله :

سميت بالحبث يا ابن الأخبثين أبا وأنت شر الورى لازلت شيطانا

(قوله أى سموه بأيهما) أى اذكروا اسمه في غير نداء (قوله أونادوه) تفسير ثان لقوله ادعوا فعلى الأول يكون ناصبا لمفعولين
أولهم محذوف تقديره معبودكم وعلى الثاني يكون ناصبا لمفعول واحد (قوله بأن تقولوا يا الله يا رحمن) أشار بذلك إلى أن أسماء الله
توقيفية فلا يجوز لنا أن نسميه باسم غير وارد في الشرع . قال صاحب الجوهرة : واختير أن أسماء توقيفية

وله أيا شرطية) أي منصوبة بتدعوا فهي عاملة مفعولة والضاف إليه محذوف قدره المفسر بقوله : أي هذين (قوله فله
 سماه الحسن) هذه الجملة جواب الشرط وهو ما اشتهر على ألسنة العرب وقدّر المفسر جوابه بقوله فهو حسن فتكون الجملة
 الجواب، والأسماء جمع اسم وهو اللفظ الدال على ذات المسمى، وأسماءه تعالى كثيرة، قيل ثلاثمائة، وقيل ألف وواحد،
 بل مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا عدد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لأن كل نبي عمده حقيقة اسم خاص به مع إمداد بقية
 أسماء له لتحقيقه بجمعها، وقيل ليس لها حد ولا نهاية لها على حسب شئونه في خلقه وهي لانهاية لها والحسن إما مصدر وصف
 أو مؤنث أحسن كأفضل وفضل فأفرد لأنه وصف جمع قلة لما لا يعقل فيجوز فيه الأفراد والجمع وإن كان الأحسن الجمع. قال
 بهوري :

جمع كثرة لما لا يعقل الأنصح الأفراد فيه يافل

وغيره فالأنصح المطابقة نحو هبات وأفرا لا ثقه

سن أسماءه تعالى لدلائلها على معان شريفة هي أحسن المعاني لأن معانيها ذات الله أوصافه (قوله كما في الحديث) أي وأوصه « إن
 عز وجل تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة هو الله الذي لا إله إلا هو » إلى آخر الرواية التي ذكرها المفسر واختارها
 من كان الحديث واردا بأوجه خمسة لكونها أصح الروايات الواردة، ومنها « إن لله تسعة وتسعين اسما مائة غير واحد إنه
 يحب الوتر وما من عبد يدعو بها إلا أوجبت له الجنة » ومنها « إن لله تسعة وتسعين اسما من أحصاها كلها دخل الجنة أسأل
 تعالى الرحمن الرحيم الإله الرب » إلى آخره، ومنها « إن لله عز وجل تسعة وتسعين اسما مائة إلا واحدا إنه وتر يحب الوتر
 حفظها دخل الجنة الله الواحد الصمد » الخ، ومنها « إن لله تعالى مائة اسم غير اسم من دعا بها استجاب الله له » وكما
 الجامع الصغير في حرف الهمزة مع النون عن علي وعن أبي هريرة، والحفظ والاحصاء عند أهل الظاهر معرفة ألفاظها ومعانيها،
 عند أهل الله هو الاتصاف بها والظهور بحقائقها والعثور على مدارج نتائجها (قوله هو) ليس من الأسماء

الحسن بل هو عند أهل
 الظاهر ضمير شأن يفسره
 ما بعده، وعند أهل الله
 اسم ظاهر يتعبدون

أيا) شرطية و (ما) زائدة أي أي هذين (تدعوا) فهو حسن، دل على هذا (قوله) أي
 سماها (الأسماء الحسن) وهذان منها فإنها كما في الحديث. « هو الله الذي لا إله إلا هو
 الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار

كره وعلى كل فهو زائد على التسعة والتسعين (قوله الله) هو اعظم الأسماء المدكورة لكونه جامعا لجميع الأسماء والصفات
 وعلم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد وأل لازمة له لا تعريف ولا غيره وهو ليس بمشتق على الصحيح
 له الذي لا إله إلا هو) نعت للاسم الجليل : أي الذي لا معبود غيره (قوله الرحمن) أي المنعم بجلال النعم كما وكيفاً دنيوية
 خروية ظاهرة وباطنية (قوله الرحمن) أي المنعم بدقائق النعم كما وكيفاً دنيوية وأخروية ظاهرة وباطنية والدقائق ما تفرعت
 من الجلائل كالزيادة في الإيمان والعلم والمعرفة والتوفيق والعافية والسمع والبصر (قوله الملك) أي المتصرف في خلقه بالايجاد
 لإعدام وغير ذلك وتسمية غيره تعالى به مجاز (قوله القدوس) أي المنزه عن صفات الحوادث وآتى به عقب الملك لدفع توهم
 يطرأ عليه نقص كالملوك (قوله السلام) أي المؤمن من المخاوف والمهالك أو الذي يسلم على عباده (قوله المؤمن) أي
 صادق لرسله بالمعجزات ولأوليائه بالكرامات وعباده المؤمنين على إيمانهم وإخلاصهم لأنه لا يطلع على الإخلاص نبي مرسل
 ملك مقرب وإنما يعلم من الله (قوله المهيمن) أي المطاع على خطرات القلوب (قوله العزيز) من عز بمعنى غلب وقهر فهو
 من صفات الجلال أو من عز بمعنى قل فلم يوجد له مثيل ولا نظير فهو من صفات السلوب (قوله الجبار) أي المنتقم القهار فيكون
 من صفات الجلال أو المصلح للكسر يقال جبر الطبيب الكسر أصلحه فيكون من صفات الجمال (قوله المتكبر) من الكبرياء
 هو تعالى في العظمة وهي مختصة به تعالى لما في الحديث القدسي « العظمة إزاري والكبرياء ردائي فمن نازعني فيهما قسمته »
 قوله الخالق أي الموجد للمخلوقات من العدم (قوله البارئ) أي المبرئ من الأسقام أو المظهر لما في الغيب من برى بمعنى أظهر
 كان خفيا فيرجع لمعنى الخالق (قوله المصور) أي المبدع للأشكال على حسب إرادته فأعطى كل شئ من المخاوقات صورة خاصة
 هيئة منفردة يتميز بها على اختلافها وكثرتها (قوله الغفار) إماماً أخذ من الغفر بمعنى الستر لأنه يستر على عباده قبائحهم فيجيبها
 الدنيا عن آدميين وفي الآخرة عن الملائكة ولو كانت موجودة في الصحف أو من الغفر بمعنى الحو من الصحف وهو مرادف
 غفور والغفار، وقيل إن الغافر هو الذي يغفر بعض الذنوب والغفور الذي يغفر أكثرها والغفار الذي يغفر جميعها، والصحيح

الأول لأنه لا مبالغه في أسماء الله بل صيغتها صيغة نسبة كقوله القهار (قوله القهار) أي ذو البطش الشديد فهو من صفات الجلال (قوله الوهاب) أي ذو الهبات العظيمة لغیر غرض ولا علة فالطاعات لا تزيد في ملكه شيئا وإنما رتب الثواب عليها من فضله وكرمه وهذا الاسم من صفات الجلال (قوله الرزاق) أي معطي الأرزاق لعباده دنيا وأخرى . قال تعالى - وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها - وهو بمعنى الرزق قسمان ظاهر وهو الأقوات من طعام وشراب ونحو ذلك وباطن وهو العلوم والأسرار والعارف فالأول رزق الأبدان والثاني رزق الأرواح وكل من عند ربنا (قوله الفتاح) أي ذو الفتح لما كان مغلوفا حسيا أو معنويا فهو السهل لكل عسير من خبري الدنيا والآخرة فضلا منه وإحسانا وهذا ما قبله من صفات الجلال (قوله العليم) أي ذو العلم وهو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تتعلق بالواجبات والجزاءات والمستحيلات تتعلق بإحاطة وانكشاف لا يوصف بنظر ولا ضرورة ولا كسب (قوله القابض) أي ذو القبض ضد البسط فهو جل وعز قابض للأرزاق والأرواح وغير ذلك فيكون من صفات الجلال (قوله الباسط) أي ذو البسط ضد القبض فهو سبحانه وتعالى باسط الأرزاق في الدنيا والآخرة والقلوب وغير ذلك . قال تعالى - والله قبض وبيسط - وهذان الاسمان يظهر أثرهما في العبيد ، وللعارفين مقامات في القبض والبسط فالمرتبة الأولى يسمون تجليه قبضا وبسطا والمتوسط يسمونه أنساوهيبة والسكامل يسمونه جلالات وجلالات (قوله الخافض) أي لمن أراد خفضه أي فهو خافض لكلمة الكفر وللظالمين ولكل متكبر وغير ذلك (قوله الرفع) أي ذو الرفع لأهل الاسلام والعلماء والصدّيقين والأولياء والسموات والجنة وغير ذلك من الحسي والمعنوي والأول من صفات الجلال والثاني من صفات الجلال (قوله المعز) أي خالق العز لمن يشاء من خلقه (قوله المذل) أي خالق الذل لمن أراد من عباده والأول من صفات الجلال والثاني من صفات الجلال (قوله السميع) أي ذو السمع ، وهو صفة أزلية تتعلق بجميع الموجودات تتعلق بإحاطة وانكشاف (قوله البصير) أي ذو البصر وهو صفة أزلية تتعلق بجميع الموجودات تتعلق بإحاطة وانكشاف فهي مساوية في تتعلق لصفة السمع ولا يعلم حقيقة اختلافهما إلا الله تعالى وهما مخالفان لتعلق العلم لأن العلم يتعلق بالمعدومات والموجودات وهما إيمان بتعلقان بالموجودات (٣٤٤)

فقط وكل منها منزعه عن صفات الحوادث . قال بعض العارفين : من أراد

القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرفع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور ،

خفاء نفسه عن أعين الناس بحيث لا يرويه ، فليقرأ عند مروره عليهم - لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير - تسع مرات (قوله الحكم) أي ذو الحكم التام (قوله العدل) أي ذو العدل أو العادل فلا يظلم من قال ذرة فأحكام الله لا جور فيها بل دائرة بين الفضل والعدل لأن الجور التصرف في ملك الغير بغير إذنه ولا ملك لأحد معه وأردف الحكم بالعدل دفعاً لتوهم أن حكمه تارة يكون بالعدل وتارة يكون بالجور (قوله اللطيف) أي العالم بخفيات الأمور أو معطي الإحسان في صورة الامتحان كاعطاء يوسف الصديق الملك في صورة الابتلاء بالرقبة وآدم النور الأكبر في صورة ابتلائه بأكله من الشجرة وإخراجه من الجنة ، ونبيينا صلى الله عليه وسلم الفتح والنصر المبين في صورة ابتلائه بإخراجه من مكة وهي سنة الله في عباده الصالحين .

[فائدة] من قرأ قوله تعالى - الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وهو القوى العزيز - في كل يوم تسع مرات لطيف الله به في أموره ويسر له رزقا حسنا وكذلك من ذكر اللطيف (قوله الخبير) أي المطلع على خفيات الأشياء فبرجى معنى اللطيف على التفسير الأول أو القادر على الاخبار بما عجزت عنه المخلوقات . قال بعضهم : من أراد أن يرى شيئا في منامه فليقرأ قوله تعالى - لا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير - تسع مرات عند نومه (قوله الحليم) هو الذي لا يعجل بالعقوبة على من عصاه وكرم به بل يعمله فإن ناب عما عنه خطايا ، ومن أقبح ما نقول العامة : حلم ربنا يفتت السكود إذ معناه الاعتراض على سعة حلمه ولا يدرون أنه لولا حلمه علينا لحسف بنا فسمه حلمه بنا من أجل النعم علينا . قال العارف : الحمد على حلمه بعد عامه وعلى عفوه بعد قدرته (قوله العظيم) أي الذي يصغر كل شيء عند ذكره ولا يحيط به إدراك ولا يحيط به حقيقة سواء . في الحديث « سبحان من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الوصفون صفته » فهو من الصفات الجامعة (قوله الغفور) تقدم معناه عند تفسير اسمه القهار (قوله الشكور) أي الذي يشكر عباده : أي يثني عليهم في الدنيا والآخرة فيعطى الثواب الجزيل على العمل القليل ويرفع ذكرهم في الملأ الأعلى .

قوله العليّ (أي الرفع المزعى عن كل نقص التصف بكل كمال المستغنى عن كل ما سواه المفتقر إليه كل ماعداه) (قوله الكبير)
 هو العظيم بمعنى واحد (قوله الحفيظ) أي الحافظ للعالم العلوي والسفلي دنيا وأخرى قال تعالى - إن ربي على كل شيء حفيظ -
 (قوله المقيت) أصله الموتون نقلت حركة الواو إلى الساكن قبلها فقلبت الواو ياء لمناسبة ما قبلها أي خالق القوت للأجساد والأرواح
 دنيا وأخرى وقوت الأجساد الطعام والشراب ونفعها بذلك وتلذذها به وقوت الأرواح الإيمان والأسرار والمعارف وانتفاعها بها
 الكافر لا قوت لروحه (قوله الحبيب) أي الكافي من توكل عليه أو الشريف الذي كل من دخل حماه تحرف أو المحاسب لعباده
 على النقيير والفتيل والقطمير في قدر نصف يوم من أيام الدنيا أو أقل (قوله الجليل) أي العظيم في الذات والصفات والأفعال فيرجع
 معنى العظيم والكبير (قوله الكريم) أي المعطى من غير سؤال أو الذي عمّ عطاؤه الطائع والعاصي (قوله الرقيب) أي المراقب
 الحاضر المشاهد لكل مخلوق المتصرف فيه وهو أعم من المهيمن لأنه المطاع على خطرات اللب والرب الرقيب المطلع على الظاهر
 الباطن (قوله المجيب) أي لدعوة الداعي قال تعالى - ادعوني أستجب لكم - وفي الحديث « ما من عبد يقول يارب إلا قال الله
 إليك يا عبدي » (قوله الواسع) السعة في حقه تعالى ترجع لنفي الأولوية والآخريّة والاحاطة فهو من صفات السلوب أو يراد منها أن
 رحمة وسعت كل شيء فيكون من صفات الجمال (قوله الحكيم) أي ذو الحكمة وهي العلم التام والصنع المتقن (قوله الودود)
 أي المحب لعباده الصالحين المحبين الراضى عليهم قال تعالى - هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ، أو الودود بمعنى المحبوب لأنه محب
 ومحبوب ، فمحبة لعباده إنعامه عليهم أو إرادة إنعامه فترجع لمعنى الرضا ومحبة عباده له ميلهم إليه وشغلهم به عمن سواه (قوله
 الحميد) أي الشريف ومثله الماجد (قوله الباعث) أي الذي يبعث الأموات أي يحيمهم للحساب ويبعث الرسل لعباده لأقامة الحجج
 عليهم والأرزاق الدنيوية والآخريّة (قوله الشهيد) أي المطاع على الظاهر والباطن فيرجع لمعنى الرقيب وأما قوله تعالى - عالم
 الغيب والشهادة - فتسميته غيبا بالنسبة لنا وإلا فالكل شهادة عنده (٣٤٥) (قوله الحق) أي الثابت الذي

لا يقبل الزوال أزلا ولا
 أبدا فيرجع لمعنى واجب
 الوجوب (قوله الوكيل)
 أي المتولى أمور خلقه
 دنيا وأخرى (قوله القوى)

العليّ الكبير الحفيظ المقيت الحبيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود
 الحميد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوى المتين الولي الحميد المحصى المبدى المعيد المحي المميت
 الحي القيوم الواجد الماجد الواحد ،

أي ذو القدرة التامة التي يوجد بها كل شيء ويعدمه على طبق مراده (قوله المتين) أي صاحب النوة العظيمة التي لا تعارض ولا
 يعترها نقص ولا خال (قوله الولي) أي الموالي والمتابع للإحسان لعبيده ، أو المتولى للخير والشر بمعنى صدور الكل منه فيرجع
 لمعنى الوكيل ويشهد للأول قوله تعالى - الله وليّ الذين آمنوا - الآية ، وللثاني قوله تعالى : أم اتخذوا من دونه أولياء فالله هو
 الولي . وأما الولي من الخالق فعنائه الموالي لطاعة ربه المداوم عليها ، أو من تولى الله أمره فلم يكله لغيره (قوله الحميد) أي المحمود
 أي مستحق الحمد كله ، أو الحامد لعبيده الصالحين ولنفسه بنفسه (قوله المحصى) أي الضابط لعدد مخلوقاته جليلها وحقيقها . قال
 تعالى - وأحصى كل شيء عددا - (قوله المبدى) بالهمزة أي المنشئ من العدم إلى الوجود ، وأما بغير همز فعنائه المظهر وليس
 مرادا هنا لكون الرواية بالهمز (قوله المعيد) أي الذي يعيد الخلق بعد انعدامهم قال تعالى : وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده
 وهو أهدون عليه . واختلف أهل السنة في تلك الاعادة ، قيل عن عدم محض ، وقيل عن تفريق أجزاء . قال صاحب الجوهرة :

وقل يعاد الجسم بالتحقيق عن عدم وقيل عن تفريق

(قوله المحي) أي المقوم للأبدان بالأرواح للخلائق من العدم أي الناقل لهم من حالة العدم لحالة الحياة (قوله المميت) أي الخالق
 للموت وهو عدم الحياة عما من شأنه الحياة قال تعالى - خلق الموت والحياة - (قوله الحي) أي ذو الحياة وهي في حقه تعالى صفة
 أزلية قائمة بذاته يستلزمها انصافه بالمعاني والمعنوية (قوله القيوم) أي القائم بذاته تعالى المستغنى عن غيره ، أو المقوم لغيره بقدرته فهو
 المتصرف في العالم دنيا وأخرى (قوله الواجد) أي الغنى من الوجدان وهو عدم نفاذ الشيء بمعنى أنه لو أغنى الخلق جميعا وأعطاهم
 سؤلهم لم ينقص من ملكه إلا كما ينقص الخيط إذا أدخل البحر (قوله الماجد) هو بمعنى الحميد المتقدم ، وهو الشريف أو واسع
 الكرم (قوله الواحد) أي الذي لا ثاني له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله فهو مستلزم لنفي الكرم الخمسة المتصل والمنفصل
 في الذات والمتصل والمنفصل في الصفات والمنفصل في الأفعال والمتصل فيها لا ينفي [٤٤ - صاوي - ثاني]

وقت والزمان وإمام العصر الأوان القطب الشهير والزهراء المنير إلى البركات مهبط الرحمت الذي عم فضله الكبير والصغير شيخنا الشيخ أحمد بن محمد المردير ، فاتها عديّة النظير لاحتوائها على الدعوات الجامعة والأسرار اللامعة بمظاهر تلك الأسماء وهي آخر العلوم الإلهية التي ظهرت على لسانه وقد أقيمت عليه في ليلة واحدة فقام من فراشه وكتبها وكان يقرؤها في كل يوم وليلة ثلاث مرات ، فمن أراد الفوز الأكبر والظفر بالمقصود من خبر الدنيا والآخرة فعليه بحفظها والمواظلة عليها صباحا ومساء ، ومن أراد الاطلاع على بعض معانيها وفوائدها فعليه بشرحنا عليها فان فيه النفع التام إن شاء الله تعالى (قوله ولا تجهر بصلاتك) سبب نزولها كما قال ابن عباس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخفي بكته ، وكان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فإذا سمعه المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به ، فقال الله لنبيه - ولا تجهر بصلاتك - أي بقرائكته ، ولا تخافت بها عن أصحابك فلا تسمعهم وابتغ بين ذلك سبيلا وهذا الأمر قد زال من يوم إسلام عمر والحزرة فهو منسوخ فالمصلي الجهر في الصلاة الجهرية ولو يزيد على سماع المأمومين ، وقيل زلت في الدعاء . وروى عن عائشة وجماعة ومثل الدعاء سائر الأذكار فلا يجهر بها ولا يخافت بها بل يكون بين ذلك قواما ، وعلى هذا القول فالآية غير منسوخة بل العمل بها مستمر (قوله ولا تخافت بها) المخافة عدم رفع الصوت يقال خفت الصوت إذا سكن (قوله لينتفع) (أصحابك) علة للنهي عن الخففة

(قوله وقل الحمد لله) أي الثناء بالجميل واجب لله (قوله الذي لم يتخذ ولدا) أي لم يكن له ولد لاستحالة عليه (قوله الألوهية) أي لم يكن له مشارك في ألوهيته إذ لو كان معه مشارك فيها لما وجد شيء من العالم قال تعالى - لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا - وقال تعالى - ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعل بعضهم على بعض (قوله

قال تعالى (وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ) بقرائكته فيها فيسمعك المشركون فيسبوك ويسبوا القرآن ومن أنزله (وَلَا تَخَافُ) تسرا (بها) لينتفع أصحابك (وَابْتَغِ) اقصد (يَنْ ذَلِكِ) الجهر والمخافة (سَبِيلًا) طريقا وسطا (وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ) في الألوهية (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ) ينصره (مِنْ) أجل (الدَّلِيلِ) أي لم يذل فيحتاج إلى ناصر (وَكَبَّرَهُ تَكْبِيرًا) عظمه عظمة تامة عن اتخاذ الولد والشريك والذل وكل ما لا يليق به ، وترتيب الحمد على ذلك للدلالة على أنه المستحق لجميع المحامد لكمال ذاته وتفرد في صفاته . روى الامام أحمد في مسنده عن معاذ الجهني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنه كان يقول : آية العز الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك إلى آخر السورة » والله تعالى أعلم . قال مؤلفه : هذا آخر ما كملت به تفسير القرآن الكريم الذي ألفه الشيخ الامام العالم العلامة المحقق جلال الدين المحلى الشافعي رضى الله عنه ، وقد أفرغت فيه جهدي ، وبذلت فكري فيه في نقائس أراها إن شاء الله تعالى تجدي . وألفته في مدة ،

ولم يكن له ولي (من الدليل) أي لم يكن له ناصر يمنع عنه الدليل لاستحالة عليه عقلا واستفيد من الآية أن له أولياء لا من أجل الدليل بل بمعنى أنه ينصرهم ويتولى أمورهم مع استغنائه عنهم كاستغنائه عن الكفار وإنما اختارهم وتسميتهم أولياء وأحبابا فمن فضله وإحسانه ، وكما أنه يستحيل عليه الولي بمعنى الناصر له من الدليل يستحيل عليه العدو بمعنى الموصل الأذى إليه . وأما بمعنى أنه مغضوب عليه وليس راضيا بأفعاله فهو واقع (قوله أي لم يذل) أي لم يجز عاياه وصف الدليل لا بالفعل ولا بالقوة (قوله عظمه عظمة) أي زهه من كل نقص (قوله وترتيب الحمد الخ) دفع بذلك ما يقال إن المقام للتنزيه للحمد لأن الحمد يكون في مقابلة نعمة وهنا ليس كذلك أجيب بأن الله كما يستحق الحمد لأوصافه يستحقه لذاته (قوله آية العز) أي التي من قرأها مؤمنا بها حصل له العز والرفعة وورد في عدة استعمالها أنها ثلاثمائة وأحد وخمسون كل يوم ويقول قبلها توكلت على الحي الذي لا يموت الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا إلى آخرها (قوله جلال الدين المحلى) كان على غاية من العلم والعمل والزهد والورع والحلم حتى كان من أخلاقه أنه يتنصى حوائج بيته بنفسه مع كونه كان عنده الخدم والعبيد (قوله وقد أفرغت فيه) الضمير عائذ على ما في قوله آخر ما كملت به وكذا بقية الضمائر (قوله جهدي) بفتح الجيم وضمها أي طاقتي (قوله وبذلت فكري) الفكر قوة في النفس يحصل بها التأمل (قوله في نقائس) أي دقائق ونكات مرضية (قوله أراها) بفتح الهمزة وضمها (قوله تجدي) أي تنفع .

(قوله قدر ميعاد الكليم) أى وهو أر بعون يوما لأنه سيأتى أنه ابتداء فيه أول يوم من رمضان وختمه لعشرة من شوال وفى ذلك إشارة إلى أن فى هذه المدة حصل لموسى الفتح وإعطاء التوراة وهى كلام الله فقد خلعت على خلعة من خلعة حيث فتح على فى تلك المدة بخدمة كلام الله، والإخبار بذلك من باب التحدث بالنعمة فإن هذا الزمن عادة لا يسع التأليف إلا بقضاية من الله سبحانه مع صغر من الشيخ حينئذ فإنه كان عمره أقل من ثنتين وعشرين سنة بشهور (قوله وهو) أى ما كانت به (قوله مستفاد من الكتاب المكمل) هذا تواضع من الشيخ وإشارة إلى أنه هذا حذوه واقتفى أثره فالشيخ المحلى قدس الله روحه قد سن سنة حسنة للشيخ السيوطى فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة (قوله وعليه) أى الشيخ أو الكتاب المكمل وهو متعلق بمحذوف خبر مقدم والاعتماد مبتدأ مؤخر وقوله فى الآى الخ متعلق بالاعتماد والمعول معطوف على الاعتماد عطوف مرادف (قوله بعين الانصاف) إما على حذف مضاف أى بعين صاحب الانصاف أو فى الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الانصاف بانسان ذى عين وطوى ذكر الشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو العين فأثبتته تخييل واحتراز بعين الانصاف من عين الاعتراف فانها لا ترى محاسن أصلا كما قال العارف :

وعين الرضا عن كل عيب كيلة كما أن عين السخط نبذى المساويا

(قوله ووقف فيه على خطأ) (٣٤٨) أى اطاع عليه (قوله فأطلعنى) أى دلنى عليه وعرفنى به (قوله وقد قلت)

أى شاكر الله سالكا سبيل الاعتذار (قوله إذ هدانى) أى لأجل هدايته لى (قوله لما أبديت) متعلق بهدائى (قوله فمن لى بالخطأ) أى من يتكفل لى باظهار الخطأ (قوله فأرد عنه) أى أجيب عنه أو أصلحه (قوله ومن لى بالقبول) أى من يبشرنى بالقبول من الله لهذا التأليف ولو حرفا لأن القبول من رحمة الله

قدر ميعاد الكليم ، وجعلته وسيلة للفوز بجنت النعيم ، وهو فى الحقيقة مستفاد من الكتاب المكمل . وعليه فى الآى المتشابهة الاعتماد والمعول . فرحم الله امرأً نظراً بعين الانصاف إليه . ووقف فيه على خطأ فأطلعنى عليه ، وقد قلت :

حمدت الله ربى إذ هدانى لما أبديت مع عجزى وضمي
فمن لى بالخطأ فأرد عنه ومن لى بالقبول ولو بحرف

هذا ولم يكن قط فى خلدى أن أتعرض لذلك لعلمى بالعجز عن الخوض فى هذه المسالك . وعسى الله أن ينفع به نفعا جمًّا ، ويفتح به قلوبا غلظا وأعيننا عميا وآذاننا صما . وكأنى بمن اعتاد المطولات وقد أضرب عن هذه التكملة وأصلها حسما ، وعدل إلى صريح العناد ولم يوجه إلى دقائقهما فهما ، ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى . رزقنا الله به هداية إلى سبيل الحق وتوفيقا ، وإطلاعا على دقائق كلماته وتحقيقا ،

ومن رحمه لا يعذبه (قوله هذا) أى افهم وتأمل ماذا كره لك (قوله فى خلدى) بفتحين معناه البال والقلب (قوله لذلك) أى لتأليف تلك التكملة (قوله المسالك) أى مسالك التفسير الذى هو أصعب العلوم لاحتياجه إلى الجمع بين العقول والمنقول (قوله وعسى الله) هذا ترج من الشيخ رضى الله عنه وقد حقق الله رجاءه (قوله جما) بفتح الجيم أى كثيرا (قوله غلظا) أى مغطاة بمجموعة من فهم علم التفسير أصموت به (قوله عميا) أى لا تبصر فإذا نظرت فيه وتأملت فارجو أن يزول عنها العمى لتبصره وتدركه (قوله وآذاننا صما) أى فبسماعه يزول عنها الصمم ونسبر مستمعة لدقائق التفسير (قوله وكأنى بمن اعتاد المطولات) أى ملتبس بمن اعتاد قالداء للابسة ويصح أن تكون بمعنى من ، والمعنى وكأنى قريب من اعتاد الخ (قوله وقد أضرب) أى أعرض (قوله وأصلها) أى وهى قطعة الجلال المحلى (قوله حسما) الجسم المنع والقطع وهو مفعول مطلق مؤكد لعامله المعنوى الذى هو أعرض كأنه قال وقد أعرض إعراضا (قوله وعدل) أى مال (قوله إلى صريح العناد) من إضافة الصفة للوصف أى العناد الصريح (قوله ومن كان فى هذه) أى التكملة مع أصلها وفى معنى عن وقوله أعمى أى معرضا عنها وغير واقف على دقائقها وقوله فهو فى الآخرة المراد بها المطولات وقوله أعمى أى غير فاهم لها وهو اقتباس من الآية الشريفة . والاقتباس تضمن الكلام شيئا من القرآن أو الحديث لاعلى أنه منه (قوله رزقنا الله به الخ) هذا الضمير وما بعده لما كمل به (قوله هداية) أى وصولا للقصد (قوله على دقائق كلماته) أى القرآن

كان كل في منزله (قوله وفرغ من تأليفه) أي جمعه وتسويده بدليل قوله وفرغ من تبليضه (قوله سنة سبعين وثمانمائة) أي وذلك بعد وفاة الجلال المحلى بست سنين (قوله وفرغ من تبليضه) أي تحريره ونقله من المسودة (قوله سادس صفر) أي فكانت مدة تحريره أربعة أشهر إلا أربعة أيام (قوله السيوطي) بضم السين نسبة لسيوط قرية بصعيد مصر. واعلم أنه قد وجد بعد ختم هذه التكملة مما هو منقول عن خط السيوطي ما نصه : قال الشيخ شمس الدين محمد ابن أبي بكر الخطيب الطوخى أخبرني صديق الشيخ العلامة كمال الدين المحلى أخبرني جلال الدين المحلى رحمه الله تعالى أنه رأى أخاه الشيخ جلال الدين المذكور في النوم وبين يديه صديقنا الشيخ العلامة المحقق جلال الدين السيوطي مصنف هذه التكملة وقد أخذ الشيخ هذه التكملة في يده وتصفحها ويقول لمصنفها المذكور: أيهما أحسن وضعي أو وضعك؟ فقال وضعي : فقال انظر وعرض عليه مواضع فيها ، وكأنه يشير إلى اعتراض فيها بلطف ، ومصنف هذه التكملة كلما أورد عليه شيئا يجيبه والشيخ يتبسم ويضحك .

قال شيخنا الإمام العلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي مصنف هذه التكملة : الذي أعتقده وأجزم به أن الوضع الذي وضعه الشيخ جلال الدين المحلى رحمه الله تعالى في قطعته أحسن من وضعي أنا بطبقات كثيرة ، كيف وغالب ما وضعته هنا مقتبس من وضعه ومستفاد منه لامية عندي في ذلك . وأما الذي رؤى في المنام المكتوب أعلاه ففعل الشيخ أشار به إلى المواضع القليلة التي خالفت وضعه فيها لنكتة وهي يسيرة جدا ما أظنها تبلغ عشرة مواضع : منها أن الشيخ قال في سورة ص : والروح جسم لطيف يحيا به الانسان بنفوذ فيه ، وكنت تبعته أولا فذكرت هذا الحد في سورة الحجر ثم ضربت عليه لقوله تعالى : ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي الآية فهي صريحة أو كالصريحة في أن الروح من علم الله تعالى لانعامه فالإمساك عن تعريفها أولى . ولذا قال الشيخ تاج الدين ابن السبكي في جمع الجوامع : والروح لم يتكلم عليها محمد صلى الله عليه وسلم فنمسك عنها ومنها أن الشيخ قال في سورة الحج : الصابئون فرقة من اليهود فذكرت ذلك في سورة البقرة وزدت أو النصارى بيانا لقول ثان فإنه المعروف خصوصا عند أصحابنا الفقهاء . وفي المنهاج وإن خالفت السامرة اليهود والصابئة النصارى في أصل دينهم حرمن ، وفي شروحه أن الشافعي رضى الله عنه نص على أن الصابئين فرقة من النصارى ، ولا أستحضر الآن موضعا ثالثا فكان الشيخ رحمه الله تعالى يشير إلى مثل هذا ، والله أعلم بالصواب ، وإليه المرجع والمآب .

تم الجزء الثاني ، ويليه الجزء الثالث

وأوله :

سورة الكهف

قال مؤلفه : وكان الفراغ من تسويد هذا الجزء يوم الخميس المبارك ثالث عشر شعبان سنة خمس وعشرين ومائتين وألف من هجرة من له العز والشرف عليه أفضل الصلاة والسلام بمشهد

الامام الحسين رضى الله تعالى عنه وعنا وأمدنا من مدده آمين .

فهرس

الجنة الثاني

من حاشية الشيخ الصاوي على تفسير الجلالين

صحيفة

٢ سورة الأنعام

الكلام على الثلاث آيات التي في أول هذه
السورة وفضاها وما ورد فيها

٤ تسليية الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم

على عدم إيمان الكافرين به وبما جاء

به ، ورد الله تعالى عليهم

٦ البراهين الواضحة والحجج الساطعة على

وحدانية الله تعالى وأنه لا إله غيره

٨ استماع الكافرين للقرآن وقولهم فيه : إنه

أساطير الأولين

٩ قول أبي طالب مادحا للنبي صلى الله عليه

وسلم لدينه ونهيه عن أذاه ونأيه عن

الإيمان به ، وندم الكافرين عند رؤيتهم

للنار وتمنيهم الرجوع إلى الدنيا للإيمان

بآيات الله تعالى

١٥ وظائف الرسلين والحكمة في إرسالهم

١٦ الكلام على قوله تعالى - وإذا جاءك

الدين يؤمنون بآياتنا - الآية ، وأنها ليست

مخصصة بالمؤمنين الذين في زمنه صلى الله

عليه وسلم بل هي عامة لجميع المؤمنين إلى

يوم القيامة

٢٣ حاجة إبراهيم عليه السلام مع أبيه آزر

والتشديد على عبادة الأصنام

صحيفة

٣١ أدلة التوحيد

٣٨ اختلاف الأئمة في طلب ذكر اسم الله

عند الذبح

٤٧ امتنان الله على عباده بتعداد النعم بقوله :

وهو الذي أنشأ جنات الآيات

٥١ ما أحله الله تعالى وما حرمه

٥٤ العلامات الكبرى للقيامة

٥٦ ما المراد بالحسنة والسبئة في قوله تعالى :

من جاء بالحسنة الخ - وبيان المضاعفة

في الحسنة ، وأن الحسنة تتفاوت وكذلك

السبئة

٥٨ سورة الأعراف

أمر جميع الخلق باتباع ما أنزل إليهم

من ربه

٦٠ أمر الملائكة بالسجود لآدم ، وما معنى

السجود لآدم ، وامتنال الملائكة ما عدا

إبليس ، والمحاورة التي دارت بينه وبين

آدم عليه السلام

٦٥ تحذير بني آدم من اتباع الشيطان

٦٨ بيان أن الكافرين يخلدون في النار ولا

يدخلون الجنة أبدا

٦٩ بيان أن المؤمنين يخلدون في الجنة أبدا

٧٥ ذكر قصص بعض المرسلين مع قومهم

- ٨٣ إرسال الله تعالى موسى عليه السلام إلى
فرعون وما حصل بينهما
- ٨٩ مواعدة الله تعالى لموسى بالمكاملة معه
- ٩٦ قصة أصحاب السبت
- ١٠٠ فائدة حسنة فيما ذكره القطب الشيرازي
في ذكره العلماء في قوله تعالى - وإذا
أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم
ذرابتهم - أسئلة لها معناها وآجوبتها
النافعة عنها
- ١٠١ قصة باعم بن باعوراء
- ١٠٣ سؤال الكفار النبي صلى الله عليه وسلم
عن الساعة والجواب عنه
- ١٠٨ سورة الأنفال
- ١٠٩ أوصاف المؤمنين حقا
- ١١٢ عتاب الله للمؤمنين بعد رجوعهم
من غزوة بدر
- ١٢٣ أمر الله المؤمنين بأعداد العدة لقتال
الكافرين
- ١٢٥ أخذ النبي صلى الله عليه وسلم الفداء
من أسرى بدر ومعاقبة الله له على
ذلك وآراء الخفاء في ذلك
- ١٢٧ سورة التوبة
- ١٢٨ إعلام الله ورسوله يوم النحر ببراءتهما
من المشركين
- ١٣١ الأمر بقتال الكافرين إذا نقضوا العهد
وطعنوا في الدين
- ١٣٢ فضل من يعمر مساجد الله تعالى ،
والنهي عن اتخاذ الكافرين أولياء ولو
كانوا أولى قربي
- ١٣٣ غزوة حنين وما حصل فيها من النصر
وكثرة الغنائم للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه
- ١٣٦ صفات رؤساء اليهود والنصارى
- ١٣٨ بيان النبي الذي كان يفعل أهل

- الجاهلية ، وبيان أن الزمان قد استدار
كميلته يوم خلق الله السموات والأرض
- ١٣٩ عتاب الله للمؤمنين لما دعاهم النبي إلى
غزوة تبوك ، ونصر الله للنبي حين كان
في الغار مع صاحبه أني بكم
من تصرف لهم الزكاة
- ١٤٣ إذاة المنافقين للنبي صلى الله عليه وسلم ،
ولرد عليهم ووعدهم في الدنيا والآخرة
- ١٤٧ فضل المؤمنين والمؤمنات وجزاؤهم ،
والأمر بجهاد الكفار والمنافقين
- ١٤٨ قصة ثعلبة بن حاطب
- ١٥٦ الذين اتخذوا مسجدا للضلالة للنبي
وأهل قباء وإعادة سوء مكرهم عليهم
- ١٦٠ توبة الله على النبي والأَنْصار والمهاجرين
وعلى الثلاثة الذين خلفوا في غزوة
تبوك وقصتهم
- ١٦١ باب حديث كعب بن مالك
- ١٦٤ النبي صلى الله عليه وسلم رؤوف رحيم
بأمة ، وفضل الآيتين آخر هذه السورة
- ١٦٥ سورة يونس عليه السلام وما فيها من
قصص الأنبياء والمرسلين
- ١٧٢ ترغيب الله لعباده في الآخرة ونعيمها
بقوله تعالى : والله يدعو إلى دار السلام
- ١٨٠ بيان أن القرآن زل للاتعاط به ولشفاء
الصدور من العقائد الفاسدة وهدى
ورحمة للمؤمنين
- ١٨٢ الكلام على أولياء الله تعالى وبشارتهم
في الدنيا والآخرة
- ١٨٧ دعاء موسى عليه السلام على فرعون
وملئه
- ١٨٨ مجازة موسى عليه السلام وبني إسرائيل
البحر وإغراق فرعون وجنوده ، وهل
ما قاله فرعون حين إدراك الفرق له
يكون به مؤمنا أم لا ؟

١٩٢ سورة هود عليه السلام وما فيها من

أنباء المرسلين مع قومهم تسليية للنبي

صلى الله عليه وسلم

٢١٣ ذكر شئ من أهوال يوم القيامة ووعيد

الاشقياء ووعيد السعداء

٢١٧ سورة يوسف عليه السلام وبيان قصته

مع إخوته ، ولطف الله تعالى به حيث

جعل الرفعة التامة له في طي الكاره

والعبر عليها

٢٤٥ سورة الرعد وما فيها من الأدلة الواضحة

على وحدانية الله تعالى وقدرته

٢٥٢ الموفون بعهد الله وجزاؤهم

٢٥٤ الذين استحقوا اللعنة وأوصافهم الموجبة

لذلك

٢٥٩ سورة إبراهيم عليه السلام

٢٦٦ قصة سيدنا إبراهيم ودعوته لساكني

البيت الحرام ولبنيه

٢٧١ سورة الحجر

٢٧٥ ما خلق منه آدم ، وما خلق منه إبليس ،

وما حصل بينهما

٢٧٧ ضيافة الملائكة لإبراهيم عليه السلام ،

وما حصل لقوم لوط عليه السلام

٢٨٢ سورة النحل

٢٨٣ بيان بعض نعم الله تعالى التي لا تحصى

٢٩٣ ما جعله الكفار لأصنامهم ، وما جعلوه

لله تعالى

٢٩٥ ما يدل على باهر قدرته تعالى من

إخراج اللبن من بين الفرث والدم

وغير ذلك

٢٩٩ الدليل على كمال قدرة الله تعالى

٣٠١ الآية الكافية في بيان كل خير

٣٠٢ المرأة التي نقضت الغزل

٣٠٨ الأوصاف التي وصف الله بها إبراهيم

عليه السلام

٣١١ سورة الأسراء

٣١٣ رواية الإسراء والمعراج

٣١٧ تمة في تلخيص معنى قوله تعالى - وقضينا

إلى بني إسرائيل في الكتاب - الآيات

٣٢٣ ما أمر الله به ، وما نهى عنه

٣٣٦ المقام المحمود الذي أوتي به صلى الله عليه وسلم

٣٣٧ الكلام على قوله تعالى - ويستأونك

عن الروح - الآية

٣٣٨ إعجاز القرآن للانس والجن ، والآيات

التي طلبها كفار مكة من النبي عنادا

٣٤٣ أسماء الله الحسنى التي من حفظها دخل

الجنة

٣٤٧ آية العز وما ورد في فضلها واستعمالها

